

الجلد السادس  
من  
تفسير فتح البين

---

تأليف الامام العالم الفاضل والشيخ التحرير الكامل الجامع بين البواطن  
والظواهر ومفخر الامثال والاكابر خاتمة المفسرين وقدوة ادباء  
الحقيقة واليقين فريد اوانه وقطب زمانه منبع جميع العلوم  
مولانا ومولى الروم الشيخ اسماعيل حقي البروسوى  
قدس سره العالى  
المتوفى ١١٣٧هـ

---

الجلد السادس

من تفسير روح البيان

تفسير سورة الحج مكية الاست آيات من ( هذان خصان ) الى آخر ( الحميد )

وهي ثمان وسبعون آية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿ يا ايها الناس اتقوا ربكم ﴾ اى احذروا من عقوبة مالك اموركم ومربيكم بطاعته  
﴿ ان زلزلة الساعة شئ عظيم ﴾ الزلزلة التحريك الشديد بطريق التكرير كما يدل عليه  
تكرير الحروف لان زلزل مضاعف زل والساعة عبارة عن القيامة سميت بذلك لسرعة  
حسابها كما في المفردات \* اختلف العلماء في وقت هذه الزلزلة \* فقال بعضهم تكون في الدنيا  
قيل طلوع الشمس من مغربها فيكون الذهول والوضع الاتيان على حقيقتيهما \* وقال بعضهم  
تكون يوم القيامة فيحملان على التمثيل والاظهر ما قال ابن عباس رضى الله عنهما ان  
زلزلة الساعة قيامها فيكون معناها ان الزلزلة الواقعة عند قيام الساعة شئ عظيم لا يحيط به  
الوصف فلا بد من التقوى لتخليص النفس من العذاب ﴿ يوم ترونها ﴾ منتصب بما بعده  
اى وقت رؤيتكم تلك الزلزلة ﴿ تذهل كل مرضعة عما ارضعت ﴾ الذهول الذهاب عن  
الامر مع دهشة والمرضة المرأة المباشرة للارضاع بالفعل وبغير التاء هي التي من شأنها  
الارضاع لكن لم تلبس الفعل ومثلها حائض وحائضة والتعبير عن الطفل بمادون من  
لأن كيد الذهول وكونه بحيث لا يخطر ببالها انه ماذا اى تغفل مع حيرة عما هي بصدد ارضاعه  
من طفلها الذى ألقمته ثديها اشتغالا بنفسها وخوفا : وبالفارسية [ غافل شود وفراموش  
کند از هيئت آن هر شیر دهنده ازان فرزندى که ويرا شیر میدهد با وجود مهربانى مرضعه  
بررضيع ] اى لو كان مثلها في الدنيا لذهلت المرضعة عما ارضعته لغير فطام وكذا قوله

تعالى ﴿ وتضع كل ذات حمل حملها ﴾ اى تلقى وتسقط جنينها لغير تمام من شدة ما غشيها والحمل بالفتح ما كان فى البطن او على رأس الشجر وبالكسر ما كان على الظهر ﴿ وفى التأويلات التجمية يشير الى مواد الاشياء فان لكل شئ مادة هى مأكوته ترضع رضيعها من الملك وذوولها عنه بهلاك استمدادها للارضاع وذات حمل هى ماتسمى هيولى فانها حامل بالصور اى تسقط حمل الصور الشهادية املاك الهيولى ﴿ وترى الناس ﴾ اهل الموقف ﴿ سكارى ﴾ جمع سكران اى كانوا سكارى وافراد الخطاب هنا بعد جمعه فى ترونها لان الزلزلة يراها الجميع لكونها امرا مفايرا للناس بخلاف الحالة القائمة بهم من اثر السكر فان كل احد لا يرى الاماكام بغيره والسكر حالة تعرض بين المرء وعقله واكثر ما يستعمل ذلك فى الشراب وقد يمتزى من الغضب والعشق ولذا قال الشاعر  
سكران سكر هوى وسكر مدامة

ومنه سكرات الموت \* قال جعفر رضى الله عنه اسكرهم ماشاهدوا من بساط العز والجبروت وسرادق الكبرياء حتى الجأ النبيين الى ان قالوا نفسى نفسى

دران روز كز فعل پرسند وقول \* اولوا الزم را تن بلرزد زهول

بجايي كه دهشت خورد انيسا \* تو عذر كنه را چه دارى بيا

﴿ وما هم بسكارى ﴾ حقيقة \* قال الكاشفى [ زیرا زوال عقل از خوف وحيرت سكر نباشد واكر رأى العين مانند سكر نمايد ] وفيه اشارة الى ان الصور الاخرية وان كانت مثل الصور الدنيوية فى ظاهر النظر لكن بين الحقيقةين تخالف ولذا قال ابن عباس رضى الله عنهما لا يشبه شئ مما فى الجنة شئاً مما فى الدنيا الا بالاسم \* واعلم ان السكر من انواع شتى. فمن شراب الغفلة والعصيان. ومن حب الدنيا وشهواتها. ومن التمر. ومن لذة العلم. ومن الشوق. ومن المحبة. ومن الوصال. ومن المعرفة. ومن المحبة والمحبة كما قال بعضهم  
لى سكرتان وللتدمان واحدة \* شئ خصصت به من بينهم وحدى

﴿ ولكن عذاب الله شديد ﴾ ففشيهم هوله وطير عقولهم وساب تميزهم وللعذاب نيران نار جهنم ونار القطيعة والفراق ونار الاشتياق ونار الفناء فى النار والبقاء بالنار كقوله تعالى ﴿ ان بورك من فى النار ومن حولها ﴾ وكانت استغاثة النبي عليه السلام بقوله ﴿ كلبى يا حيراء ﴾ من فوران هذه النار وهيجانها والله اعلم \* قل يحيى بن معاذ الرازى رحمه الله لو امرنى الله ان اقسم العذاب بين الخلق ما قسمت للعاشقين عذابا : قال الحافظ

هر چند غرق بحر كناهى ز صد جهت \* كر آشنای عشق شوم ز اهل رحمت

\* قال بعضهم نزلت هاتان الايتان فى غزوة بنى المصطلق ليلا فقرأهما رسول الله على اصحابه فلم يرا كثيرا كيا من تلك الليلة فلمسا اصبحوا لم يخطوا السروج عن الدواب ولم يضربوا الحيام وقت النزول ولم يطبخوا قدرا وكانوا بين حزين وبالك ومفكر فقال عليه السلام (أتدرون اى يوم ذلك) فقالوا الله ورسوله اعلم قال (ذلك يوم يقول الله لا آدم نيقول ليلك وسعديك والخير فى يدك فيقول اخرج بعث النار فيقول من كل كم قال من كل الف تسعمائة وتسعة وتسعين) قال عليه السلام (فذلك) اى التساؤل (حين يشيب الصغير وتضع كل ذات

حملها وترى الناس سكارى) اى من الخوف (وما هم بسكارى) اى من الحر (ولكن عذاب الله شديد) فكبر ذلك على المسلمين فبكوا وقالوا يا رسول الله اينما ذلك فقال (ابشروا فان من يأجوج ومأجوج ألفا ومنكم رجل) ثم قال (والذى نفسى بيده انى لارجو ان تكونوا نلت اهل الجنة) فكبروا وحمدوا الله ثم قال (والذى نفسى بيده انى لارجو ان تكونوا نصف اهل الجنة فكبروا وحمدوا الله ثم قال (والذى نفسى بيده انى لارجو ان تكونوا ثلثي اهل الجنة وان اهل الجنة مائة وعشرون صفائمانون منها امتى وما المسلمون الا كالشامة في جنب البعير او كالرقعة في ذراع الحمار بل كالشعرة السوداء في الثور الابيض او كالشعرة البيضاء في الثور الاسود) ثم قال (ويدخل من امتى سبعون الفا الجنة بغير حساب) فقال عمر رضى عنه سبعون ألفا قال (نعم ومع كل ألف سبعون الفا) فقام عكاشة بن محصن رضى الله عنه فقال يا رسول الله ادع الله ان يجعلنى منهم فقال عليه السلام (انت منهم فقام رجل من الانصار فقال ادع الله ان يجعلنى منهم فقال عليه السلام (سبقك بها عكاشة) \* قال بعض ارباب الحقائق وجه كون هذه الامة ثمانين صفا ان الله تعالى قال في حقهم (اولئك هم الوارثون) ولما كانت الجنة دار ابيهم آدم فالاقرب اليه من اولاده يحجب الابدع واقرب بنيه اليه وافضلهم على الاطلاق هو محمد عليه السلام وامته فكان ثلثا الجنة للاصل الاقرب وبقي الثلث للفرد الابدع وذلك ان الامة المحمدية اقرب الى الكمال من سائر الائم كالذكر اقرب الى الكمال من الانثى وللذكر مثل حظ الانثيين ولهذا السر يكفى آدم في الجنة بابي محمد ولا شك انه عليه السلام ابو الارواح كما ان آدم ابو البشر فالاب الحقيقى يحجب اولاد اولاده فامته هم الاولاد الاقربون وسائر الاولاد هم الابدعون \* ومن الناس \* مبتدا اى وبعض الناس وهو النضر بن الحارث وكان جدلا يقول الملائكة بنات الله والقرآن اساطير الاولين ولا بحث بعد الموت \* من يجادل \* الجدل المفاوضة على سبيل المنازعة والمقاتلة واصله من جدات الجبل اى احكمت قتله كان المتجادلين يقتل كل واحد الآخر عن رايه \* في الله \* اى في شأنه ويقول فيه مالاخير فيه من الاباطيل حال كون ذلك المجادل ملابسا \* بغير علم \* [بى دانثنى وبى معرفتى وبى برهانى وحجتى] \* والآية عامة فى كل كافر يجادل فى ذات الله وصفاته بالجهل وعدم اتباع البرهان \* وفى التاويلات النجمية يشير الى ان من يجادل فى الله ماله علم بالله ولا معرفة به والا لم يجادل فيه ولم يستسل وانما يجادل لاتساع الشيطان كما قال \* ويتبع \* فى جداله وعامة احواله \* كل شيطان مرید \* متجرد للفساد متعمر من الخيرات وهم رؤساء الكفرة الذين يدعون من دونهم الى الكفر أو ابليس وجنوده يقال مردالثى اذا جاوز خدمته واصله العرى يقال غلام امرد وغصن امرد اذا عرى من الشعر والورق \* وروى (اهل الجنة مرد) فقد حمل على ظاهره وقيل ان معناه معزون عن المقامج والشوائب \* كتب عليه \* اى قضى على كل شيطان من الجن والانس كما فى التاويلات النجمية \* قال الكاشفى [نوشته شده است بران ديو در لوح محفوظ] \* انه \* اى الشأن \* من \* [هر كس كه] (تولاه)



﴿تولاه﴾ اتخذها وليا وتبعه ﴿فانه يضل﴾ بالفتح على انه خبر مبتدأ محذوف اى فشأن الشيطان ان يضل من تولاه عن طريق الحق ﴿ويهدي﴾ يهديه ﴿يدله﴾ الى عذاب السعير ﴿يحمّله﴾ على مباشرة ما يؤدى اليه من السيئات واصافة العذاب الى السعير وهى النار الشديدة الاشتعال بيانية كشجر الاراك \* وعن الحسن انه اسم من اسماء جهنم ﴿قال﴾ فى التأويلات النجمية اما الشيطان الجنى فيضله بالوساوس والتسويلات والقاء الشبه واما الشيطان الانسى فبايقاعه فى مذاهب اهل الاهواء والبعد والفلاسفة والزنادقة المتكررين للبعث والمستدلين بالبراهين المعقولة بالمقول المشوبة بشوائب الوهم والخيال وظلمة الطبيعة فيستدل بشبههم ويمسك بمقائدهم حتى يصير من جملتهم ويمد فى زمرتهم كما قال تعالى ﴿ومن يتولهم﴾ منكم فانه منهم ﴿ويهديه﴾ بهذه الاستدلالات والشبهات الى عذاب السعير سعير القطيعة والحرمان انتهى \* واعلم ان الكمال الآدمى فى العلوم الحقيقية وهى اربعة. الاول معرفة النفس وما يتعلق بها. والثانى معرفة الله تعالى وما يتعلق به. والثالث معرفة الدنيا وما يتعلق بها. والرابع معرفة الآخرة وما يتعلق بها واهل التقليد دون اهل الاستدلال وهم دون اهل الايقان وهم دون اهل العيان ولا بد للسالك ان يجتهد فى الوصول الى مرتبة العيان وذلك بتسليك مرشد كامل فان الاتباع بغيره لا يوصل الى المنزل : قال المولى الجامى خواهى بصوب كعبة تحقيق ره برى \* بي بر پي مقلد كم كرده ره مرو وعند الوصول الى مرتبة العيان يلزم غسل الكتب فانه لا يحتاج الى الدليل بعد الوصول الى المدلول : وفى المتنوى

چون شدی بر بامهای آسمان \* سرد باشد جست وجوی زردبان

آینه روشن که شد صاف و جلی \* جهل باشد بر نهادن صیقلی

پیش سلطان خوش نشسته در قبول \* زشت باشد جستن نامه و رسول

وعند هذا المقام ينقطع الجدل من الانام اذ لا جدال بعد العلم الحقيقي ولا اتباع للشيطان الاسود والابيض بعد حط الرحل فى عالم الذات الذى لا يدخله الشيطان وهو مقام آمن من شر الوسواس الخناس \* فعلى العاقل الاجتهاد فى الليل والنهار لتزكية النفس وقمع الانكسار فانه جهاد اكبر اذ النفس من الاعداء الباطنة التى يستصعب الاحتراز عنها

نفس از درون و دیو زیرون ز ندرهم \* از مکر این دور هزن پر حیلہ چون کنم

نسأل الله سبحانه ان يحفظنا من شر الاعداء ويجعلنا تابعين للحق الصريح الذى لا محيد عنه انه اعظم ما يرجى منه ﴿يا ايها الناس﴾ يا اهل مكة المتكررين للبعث ﴿ان كنتم فى ريب من البعث﴾ البعث الاخراج من الارض والتسيير الى الموقف وجي بان مع كثرة المراتين لاشتغال المقام على ما يقلع الريب من اصله وتصور ان المقام لاتصلح الاجرد الفرض له كما يفرض المحال ان كنتم فى شك من امكان الاعادة وكونها مقدورة له تعالى او من وقوعها ﴿فانا خلقناكم﴾ ليس جزاء للشرط لان خلقهم مقدم على كونهم مراتين بل هو علة للجزاء المحذوف اى فانظروا الى مبدأ خلقكم ليحول ريبكم اى خلقنا كل

فرد منكم خلقا اجماليا ﴿ من تراب ﴾ في ضمن خلق آدم منه وفي الحديث ( ان الله جعل الارض ذلولا تمشون في مناكبها وخلق بني آدم من تراب ليدلهم بذلك فابوا الانحوة واستكبارا ولن يدخل الجنة من كان في قلبه مثقال حبة من خردل من كبر ) ﴿ ثم ﴾ خلقناكم خلقا تفصيلا ﴿ من نطفة ﴾ هي الماء الصافي قل اوكثر ويعبر بها عن ماء الرجل من نطف الماء اذا سال او من النطف وهو الصب ﴿ ثم من علقه ﴾ قطعة من الدم جامدة مكونة من المني ﴿ ثم من مضغة ﴾ اي قطعة من اللحم مكونة من العلق وهي في الاصل مقدار ما يعضع ﴿ مخلقة ﴾ بالجر صفة مضغة اي مستينة الخلق مصورة ﴿ وغير مخلقة ﴾ اي لم يستبين خالقها وصورتها بعد والمراد تفصيل حال المضغة وكونها اولاً قطعة لم يظهر فيها شيء من الاعضاء ثم ظهر بعد ذلك شيء لكنه آخر غير المخلقة لكونها عدم الملكة كذا في الارشاد ويؤيده قول حضرة النجم في التأويلات ( مخلقة ) اي منفوخة فيها الروح ( وغير مخلقة ) اي صورة لارواح فيها وفي الحديث ( ان احداكم يجمع خلقه ) اي يحرز ويقر مادة خلقه ( في بطن امه ) اي في رحمها من قيل ذكر الكل وارادة الجزء ( اربعين يوما ) - روى - عن ابن مسعود رضي الله عنه ان النطفة اذا وقعت في الرحم فاراد الله ان يخلق منها تنشر في بشرة المرأة تحت كل ظفر وشعرة فتمكث اربعين ليلة ثم تنزل دما في الرحم فذلك جمعها ( ثم تكون علقة مثل ذلك ثم تكون مضغة مثل ذلك ثم يرسل الله اليه الملك فينفخ فيه الروح ) وهذا يدل على ان التصوير يكون في الاربعين الثاني لكن المراد تقدير تصويرها لان التصوير قبل المضغة لا يتحقق عادة ( ويؤمر باربع كلمات ) يعني يؤمر الملك بكتابه اربع من القضايا وكل قضية سميت كلمة ( بكتب رزقه واجله ) اي مدة حياته ( وعمله وشق ) وهو من وجبت له النار ( او سعيد ) وهو من وجبت له الجنة قدم ذكر شق لان اكثر الناس كذا ﴿ لنين لكم ﴾ اي خلقناكم على هذا النمط البديع لنين لكم بذلك امر البعث والنشور فان من قدر على خلق البشر اولاً من تراب لم يشم رائحة الحياة قط فهو قادر على اعادته

بعث انسان كرتشد تزدت عيان \* اول خلقش نكر هذا بيان

هر كه برايجاد او قادر بود \* قدرتش بر بعث او ظاهر شود

اوست خلایق كه از بعد خزان \* ميكند پيدا بهار بوستان

﴿ ونقر في الارحام مانشاء ﴾ استئناف مسوق لبيان حالهم بعد تمام خلقهم اي ونحن نقر في الارحام بعد ذلك مانشاء ان نقره فيها ﴿ الى اجل مسمى ﴾ وقت معين هو وقت الوضع وادناه ستة اشهر عند الكل واقصاه سنتان عند ابى حنيفة رحمه الله واربع سنين عند الشافعي وخمس سنين عند مالك - روى - ان الضحاك بن مزاحم التابعي مكث في بطن امه سنتين رمالكا ثلاث سنين كما ذكره السيوطي واخبر الامام مالك رحمه الله ان جارة له ولدت ثلاثة اولاد في اثنتي عشرة سنة تحمل اربع سنين وفيه اشارة الى ان بعض ما في الارحام لا يشاء الله تعالى اقراره فيها بعد تكامل خلقه فيسقط ﴿ ثم نخرجكم ﴾ اي من بطون امهاتكم بعد اقراركم فيها عند تمام الاجل المسمى حال كونكم ﴿ طفلا ﴾ اطفالا بحيث لا يقومون

لاموركم من غابة الضعف والافراد باعتبار كل واحد منهم اوبارادة الجنس المنتظم لاواحد والمتعدد والطفل الولد مادام ناعما كما في المفردات \* وقال المولى القنارى في تفسير الفاتحة حد الطفل من اول مايولد الى ان يستهل صارخا الى انقضاء ستة اعوام ﴿ ثم لتبلغوا اشدكم ﴾ علة لنخرجكم معطوفة على علة اخرى مناسبة لها كأنه قيل ثم نخرجكم لتكبروا شيأ فشيأ ثم لتبلغوا كما لكم في القوة والعقل والتمييز وهو فيما بين الثلاثين والاربعين \* وفي القاموس ما بين ثمانى عشرة الى ثلاثين واحد جاء على بناء الجمع كأنك ولانظير لهما انتهى ﴿ ومنكم من يتوفى ﴾ اى يقبض روحه ويموت بعد بلوغ الاشد اوقبله والتوفى عبارة عن الموت وتوفاه الله قبض روحه ﴿ ومنكم من يرد الى اردل العمر ﴾ وهو الهرم والحرف والردل والردال المرغوب عنه لردائه والعمر مدة عمارة البدن بالحياة ﴿ لكيلا يعلم من بعد علم ﴾ كثير ﴿ شيأ ﴾ اى شيأ من الاشياء اوشيا من العلم وهو مبالغة في انتقاص علمه وانتكاس حاله والا فهو يعلم بعض الاشياء كالطفل اى ليعود الى ماكان عليه اوان الطفولية من ضعف البنية وسخافة العقل وقلة الفهم فينسى ماعمله وينكر ماعرفه ويعجز عما قدر عليه وقد سبق بعض مايتعلق بهذه الآية في سورة التحل عند قوله تعالى ﴿ والله خلقكم ثم يتوفىكم ﴾ الآية : قال الشيخ سعدى قدس سره

مهر طرب نوجوان زير مجوى \* كدكر نايد آب رفته بجوى  
زرع راجون رسيد وقت درو \* نخرامد چنانكه سبزه نو

وقال

چو دوران عمر از جهل در گذشت \* مزن دست و پا کب از سر گذشت  
بسبزی کجا تازه کردد دلم \* که سبزی نخواهد دمید از کلم  
تفرج کنان در هوا وهوس \* گذشتیم بر خاک بسیار کس  
کسانی که دیگر بغیت اندرند \* بیایند و بر خاک مابک گذرند  
دریفا که فصل جوانی گذشت \* بلهو ولعب زندگانی گذشت  
چه خوش گفت با کودك آموزگار \* که کاری نکردیم و شد روزگار

\* قال النسفى في كشف الحقائق [ اى درویش جهل پیش از عمل دوزخست و جهل بعد از علم بهشت است از جهت آنکه جهل پیش از علم سبب حرص و طمعست و جهل بعد از علم سبب رضا وقناعت است ] \* وفى عزرائس البقى اردل العمر ايام المجاهدة بعد المشاهدة وايام الفترة بعد المواصلة لكيلا يعلم بعد علم بماجرى عليه من الاحوال الشريفة والمقامات الرفيعة وهذا غيرة الحق على المحققين حين اقشوا اسراره بالدعاوى الكثيرة استعبد بالله واستزيد منه فضله وكرمه ليخلصنا به من فتنة النفس وشرها ﴿ وفى التأويلات النجمية فى الآية اشارة الى ان اطفال المكونات كانوا فى ارحام امهات الدم متقررين بتقرير الحق اياهم فيها ولكل خارج منها اجل مسمى بالارادة القديمة والحكمة الازلية فلا يخرج طفل مكون من رحم الدم الا بمشيئة الله تعالى واوان اجله وهذا رد على الفلاسفة يقولون

بقدم العالم ويستدلون في ذلك بأنه هل كان الله تعالى في الازل اسباب الالهية في إيجاد العالم بالكمال اولا فان قلنا لم تكن اثبتنا له نقصانا فالناقص لا يصلح للالهية وان قلنا قد كان له اسباب الالهية بالكمال بلا مانع يلزم إيجاد العالم في الازل بلا تقدم زماني للصانع على المصنوع بل بتقدم رتبتي فنقول في جوابهم ان الآية تدل على ان الله تعالى كان في الازل ولم يكن معه شيء شاء وكان قادرا على إيجاد ما يشاء كيف شاء ولكن الارادة الازلية اقتضت بالحكمة الازلية اجلا مسمى باخراج طفل العالم من رحم العدم او ان اجله وان لم يكن قبل وجود العالم او ان وانما كان مقدار الاوان في ايام الله التي لم يكن لها صباح ولا مساء كما قال الله تعالى (وذكرهم بآيام الله) وبقوله (نخرجكم) الخ يشير الى ان كل طفل من اطفال المكونات يخرج من رحم العدم مستعدا للتربية وله كمال يبلغه بالتدرج ومن المكونات ما ينعدم قبل بلوغ كماله ومنها ما يبلغ حد كماله ثم يتجاوز عن حد الكمال فيؤول الى ضد الكمال لكيلا يبقى فيه من اوصاف الكمال شيء وذلك معنى قوله (لكيلا يعلم من بعد علم شيئا)

دفتر دانش من جمله بشوييد بمی \* تاشودازنم فیض ازلی جانم حی ﴿وترى الارض﴾ يامن شأنه الرؤية وهو حجة اخرى على البعث ﴿هامة﴾ مينة يابسة همدت النار اذا صارت رمادا ﴿فاذا﴾ [بس چون] ﴿ازلنا عليها الماء﴾ اي المطر ﴿اهتزت﴾ تحركت بالنبات والاهتزاز الحركة الواقعة على البهجة والسرور فلا يكاد يقال اهتز فلان لكيت وكيت الا اذا كان الامر من المحاسن والمنافع ﴿وربت﴾ انتفخت وازدادت من ربا يربو ربا زاد ونما والفرس ربوا انتفخ من عدو وفزع كما في القاموس ﴿وانبت من كل زوج﴾ صنف ﴿بهيج﴾ البهجة حسن اللون وظهور السرور فيه وابتهج بكذا سرورا بان اثره في وجهه. والمعنى حسن رائق يسرناظره : وبالفارسية [تازه وتر ونيكو وبهجت افزاي بس قادري كه زمين مرده را باي زنده سازد توانست بر آنكه اجزاي موتى را جمع ساخته بهمان حال كه بوده اند باز كرداند

آنكه بي دانه نهال افراخت \* دانه هم شجر تواند ساخت  
کرد نابوده را بقدرت بود \* چه عجب کرده بپوده وجود

﴿ذلك بان الله﴾ اي ذلك الصنع البديع وهو خلق الانسان على اطوار مختلفة وتصرفه في اطوار متباينة واحياء الارض بعد موتها حاصل بسبب انه تعالى ﴿هو الحق وانه يحيى الموتى﴾ اي شأنه وعادته احيائها وحاصله انه تعالى قادر على احيائها بدأ واعادة والا لما احيى النطفة والارض الميتة مرارا بعد مرار ﴿وانه على كل شيء قدير﴾ مبالغ في القدية والا لما اوجد هذه الموجودات ﴿وان الساعة﴾ اي القيامة ﴿آتية﴾ فيما سيأتي لمجازاة المحسن والمسيء ﴿لاريب فيها﴾ اذ قد وضع دليلها وظهر امرها وهو خبر ثان ﴿وان الله يبعث﴾ [برمی انكيزد] اي بمقتضى وعده الذي لا يقبل الخلف ﴿من في القبور﴾ جمع قبر وهو مقر الميت والبعث هو ان ينشر الله الموتى من القبور بان يجمع اجزاءهم الاصلية ويعيد الارواح اليها وانكره الفلاسفة بناء على امتناع اعادة المعدوم قلنا ان الله يجمع الاجز

الاصلية للانسان وهى الباقية من اول عمره الى آخره ويبعد روحه اليه سواء سمي ذلك اعادة المعلوم بعينه ام لا واما الاجزاء المأكولة فانما هى فضل فى الاكل فليست باصلية - روى - ان السماء تمطر مطرا يشبه المني فنه النشأة الآخرة كما ان النشأة الدنيا من نطفة تنزل من بحر الحياة الى اصلااب الآباء ومنها الى ارحام الامهات فيتكون من قطرة الحياة تلك النطفة جسدا فى الرحم وقد علمنا ان النشأة الاولى اوجدها الله على غير مثال سبق وركبها فى أى صورة شاء وهكذا النشأة الآخرة يوجدها الحق على غير مثال سبق مع كونها محسوسة بلاشك فينشئ الله النشأة الاخرى على عجب الذنب الذى يبق من هذا النشأة الدنيا وهو اصلها فعليه تركب النشأة الآخرة ثم ان الله تعالى كما يحى الارض والموتى بالماء الصورى كذلك القلوب القاسية بالماء المعنوى وهو الاذكار وانوار الهداية \* فالعقل يجتهد فى تنوير القلب واحيائه بانوار الطاعات والاذكار كي يتخلص من ظلمات الشكوك والشرك جليا كان او خفيا ولاشك ان الجسد من الروح كالفقر من الميت ينتفع فى قبره بدعوات الاحياء كذلك الروح يرتقى الى مقامه العلوى بما حصل من امداد القوى والاعضاء لسأل الله الحياة الابدية بفضله وكرمه

هو شمندى بمعنى كراى \* كه معنى بماندنه صورت بجاي

﴿ ومن الناس ﴾ هو ابو جهل ﴿ يجادل في الله ﴾ حال كون ذلك المجادل ﴿ بغير علم ﴾ ضرورى اوبديهي فطرى ﴿ ولاهدى ﴾ استدلال ونظر صحيح هاد الى المعرفة \* قال نبي [ وباديلى كه راه نمايد بمقصد ] ﴿ ولا كتاب منير ﴾ وحى مظهر للحق \* قال الكافي [ وبى كتابى روشن كه بدان صواب از خطا ظاهر كردد ] اى يجادل فى شأنه تعالى من غير تمسك بمقدمة ضرورية ولا بحجة نظرية ولا ببرهان سمعى بل بمحض التقليد والجدال بغير هذه الامور الثلاثة شهادة على المجادل بافراطه فى الجهل فى الله ويستحيل عليه بالنهاية فى النى والضلال ﴿ ثانى عطفه ﴾ حال اخرى من فاعل يجادل من نبي العود اذا حناه وعطفه لانه ضم احد طرفيه الى الآخر وعطف الانسان بكسر العين جانبه من رأسه الى وركه او قدمه \* قال ابن الشيخ العطف بكسر العين الجانب الذى يعطفه الانسان ويلويه ويميله عند الاعراض عن الشئ وبفتح العين التعطف والبر وثى العطف وكناية عن التكبر كللى الجيد والشدق \* فى الجلالين لاوى عنقه تكبرا \* وفى التفسير الفارسى [ بجيده دامن خوداست واين كناه باشد از تكبرجه متكبر دامن ازهر جيز درمى چيند ] \* وفى الارشاد عاطفا بجانبه وطاويا كشحه معرضا متكبرا ﴿ ليضل عن سبيل الله ﴾ متعلق يجادل فان غرضه الاضلال عنه وان لم يعترف بانه اضلال اى ليخرج المؤمنين من الهدى الى الضلال اوليئبت الكفرة عليه ﴿ له فى الدنيا خزى ﴾ الحزى الهوان والفضيحة اى ليثبت له فى الدنيا بسبب ما فعله خزى وهو ما اصابه يوم بدر من القتل والصغار ﴿ ونذيقه يوم القيمة عذاب الحريق ﴾ الحريق بمعنى المحرق فيجوز ان يكون من اضافة المسبب الى سببه على ان يكون الحريق عبارة عن النار وان يكون من اضافة الموصوف الى صفته

والاصل المذاب الحريق ﴿ ذلك ﴾ اى يقال له يوم القيامة ذلك الحزى في الدنيا وعذاب الآخرة كأن ﴿ بما قدمت يداك ﴾ بسبب ما اقترفته من الكفر والمعاصي واسناده الى يديه لما ان الاكتساب عادة بالايدي ويجوز ان يكون الكلام من باب الالتفات لتأكيد الوعيد وتشديد التهديد ﴿ وان الله ليس بظلام للعبيد ﴾ محله الرفع على انه خبر مبتدأ محذوف اى والامر انه تعالى ليس بمعذب لعبيده بغير ذنب من قبلهم \* فان قلت الظاهر ان يقال ليس بظالم للعبيد ليفيد نفي اصل الظلم ونفي كونه مبالغا مفرطا في الظلم لا يفيد نفي اصله \* قلت المراد نفي اصل الظلم وذكر لفظ المبالغة مبنى على كثرة العيب فالظالم لهم يكون كثير الظلم لاصابة كل منهم ظلما لان العيب دال على الاستغراق فيكون ليس بظالم لهذا ولا ذلك الى مالا يخصى وايضا ان من عدله تعالى ان يعذب المسيء من العيب ويحسن الى المحسن ولا يزيد في العقاب ولا ينقص من الاجر لكن بناء على وعده المحتوم فلو عذب من لا يستحق العذاب لكان قليل الظلم منه كثيرا لاستغناؤه عن فعله وتزويجه عن قبحه وهذا كما يقال زلة العالم كبيرة وفي المرفوع ( يقول الله تعالى انى حرمت الظلم على نفسى وحرمته على عبادى فلا يظلمون ) يقال من كثر ظلمه واعتداؤه قرب هلاكه وقناؤه وشر الناس من ينصر الظلوم ويخذل المظلوم \* وفي الآية إشارة الى ان العبيد ظلماون لانفسهم كما قال الله تعالى ( وما ظلمناهم ولكن كانوا انفسهم يظلمون ) بان يضعوا العبادة والطلب في غير موضعه : قال المولى الجامى قصدا ما بروى تست ازسجده در محرابها \* كرن بشد نيت خالص چه حاصل از عمل

\* واعلم ان جدال المتناق والمرائى واهل الاهواء والبعد مذموم وامامن يجادل في معرفة الله ودفع الشبه وبيان الطريق الى الله تعالى بالعلم بالله وهدى نبيه عليه السلام وشاهد نص كتاب منير يظهر بنوره الحق من الباطل فجده محمود \* قال بعضهم البحث والتفتيش عما جاءت به السنة بعد ما وضع سنده يجر الباحث الى التعمق والتوغل في الدين فانه مفتاح الضلال لكثير من الامة يعنى الذين لم يرزقوا باذهان وقادة وقرائح نقادة وما هلكت الامم الماضية الا بطول الجدال وكثرة القيل والقال فانواجب ان يعرض باضراسه على ما ثبت من السنة ويعمل بها ويدعو اليها ويحكم بها ولا يصفى الى كلام اهل البدعة ولا يميل اليهم ولا الى سماع كلامهم فان كل ذلك منهي شرعا وقد ورد فيه وعيد شديد وقد قالوا الطبع جذاب والمقارنة مؤثرة والامراض سارية : قال المولى الجامى قدس سره

بهوش باش كه راه بسى مجرد زد \* عروس دهر كه مكاره است و محتاله

بلاف ناخلفان زمانه غره مشو \* و مرو چوسامرى از ره بيانك كوساله

في كلام اهل البدعة والاهواء كخوار العجل فكما ان السامرى ضل بذلك الحوار واضل كثيرا من بنى اسرائيل فكذا كل من كان في حكمه فانه يفترباواهه وخيالاته ظنا انها علوم صحيحة فيدعو اهل الاوهام اليها فيضلهم بخلاف من له علم صحيح وكشف صريح فانه لا يلتفت الى كلمات الجهال ولا يميل الى خارق العادة الا ترى ان من ثبت على دين موسى لم يصغ الى الحوار وعرف انه ابتلاء من الله تعالى للعباد فويل للمجادل المبطل وويل للسامع الى كلامه

وقد ذم الله تعالى هذا المجادل بالكبر وهو من الصفات العائقة عن قبول الحق ولا شيء فوقه من الذمائم \* وعن ارسطو من تكبر على الناس احب الناس ذلته \* وعنه باصباية المنطق يعظم القدر . وبالتواضع تكثر الحاجة . وبالعلم تكثر الانصار . وبالرفق يستخدم القلوب . وبالوفاء يدوم الاخاء . وبالصدق يتم الفضل نسأل الله التخلي عن الصفات القبيحة الرذيلة والتخلي بالمملكات الحسنة الجميلة ﴿ ومن الناس ﴾ - روى - ان الآية نزلت في اعراب قدموا المدينة وكان احداهم اذا صاح بدنه وتجت فرسه مهريا سرىا وولدت امرأته ولدا وكثر ماله ومانشته قال ما اصببت منذ دخلت في ديني هذا الاخير او اطمأن وان كان الامر بخلافه قال ما اصببت الا شرا واقلب فقال تعالى وبعض الناس ﴿ من يعبد الله ﴾ حال كونه ﴿ على حرف ﴾ اى على طرف من الدين لافى وسطه وقده فلا ثبات له فيه كالذى يحرق على طرف الجيش فان احس بظفر قر والا فر فالحرف الطرف والناحية وصف الدين بما هو من صفات الاجسام على سبيل الاستعارة التمثيلية \* قال الراغب حروف الهجاء اطراف الكلمة الرابطة بعضها ببعض ﴿ فان اصابه ﴾ [ پس آكر برسد اورا ] ﴿ خير ﴾ اى دنوى من الصحة والسعة ﴿ اطمأن ﴾ فى الدين ﴿ به ﴾ بذلك الخير والاطمئنان السكون بعد الاتزعاج \* قال الكاشفى [ آرام كبرد بدین وثابت شود بر آن بسبب آن چیز ] انتهى اى ثبت على ما كان عليه ظاهرا لا باطنا اذ ليس له اطمئنان المؤمنين الراسخين ﴿ وان اصابته فتنة ﴾ اى شئ يفتن به من مكروه يعتريه فى نفسه او اهله او ماله فالمراد بالفتنة ما يستكرهه الطبع ويثقل على النفس والا ماصح ان يجعل مقابلا للخير لانه ايضا فتنة وامتحان وان اصابه شر مع انه المقابل للخير لان ما ينفر عنه الطبع ليس شرا فى نفسه بل هو سبب القربة ورفع الدرجة بشرط التسليم والرضى بالقضاء ﴿ انقلب على وجهه ﴾ الانقلاب الانصراف والرجوع والوجه بمعنى الجهة والطريقة اى ارتد ورجع الى الكفر \* قال الكاشفى [ بر گردد بر روی خود یعنی از جهتی که آمده بدان جهت عود کند مراد آنست که مرتد گردد و از دین اسلام دست بردارد ] \* يقول الفقير قوله فى بحر العلوم تحول عن وجهه فانكسر فرجع الى ما كان عليه من الكفر يشير الى ان على بمعنى عن كما ذهب اليه بعضهم فى قوله تعالى ﴿ وما من دابة فى الارض الا على الله رزقها ﴾ حيث فسره بالجهة التى اقبل اليها وهى الاسلام ﴿ خسر الدنيا والآخرة ﴾ فقد هما وضعهما بذهاب عصمته وجبوط عمله بالارتداد والاطهر ان خسران الدنيا ذهاب اهله حيث اصابته فتنة وخسران الآخرة الحرمان من الثواب حيث ذهب الدين ودخل النار مع الداخلين كما قال الكاشفى [ زیان کرد در دنیا که بمراد نرسد و زیان دارد در آخرت که عملهای او نابود شد ] ﴿ ذلك ﴾ [ زیان هر دو سراى ] ﴿ هو الخسران المبین ﴾ [ آنست زیان هویدا چه بر همه عقلا ظاهر است زیان ازان عظیم ترینست ]

نه مال و نه اعمال نه دنیا و نه دین \* لامعة صدق و نه انوار یقین  
در هر دو جهان منفعل و خوار و حزن \* البته زیانی نبود بدتر ازین  
\* قال بعضهم الخسران فى الدنيا ترك الطاعات ولزوم المحالقات والخسران فى الآخرة كثرة



الخصوم والتبعات ﴿ يدعو من دون الله ﴾ استئناف مبين لعظم الحسران فيكون الضمير راجعا الى المرتد المشرك اى يعبد متجاوزا عبادة الله تعالى ﴿ مالا يضره ﴾ اذالم يعبده ﴿ ومالا ينفعه ﴾ ان عبده اى جمادا ليس من شأنه الضر والنفع كما يلوح به تكرير كلمة ما ﴿ ذلك ﴾ الدعاء ﴿ هو الضلال البعيد ﴾ عن الحق والهدى مستعارا من ضلال من ابعد في التيه ضالا عن الطريق فطالت وبعدت مسافة ضلاله فان القرب والبعد من عوارض المسافة الحسية ﴿ يدعو لمن ضره اقرب من نفعه لبئس المولى ولبئس العشير ﴾ الدعاء بمعنى القول واللام داخلة على الجملة الواقعة مقولاله ومن مبتدأ وخبره مبتدأ ثان خبره اقرب والجملة صلة للمبتدأ الاول وقوله لبئس الخ جواب لقسم مقدر وهو وجوابه خبر للمبتدأ الاول واينار من على ما مع كون معبوده حمادا وايراد صيغة التفضيل مع خلوه عن النفع بالكلية للمبالغة في تقييس حاله والامعان في ذمه اى يقول ذلك الكافر يوم القيامة بدعاء وصراخ حين يرى تضرره بمعبوده ودخوله النار بسببه ولا يرى منه اثر النفع اصلا لمن ضره اقرب من نفعه والله لبئس الناصر ولبئس الصاحب والمعاشر والحايط هو فكيف بما هو ضرر محض عار عن النفع بالكلية فالآية استئناف مسوق لبيان مآل دعائه المذكور وتقرير كونه ضالا بعيدا والظاهر ان اللام زائدة ومن مفعول يدعو ويؤيده القراءة بغير اللام اى يعبد من ضره بكونه معبودا لانه يوجب القتل في الدنيا والعذاب في الآخرة اقرب من نفعه الذى يتوقع بعبادته في زعمهم وهو الشفاعة والتوسل الى الله فايراد كلمة من وصيغة التفضيل تهكم به والجملة القسمية مستأنفة ﴿ ان الله يدخل الذين آمنوا وعملوا الصالحات جنات تجري من تحتها الانهار ﴾ بيان لكمال حسن حال المؤمنين العابدين له تعالى اثر بيان سوء حال الكفرة . والجنة الارض المشتملة على الاشجار المتكاثفة السائرة لما تحتها والنهر مجرى الماء الفائض فاسناد الجرى الى الانهار من الاسناد الحكيم كتلوهم سال الميزاب اذ الجريان من اوصاف الماء لامن اوصاف النهر ووصف الجنات به دلالة على انها من جنس ما هو ابهى الاماكن التى يعرفونها لئيل اليها طباعهم كما قال الكاشفى [ غایت نزہت باغ وستان باب روائست ] ﴿ ان الله يفعل ما يريد ﴾ اى يفعل البتة كل ما يريد من اثابة الموحد الصالح وعقاب المشرك لادافعه ولا مانع ﴿ وفي الآيات اشارات ﴾ منها ان من يعبد الله على طبع وهوى ورؤية عوض وطمع كرامات ومحمدة الخلق ونيل الدنيا فاذا اصابته امانيه سكن في العبادة واذا لم يجد شيئا منها ترك التحلى بتحلية الاولياء فخسرانه في الدنيا فقدان القبول والجزاء عند الخلق واقتضاحه عندهم وسقوطه من طريق السنة والعبادة الى الضلالة والبدعة وخسرانه في الآخرة بقاؤه في الحجاب عن مشاهدة الحق واحتراقه بنيران البعد وايضا ان بعض الطالبين ممن لا صدق له ولا ثبات في الطلب يكون من اهل التنى فيطلب الله في شك فان اصابه شئ مما يلائم نفسه وهواه او فتوح من الغيب اقام على الطلب في الصحة وان اصابه بلاء او شدة وضيق في المجاهدات والرياضات وترك الشهوات ومخالفة النفس وملازمة الخدمة ورعاية حق الصحة والتأدب بأداب الصحة والتحمل من الاخوان انقاب على وجه يتبدل

الاقرار بالانكار والاعتراض والتسليم بالاباء والاستكبار والارادة بالارتداد والصحة  
بالحجرات خسر ما كان عليه من الدنيا وبتركة وخسر الآخرة. بارتداده عن الطلب والصحة  
\* ومن هنا قال المشايخ مرثد الطريقة شر من مرثد الشريعة ذلك هو الحسرة المين فان من  
رده صاحب قلب يكون مردود القلوب كلها كما ان من قبله يكون مقبول الكل : قال الحافظ  
كليد كنز سعاد قبول اهل دلست \* مباد كس كه درين نكته شك وريب كند  
شبان وادي ايمن كهني رسد بمراد \* كه چندان سال بجان خدمت شيعي كند  
\* يقول الفقير المسلمون صنفان صنف مشتغل بالجهاد الاصغر وصنف مشتغل بالجهاد الاكبر  
فضعفاء الصنف الاول يكونون على طرف الجيش والثاني على طرف الدين فان كان الامر  
على مرادهم اقبلوا والا ادبروا وفي ذلك خسارة لهم من جهة الدنيا والآخرة لانهم يغلبهم  
الكفار والنفس الامارة في الدنيا ويفوت عنهم درجات السعداء في الآخرة فلا يظفرون  
بغنيمة مطلقا فلا بد من الصبر على المشاق : وقال الشيخ سعدى في وصف الاولياء

خوشا وقت شوريد كان غمش \* اكر زخم بينند اكر مرهمش  
دمادم شراب الم در كشد \* وكر تلخ بينند دم در كشد  
نه تلخست صبرى كه بر ياد اوست \* كه تاجى شكر باشد از دست دوست

\* ومنها ان من بعد الله يعبد الضار والنافع الذي يصدر منه كل نفع وضرر اما بواسطة الملائكة والانس  
والجمادات او بغير الوساطة واما من يعبد ما سواه تعالى فيعبد ما لا يضر وما لا ينفع وذلك لان الملك  
او الانسان او الشيطان او شيا من المخلوقات من فلك او كوكب او غيرها لا يقدر على خير او شر  
بنفسه او نفع او ضرر بل كل ذلك اسباب مسخرة لا يصدر منها الا ما سخرت له وجملة ذلك  
بالاضافة الى القدرة الازلية كالقلم بالاضافة الى الكاتب فلبس المولى ما عبده وطلبه من دون  
الله تعالى ولبس العشير اى معاشره من الدنيا وشهواتها \* ومنها ان من يدخل الجنة من المؤمنين  
لا يدخل الجنة بمجرد الايمان التقليدى والاعمال الظاهرية بل يدخله الله بالايمان الحقيقى الذى  
كتبه بقلم العناية فى قلبه الذى من نتائجه الاعمال الصالحة الخالصة لوجه الله تعالى ﴿من﴾ شرطية :  
والمعنى بالفارسية [هركه از ظانين بالله ظن السوء] ﴿كان يظن﴾ يتوهم ﴿ان لن ينصره الله﴾ اى  
محمد صلى الله عليه وسلم ﴿فى الدنيا﴾ باعلاء دينه وقهر اعدائه ﴿والآخرة﴾ باعلاء درجته  
والانثقام من مكذبيه يعنى انه تعالى ناصر رسوله فى الدنيا والآخرة فمن كان يظن من اعدائه  
وحساده خلاف ذلك ويتوقعه من غيظه ﴿فليمدد بسبب الى السماء﴾ السبب الذى تصعبه  
النخل اى ليربط بحبل الى سقف بيته لان كل ما علاك فهو سماء ﴿ثم ليقطع﴾ قال فى القاموس  
قطع فلان الحبل اختق ومنه قوله تعالى ﴿ثم ليقطع﴾ اى ليختق انتهى وسمى الاختقاق قطعا  
لان المختق يقطع نفسه بحبس مجارية \* وقال الكاشفى [پس ببرد آن رسن را تا بزمين افتد  
وبميرد] ﴿فلينظر﴾ المراد تقدير النظر وتصوره لان الامر بالنظر بعد الاختقاق غير  
معقول اى فليتصور فى نفسه وليقدر النظر ان فعل ﴿هل يذهبن كيده﴾ فعل ذلك بنفسه  
وسماه كيدا لانه وضعه موضع الكيد حيث لم يقدر على غيره او على وجه الاستهزاء لانه

لم يكذب محسوده انما كاذبه نفسه ﴿ ما يغيظ ﴾ الغيظ اشد غضب وهو الحرارة انى يجدها الانسان من فور ان دم قلبه اى ما يغيظه من النصرة كلا يعنى انه لا يقدر على دفع النصرة وان مات غيظا كما قال الحافظ

ترجان بدهد سنك سبه لعل نكردد \* باطينت اصلى چه كند بد كهر افتاد  
« وفي الآية اشارة الى نفى المعجز عن الله تعالى وانه فوق عباده وانه ينصرا ولياه - روى - عن انس ابن مالك رضى الله عنه قال اقبل يهودى بعد وفاة رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى دخل المسجد قال اين وصى محمد فاشار القوم الى ابي بكر رضى الله عنه فقال اسألك عن اشياء لا يعلمها الانبي او وصى نبي فقال ابو بكر سل عما بدا لك فقال اليهودى اخبرني عما لا يعلم الله وعما ليس لله وعما ليس عند الله فقال ابو بكر هذا كلام الزنادقة وهم هو والمسلمون به فقال ابن عباس رضى الله عنهما ما انصفتم الرجل ان كان عندكم جوابه والا فاذهبوا به الى من ينجيه فاني سمعت رسول الله يقول لعل رضى الله عنه ( اللهم ايد قلبه وثبت لسانه ) فقام ابو بكر ومن حضره حتى اتوا عليا فافادوا له ذلك فقال اماما لا يعلمه الله فذلكم يا معشر اليهود قولكم ان عزيزا ابن الله والله لا يعلم ان له ولدا وامام ليس لله فليس له شريك وامام ليس عند الله فليس عند الله ظلم وعجز فقال اليهودى اشهد ان لا اله الا الله وانتك وصى رسول الله ففرح المسلمون بذلك \* واعلم ان الكفار ارادوا ان يطفئوا نور الله فاطفاهم الله حيث نصر حبيبه وانجز وعده وعزم الاحزاب وحده وامامت شديدة المحنة في بعض الاحيان وتأخير النصرة فلحكم ومصالح فعلى العبد الصالح الراضى بالله تعالى ربا ان يصبر على اذى الاعداء وحسداهم فان الحق يعلم ولا يعلى وسيرجع الامر من المحنة الى الراحة فيكون اهل الايمان والاخلاص مستريحين ومن الراحة الى المحنة فيكون اهل الشرك والنفاق مستراحا منهم والله تعالى يفعل ما يريد ﴿ وكذلك ﴾ اى مثل ذلك الاتزال البديع المتطوى على الحكم البالغة ﴿ انزلناه ﴾ اى القرآن الكريم كله حال كونه ﴿ آيات بينات ﴾ واضحات الدلالة على معانيها اللطيفة ﴿ وان الله يهدي من يريد ﴾ محل الجملة الرفع على انه خبر مبتدأ محذوف اى والامر ان الله تعالى يهدي بالقرآن ابتداء او ثبت على الهدى او يزيد فيه من يريد هدايته او تبيته او زيادته وفي الحديث ( ان الله يرفع بهذا الكتاب اقواما ويضع به آخرين ) اى يرفع بالقرآن درجة اقوام وهم من آمن به وعمل بمقتضاه ويحط به اقواما آخرين وهم من اعرض عنه ولم يحفظ وصاياه وكان نظر الصحابة رضى الله عنهم وشغلهم في الاحوال والاعمال ولذا كانوا يتعلمون عشر آيات لا يجاوزونها الى غيرها حتى يعملوا بما فيها قال في الاحياء مات النبي عليه السلام عن عشرين الفا من الصحابة ولم يحفظ القرآن منهم الا ستة اختلف منهم في اثنين فكان اكثرهم يحفظ السورة او السورتين وكان الذى يحفظ البقرة والانعام من علمائهم فلاشتغال بعلم القرآن والعمل بمقتضاه من علامات الهداية ولا بد من الاجتهاد آتاء الليل اطراف النهار الى ان يحصل المقصود فان من اراد ان يصل الى ماء الحياة يقطع الظلمات بلافتور وجود والملاذ من العلم واستماعه سبب الانقطاع عن طريق التحقيق وائر الحرمان من العناية والتوفيق

دل از شنیدن قرآن بکیردت همه وقت \* جو باطلان ز کلام حقت ملولی چیست  
وعن ابی سعید الخدری رضی الله عنه انه قال جلست فی عصایه من ضعفاء المهاجرین وان بعضهم  
لیستر ببعض من العری وقاری یقرأ علینا اذ جاء رسول الله صلی الله علیه وسلم فقام علینا فلما قام  
رسول الله سکت القاری فلم یم قال ( ما کنتم تضمنون ) قلنا کنا نستمع الی کتاب الله فقال  
( الحمد لله الذی جعل من امتی من امرت ان اصبر نفسی معهم ) قال فجلس وسطنا لیمدل بنفسه  
فینا ثم قال بیده هكذا فتحلقوا وبرزت وجوههم له فقال ( ابشروا یا معشر صمایلک المهاجرین  
بالتور التام یوم القیامة تدخلون الجنة قبل اغنیاء الناس بنصف یوم ) وذلك خمسمائة سنة وذلك  
لان الاغنیاء یوقفون فی العرصات ویسألون من این جمعوا المال وفیم صرفوه ولم یکن للفقراء  
مال حتی یوقفوا ویسألوا عنه ویعنی رسول الله بالفقراء الصابرين الصالحین وبالاغنیاء  
الاغنیاء الشاکرین المؤدین حقوق اموالهم هذا ثم ان کون القرآن مشتملا علی متشابهات  
وغوامض لا ینافی کون آیاته ینات لانه لیس فیہ ما لا یعلم معناه لکن العلماء یتفاوتون  
فی طبقات المعرفة هداانا الله وإیاکم الی ما هدی العلماء الراسخین الیه وشرقنا فی کل  
غامض بالاطلاع علیه ﴿ ان الذین آمنوا ﴾ بکل ما یجب ان یؤمن به ﴿ والذین هادوا ﴾  
دخلوا فی اليهودیة \* قال الراغب اليهود الرجوع برفق وصار فی التعارف التوبة قال تعالی  
﴿ انا هدنا الیک ﴾ ای تبنا الیک \* قال بعضهم اليهود فی الاصل هو من قولهم هدنا الیک وكان اسم  
مدح ثم صار بعد نسخ شریعتهم لازمالهم وان لم یکن فیہ معنی المدح کما ان النصاری فی الاصل  
من قوله ﴿ من انصاری الی الله ﴾ ثم صار لازمالهم بعد نسخ شریعتهم ﴿ والصابین ﴾ ای الذین  
صبأوا عن الادیان کلها ای خرجوا واختاروا عبادة الملائكة والکواکب من صبا الرجل  
عن دینه اذا خرج عنه الی دین آخر قال الراغب الصابئون قوم كانوا علی دین نوح وقیل  
لکل خارج من الدین الی دین آخر صابی \* من قولهم صبا ناب البعیر اذا طلع ﴿ وانصاری ﴾  
جمع نصران ونصرانة مثل التدامی جمع ندمان وندمانه ویستعمل بغير الیاء فیقال رجل  
نصران وامرأة نصرانة ﴿ والمجوس ﴾ \* قال فی القاموس مجوس کعبور رجل صغیر الاذنین  
وضع دینا ودعا الیه معرب « منج کوش » ورجل مجوسی جمعه مجوس کیهودی ویهود وهم  
عبدة النار ولبسوا من اهل الکتاب ولذا لاتنکح نساؤهم ولاتؤکل ذبائحهم وانما اخذت  
الجزیة منهم لانهم من العجم لانهم من اهل الکتاب ﴿ والذین اشرکوا ﴾ یعنی عبدة  
الاونان ﴿ ان الله یفصل بینهم یوم القیمة ﴾ فی حیز الرفع علی انه خبر لان السابقة ای یقضى  
بین المؤمنین وبن الفرق الخمس المتفقة علی ملة الکفر باظهار الحق من المبطل بانایة الاول  
وعقاب الثانی بحسب الاستحقاق یعنی ان الله تعالی یعامل کل صنف منهم یوم القیامة علی  
حسب استحقاقه اما بالنعم واما بالجحیم وبالوصال او بالفراق وعلم من الآیة ان الادیان ستة  
واحد للرحمن وهو دین المؤمنین الذی هو الاسلام کما قال تعالی ﴿ ان الدین عند الله الاسلام ﴾  
وخسة للشیطان وهی ماعدا الاسلام لانها محادما الیه الشیطان وزینها فی اعین الکفرة  
﴿ ان الله علی کل شیء شهید ﴾ [ کواه وازمه حال آگاه ] \* قال الامام الغزالی رحمه الله

الشهيد يرجع معناه الى العلم مع خصوص اضافة فنه تعالى عالم الغيب والشهادة والغيب عبارة عما بطن والشهادة عما ظهر وهو الذي يشاهد فاذا اعتبر العلم المطلق فهو العليم مطلقا واذا اضيف الى الغيب والامور الباطنة فهو الخبير واذا اضيف الى الامور الظاهرة فهو الشهيد وقد يعتبر مع هذا ان يشهد على الخلق يوم القيامة بما علم وشاهد منهم \* وفي الآية وعيد وتهديد فعلى العاقل ان يذكر يوم الفصل والقضا ويجتهد في الاعمال التي يحصل بها الرضى : قال الشيخ سعدى قدس سره

قيامت که نیکان با علی رسند \* ز قعر ثرا با ثریا رسند  
ترا خود بسازد سرازینک پیش \* که کردت بر آید عملهای خویش  
برادر ز کار بدان شرم دار \* که در روی نیکان شوی شرمسار  
بناز و طرب نفس پرورده کبر \* با یام دشمن قوی کرده کبر  
یکی بجهت کبر می پرورید \* خو پرورده شد خواه را بر درید  
بیمت اوستاند که طاعت برد \* کرا نقد باشد بضاعت برد  
بی نیک مردان نباید شتافت \* که هر کو سعادت طلب کرد یافت  
ولیکن تودنبال دیو خسی \* ندانم که در صالحان کی رسی  
بمیر کسی را شفاعت کزست \* که بر جاده شرع پیغمبرست  
ره راست باید نه بالای راست \* که کافر هم از روی صورت جو ماست

\* واعلم ان الايمان والكفر اوصاف القلب والقلب بابان علوى وسفلى فالعلوى يتصل الى الروح والسفلى الى النفس فاذا انسد الباب السفلى بالخالفه الى النفس يفتح الباب العلوى فتتصّب المعارف الالهية من الروح الى القلب فيكون القلب منورا بانوار المعرفة ويخلص من الحجب النفسانية واذا انسد الباب العلوى بسبب الاتباع الى النفس يفتح الباب السفلى فتظهر في القلب الوسواس الشيطانية وكل بدعة وهوى والدين الباطل انما يحصل من النفس والشيطان فمن اتبع هوى النفس ووسواس الشيطان ضل عن طريق الحق والدين المين واتخذ الله هواه فان الله تعالى يفضل بينه وبين المهتدى فانه كما ان الايمان والكفر لا يجتمعان في قلب فكذا اهلها لا يجتمعون في دار والبرزخ الفاصل بينهم وان كان موجودا الآن على ما عرفه اهل المعرفة لكنه مغوى فاذا كان يوم القيامة يصير صوريا حسيا ﴿ ألم تر ﴾ ألم تعلم يا من من شأنه العلم ﴿ ان الله يسجد له من في السموات ومن في الارض ﴾ اى ينقاد لتديره ومشيته الملائكة والجن والانس مطيعا او عاصيا وذلك لان السجود ايا سجود باختيار وهو للانسان وبه يستحق الثواب واما سجود تسخير وهو للانسان والحيوان في كسبات شبه الاتقياد باكمل افعال المكلف في باب الطاعة وهو السجود ايدانا بكمال التسخير والتذلل وانما حبل على المعنى المجازى اذ ليس في كفره الانس ومردة الجن والشياطين وسائر الحيوانات والجمادات سجود طاعة وعبادة وهو وضع الجبهة على الارض خصوصا لله

تمالى ﴿والشمس والقمر والنجوم﴾ بالسیر والطلوع والغروب لمنافع العباد ﴿والجبال﴾  
باجراء الينابيع وانبات المعادن ﴿والشجر﴾ بالظل وحمل الثمار ونحوها ﴿والدواب﴾  
[ چهار بیان ] ای بمجائب التركيب ونحوها فكل شئ يتقاده سبحانه على ما خلقه وعلى  
ما رزقه وعلى ما صحه وعلى ما سقمه فالبر والفاجر والمؤمن والكافر في هذا سواء ﴿وكثير  
من الناس﴾ ای ويسجد له كثير من الناس سجود طاعة وعبادة فهو مرقع بمحذوف  
لابلذکور والايلزم الجمع بين الحقيقة والمجاز قال في التاويلات اهل البرقان يسجدون  
سجود عبادة بالازادة والجماد وما لا يعقل ومن لا يدين يسجدون سجود خضوع للحاجة  
\* قال الكاشفي [ همه ذرات عالم مرخدايرا خاضع وخاشعند بدالات حال كه افصح است  
از دلالت مقال ]

در نکر تا بنی از عین شهود \* جمله ذرات چهار ادر سجود  
﴿وكثير﴾ من الناس ﴿حق﴾ ثبت ﴿عليه العذاب﴾ بسبب كفره وابائه عن الطاعة \* قال  
الكاشفي [ این سجده ششم است باتفاق علما از سجدهات قرآن \* در فتوحات این را سجده  
مشاهد و اعتبار گرفته اند كه از همه اشيا غير آدميان را تبخيز نكرد پس بنده بايد كه مبادرت نمايد  
بسجده تا از كثير اول باشد كه از اهل سجده واقترابند از كثير ثانی كه مستحق عذاب وعقابند ]

ذوق سجده و طاعتي پیش خدا \* خوشتر باشد ز صد دولت ترا  
\* يقول الفقير الكثير الاول كثير في نفسه قليل بالنسبة الى الكثير الثاني اذا اهل الجمال اقل من اهل  
الجلال وهو الواحد من الالف وعن ابن مسعود رضي الله عنه ان الواحد على الحق هو السواد الاعظم  
وعن بعضهم قليل اذا اعدوا كثير اذا اشدوا ای اظهروا الشدة ﴿ومن﴾ ٦٠ ﴿وهر كرا﴾  
﴿يؤمن الله﴾ يهتبه الله : بالفارسية [ خوار گرداند ] بان كتب عليه الشقاوة في الازل  
حسبا علمه من صرف اختياريه الى الشر : ﴿فاله من مكرم﴾ يكرمه بالسعادة الى الابد  
﴿ان الله يفعل ما يشاء﴾ من الاكرام والاهانة من الازل الى الابد \* قال الامام التيسابوري  
رحمه الله في كشف الاسرار جعل الله الكفار اكثر من المؤمنين ليربهم انه مستغن عن طاعتهم  
كما قال (خلقت الخلق ليربحوا على لا لأربح عليهم) وقيل ليظهر عز المؤمنين فيما بين ذلك لان  
الاشياء تعرف باضدادها والشيء اذا قل وجوده عز لا ترى ان المعلن لعزته صار مظهرا  
للاسم العزيز وقيل ليرى الحبيب قدرته بحفظه بين اعدائه الكثيرة كالحفظ رسول الله  
صلى الله عليه وسلم وهو واحد واهل الارض اعداد كله ليتبين ان النصر من عند الله والقليل  
يغلب الكثير بعونه وعنايته ومن اكرمه بالغلبة لا يهان بالخذلان البتة \* فان قيل ان رحمته سبقت  
وعذبت غضبه فيقتضي الامر ان يكون اهل الرحمة اكثر من اهل الغضب واهل الغضب  
تسع وتسعون من كل الف واحد يؤخذ للجنة كما ورد في الصحيح وورد (اهل الرحمة كشمرة  
بيضاء في جلد الثور الاسود) \* قلنا هذه الكثرة بالنسبة الى بنى آدم واما اهل الرحمة بالنسبة  
اليهم والى الملائكة والجن والحيوان فاكثروا من اهل الغضب والتحقيق ان المقصود  
من الذنات كلها ظهور الانسان الكامل وهو واحد كالالف فالتاس عشرة اجزاء فتسعة

الاعشار كفار والواحد مؤمنون ثم المؤمنون عشرة فتسعة عصاة وواحد مطيعون ثم المطيعون عشرة فتسعة اهل الزهد وواحد اهل العشق ثم اهل العشق عشرة فتسعة اهل البرزخ والفرقة وواحد اهل المنزل والوصلة فهو اعز من الكبريت الاحمر والمسك الاذفر وهو الذي اكرمه الله بكرامة لم يكرم بها احدا من المالمين فلوان اهل العالم اجتمعوا على اهانتهم ماقدروا اذله العز الحقيقي لانه اذل نفسه بالفناء في الله وهو مقام السجود الحقيقي فاعزه الله ورفعهم ألا ترى الى قوله (من طدى لى وليا فقد بلدنى بالحاربة) اى من اغضب واذى واهان واحدا من اوليائى فقد ظهر وخرج بالحاربة لى والله ينصر اوليائه فيكون المبارز مقهورا مهانا بحيث لا يوجد له ناصر ومكرم

اهل حق هرگز نمی باشد مهان \* اهل باطل خوار باشد درجهان  
﴿ هذان ﴾ اى فريق المؤمنين وفريق الكفرة المتقسم الى الفرق الخمس ﴿ خصمان ﴾ اى فريقان مختصمان ﴿ اختصموا ﴾ [ جنك کردند و جدل نمودند ] ﴿ فى ربهم ﴾ فى شأنه اوفى دينه اوفى ذاته وصفاته والكل من شؤنه فان اعتقاد كل من الفريقين بحقية ما هو عليه وبطلان ما عليه صاحبه وبناء اقواله وافعاله عليه خصوصه للفريق الآخر وان لم يجز بينهما التماور والخصام

اهل دين حق وانواع ملل \* مختصم شد بی زبان اندر علل  
﴿ فالذين كفروا ﴾ تفصيل لما اجل فى قوله يفعل بينهم يوم القيامة ﴿ قطعت لهم ﴾ التقطيع [ ياره ياره کردن ] والمراد هنا قدرت على مقادير جتهم ﴿ ثياب من نار ﴾ اى نيران هائلة تحيط بهم احاطة الثياب بلايسها ﴿ يعذب ﴾ [ ريخته ميشود ] صب الماء اراقته من اعلى ﴿ من فوق رؤسهم الحميم ﴾ اى الماء الحار الذى انتهت حرارته لوقطرت قطرة منه على جبال الدنيا لاذابتها \* قال الراغب الحميم الماء الشديد الحرارة وسمى العرق حميا على التشبيه واستخدم الفرس عرق وسمى الحلم حماما لانه يمرق واما لما فيه من الماء الحار والحما سميت بذلك اما لما فيه من الحرارة المفرطة واما لما يعرض فيها من الحميم اى العرق واما لكونها من امارات الحمام اى الموت ﴿ يصهر به ﴾ [ کداخته شود ] اى يذاب بذلك الحميم من فرط الحرارة يقال صهرت الثنى فانصهر اى اذبت فذاب فهو صهير والصهر اذابة الثنى والصهارة ما ذاب منه ﴿ ما فى بطونهم ﴾ من الامعاء والاحشاء ﴿ والجلود ﴾ تشوى جلودهم فتساقط عطف على ما وتأخيره عنه لمراعاة الفواصل اى اذا صب الحميم على رؤسهم يؤثر من فرط حرارته فى باطنهم نحو تأثيره فى ظاهرهم فيذاب به احشاؤهم كما يذاب به جلودهم ثم يعاد كما كان ﴿ ولهم ﴾ للكفرة اى لتعذيبهم وجلدهم ﴿ مقامع من حديد ﴾ [ کرزها باشد در دست زبانيه از آهن ] جمع مقمعة وهى آلة القمع \* قال فى بحر العلوم سباط منه يجلدون بها وحقيقتها ما يجمع به اى يكف بمتف وفى الحديث (لو وضعت مقمعة منها فى الارض فاجتمع عليها الثقلان ما اقلوها منها) اى رفعوها ﴿ كلما ارادوا ان يخرجوا منها ﴾ اى اشرفوا على الخروج من النار ودنوا منه حسبا يروى انها تضربهم بلهبها فترفعهم حتى اذا كانوا



في اعلاها ضربوا بالمقامع فهووا فيها سبعين خريفا وهو من ذكر البعض وارادة الكل  
 اذ الحريف آخر الفصول الاربعة ﴿ من غم ﴾ اي غم شديد من غمومها يصيبهم وهو بدل  
 اشتغال من الهاء ﴿ اعيدوا فيها ﴾ اي في قعرها بان ردوا من اعلاها الى اسفلها من غير ان  
 يخرجوا منها \* قال الكاشفي [ بازگردانیده شوند بدان کرزها در دوزخ یعنی چون بکنار دوزخ  
 رسیده بخروج نزدیک شوند بزبانہ کرز بر سر ایشان میزند و باز می گرداند بدرکات ]  
 ﴿ و ﴿ قيل لهم ﴿ ذوقوا ﴾ [ بحشيد ] ﴿ عذاب الحريق ﴾ [ عذاب آتش سوزنده ]  
 او العذاب المحرق كما سبق والمدول الى صيغة الفعيل للمبالغة ﴿ قال في التأويلات النجمية  
 ( فالذين كفروا ) من ارباب النفس باقطاعهم عن الله ودينه واتباعهم الهوى وطلب الشهوات  
 الدنيوية ومن اصحاب الروح باعراضهم عن الله ورد دعوة الانبياء ( قطعت لهم ثياب من نار )  
 بتقطيع خياط القضاء على قد هم وهي ثياب نسجت من سدى مخالفات الشرع ولحمة موافقات الطبع  
 ( يصب من فوق رؤوسهم الحميم ) حميم الشهوات النفسانية يذاب ويخرج ما في قلوبهم من الاخلاق  
 الحميدة الروحانية ( ولهم مقامع من حديد ) اي الاخلاق الذميمة واستيلاء الحرص والامل  
 وقيل لهم ذوقوا عذاب ما احرقت منكم نار الشهوات من الاستعدادات الحسنة انتهى \* ان قيل  
 نار جهنم خير ام شر \* قلنا ليست هي بخير ولا بشر بل عذاب وحكمة \* وقيل خير من وجه كنار  
 نمرود شرفي اعينهم وبرد وسلام على ابراهيم وكالوسط في يدا الخاكم خير للعاني وشر للمطيع  
 فالنار خير ورحمة على مالك وجنوده وشر على من دخل فيها من الكفار \* وايضا خير لاعداء  
 المؤمنين حيث تخلص جواهر نفوسهم من ألوات المعاصي وشر لغيرهم كالطاعون رحمة للمؤمنين  
 ورجز للكافرين والوجود خير محض عند العارفين والعدم شر محض عند المحققين لان  
 الوجود اثر صنع الحكيم كما قال ( سبحانه ) ما خلقت هذا باطلا ) فالشرور بالنسبة الى الاعيان  
 الكونية لا بالنسبة الى افعال الله والله في ملكه ان يفعل ما يشاء ويحكم ما يريد فالنار مظهر الجلال  
 فمن جهة مظهريتها خير محض ومن جهة تعلقها ببعض الاعيان شر محض وقد خلق الله النار  
 ليعلم الخلق قدر جلال الله وكبريائه ويكونوا على هبة وخوف منه ويؤدب بها من لم يتأدب  
 بتأديب الرسل ولهذا السر علق النبي عليه السلام السوط حيث يراه اهل البيت ثلاثا يتركوا  
 الادب - وروى - ان الله تعالى قال لموسى عليه السلام ما خلقت النار بخلافتي ولكن اكره ان اجمع  
 اعدائي واوليائي في دار واحدة \* وقيل خلق النار لغلبة الشفقة كرجل يضيف الناس ويقول  
 من جاء الى ضيافتي اكرمه ومن لم يحجى ليس عليه شيء. ويقول مضيف آخر من جاء الى اكرمه  
 ومن لم يحجى ضربته وحبسته ليتبين غاية كرمه وهو اكل واتم من الكرم الاول والله تعالى  
 دعا الخلق الى دعوته بقوله ( والله يدعو الى دار السلام ) ثم دفع السيف الى رسوله فقال من لم يحب  
 ضيافتي فاقتله فعلى العاقل ان يحجب الى دعوة الله ويمتثل لامره حتى يأمن من قهره : قال  
 الشيخ سعدى قدس سره

هنوزت اجل دست هوشت نیست \* بر آور بدرگاه داور دوست  
 تو پیش از عقوبت در عفو کوب \* که سودی ندارد فغان زیر چوب

چنان شرم دار از خداوند خویش \* که شرمت ز همسایگانست و خویش  
بترس از کناهان خویش این نفس \* که روز قیامت ترمی ز کس  
بران خورد سعدی که بینی نشاند \* کسی برد خرمن که تخمی فشانند

﴿ ان الله يدخل الذين آمنوا وعملوا الصالحات ﴾ [ وکردند عملهای شایسته ] ﴿ جنات  
تجری من تحتها الانهار ﴾ الاربعة ﴿ يحلون فيها ﴾ من حلیت المرأة اذا اُلبست الحلی وهو  
ما یحلی به من ذهب اوفضة ای تحلیهم الملائكة بامرہ تعالى وترینهم : بالفارسیة [ آراسته  
کردانند وپیرایه بندند ایشانرا در بهشت ] ﴿ من اساور ﴾ ای بعض اساور وهی جمع اسورة  
جمع سوار: بالفارسیة [ دستوانه ] ﴿ من ذهب ﴾ بیان للاساور ﴿ ولؤلؤا ﴾ عطف علی محل  
من اساور وقری بالجر عطفاً علی ذهب علی أن الاساور مرضعة بالذهب واللؤلؤ اوعلی انهم  
یسورون بالجنسین اما علی المعاقبة واما علی الجمع کما تجمع نساء الدنیا بین انواع الحلی وما احسن  
المصمم اذا کان فیہ سواران سوار من ذهب احمرقان وسوار من لؤلؤ ابيض یحق وقیل عطف  
علی اساور لا علی ذهب لأن السوار لا یكون من اللؤلؤ فی العادة وهو غلط ما فیہ من قیاس عالم  
الملک بعالم الملکوت وهو خطأ لقوله ( اعددت لعبادی الصالحین ما لایعین رأیت ولا اذن سمعت  
ولا خطر علی قلب بشر ) وینصره قول سعید بن جبیر یحلی کل واحد منهم ثلاثة اساور  
واحد من ذهب وواحد من فضة وواحد من اللؤلؤ والیواقیت \* قال ابن الشیخ وظاهر  
ان السوار قد یتخذ من اللؤلؤ وحده بنظم بعضه الی بعض غایة ما فی الباب ان لا یكون معهودا  
فی الزمان الاول ای فیکون تشویقاً لهم بما لم یعرفوه فی الدنیا ﴿ ولباسهم فیها حریر ﴾ یعنی  
انهم یلبسون فی الجنة ثیاب الابرسم وهو الذی حرم لبسه فی الدنیا علی الرجال علی ما روی  
ابو سعید عن النبی علیه السلام انه قال ( من لبس الحریر فی الدنیا لم یلبسه فی الآخرة ) فان دخل  
الجنة لبس اهل الجنة ولم یلبسه هو ولذلك قال ابو حنیفة رحمہ الله لا یحل لرجل ان یلبس حریرا  
الا قدر اربع اصابع لما روی انه علیه السلام لبس جبة مکفوفة بالحریر ولم یفرق بین حالة  
الحرب وغیره وقال ابو یوسف ومحمد یحل فی الحرب ضرورة \* قلنا الضرورة تندفع بما لحق  
ابرسم وسداه غیره وعکسه فی الحرب فقط کما فی بحر العلوم \* قال الامام الذمیری فی حیاة  
الحیوان ویجوز لبس الثوب الحریر لدفع القمل لانه لا یقمل بالخاصیة والاصح ان الرخصة  
لا تختص بالسفر کما فی انوار المشارق ﴿ وهدوا الی الطیب من القول ﴾ [ راه نموده شده اند  
مؤمنان به پاکیزه از قول یعنی بسختهای پاک راه نمایند ایشانرا در آخرت وآن چنان باشد که  
چون نظر ایشان بر بهشت افتد گویند الحمد لله الذی هدانا لهذا وچون ببشت در آیند بر زبان  
رانند که الحمد لله الذی اذهب عنا الحزن وچون در منازل خود قرار گیرند گویند الحمد لله الذی  
صدقنا وعده واورثنا الارض \* الآیة واکثر مفسران برانند که ایشان زاده یافته اند بقول  
طیب در دنیا که کلمة طيبة \* لا اله الا الله و محمد - ولله \* است ] کما قال فی التأویلات العجیبة  
هو الاخلاص فی قول لا اله الا الله والعمل به \* وقال فی حقائق البقی هو الذکر او الامر بالمعروف  
او نصیحة المسلمین اودعاء المؤمنین وارشاد السالکین \* قال الکاشفی [ حضرت الی در کشف

الاسرار فرموده که کلام پاکیزه آنست که از دعوی پاک باشد و از عجب دور و بنیاز نزدیک . سهل تستری رحمة الله فرموده که درین کلام نظر کردم هیچ راه بحق نزدیکتر از نیاز ندیدم و هیچ عجائب صعبتر از دعوی نیافتم

ایمن آبادست این راه نیاز \* ترك نازش کبر و با این ره بساز  
و بترك دعوی دعوت نکو \* راه حق از کبر و از نخوت مجو

و هدوا الى صراط الحمید ﴿ ای المحمود نفسه او عاقبتة و هو الجنة اخريسان الهداية لرعاية الفواصل ﴾ و قال الكاشف [ و راه یافته شده اند اهل ایمان برام خداوند ستوده که دین اسلامست ] ای فیکون المعنى دين الله المحمود في افعاله ﴿ و فی التأویلات التجمية هو الطريق الى الله فان الحمید هو الله تعالى ﴾ و اعلم ان علامة الاهتداء الى الطريق القويم السلوك بقدم العمل الصالح و هو ما كان خالصا لله تعالى و مجرد الايمان و ان كان يمنع المؤمن من الخلود في النار و يدخله الجنة لكن العمل يزيد نور الايمان و به يتنور قلب المؤمن \* قال موسى عليه السلام يا رب أي عبادك اعجز قال الذي يطلب الجنة بلا عمل و الرزق بلا دعاء قال و أي عبادك ايجل قال الذي سأله سائل و هو يقدر على اطعامه و لم يطعمه و كان رجل ييثر بجمع قوما من ندمائه و دفع الى غلامه اربعة دراهم و امره ان يشتري شيئا من الفواكه لاه جلس فر الغلام بباب مسجد منصور بن عمار و هو يسأل لتغير شيئا و يقول من دفع اليه اربعة دراهم دعوت له اربع دعوات فدفع الغلام الدراهم فقال منصور ما الذي تريد ان ادعوك فقال لي سيد اريد ان اتخلص منه فدعاه منصور ثم قال و الآخر ان يخلف الله على دراهمي فدعاه ثم قل و الآخر فقال ان يتوب الله على سدي فدعاه ثم قال و الآخر فقال ان يغفر الله لي و لسیدی و لك و للقوم فدعاه منصور فرجع الغلام الى سيده فقال لم ابطأت فقص عليه القصة فقال و بهم دعا فقال سألت لنفسی المتق فقال اذهب فانت حر ثم قال و أي شيء الثاني فقال ان يخلف الله على الدراهم فقال لك اربعة آلاف درهم ثم قال و أي شيء الثالث فقال ان يتوب الله عليك فقال ثبت الى الله ثم قال و أي شيء الرابع فقال ان يغفر الله لي و لك و للمذكور و للقوم فقال هذا الواحد ليس الى فلما بات رأى في المنام كأن قائلا يقول له انت فعلت ما كان اليك أترى اني لا افعل ما الى فقد غفرت لك و للغلام و المنصور و للقوم الحاضرين في الحكاية فوايد لا تخفى نسأل الله المغفرة و العاقبة المحمودة

توجا کر در سلطان عشق شو چو اياز \* که هست عاقبت کار عاشقان محمود

﴿ ان الذين كفروا و يصدون عن سبيل الله ﴾ ای يمنعون الناس عن طاعة الله و الدخول في دينه و المراد بصيغة المضارع الاستمرار لا الحال و الاستقبال كأنه قيل ان الذين كفروا و من شأنهم الصد عن سبيل الله و مثله قوله تعالى ﴿ الذين آمنوا و تطمئن قلوبهم بذكر الله ﴾ و المسجد الحرام ﴿ عطف على سبيل الله و المراد به مكة او بمنعون المؤمنين عن طواف المسجد الحرام ای المحترم من كل وجه فلا يصاد صيده و لا يقطع شوكه و لا يسفك فيه الدماء ﴾ قال الكاشف [ بقول اشهر روز حدييه است که حضرت پیغمبر عليه السلام و اصحاب اورا از طواف خانه و مسجد باز داشتند ] ﴿ الذي جعلناه ﴾ صيرناه حال كونه معبدا

﴿ للناس ﴾ كأننا من كان من غير فرق بين مكى وآلفى ﴿ سواء العاكف فيه والباد ﴾  
مفعول ثان لجعلنا والعاكف مرتفع به على الفاعلية يقال للمقيم بالبادية باد والبادية كل مكان  
يبدو ما يعنى فيه وبالعكس فى شئ من ساعة الليل والنهار : وبالفارسية [ يكسانست مقيم  
درو وآينده يعنى غريب وشهرى در قضاى مناسك وادای مراسم تعظيم خانه مساوى اند ]  
\* وفائدة وصف المسجد الحرام بذلك زيادة تشنيع الصادق عنه وخبر ان محذوف اى  
معذبون كما يدل عليه آخر الآية ﴿ ومن ﴾ [ وهركه ] ﴿ يرد ﴾ مراداما ﴿ فيه ﴾ [ در حرم ]  
﴿ بالحاد بظلم ﴾ حالان مترادفان اى حال كونه مائلا عن القصد ظالما وحقيقته ملتبسا بظلم  
فالباد للملابسة والاحاد لليل \* قال الراغب الحد فلان مال عن الحق والاحاد ضربان الحاد  
الى الشرك بالله والحاد الى الشرك بالاسباب فالاول يتنافى الايمان ويبطله والثانى يبرهن عراه ولا يبطله  
ومن هذا النحو الآية ﴿ نذقه من عذاب اليم ﴾ جواب من يعنى يجب على من كان فيه  
ان يعدل فى جميع ما يريد والمعاد بالاحاد والظلم صيد حمامه وقطع شجره ودخوله غير محرم  
وجميع المعاصى حتى قبل شتم الخادم لان السيآت تضاعف بمكة كما تضاعف الحسنات : يعنى  
[ چون مكة محترمه مخصوصيت بتضاعف حسنات چون نمازى درو با چندین نماز در غير او  
برابر است پس جزای مساوى نيز در وکلى ترست از سائر مواضع ] \* ولحرمة المسجد الحرام  
ومسجد الرسول والمسجد الاقصى قال الفقهاء لوندان ان يصلى فى احد هذه الثلاثة  
تعيين بخلاف سائر المساجد فان من نذر ان يصلى فى احدها ان يصلى فى آخر  
\* قال حضرة الشيخ الاكبر قدس سره الاطهر اعلم ان الله تعالى قد عفا عن جميع  
الخواطر التى لا تستقر عندنا الا بمكة لان التبرع قد ورد ان الله يؤخذ فيه من يريد فيه  
بالحاد وبظلم وهذا كان سبب سكنى عبد الله بن عباس رضى الله عنهما بالطائف احتياطا  
لنفسه لانه ليس فى قدرة الانسان ان يدفع عن قلبه الخواطر انتهى ﴿ وفى الآية اشارات  
\* منها ان من حال النفوس المتمردة والارواح المرتدة مع انكارهم واعراضهم عن الحق  
يصدون الطالين عن طريق الله بالانكار والاعتراضات الفاسدة على المشايخ ويقطعون الطريق  
على اهل الطلب ليردوهم عن طلب الحق وعن دخول مسجد حرم القلب فانه حرم الله  
تعالى : قال الحافظ

در راه عشق و سوسه اهر من بسيست \* هش دارو کوش دل به پیام سروش کن  
: وفى المتنوى

پس عدو جان صرافست قلب \* دشمن درویش که بود غیر کلب [١]

مغزدا خالی کن از انکار یار \* تا که دیمان یابد از کلزار یار [٢]

\* ومنها انه يستوى فى الوصول الى مقام القلب الذى سبق اليه بمدة طويلة والذى يصل اليه  
فى الحال ليس لاحد فضل على الآخر الا بالسبق الى مقامات القلب \* قال فى الحقائق المقيم  
بقبله هناك من اول عمره الى اخره والطارى لحظة من المكشفين والمشاهدين يتكشف  
له ما انكشف للمقيمين لانه وهاب كريم يعطى للتائب من المعاصى ما يعطى المطيع المقيم فى  
طاعته طول عمره : قال الحافظ

شهر در اوائل دفتر چهارم [٢] در اوائل دفتر چهارم در اینجا دفتر چهارم

فیض روح القدس از باز مدد فرماید \* ذکران هم بکند آنچه مسیحا میکرد  
وقد قال بعضهم امسیت کردیا واصبحت عربیا \* ومنها ان من اراد فی القلب میلانا الی  
غیر الحق یدقه الله عذاب الیم البعد والقطیعة عن الحضرة فالقلب معدن حبة الله ووضع  
حبة غیره فیہ ظلم : قال الشیخ سعدی قدس سره

دل خانه مهر یارست و پس \* ازان می نکنجد درو کین کس

: وقال الحنفی

بادوخت کرین کمال یاجان \* یک خانه دو میهمان نکنجد

فلا یسع القلب غیر حبة الله تعالی وعشقه وتوجهه \* واذ بوأنا لابرهم مکان الیت \*  
یقال بوأ منزلا ای اتزله فیہ . والمعنی اذکروقت جعلنا مکان الیت ای الکعبة مبادله علیه  
السلام ای مرجعا یرجع الیه للعمارة والمباداة \* وفی الجلالین یناله ان ینبی - روى - ان  
الکعبة الکریمة بنیت خمس مرات \* احداها بناء الملائكة اياها قبل آدم وكانت من یاقوتة  
حمراء ثم رفعت الی السماء الیم الطوفان \* والثانیة بناء ابرهم روى ان الله تعالی لما امر ابرهم  
ببناء الیت لم یدر ابن ینبی فاعلمه الله مکانه یرج أرسلها یقال لها الحجوج کنس ما حوله  
فبناء علی القدیم \* وقال الکلبی بمث الله سبحانه علی قدر الیت فقامت بحیال انیت وفیها  
رأس یتکلم یا ابرهم ابن علی قدری فبنی علیه \* والمرة الثالثة بناء قریش فی الجاهلیة وقد  
حضر رسول الله صلی الله علیه وسلم هذا البناء وكان یومئذ رجلا شابا فلما ارادوا ان یرفوا  
الحجر الاسود اختصموا فیہ فاراد کل قبيلة ان تتولی رفعه ثم توافقوا علی ان یتحکم بینهم  
اول رجل یمخرج من هذه السکة فكان علیه السلام اول من خرج فقفی بینهم ان یتبعوه  
فی مرط ثم یرفعه جمیع القبائل کلهم فرفعوه ثم ارتقی هو علیه السلام فرفعوه الیه فوضعه  
فی مکانه وكانوا یدعونه الامین قبل کان بناء الکعبة قبل المبعث بخمس عشرة سنة \* والمرة  
الرابعة بناء عبد الله بن الزبیر رضی الله عنه \* والخامسة بناء الحجاج وهو البناء الموجود الیوم  
وكان الیت فی الوضع القدیم مثلث الشكل اشارة الی قلوب الانبیاء علیهم السلام اذ لیس  
لشی الا خاطر الهمی وملکی وفضی ثم کان فی الوضع الحادث علی اربعة ارکان اشارة الی قلوب  
المؤمنین بزیادة الحاطر الشیطانی - ذکر المحدث الکازورنی فی مناسک - ان هذا الیت خامس  
خمس عشرة سبعة منها فی السماء الی العرش وسبعة منها الی تخوم الارض السفلی لكل بیت  
منها حرم حکرم هذا الیت لو سقط منها بیت لسقط بعضها علی بعض الی تخوم الارض السابعة  
ولکل بیت من اهل السماء والارض من یعمره کما یعمر هذا الیت وافضل کل الکعبة  
المکرمة

دو بحریم که دران خوش حریم \* هست سیه پوش نکاری مقیم

محن حرم روضه خلد برین \* او میخسان صحن مرابع نشین

قبله خوابان عرب روی او \* سجده شوخان عجم سوی او

کعبه بودندوکل مشکین من \* تازہ ازو باغ دل و دین من

﴿ ان لا تشرك بى شياً ﴾ مفسرة لبؤانا من حيث انه متضمن لمعنى تعبدنا اذ التبوئة لا تقصد الامن اجل العبادة فكأنه قيل واذ تعبدنا ابراهيم قلناه لا تشرك بى شياً [ أنكه شرك ميار وانباز مكير بمن جيزى را كه من از شرك منز و مقديسم ] ﴿ وطهر بيتى ﴾ من الاوثان والافذار ان تطرح حوله اضافته الى نفسه لانه منور باتوار آياته ﴿ للطائفين ﴾ لمن يطوف به ﴿ والقائمين والركع السجود ﴾ جمع رآكع وساجد اى ويصلى فيه ولعل التعبير عن الصلاة باركانها وهى القيام والركوع والسجود للدلالة على ان كل واحد منها مستقل باقتضاء ذلك فكيف وقد اجتمعت \* وعن ابن عباس رضى الله عنهما ان المراد بالقائمين المقيمون بالبيت فيكون المراد بالطائفين من يطوق به و آفاق غير مقيم هناك \* قال الكاشغرى [ ابن بزبان اهل علمست واما بلسان اشارت ميفرمايد كه دل خود را كه دار الملك كبرياى منست از همه چيز باك كن وغيرى را بروراء مده كه او پيما نه اشرا ب محبت ماست ] «القلوب اوانى الله فى الارض فاحب اوانى الى اصفاه» وحى آمد بداود عليه السلام كه براى من خانه باك ساز كه نظر عظمت من بوى فروود آيد داود عليه السلام كفت «واى بيت يسمع» كدام خانه است كه عظمت و جلال ترا شايد فرمود كه آن دل بنده مؤمن است داود عليه السلام فرمود كه اورا چه كونه باك دارم كفت آتش عشق دروى زن تا هر چه غير ماست همه را بسوزد خوش آن آتش كه دردل بر فروزد \* بحز حق هر چه پيش آيد بسوزد

\* قال سهل رحمه الله كما يطهر البيت من الاصنام والاوثان يطهر القلب من الشرك والرب والغل والنفس والقسوة والحسد : قال الشيخ المغربي رحمه الله

كل توحيد ترويد وزمینی كه درو \* خار شرك وحسد وكبر وريا وكينسب

مسكن دوست زجان ميطلبدم كهنتا \* مسكن دوست اكر هست دل مسكين است

﴿ وفى التأويلات النجمية كن حارسا للقلب للتلايسكن فيه غيرى وفرغ القلب من الاشياء سوى ويقال ﴾ (وطهر بيتى) اى باخراج كل نصيب لك فى الدنيا والآخرة من تطالع اكرام وتطلب انعام او ارادة مقام ويقال طهر قلبك ﴿ للطائفين ﴾ فيه من واردات الحق وموارد الاحوال على ما يختاره الحق ﴿ والقائمين ﴾ وهى الاشياء المقيمة من مستوطنات العرفان والامور المغنية عن البرهان وتطلعه بما هى حقيقة البيان ﴿ والركع السجود ﴾ وهى اركان الاحوال المتواليه من الرغبة والرهبة والرجاء والخافة والقبض والبسط والانس والهية وفى معناها انشدوا

لست من جملة المحيين ان لم \* اجعل القلب بيت والمقاما

وطوافى اجالة السر فيه \* وهو ركنى اذا اردت استلاما

﴿ واذن فى الناس ﴾ التآذين النداء الى الصلاة كما فى القاموس والمؤذن كل من يعلم بشئ نداء كما فى المفردات والمعنى ناد فيهم يا ابراهيم ﴿ بالحج ﴾ بدعوة الحج والامر به : وبالفارسية [ وندا درده اى ابراهيم درميان مردمان وبخوان ايشان را بحج خانه خداى ] \* روى ان ابراهيم عليه السلام لما فرغ من بناء البيت قال الله تعالى اذن فى الناس بالحج قال يارب وما يبلغ صوتى قال تعالى عليك الاذان وعلى البلاغ فصعد ابراهيم الصفا وفى رواية اباقيس

وفي اخرى على المقام فارفع المقام حتى صار كطول الجبال فادخل اصبعه في اذنيه واقبل بوجهه يمينا وشمالا وشرقا وغربا وقال ايها الناس ألا ان ربكم قدي يبتا وكتب عليكم الحج الى بيت العتيق فاجيوا ربكم وحجوا بيته الحرام ليثيبكم به الجنة ويحبركم من النار فسمعه اهل ما بين السماء والارض فمابقى شئ سمع صوته الا اقبل يقول ليك اللهم ليك فاول من اجاب اهل اليمن فهم اكثر الناس محامون ثمة جاء في الحديث (الايمان يمان) ويكنى شرفا لليمن ظهور اويس القرني منه واليه الاشارة بقوله عليه السلام (اني لاجد نفس الرحمن من قبل اليمن) \* قال مجاهد من اجاب مرة حج مرة ومن اجاب مرتين او اكثر يحج مرتين او اكثر بذلك المقدار \* قال في اسئلة الحكم فاجابوه من ظهور الالباء وبطون الامهات في عالم ارواح

اذن في الناس نديست عام \* توكة بخواب آمدته بين الانام

دعوى خاصى كنى وامتياز \* خاص نباشدهم كس چون اياز

بهرهين شددل خاصان دويم \* حالت ليك زاميد دويم

\* وفي الخصائص الصغرى وافترض على هذه الامة ما افترض على الانبياء والرسل وهو الوضوء والغسل من الجنابة والحج والجهاد وما وجب في حق نبي وجب في حق امته الا ان يقوم الدليل الصحيح على الخصوصية ﴿ يأتوك ﴾ جواب للامر والخطاب لابراهيم فان من اتى الكعبة فكأنه قد اتى ابراهيم لانه مجيب ندائه ﴿ رجلا ﴾ حال اى مشاة على ارجلهم جمع راجل كقيام جمع قائم \* قال الراغب اشتق من الرجل رجل وراجل للماشى بالرجل ﴿ وعلى كل ضامر ﴾ عطف على رجلا اى وركبانا على كل بعير ضامر اى مهزول اتبعه بعد السفر فهزل \* قال الراغب الضامر من الفرس الخفيف الاحم من الاصل لا من الهزال ﴿ يأتين ﴾ صفة لضامر لان المعنى على ضواصر من جماعة الابل ﴿ من كل فج ﴾ طريق واسع \* قال الراغب الفج طريق يكتشفها جبالان ﴿ عميق ﴾ بعيد واصل العمق البعد سفلا يقال بئر عميق اذا كانت بعيدة القعر - روى - عن ابن عباس رضى الله عنهما انه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول (للحاج الراكب بكل خطوة يخطوها راحلته سبعون حجة وللحاج الماشى بكل خطوة يخطوها سبعمائة حسنة من حسنات الحرم) قال قيل وما حسنات الحرم قال (الحسنة بمائة الف) قال مجاهد حج ابراهيم واسماعيل عليهما السلام ماشين وكانا اذا قربا من الحرم خلعا ثعلما هذا اذا لم يتغير خلقه بالمشى والا فالركوب افضل ولما انفرد الرهبانيون في الملل السالفة بالسياحة والسفر الى البلاد والبلاد سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ذلك فقال (ابدل الله بها الحج) فاتم بالحج على امته بان جعل الحج وسفره رهبانية لهم وسياحة وفي الخبر (ان الله ينظر الى الكعبة كل سنة في نصف شعبان فعند ذلك تحن اليها القلوب) فلا يحزن عند التجلى الا القلب المسارع لاجابة ابراهيم فماحن قلب تلك الاجابة الا القلب المسارع لدعوة الحق في قوله (أستبرئكم قلوا بلى) \* قال حضرة الشيخ الاكبر قدس سره الاظهر اخبرني بعض العارفين عن رجل من اهل



الزود في الدنيا لم يحدث نفسه بالحج قط فجرى له امر كان سببا لان قيد بالحديد وجي به الى الامير صاحب مكة ليقتله لامر بلغه عنه والذي وشى به عند الامير حاضر فاتفق ان كان وصوله يوم عرفة والامير بعرفة فاحضره بين يديه وهو مغلول العنق بالحديد فاستدعى الامير الواسي وقال له هذا صاحبنا فنظر الى الرجل فقال لا ايها الامير فاعتذر اليه الامير وازيل عنه الحديد واغتسل واهل بالحج وابي من عرفة ورجع مغفوا مغفورا بالظاهر والباطن فانظر العناية الالهية ماتفعل بالعبد فمن الناس من يقاد الى الجنة بالسلاسل وهو من اسرار الاجابة الابراهيمية: وفي فتوح الحرمين

هرکه رسیده بوجود از عدم \* در ره اوساخته از سر قدم

هیچ نبی هیچ ولی هم نبود \* کونبرد در ره امید سود

جمله خلایق زعرب تا عجم \* بادیه پیمای بهوای حرم

﴿ليشهدوا﴾ متعلق بيا توك اى ليحضرُوا ﴿منافع﴾ كائنة ﴿لهم﴾ من المتافع الدينية والدينية وهى العفو والمغفرة والتجارة فى ايام الحج فتكثيرها لان المراد بها نوع من المتافع مخصوص بهذه العبادة لا يوجد فى غيرها من العبادات وعن ابى حنيفة رحمه الله انه كان يفاضل بين العبادات قبل ان يحج فلما حج فضل الحج على العبادات كلها لما شاهد من تلك الحسائس ﴿ويذكروا اسم الله﴾ عند اعداد الهدايا والضحايا وذبحها \* قال الكاشفى [مراد قربانست كه بنام خداى كند كفار بنام بت ميكردند] وفى جملة غاية الاتيان ايدان بانه الغاية القصوى دون غيره ﴿فى ايام معلومات﴾ هى ايام التحرر كما ينبى عنه قوله تعالى ﴿على ما رزقهم من بهيمة الانعام﴾ فان المراد بالذكر ما وقع عند الذبح علق الفعل بالمرزوق وبينه بالبهيمة تحريضا على التقرب وتنبهها على مقتضى الذكر والبهيمة واسم لكل ذات اربع فى البحر والبر فينت بالانعام وهى الابل والبقر والضأن والمعر لان الهدى والذبيحة لا يكونان من غيرها \* قال الراغب البهيمة ما لا تطلق له وذلك لما فى صوته من الابهام لكن خص فى التعارف بما عدا السباع والطيور والانعام جمع نم وهو مختص بالابل وتسميته بذلك لكون الابل عندهم اعظم نعمة لكن الانعام يقال للابل والبقر والغنم ولا يقال لها انعام حتى يكون فى جملتها الابل ﴿فكلوا منها﴾ التفات الى الخطاب والفاء فصيحة عاطفة لدخولها على مقدر اى فاذكروا اسم الله على صحاياكم فكلوا من لحومها والامر للاباحة وكان اهل الجاهلية لا يأكلون من نساكهم فاعلم الله ان ذلك جائز ان شاء اكل وان شاء لم يأكل ﴿واطعموا البائس﴾ هذا الامر للوجوب والبائس الذى اصابه بؤس وشدة وبالفارسية [در مانده و محنت كشیده] ﴿الفقير﴾ المحتاج \* قال الكاشفى [محتاج تنكدست را] فالبائس الشديد الفقر والفقر المحتاج الذى اضعفه الاعسار ليس له غنى او البائس الذى ظهر بؤسه فى ثيابه وفى وجهه والفقر الذى لا يكون كذلك بان تكون ثيابه نقيه ووجهه وجه غنى \* وفى مختصر الكرخى اوصى بثلاث ماله للبائس الفقير والمسكين قال فهو يقسم الى ثلاثة اجزاء جزء للبائس وهو الذى به الزمانة اذا كان محتاجا والفقير المحتاج الذى لا يطوف

بالابواب والمسكين الذي يسأل ويطوف وعن ابى يوسف الى جزئين الفقير والمسكين واحد  
 وافق العلماء على ان الهدى ان كان تطوعا كان للمهدى ان يأكل منه وكذا انحية التطوع  
 لما روى انه عليه السلام ساق في حجة الوداع مائة بدنة فتحر منها ثلاثا وستين بدنة  
 بنفسه اشارة الى مدة عمره ونحر على رضى الله عنه مابق ثم امر عليه السلام ان يؤخذ  
 بضعة من كل بدنة فتجعل في قدر ففعل ذلك فطبخ فاكلا من لحمها وحسبا مرقها وكان  
 هدى تطوع \* واختلفوا في الهدى الواجب هل يجوز للمهدى ان يأكل منه شيئا مثل دم  
 التمتع والقران والتذور والكفارات والدماء الواقعة جبرا للتقصان والتي وجبت باصياد الحج  
 وفواته وجزاء الصيد فذهب قوم الى انه لا يجوز للمهدى ان يأكل شيئا منها ومنهم الشافعى  
 رحمه الله وذهب الاثمة الحنفية الى انه يأكل من دم التمتع والقران لكونهما دم الشكر لادم  
 الجناية ولا يأكل من واجب سواها وكذا لا يأكل اولاده واهله وعبيده واماؤه وكذا الاغنياء  
 اذا الصدقة الواجبة حق للفقراء \* وفي الآية اشارة الى انه يلزم على الاغنياء ان يشاركوا الفقراء  
 في الماء كلى والمشارب فلا يطعموهم الا بما يأكلون ولا يحملوا الله ما يكرهون \* قال ابن عطاء البانس  
 الذى تألف من مجالسته ومواكلته والفقير من تعلم حاجته الى طعامك ولم يسأل \* ثم يقضوا  
 تفنهم \* عطف على يذكروا اى ليزيلوا وسخهم بخلق الرأس وقص الشارب والاطفار  
 وتنف الابط والاستحداد عند الاخلال اى الخروج من الاحرام فالتفت الوسخ يقال للرجل  
 ما أفتك وما ادرتك اى وما اوسخك وكل ما يستقذر من الشعث وطول الظفر ونحوها  
 تفت \* قال الراغب اصل التفت وسخ الظفر وغير ذلك مما شأنه ان يزال عن البدن والقضاء  
 فصل الامر قولا كان ذلك اوفلا وكل واحد منها على وجهين الهى وبشرى والآية  
 من قيل البشرى كما فى قوله تعالى (ثم اقضوا الى ولا تنظرون) اى افرغوا من امركم وقول  
 الشاعر

### قضيت امورا ثم غادرت بعدها

يحتمل القضاء بالقول والفعل سجيما كفى المفردات \* وليوفوا نذورهم \* يقال وفى بعده  
 واوفى اذا تم العهد ولم ينقض حفظه كما دل عليه القدر وهو الترك والتذر ان توجب  
 على نفسك ما ليس بواجب والمراد بالتذور ما نذروه من اعمال البر في ايام الحج فان الرجل  
 اذا حج واعتمر فقد يوجب على نفسه من الهدى وغيره ما لولا ايجابه لم يكن الحج  
 يقتضيه وان كان على الرجل تذور مطلقة فالافضل ان يتصدق بها على اهل مكة \* ويطوفوا \*  
 طواف الركن الذى به يتم التحلل فانه قرينة قضاء التفت \* بالبيت العتيق \* اى القديم  
 فانه اول بيت وضع للناس او المعتقد من تسلط الجابرة فكهم من جبار سار اليه ليهدمه فعصمه الله  
 واما الحجاج الثقفى فائما قصد اخراج ابن الزبير رضى الله عنه لا التسلط عليه ولما قصد  
 التسلط عليه ابرهة فعلم به ما فعل \* اعلم ان طواف الحجاج ثلاثة . الاول طواف القدوم  
 وهو ان من قدم مكة يطوف بالبيت سبعا يرمل ثلاثا من الحجر الاسود الى ان ينتهى اليه  
 ويمشى اربعا وهذا الطواف سنة لاشئ بتركه . والثانى طواف الافاضة يوم التحر بعد الرمي

والحلق ويسمى ايضا طواف الزيارة وهو ركن لا يحصل التحلل من الاحرام ما لم يأت به .  
والثالث طواف الوداع لارخصة لمن اراد مفارقة مكة الى مسافة القصر في ان يفارقها حتى  
يطوف بالبيت سبعا فن تركه فعليه دم الا المرأة الحائضة فانه يجوز لها ترك طواف الوداع  
ثم ان الرمل يختص بطواف القدوم ولا رمل في طواف الافاضة والوداع

اي كه درين كوى قدم مى نهى \* روى توجه بحرم مى نهى  
پای باندازه درين كوى نه \* پای اكر سوده شود روى نه  
چرخ زنان طوف كنان بر حضور \* توشده پروانه واوشمع نور  
حادث پروانه ندانى مكر \* چرخ زند اول وسوزد دكر  
\* قال الشيخ الاكبر قدس سره الاطهر في الفتوحات المكية لما نسب الله العرش في السماء  
الى نفسه وجعله محل استواء للرحمن فقال (الرحمن على العرش استوى) وجعل الملائكة حافين به  
بمنزلة الحراس الذين يدورون بدار الملك والملازمين له لتنفيذ امره كذلك جعل الله بيته  
في الارض ونصبه للطائفين به على ذلك الاسلوب وتميز البيت على العرش بامر جلي وسر الهى  
ما هو في العرش وهى عين الله في الارض لتبايعه في كل شوط مبايعه رضوان فالجبريمين  
الله يبايع به عباده بلا شك ولكن على الوجه الذى يعلمه سبحانه من ذلك فصح النسب  
بالتقديس ومن هنا يعرف ان ما في الوجود الا الله سبحانه وتقدس

كعبه كزو درهمه دلها ره است \* جزوى از اعضاى عيّن الله است  
\* قال بعض الكبار وضع الله بيته في الارض قبل آدم وذريته وآجال الطائفين حوله ابتلاء  
وامتحانا ليحتجبوا بالبيت عن صاحب البيت يعنى حججهم بالوسائط عن مشاهدة جماله غيرة  
على نفسه من ان يرى احد اليه سبيلا - حكى - ان عارفا من اولياء الله تعالى قصد الحج وكان له  
ابن فقال ابنه الى اين تقصد فقال الى بيت الله فظن الغلام ان من يرى البيت يرى رب البيت  
فقال يا ابى لم لاتحملنى معك فقال انت لاتصلح لذلك فبكى الغلام فحمله معه فلما بلغا الى  
الميقات احرموا وليا ودخلا الحرم فلما شوهدا البيت تحيرا الغلام عند رؤيته فخرمينا فدهش  
والده وقال اين ولدى وقطعة كبدى فتودى من زواية البيت انت طلبت البيت فوجدته  
وهو طلب رب البيت فوجد رب البيت فرفع الغلام من بينهم فهتف هاتف انه ليس في  
القبر ولا في الارض ولا في الجنة بل هو في مقعد صدق عند ملك مقتدر : وفي المتنوى

خوش بكش اين كاروانرا تا بحج \* اى امير الصبر مفتاح الفرج

حج زيارت كردن خانه بود \* حج رب البيت مردانه بود

فن اعرض عن الجهة وتوجه الى الوجه الاحدى صار الحق قبة له فيكون هو قبة الجميع  
كآدم عليه السلام كان قبة الملائكة لانه وسيلة الحق بينه وبين ملائكته لما عليه من كسوة  
جماله وجلاله كما قال عليه السلام (خلق الله آدم على صورته) يعنى القى عليه حسن صفاته  
ونور مشاهدته \* قال بعض العارفين لما كانت البيت المحرم سرباس شمس الذات الاحدية  
وحد الحق سبحانه القصد اليه فقال (ولله على الناس حج البيت) فجاء لفظ البيت لما فيه

در بیان حج و عمره

من اشتقاق المبيت والمبيت لا يكون الا في الليل والليل محل التجلي للمباد فانه فيه نزول الحق كما يليق وهو مظهر الغيب وهو محل التجلي ولباس الشمس كذلك البيت الحرام مظهر حضرة الغيب الالهي وسر التجلي الوجداني وسر منبع رحمة الرحمانية لان الحق اذا تجلى لاهل الارض بصفة الرحمة ينزل الرحمة اولا على البيت ثم تقسم منه فالييت سر وحدانية الحق فجعل الحق حجة واحدة لا يتكرر وجوبه كتكررسائر العبادات لاجل مضاهاته بحضرة الاحدية وفضل البيت على سائر البيوت كفضله سبحانه على خلقه والفضل كله لله تعالى فانوار جميع البيوت وفضائلها مقتبسة من نوره كما وردت الاشارة ان الارض مدت من البيت وهو حقيقة الحقائق الكونية الشهادية فلذلك سميت مكة بام القرى شرفها الله تعالى وتقدس وفي التأويلات التجمية (واذن في الناس بالحج يأتوك رجالا) اي وناد في الناس من النفس وصفاتها والقالب وجوارحه بزيارة القلب للاتصاف بصفاته والدخول في مقاماته يأتوك مشاة وهي النفس وصفاتها (وعلى كل ضامر) وهو القالب وجوارحه يعني يقصدون القلب بالاعمال الشرعية البدنية فانهم كالركبان لأن الاعمال البدنية مركبة بمحركات الجوارح ونيات الضمير كما ان اعمال النفس مفردة لانها نيات الضمير فحسب (يأتين من كل فج عميق) وهو سفل الدنيا لأن القالب من الدنيا واكثر استعماله في مصالح الدنيا بالجوارح والاعضاء فردها الى استعمالها في مصالح القلب اتيانها من كل فج عميق (ليشهدوا منافع لهم) اي ليحضروا وينتفعوا بالمنافع التي هي مستكنة في القلب فاما النفس وصفاتها فتناقمها بتبديل الاخلاق واما القالب وجوارحه فتناقمهم قبول طاعتهم وظهور آثارها على سباهم ويذكروا اسم الله اي القلب والنفس والقالب شكرا على ما رزقهم من بهيمة الاتعام بان جعل الصفات البهيمية الحيوانية مبدلة بالصفات القلبية الروحية الربانية وبقوله (فكلوا منها واطعموا البائس الفقير) يشير الى ان انتفعوا من هذه المقامات والكرامات واطعموا بمنافعها الطالب المحتاج والقاصد الى الله بالخدمة والهداية والارشاد ثم ليقضوا الطلاب قنهم وهو ما يجب عليهم من شرائط الارادة وصدق الطلب (وليوفوا نذورهم) فيما عاهدوا الله على التوجه اليه وصدق الطلب والارادة (وليطوفوا بالبيت العتيق) اي يطوفوا حول الله بقلوبهم وسرهم ولا يطوفوا حول ماسواه واراد بالعتيق القديم وهو من صفات الله تعالى ﴿ذلك﴾ اي الامر والشان ذلك الذي ذكر من قوله (واذبوأنا) الى قوله (بالبيت العتيق) فان هذه الآية مشتملة على الاحكام المأمور بها والمنهى عنها وهذا وامثاله يطلق للفصل بين الكلامين اويين وجهي كلام واحد ﴿ومن﴾ [وهركة] ﴿يعظم حرمان الله﴾ جمع حرمة وهي ما لا يحل منكه وهو خرق السر عما وراه اي احكامه وفرائضه وسائر ما لا يحل هتكه كالكعبة الحرام والمسجد الحرام والبلد الحرام والشهر الحرام بالعلم بوجوب مراعاتها والعمل بموجبه ﴿فهو خير له﴾ اي فالتعظيم خير له ثوابا ﴿عند ربه﴾ اي في الآخرة \* قال ابن الشيخ عند ربه يدل على الثواب المدخر لانه بطاعة ربه فيما حصل من الخيرات \* وفي الآية اسارة الى ان تعظيم حرمان الله هو تعظيم الله في ترك ما حرمه الله عليه وتعظيم ترك ما امره الله به يقال بالطاعة

يصل العبد الى الجنة والحرمة يصل الى الله ولهذا قال (فهو خير له عندربه) يعني تعظيم الحرمة خير للعبد في التقرب الى الله من تقربه بالطاعة ويقال ترك الخدمة يوجب العقوبة وترك الحرمة يوجب الفرقه ويقال كل شئ من المخالفات فللعفو فيه مسامحة وللأمل فيه طريق وترك الحرمة على خطر ان لا يفتر ذلك وذلك بان يؤدي شؤمه لصاحبه الى ان يختل دينه وتوحيدہ ﴿ واحلت ﴾ جعلت حلالا وهو من حل العقدة ﴿ لكم ﴾ لمنافعكم ﴿ الانعام ﴾ وهي الأزواج الثمانية على الاطلاق من الضأن اثنين اى الذكر والانثى ومن المعز اثنين ومن الابل اثنين ومن البقر اثنين فالخيل والبغال والحمير خارجة من الانعام ﴿ الامايتلى عليكم ﴾ آية تحريمه كما قال في سورة المائدة (حرمت عليكم الميتة والدم) الآية وهو استثناء متصل ببناء على ان ما عبارة عما حرم منها لما رضى كالميتة وما اهل به لغير الله والجملة اعتراض جئ به تقريراً لما قبله من الامر بالاكل والاطعام ودفعاً لما عسى يتوهم ان الاحرام يحرمها كما يحرم الصيد والمعنى ان الله تعالى قد احل لكم ان تأكلوا الانعام كلها الا ما استثناء كتابه حافظوا على حدوده واياكم ان تحرموا مما احل الله شياً كنز حريم عبدة الاوثان البهيرة والسائبة ونحوهما وان تحلوا مما حرم حلالهم شياً كاكل الموقوذة والميتة ونحوهما ﴿ فاجتنبوا الرجس من الاوثان ﴾ اى الرجس الذى هو الاوثان يعنى عبادتها كما يجنب الانجاس والرجس الشئ القذر يقال رجل رجس ورجل ارجاس والرجس يكون على اربعة اوجه امامن حيث الطبع وامامن جهة العقل وامامن جهة الشريعة وامامن كل ذلك كالميتة فانها تعاف طبعاً وعقلاً وشرعاً والرجس من جهة الشرع الحمر والميسر والاوثان وهى جمع وثن وهو حجارة كانت تعبد كما فى المفردات وقال بعضهم الفرق بينه وبين الصنم ان الصنم هو الذى يؤلف من شجر او ذهب او فضة فى صورة الانسان والوثن هو الذى ليس كذلك \* قال فى الارشاد وقوله ﴿ فاجتنبوا ﴾ الخ مرتب على ما يفيد قوله تعالى ﴿ ومن يعظم حرمات الله ﴾ من وجوب مراعاتها والاجتناب عن هتكها ولما كان بيان حل انعام من دواعى التعاطى لامن مبادئ الاجتناب عقبه بما يجب الاجتناب عنه من الحرمات ثم امر بالاجتناب عما هو اقصى الحرمات كأنه قيل ومن يعظم حرمات الله فهو خير له والانعام ليست من الحرمات فانها محلة لكم الامايتلى عليكم آية تحريمه فانه مما يجب الاجتناب عنه فاجتنبوا ما هو معظم الامور التى يجب الاجتناب عنها ﴿ واجتنبوا قول الزور ﴾ تعميم بعد تخصيص فان عبادة الاوثان رأس الزور والمشارك يزعم ان الوثن يحوله العبادة كأنه قيل فاجتنبوا عبادة الاوثان التى هى رأس الزور واجتنبوا قول الزور كله ولا تقربوا شياً منه وكأنه لما حث على تعظيم الحرمات اتبع ذلك رداً لما كانت الكفرة عليه من تحريم السوايب والبحائر ونحوهما والافتراء على الله تعالى بانه حكم بذلك وبالفارسية [ واجتناب كنيد از سخن دروغ مطلقاً ] وقيل المراد به شهادة الزور لما روى انه عليه السلام قال (عدلت شهادة الزور الاشارة بالله تعالى ثلاثاً) وتلا هذه الآية وكان عمر رضى الله عنه يجلد شاهد الزور اربعين جلدة ويسود وجهه بالفحم ويطوف به فى الاسواق والزور من الزور وهو الانحراف كالافك المأخوذ من الافث الذى هو القلب

والصرف فان الكذب منحرف مصروف عن الواقع ﴿ وفي التأويلات التجمية قول الزور كل قول باللسان مما لا يساعده قول القلب ومن عاهد الله بقلبه في صدق الطلب ثم لا يفي بذلك فهو من جملة قول الزور

طريق صدق بيا موز از آب صافی دل \* برستی طلب ازاد کی چو سرو چمن  
وفا کنیم و ملامت کشیم و خوش باشیم \* که در طریقت ما کافر است رنجیدم  
﴿ خفاء الله ﴾ حال من واو فاجتنبوا ای حال کونکم مائلین عن کل دین زائغ الی الدین  
الحق مخلصین له والخطف هو الميل عن الضلال الی الاستقامة والخيف هو المائل الی ذلك  
وتخفف فلان ای تحری طریق الاستقامة ﴿ غیر مشرکین به ﴾ ای شیاً من الاشياء فیدخل  
فی ذلك الاوثان دخولا اولیا وهو حال اخرى من الواو ﴿ ومن ﴾ [ وهرکه ] ﴿ یشرک  
بالله فکأنما خر من السماء ﴾ \* قال الراغب معنی خر سقط سقوطاً یسمع منه خریر وهو  
صوت الماء والریح و غیر ذلك مما یسقط من علو ﴿ فتخطفه الطیر ﴾ الخطف الاختلاس  
بالسرعة وصیفة المضارع لتصور هذه الحالة الهائلة التي اجترأ علیها المشرك للسامعین \* قال  
الکاشفی [ وهرکه شرک آرد بخدای تعالی پس همچنانست که کویا در افتاد از آسمان  
بر روی زمین و هلاک شد پس می ربایند او را مرغان مردار خوار از روی زمین و اجزا  
و اعضای او را متفرق و متزق میسازند ] ﴿ او تهوی به الريح ﴾ ای تسقطه و تقذفه  
یقال هوی یهوی من باب ضرب هویاً سقط من علو الی سفلی و اما هوی یهوی من باب  
علم هوی فمعناه احب ﴿ فی مکان سحیق ﴾ ای بعید فان السحق البعد و ليس اسحاق  
المعلم منه فانه عبرانی مضاع الضحاک و او للتخیر كما فی قوله ﴿ او کصیب من السماء ﴾ \* قال الکاشفی  
[ یا زیر افکند او را باد از موضعی مرتفع در جانبی دور از فریاد رس و دستگیر این کلمات  
از تشبیهات مرکه است یعنی هرکه از اوج ایمان بحضیض کفر افتد هوای نفس او را پریشان  
سازد یا باد و سوسه شیطان او را در وادی ضلالت افکند و نابود شود ملخص سخن آنکه  
هلاک مشرکانست ] فالهلاک فی الشرک كما ان النجاة فی الایمان \* و فی الصحیحین عن معاذ بن  
جبل رضی الله عنه انه علیه السلام قال له ( هل تدری ما حق الله ) قال قلت الله ورسوله اعلم  
قال ( فان حق الله علی العباد ان یعبدوه و لا یشرکوا به شیاً یا معاذ هل تدری ما حق العباد علی الله  
اذا فعلوا ذلك ) قلت الله ورسوله اعلم قال ( ان لا یعذبهم ) فلا بد من تخصیص العبادة بالله و التخلیص  
من شوب الشرک لیکون العبد علی الملة الخفیفة و هی واحدة من لدن آدم الی یومنا هذا  
و هی ملازمة التوحید و الیقین \* و سئل رسول الله صلی الله علیه و سلم ای الاعمال افضل قال  
( ایمان بالله و رسوله ) قیل ثم ماذا قال ( الجهاد فی سبیل الله ) قیل ثم ماذا قال ( حج میبرور ) و فی  
الحديث ( ان اخوف ما اخاف علیکم الشرک الا صفر ) قالوا یا رسول الله و ما الشرک الا صفر قال ( الربا )  
مُرَائِي هر کسی معبود سازد \* مُرَائِي را ازان گفتند مشرک

قال الحافظ

کویا باور و نمی دارند روز داوری \* کین همه قلب و دغل در کار داور میکنند

فالشرك اقمح الرذائل كما ان التوحيد احسن الحسنات وفي الحديث (اذا عملت سيئة فاعمل  
بمحبها حسنة فانها بعشرة امثالها) فقال المحاطب يا رسول الله قول لا اله الا الله من الحسنات  
قال (احسن الحسنات) ﴿ذلك﴾ اى الامر والشأن ذلك الذى ذكر من ان تعظيم حرمات الله  
خير وان الاجتناب عن الاشرار وقول الزور امر لازم وامتثلوا ذلك ﴿ومن يعظم شعائر الله﴾  
اى الهدايا قالها من معالم الحج وشماره كما ينفى عنه قوله تعالى ﴿والبدن جعلناها لكم من  
شعائر الله﴾ وهو الاوفق لما بعده. والشعائر جمع شعيرة وهى العلامة من الاشعار وهو الاعلام  
والشعور العلم وسميت البدنة شعيرة من حيث انها تشعر بان تطعن فى سنامها من الجانب  
الايمن والايسر حتى يسيل الدم فيعلم انها هدى فلا يتعرض لها فى من جملة معالم الحج  
بل من اظهرها واشهرها علامة وتعظيمها اعتقاد ان التقرب بها من اجل القربات وان يختارها  
حسانا سبانا فالية الاثمان - روى - انه عليه السلام اهدى مائة بدنة فيها جل لابي جهل فى افقه  
مرة من ذهب وان عمر اهدى نجيبة اى ناقة كريمة طلبت منه بثلاثمائة دينار

هر كسى از همت والاى خویش \* سود بردارد خور كالای خویش

\* قال الجنيد من تعظيم شعائر الله التوكل والتفويض والتسليم فانها من شعائر الحق فى اسرار  
اوليائه فاذا عظمت وعظم حرمة زين الله ظاهره بقنون الآداب ﴿قالها﴾ اى فان تعظيمها  
ناشئ ﴿من تقوى القلوب﴾ وتخصيصها بالاضافة لانها مركز التقوى التى اذا ثبتت  
فيها وتمكنت ظهر اثرها فى سائر الاعضاء ﴿لكم فيها﴾ اى فى الهدايا المشعة ليعرف  
انها هدى ﴿منافع﴾ هى درها ونسلها وصوفها وظهرها فان للمهدى ان يتفجع بهديه الى  
وقت التحر اذا احتاج اليه ﴿الى اجل مسمى﴾ هو وقت نحرها والتصدق بلحمها  
والاكل منه ﴿ثم محلها الى البيت العتيق﴾ المحل اسم زمان بتقدير المضاف من حل  
الدين اذا وجب اداؤه معطوف على قوله منافع والى البيت خال من ضمير فيها والعامل  
فى الحال الاستقرار الذى تعلق به كلمة فى. والمعنى ثم بعد تلك المنافع هذه المنفعة العظمى  
وهى وقت حلول نحرها ووجوبه حال كونها متهيئة الى البيت العتيق اى الى الحرم الذى  
هو فى حكم البيت فان المراد به الحرم كله كما فى قوله تعالى ﴿فلا يقربوا المسجد الحرام بعد  
طاهم هذا﴾ اى الحرم كله فان البيت وما حوله تزهدت عن اراقة دماء الهدايا وجعل منى منحرها  
ولاشك ان الفائدة التى هى اعظم المنافع الدينية فى الشعائر هى نحرها خالصة لله تعالى وجعل  
وقت وجوب نحرها فائدة عظيمة مبالغة فى ذلك فان وقت الفعل اذا كان فائدة جليلة فاطنك  
بنفس الفعل والعتيق المتقدم فى الزمان والمكان والرتبة \* قال الكاشفى [يس جان ذبح  
بواجوب نحران منتهى شود بخانه كه آزادست از غرق شدن بوقت طوفان يا خانه بزرگوار]  
- روى - ان ابراهيم عليه السلام وجد حجرا مكتوبا عليه اربعة اسطر. الاول «اى انا الله لا اله  
الا انا فاعبدنى». والثانى «اى انا الله لا اله الا انا محمد رسولى طوبى لمن آمن به واتبعه». والثالث  
«اى انا الله لا اله الا انا من اعتصم بى نجاة». والرابع «اى انا الله لا اله الا انا الحرم لى والكعبة بيتى  
من دخل لى آمن من عذابى» وفى الحديث (ان الله تعالى يدخل ثلاثة نفر بالحجة الواحدة



الجنة الموصى بها والمتفذلها والحاج عنه\* وفي الاشياء ليس للمأمور الامر بالحج ولو لمرض  
الا اذا قال له الامر اصنع ما شئت فله ذلك مطلقا والمأمور بالحج له ان يؤخره عن السنة  
الاولى ثم يحج ولا يضمن كما في التاتارخانية ولوعين له هذه السنة لان ذكرها للاستعجال  
لالتقييد واذا امر غيره بان يحج عنه ينبغي ان يفوض الامر الى المأمور فيقول حج عني  
بهذا المال كيف شئت مفردا بالحج او العمرة او تمتعت او قارنا والباقي من المال لك  
وصية كيلا يضيق الامر على الحاج ولا يجب عليه رد ما فضل الى الورثة ولو اوجب من  
لم يحج عن نفسه جاز والافضل ان يحج من قد حج عن نفسه كما في الفتاوى المؤيدة  
ولا يسقط به الفرض عن المأمور وهو الحاج كما في حواشي اخي جلي ولو اوجب امرأة او امة  
باذن السيد جاز لكنه اساء ولو زال عجز الامر صار مادى المأمور تطوعا للامر وعليه الحج  
كما في الكاشفي\* وعن ابي يوسف ان زال العجز بعد فراغ المأمور عن الحج يقع عن الفرض  
وان زال قبله فعن الذل كما في المحيط والحج التفل يصح بلا شرط ويكون ثواب التفقة للامر  
 بالاتفاق واما ثواب التفل فالمأمور يجعله للامر وقد صح ذلك عند اهل السنة كالصلاة  
والصوم والصدقة كما في الهداية وان مات الحاج المأمور في طريق الحج يحج غيره وجوبا  
من منزل امره الموصى او الوارث قياسا اذا اتحد مكانهما والمال واف فيه ان السفر هل يبطل  
بالموت اولا وهذا اذا لم يبين مكانا يحج منه بالاجماع كما في المحيط ﴿ ولكل امة ﴾ من الامة  
للبعض منهم دون بعض فالتقديم للتخصيص ﴿ جعلنا منسكا ﴾ متبدا وقربانا يتقربون به  
الى الله تعالى والمراد به اراقة الدماء لوجه الله تعالى. والمنى شرعا لكل امة مؤمنة ان ينسكوا له  
تعالى يقال نسك نسكا ونسوكا ومنسكا بفتح السين اذا ذبح القران ﴿ لذكروا  
اسم الله ﴾ خاصة دون غيره ويجعلوا نسكهم لوجهه الكريم علل الجعل به تنبيها على ان  
المقصود الاصلى من المناسك تذكر المعبود ﴿ على ما رزقهم من بهيمة الانعام ﴾ عند ذبحها  
وفي تبيين البهيمة باضافتها الى الانعام تنبيه على ان القران يجب ان يكون من الانعام واما البهائم  
التي ليست من الانعام كالخيل والبغال والحمير فلا يجوز ذبحها في القرابين وفي التأويلات التجمية  
ولكل سالك جعلنا طريقة ومقاما وقرية على اختلاف طبقاتهم فمنهم من يطلب الله من طريق  
المعاملات ومنهم من يطلبه من باب المجاهدات ومنهم من يطلبه به ليتسك كل طائفة منهم في  
الطلب بذكر الله على ما رزقهم من قهر النفس وكسر صفاتها البهيمية والانعامية فانهم لا يظفرون  
على اختلاف طبقاتهم بتمنازلهم ومقاماتهم الا بقهر النفس وكسر صفاتها فيذكرون  
الله بالحمد. والثاء على ما رزقهم من قهر النفس من العبور على المقامات والوصول الى الكمالات  
﴿ فالحكم اله واحد ﴾ الفاء لترتيب ما بعدها على ما قبلها من الجمل المذكور والخطاب  
للكل تفليها اي فالحكم اله منفرد بمتبع ان يشاركه شئ في ذاته وصفاته والا لا اختل النظام  
المشاهد في العالم ﴿ فله اسلموا ﴾ اي فاذا كان الحكم اله واحدا فاجعلوا التقرب او الذكر  
سالما له اي خالصا لوجهه ولا تشوبوه بالاشراك وباعراسه اس مرودا كردن تهيد وقرابنا  
بشرك آميخته مسازيد ﴿ وفي التأويلات التجمية والاسلام يكون بمعنى الاخلاص والاخلاص

تصفية الأعمال من الآفات ثم تصفية الاخلاق من الكدورات ثم تصفية الاحوال من الالتفاتات ثم تصفية الانفس من الاغيار ﴿ وبشر المحبين ﴾ المتواضعين والمخلصين فان الحب هو المطلب من الارض وحقيقة الحب من صافي خبت الارض ولما كان الاخبات من لوازم التواضع والاخلاص صح ان يجعل كناية عنهما \* قال الكاشي [ وبشارت ده اي محمد فروتنانرا يزر كي آن سرا ياتر سكارانرا بر حمت بي منتهي . سايي قدس سره فرموده كه مرده ده مشتاقانرا بسعادت لقا كه هيج مرده ازين روح آفزاى تر نيست پس درصفت محبتين ميفرمايد ] ﴿ الذين اذا ذكر الله وجلت قلوبهم ﴾ الوجل است شمار الجوف كما في المفردات اي خافت منه تعالى لاشراق اشعة جلاله عليها وطلوع انوار عظمتة والوجل عند الذكر على حسب تجلي الحق للقلب .

هر كرانور تجلي شد فزون \* خشيت وخوفش بود از تحد برون

﴿ والمصابرين على ما اصابهم ﴾ من المصائب والكلف \* قال في بحر العلوم الذين صبروا على البلايا والمصائب من مفارقة اوطانهم وعشائرهم ومن تجرع الغصص والاحزان واحتمال المشاق والشدائد في نصر الله وطاعته وازدياد الخير ومعنى الصبر الجس يقال صبرت نفسي على كذا اي حبستها ﴿ وفي التأويلات التجمية ﴾ (والمصابرين على ما اصابهم) اي خامدين تحت جريان الحكم من غير استكراه ولا تنهي . خروجه ولاروم فرجه يستسلمون طوعا : قال الحافظ  
اكر بلطف بخواني مزيد الطافست \* وكر بقهر براني درون ما صافست

وقال

بدرد وصاف ترا حكم نيست دم در كش \* كه هر چه ساقى ما كرد عين الطافست

وقال

ماشقانرا كر در آتش مينشانند قهر دوست \* تنك چشم كرد نظر ز چشمه كوثر كنم

وقال

آشنايان ره عشق اكرم خون بخورند \* تا كسم كر بشكايت سوى بيكانه روم

وقال

حافظ از جور تو ناشا كه بنالد روزى \* كه ازان روز كه در بند بوام دلشادم  
وايضا الحافظين مع الله اسرارهم لا يطلبون السلوة باطلاع الحلق على احوالهم ﴿ والمقيمين الصلوة ﴾ في اوقاتها اصله مقيمين والاضافة لفظية ﴿ وفي التأويلات التجمية والمدعى التجوى مع الله كقوله ﴾ (الذين هم على صلاتهم دائمون) قال شاعرهم  
اذا ما تمنى الناس روحا وراحة \* تمنيت ان اشكو اليك وتسرع

﴿ وما رزقناهم ينفقون ﴾ في وجوه الخيرات قدم المفعول اشتمارا بكونه اهم كانه قيل ويخصون بعض المال الحلال بالتصدق به والمراد به اما الزكاة المفروضة لاقرانها بالصلوة المفروضة او مطلق ما ينفق في سبيل الله لوروده مطلق اللفظ من غير قرينة الخصوص وفي الحديث (بدلاء امتي لا يدخلون الجنة بصيامهم وقيامهم ولكن دخلوها بسلامة الصدر وسخاء النفس)

والنصح للمسلمين \* واعلم ان خدمة المولى بالمال وبالوجود سبب لسعادة الدنيا والعقبى  
 \* قال بعض الكبار ان الله لما اظهر الصنائع وعرضها على الخلق في الازل اختار كل منهم  
 صنعة وقال طائفة ما اعجبنا شئ فاعلم الله لهم العائدة ومقامات الاولياء فقالوا قد اخترنا  
 خدمتك فقال لاستخرنهم لكم ولا جمنهم خداما لكم واشفعكم فيمن خدمكم وعرفكم  
 \* قال الشيخ ابو الحسن سمعت وصفا ولى في جبل فبت عند باب صومعة ليلة فسمعت يقول  
 الهى ان بعض عبادك طلب منك تسخير الخلق فاعطته مراده وانا اريد منك ان لا يحسنوا  
 معاملتهم معى حتى لا اتجى الا الى حضرتك قال فلما أصبحت سألت عن ذلك فقال يا وادى  
 قل اللهم كن لى مكان قولك اللهم سخرنى فاذا كان الله لك فلا تحتاج الى شئ ابدا فلا بد  
 من الاجتهاد في طريق الطلب والجد في الدعاء الى حصول المطلب : قال المولى الجامى  
 فى طلب نتوان وصالت يافت آرى كى دهن \* دولت حج دست جزراه بيان برده را  
 \* والبدن \* منصوب بمضمير يفسره ما بعده كقوله تعالى ( والقمر قدرناه ) جمع بدنة  
 وهى الابل والبقر مما يجوز فى الهدى والاضاحى سميت بها لعظم بدنها \* قال فى بحر العلوم  
 البدنة فى اللغة من الابل خاصة وتقع على الذكر والاتي واما فى الشريعة فلا بل والبقر  
 لا شتران كهما فى البدانة ولذا الحق عليه السلام البقر بالابل فى الاجزاء عن السبعة \* وفى القاموس  
 البدنة محركة من الابل والبقر كلالحية من الغنم تهدى الى مكة للذكر والاتي \* قال الكاشانى  
 [ وشتران وكاوان كبرائى هدى رانده آيد ] \* جعلناها لكم من شعائر الله \* اى من  
 اعلام دينه التى شرعها الله مفعول ثان للجعل ولكم ظرف لغو متعلق به واضيف الشعائر  
 الى اسم الله تعظيما لها كبيت الله فان المضاف الى العظيم عظيم وقد سبق معنى الشعائر : وبالفارسية  
 [ ساختم آنها يعنى كشتن آنها شمارا از نشانهاي دين خدا برا تعالى ] \* لكم فيها \* فى البدن  
 \* خير \* تقع كثير فى الدنيا واجر عظيم فى العقبى \* وفيه اشارة الى قربان بهيمة النفس عند  
 كعبة القلب وانه من اعلام الدين وشمار اهل الصدق فى الطلب وان الخير فى قربانها وذبحها  
 بسكين الصدق

ظاهرش مترك وبباطن زنده كى \* ظاهرش ابرتهان بايندى

\* فاذكروا اسم الله عليها \* بان قولوا عند ذبحها \* الله اكبر لاله الا الله والله اكبر اللهم  
 منك واليك \* اى هى عطاء منك وتقرّب بها اليك \* صواف \* كناية عن كونها قائمات  
 لان قيام الابل يستلزم ان تصف ايديها وارجلها جمع صافة . والمعنى حال كونها قائمات قد  
 \* فتن ايديهن وارجلهن معقولة الايدى اليسرى \* والآية دلت على ان الابل تنحر قائمة  
 كما قال الكاشانى [ صواف درحالى كه برپاى ايستاده باشند وشتران ايستاده ذبح كردن  
 سنت است ] \* فاذا وجبت جنوبها \* يقال وجب الحائط يجب وجبة اذا سقط \* قال فى  
 التهذيب الوجبة [ يفتادن ديوار ] وغيره والمعنى سقطت على الارض وهو كناية عن الموت  
 \* قال الكاشانى [ پس چون بيفتد بر زمين پهلوهاى مذبوحان وروح از ايشان بيرون رود ]  
 \* فاكلوا منها \* اى من لحومها ان لم يكن دم الجناية والكفارة والنذر كما سبق والامر

للإباحة ﴿ واطعموا ﴾ الامر للوجوب ﴿ القانع ﴾ اى الراضى بما عنده وبما يعطى من غير مسألة ﴿ والمعتز ﴾ الاعتذار التعرض للسؤال من غير ان يسأل كما قال فى القاموس المعتز الفقير المعتز للمعروف من غير ان يسأل انتهى يقال اعتزه وعمرت بك حاجتى والمر الجرب الذى يمر البدن اى يعترضه \* قال الكاشى [درزاد المسير آورده كه قانع فقير مکه است ومعتز درویش آفاى] ﴿ كذلك ﴾ مثل ذلك التسخير البديع المفهوم من قوله صواف ﴿ سخرناها لكم ﴾ ذللناها لتنافعكم : وبالفارسية [رام کردائیم] مع كمال عظمتها ونهاية قوتها فلا تستعصى عليكم حتى تأخذونها منقادة فتعقلونها وتحسبونها صافة قوائمها ثم تطمنون فى لبانها اى مناحرها من الصدور ولولا تسخير الله لم تطق ولم تكن اعجز من بعض الوحوش التى هى اصغر منها جرما واقل قوة ﴿ لعلكم تشكرون ﴾ لتشكروا انعامنا عليكم بالتقرب والاخلاص ولما كان اهل الجاهلية ينضحون البيت اى الكعبة بدماء قرابينهم ويشرحون اللحم ويضعونه حوله زاعمين ان ذلك قرينة قال تعالى نهيا للمسلمين ﴿ لن ينال الله ﴾ لن يصيب ويبلغ ويدرك رضاه ولا يكون مقبولا عنده ﴿ لحومها ﴾ المأكولة والمتصدق بها ﴿ ولادماؤها ﴾ المهرقة بالنحر من حيث انها لحوم ودماء ﴿ ولكن يناله التقوى منكم ﴾ وهو قصد الاتمار وطلب الرضى والاحتراز عن الحرام والشبهة \* وفيه دليل على انه لا يفيد العمل بلانية واخلاص : وبالفارسية [وليكن ميرسد بمحل قبول وى پرهيز كارى از شما كه آن تعظيم امر خداوندست وتقرب بدو بقربان پسندیده] ﴿ كذلك سخرها لكم ﴾ تكرر للتذكير والتعليل بقوله ﴿ لتكبروا الله ﴾ اى لتعرفوا عظمته باقتداره على ما لا يقدر عليه غيره فتوحدوه بالكبرياء ﴿ على ما هديكم ﴾ على متعلقة بتكبروا تتضمنه معنى الشكر وما مصدرية اى على هدايته اياكم او موصولة اى على ما هداكم اليه وارشدكم وهو طريق تسخيرها وكيفية التقرب بها ﴿ وبشر الحسنين ﴾ اى المخلصين فى كل ما يأتون وما يذرون فى امور دينهم بالجنة او بقبول الطاعات \* قال ابن الشيخ هم الذين يعبدون الله كأنهم يرونه يتغنون فضله ورضوانه لا يحلمهم على ما يأتونه ويذرون. الا هذا الابتغاء وامارة ذلك ان لا يستقل ولا يتبرم بشئ مما فعله او تركه والمقصود منه الحث والتحريض على استصحاب معنى الاحسان فى جميع افعال الحجج \* واعلم ان كل مال لا يصلح لحزاة الرب ولا كل قلب يصلح لخدمة الرب فمجل ايها العبد فى تدارك حاله وكن سخيا محسنا بما لك فان لم يكن فبالنفس والبدن وان كان لك قدرة على بذلها فيهما معا الا ترى ان ابراهيم عليه السلام كيف اعطى ماله الضيافة وبدنه النيران وولده للقربان رقبته للرحمن حتى تعجب الملائكة من سخاوته فاكرمه الله بالجنة \* قالوا للحجاج يوم عيد القران مناسك . الاول الذهاب من منى الى المسجد الحرام فليغيرهم الذهاب الى المصلى موافقة لهم . والثانى الطواف فليغيرهم صلاة العيد لقوله عليه السلام (الطواف بالبيت صلاة) . والثالث اقامة السنن من الحلق وقص الاظفار ونحوها فليغيرهم ازالة البدعة واقامة السنة . والرابع القران فليغيرهم ايضا ذلك الى غير ذلك من العبادات وافضل القران بذل الجهود وتطهير كعبة القلب لتجليات الرب المعبود وذبح النفس بسكين المجاهدة والقضاء عن الوجود \* قال مالك بن دينار

رحمه الله خرجت الى مكة فرأيت في الطريق شابا اذا جن عليه الليل رفع وجهه نحو السماء وقال يا من تسره الطاعات ولا تضره المعاصي هب لي ما ينسرك واغفر لي ما لا يضرك فلما احرم الناس ولبوا قلت له لم لا تلبي فقال يا شيخ وما تقى التلبية عن الذنوب المتقدمة والجرائم المكتوبة اخشى ان اقول ليك فيقال لي لايك ولا سمعك لا اسمع كلامك ولا انظر اليك ثم مضى فارأيت الا بتي وهو يقول اللهم اغفر لي ان الناس قد ذبحوا وتقربوا اليك وليس لي شيء اتقرب به اليك سوى نفسي فتقبلها مني ثم شفق شفقة وخر ميتا

جان كه نه قربانی جانان بود \* جیفه تن بهتر از آن جان بود  
هر كه نشد كشته بشمشیر دوست \* لاشه مر دار به از جان اوست

وفي المتنوى

معنى تكبير اينست اى اميم \* كای خدا پیش تو ما قربان شديم  
وقت ذبح الله اكبر ميكنی \* همچنان در ذبح نفس كشتی  
تن چو اسما عیل و جان شد چون خليل \* كرد جان تكبير بر جسم نیل  
كشته كشته تن ز شهوتها وآز \* شد بيسم الله بسمل در نماز

﴿ان الله يدافع عن الذين آمنوا﴾ قال الراغب الدفع اذا عدى بالى اقضى. معنى الانالة نحو قوله تعالى (فادفعوا اليهم اموالهم) واذا عدى بمن اقضى معنى الحماية نحو (ان الله يدافع عن الذين آمنوا) اى يبالغ فى دفع ضرر المشركين عن المؤمنين ويحميهم اشد الحماية من اذاهم ﴿ان الله لا يحب كل خوان﴾ بليغ الحيانة فى امانة الله امرا كانت اوتها او غيرها من الامانات ﴿كفور﴾ الكفران لنعمته فلا يرضى فعلهم ولا ينصرهم \* والكفران فى هجوم التهمة اكثر استعلا والكفر فى الدين اكثر والكفور فيها جميعا وصيغة المبالغة فيهما لبيان انهم كانوا كذلك لا لتقيد البعض بقاية الحيانة والكفران نفي الحب كناية عن البغض والبغض تقار النفس من الشيء الذى ترغب عنه وهو ضد الحب فان الحب انجذاب النفس الى الشيء الذى ترغب فيه قال عليه السلام (ان الله يبغض المتفحش) فذكر بغضه له تنبيه على بعد فيضه وتوفيق احسانه منه \* وفى الآية تنبيه على انه بارتكاب الحيانة والكفران يصير بحيث لا يتوب لتماديه فى ذلك واذا لم يتب لم يحبه الله المحبة التى وعد بها التائبين والمتطهرين وهى اصابتهم والاعلام عليهم فان محبة الله للعبد العامه عليه ومحبة العبد له طلب الزلفى لديه \* واعلم ان الحيانة والتفانى واحد لان الحيانة تقال اعتبارا بالمعهد والامانة والتفانى يقال اعتبارا بالدين ثم يتداخلان فالحيانة مخالفة الحق بنقض العهد فى السر وتقيض الحيانة الامانة ومن الحيانة الكفر فانه اهلاك للنفس التى هى امانة الله عند الانسان وتجري فى الاعضاء كلها قال تعالى (ان السمع والبصر والفؤاد كل اولئك كان عنه مسئولا) ويجرى فى الصلاة والصوم ونحوها اما بتركها او بترك شرط من شرائطها الظاهرة والباطنة فاكل السحور مع غلبة الظن بطول الفجر او الافطار مع الشك بالغروب خيانة للصوم ومن اكل السحور فنام عن صلاة الصبح حتى طلع الشمس فقد كفر بنعمة الله التى هى السحور وخانه بالصلاة ايضا فترك الفرض من اجل السنة تجارة خاسرة - روى - ان واحدا

ضاع له تسعة دراهم فقال من وجدهم وإشترى فيه عشرة دراهم فقبل له في ذلك فقال ان في الوجدان لذة لا تعرفونها اتم فاهل الغفلة وجدوا في التمام لذة هي افضل عندهم من الف صلاة نعوذ بالله تعالى \* ومن الحيانة النقص في المكيال والميزان - حكى - انه احتضر رجل فاذا هو يقول جبلين من نار جبلين من نار فسئل اهله عن عمله فقالوا كان له مكيالان يكيل باحدهما ويكتال بالآخر \* ومن الحيانة التسبب الى الحيانة \* وكتب رجل الى صاحب بن عباد ان فلان مات وترك عشرة آلاف دينار ولم يخلف الا ابتداء واحدة فكتب على ظهر المكتوب النصف للبت والباقي يرد عليها وعلى الساعي الف الف لعة \* ثم ان المؤمن الكامل منصور على كل حال فلا يضره كيد الخائنين فان الله لا يحب الخائنين فاذا لم يحبهم لم ينصرهم ويحب المؤمن فينصره \* وفي الآية اشارة الى ان الله تعالى يدافع خيانة النفس وهو اها عن المؤمنين وان مدافعة النفس وهو اها عن اهل الايمان انما كان لازالة الحيانة وكفران النعمة لانه لا يحب المتصفين بها وانه يحب المؤمنين المخلصين عنها فالآية تنبيه على اصلاح النفس الامارة وتخليصها عن الاوصاف الرذيلة

وجود تو شهر بست پر نيك و بد \* تو سلطان و دستور دانا خرد  
هانا كه دونان كردن فراز \* درين شهر كبرست و سود او آرز  
چو سلطان عنايت كند بابدان \* كجا ماند آسايش بخردان

قال الله تعالى ﴿ اذن ﴾ الاذن في التئاعلام باجازته والرخصة فيه والمأذون فيه محذوف اى رخص في القتال ﴿ للذين ﴾ للمؤمنين الذين ﴿ يقاتلون ﴾ بفتح التاء على صيغة المجهول اى يقاتلهم المشركون ﴿ بانهم ظلموا ﴾ اى بسبب اثمهم ظلموا وهم اصحاب النبي عليه السلام كان المشركون يؤذونهم وكانوا يأتونه عليه السلام بين مضروب ومشجوج ويتظلمون اليه فيقول عليه السلام لهم ( اصبروا فاني لم اومر بالقتال ) حتى هاجروا فزلت وهي اول آية نزلت في القتال بعدما نهى عنه في نيف وسبعين آية ﴿ وان الله على نصرهم لقدير ﴾ وعده للمؤمنين بالنصر والتغليب على المشركين بعدما وعد بدفع اذاهم وتخليصهم من ايديهم \* قال الراغب القدرة اذا وصف بها الانسان فاسم لهيئة له بها يتمكن من فعل شيء ما واذا وصف الله بها فتى للعجز عنه ومحال ان يوصف غير الله بالقدرة المطلقة معنى وان اطلقت عليه لفظا بل حقه ان يقال قادر على كذا ومتى قيل هو قادر فعلى سبيل معنى التقييد ولهذا لا احد غير الله يوصف بالقدرة من وجه الا ويصح ان يوصف بالعجز من وجه والله تعالى هو الذي ينتفى عنه العجز من كل وجه والقدير هو الفاعل لما يشاء على قدر ما تقتضى الحكمة لازائدا عليه ولاناقصا عنه ولذلك لا يصح ان يوصف به غير الله تعالى

تعالى الله زهى قيوم ودانا \* تواناي ده هر ناتوانا

\* وفي الآية اشارة الى ان قتال الكفار بغير اذن الله لا يجوز ولهذا لما وكرز موسى عليه السلام القبطى الكافر وقتله قال هذا من عمل الشيطان لانه ما كان مأذونا من الله في ذلك وبهذا المعنى يشير الى ان الصلاح في قتال كافر النفس وجهاده ان يكون باذن الله على وفق الشرع واوانه وهو بعد البلوغ فان قبل البلوغ تحلى المجاهدة باستكمال الشخص الانسانى الذى هو حامل

اعباء الشريعة ولهذا لم يكن مكلفا قبل البلوغ وينبغي ان تكون المجاهدة محفوظة عن طرفي التفريط والافراط بل يكون على حسب ظلم النفس على القلب باستيلائها عليه فيما يضره من اشتغالها بمخالفة الشريعة وموافقة الطبيعة في استيفاء حظوظها وشهواتها من ملاذ الدنيا فان منها يتولد رين مرارة القلب وقسوته واتسوداده وان ارتاضت النفس ونزلت عن ذميم صفاتها وانقادت للشريعة وترك طبعها واطمأنت الى ذكر الله واستعدت لقبول جذبة ارجى الى ربك راضية مرضية تصان من فرط المجاهدة ولكن لا يؤمن مكر الله المودع في مكر النفس وآخر الآية يشير الى ان الانسان لا يقدر على النفس وتركيتها بالجهد المعتدل الا بتصر الله تعالى

جوروي بخدمت نهي بر زمين \* خدارا ثنا كوي وخودرا مين

كراز حق نه توفيق خيري رسد \* كي از بنده خيري بغيري رسد

﴿ الذين اخرجوا من ديارهم ﴾ في حيز الجر على انه صفة للموصول \* قال ابن الشيخ لما بين انهم انما اذنوا في القتال لاجل انهم ظلموا فسر ذلك الظلم بقوله الذين الى آخره والمراد بديارهم مكة المعظمة وتسمى البلاد الديار لانه يدار فيها للتصرف يقال ديار بكر لبلادهم وتقول العرب الذين حوالى مكة نحن من عرب الدار يريدون من عرب البلدة قال الراغب الدار المنزل اعتبارا بدورانها الذي لها بالحائط وقيل دائرة وجعلها ديار ثم تسمى البلدة دارا ﴿ بغير حق ﴾ اى اخرجوا بغير موجب استحقوا الخروج به فالحق مصدر قولك حق الشيء يحق بالكسر اى وجب ﴿ الا ان يقولوا ربنا الله ﴾ بدل من حق اى بغير موجب سوى التوحيد الذى ينبى ان يكون موجبا للاقرار والتمكين دون الاخراج والتسيين لكن لا على الظاهر بل على طريقة قول النابغة

ولا عيب فيهم غير ان سيفهم \* بين فلول من قراع الكتاب

﴿ ولولا دفع الله الناس بعضهم ببعض ﴾ بتسليط المؤمنين منهم على الكفار في كل عصر وزمان ﴿ لهدمت ﴾ الهدم اسقاط البناء والتهديم للتكثير اى تحربت باستيلاء المشركين ﴿ صوامع ﴾ للرهبانية ﴿ وبسيع ﴾ للتصارى وذلك في زمان عيسى عليه السلام الصوامع جمع صومعة وهى موضع يتعبد فيه الرهبان وينفردون فيه لاجل العبادة \* قال الراغب الصومعة كل بناء من صمغ الرأس متلاصقة والاصمغ اللاصق اذنه برأسه واليسع جمع بيعة وهى كنائس التصارى التى يبنونها فى البلدان ليجمعوا فيها لاجل العبادة والصوامع لهم ايضا الا انهم يبنونها فى المواضع الخيالية كالجبال والصحارى \* قال الراغب البيعة مصلى التصارى فان يكن ذلك عربيا فى الاصل فتسميته بذلك لما قال ﴿ ان الله اشترى من المؤمنين انفسهم ﴾ الآية ﴿ وصلوات ﴾ كنائس لليهود فى ايام شريعة موسى عليه السلام \* قال الكاشغرى [ صومعاهى راهبان وكليساهاى ترسايان وكنشتهى جهودان ] سميت بالصلوات لانها تصنى فيها \* قال الراغب يسمى موضع العبادة بالصلاة ولذلك سميت الكنائس صلوات \* وقال بعضهم هى كلمة معربة وهى بالعبرية «صلونا» بالثاء المثناة وهى فى لغتهم بمعنى المصلى ﴿ ومساجد ﴾ للمساجدين فى ايام شريعة محمد صلى الله عليه وسلم وقدم ماسوى المساجد عليها فى الذكر لكونه اقدم فى الوجود

بالنفس اليها. وفي الاسئلة المقحمة تقديم الشيء بالذكر لا يدل على شرفه كقوله تعالى (فمنكم كافر ومنكم مؤمن) يذكر فيها اسم الله كثيرا اي ذكر كثيرا او وقتا كثيرا صفة مادية للمساجد خصت بها دلالة على فضلها وفضل اهلها ويجوز ان يكون صفة للاربع لان الله ذكر في الصوامع والبيع والصلوات كان معتبرا قبل انتساخ شرائع اهلها. وفي الآية اشارة الى انه تعالى لولم ينصر القلوب على النفوس ويدافع عن القلوب استيلاء النفوس لهدمت صوامع اركان الشريعة وبيع آداب الطريقة وصلوات مقامات الحقيقة ومساجد القلوب التي يذكر فيها اسم الله كثيرا فان الذكر الكثير لا يتسع الا في القلوب الواسعة المتورة بنور الله وينصرن الله من ينصره اي بالله لينصرن الله من ينصر اولياءه او من ينصر دينه ولقد انجوا الله وعده حيث سلط المهاجرين والانصار على صناديد العرب واكاسرة العجم وقيادسة الروم وارثهم ارضهم وديارهم ان الله لقوى على كل ما يريد عزير لا يمانعه شيء ولا يدافعه وفي بحر العلوم يقضى بقدرة وعزته في اهلاك اعداء دينه عنهم وانما كفهم النصر باستعمال السيوف والرماح وسائر السلاح في مجاهدة الاعداء وبذل الارواح والاموال لينتقموا به ويصلوا بامثال الامر فيها الى منافع دينية ودنيوية فان قلت فاذا كان الله قويا عزيزا طالبا غلبة لا ينجد معها المغلوب نوع مدافعة وانقلاب فواجه انهزام المسلمين في بعض وقد وعدهم النصر قلت ان النصر والغلبة منصب شريف فلا يليق بحال الكافر لكن الله تعالى تارة يشدد المحنة على الكفار واخرى على المؤمنين لانه لو شدد المحنة على الكفار في جميع الاوقات وازالها عن المؤمنين في جميع الاوقات لحصل العلم الاضطراري بان الايمان حق ومساواه باطل ولو كان كذلك لبطل التكليف والثواب والعقاب فلهذا المعنى تارة يسلط الله المحنة على اهل الايمان واخرى على اهل الكفر لتكون الشبهات باقية والمكلف يدفعها بواسطة النظر في الدلائل الدالة على صحة الاسلام فيعظم ثوابه عند الله ولان المؤمن قد يقدم على بعض المعاصي فيكون تشديد المحنة عليه في الدنيا كفارة له في الدنيا وامام تشديد المحنة على الكافر فانه يكون غضبا من الله كالطاعون مثلا فانه رحمة للمؤمنين ورجز اي عذاب وغضب للكافرين مر عامر برجل قد صلبه الحجاج قال يارب ان حلك على الظالمين اضر بالمظلومين فرأى في منامه ان القيامة قد قامت وكأنه دخل الجنة فرأى المصلوب فيها في اعلى عليين فاذا ما نادى حلمي على الظالمين احل المظلومين في اعلى عليين واعلم ان الله تعالى يدفع في كل عصر مدبرا بمقبل ومبطلا بمحقق وقرعونا بموسى ودجالا بعبسى فلا تستبطي ولا تستعجزر قال الحافظ اسم اعظم يكند كرخود اي دل خوش باش كه بتليس وحيل ديو سليمان نشود \* قال بعض الكبار الامراء يقاتلون في الظاهر واولياء الله في الباطن فاذا كان الامير في قتاله محقا والطرف المقابل مستحقا للعقوبة اعانه رجال الغيب من الباطن والافلاك وفي التوراة في حق هذه الامة اناجيلهم في صدورهم اي يحفظون كتابهم لا يحضرون قتالا الا وجبريل عليه السلام معهم وهو يدل على ان كل قتال حق يحضره جبريل ونحوه الى قيام الساعة بل القتال اذا كان حقا قالوا احد يغلب الالف : قال الحافظ



تنبی که آسمانش از فیض خود دهد آب \* تنبها جهان بکورد بی منت سبهای  
 ﴿الذین ان مکناهم فی الارض﴾ وصف من الله للذین اخرجوا من دیارهم بما سیکون منهم  
 من حسن السیرة عند تمکینه تعالی ایاهم فی الارض واعطائه ایاهم زمام الاحکام ﴿اقاموا  
 الصلوة﴾ لتعظیمی \* قال الراغب کل موضع مدح الله بفعل الصلاة اوحث علیه ذکره باقظ الاقامة  
 ولم یقل المصلین الا فی المنافقین نحو (فویل للمصلین) وانما خص لفظ الاقامة تنبیها علی ان المقصود  
 من فعلها توفیه حقوقها وشرائطها لا الاتیان بیهئتها فقط واهذا روی ان المصلین کثیر والمقیمین  
 لها قلیل ﴿وآتوا الزکوة﴾ لمساعدة عبادی ﴿وامروا بالمعروف﴾ وکل ما عرف حسنه  
 شرعا وعرفا ﴿ونهوا عن المنکر﴾ هو ما یستقبحه اهل العلم والعقل السلیم \* قال الراغب  
 المعروف اسم لكل فعل یعرف بالعقل والشرع حسنه والمنکر ما ینکر بهما \* وفی الآیه اشاره  
 الی ان وصف القلوب المنصورة انهم ان مکنهم الله فی ارض البشریة استدماوا المواصلات  
 وآتوا زکاة الاحوال وهی ان یکون من مائی نفس من انفسهم مائة وتسعة وتسعون ونصف  
 جزء منها لهم والباقی ایتار علی خلق الله فی الله مهما کان زکاة اموال الاغنیاء من مائی درهم  
 خمسة للفقراء والباقی لهم راءوا بالمعروف حفظ الحوائص عن مخالفة امره ومراعاة الانفاس  
 معه اجلالا لقدره ونهوا عن المنکر ومن وجوه المنکرات الریاء والاعجاب والمساكنة  
 والملاحظة لله \* خاصة عاقبة الامور ﴿فان مرجعها الی حکمه وتقديره فقط﴾ یعنی  
 [انجام امور آن که اومیخواهد]

این دولت فقر وها وهو میخواهد \* وان کلشن وحوض وآب جو میخواهد  
 از حق همه کس حال نکو میخواهد \* آنست سر انجام که او میخواهد  
 وعن ابن عباس رضی الله عنهما رفعه الی النبی علیه السلام (ان من اشراط الساعة امانة انصوات  
 واتباع الشهوات والمیل الی الهوی ویکون امراء خونة ووزراء فسقة) فوئب سلمان فقال  
 بابی وای ان هذا لکائن قال (نعم یاسلمان عندها یدوب قلب المؤمن کایدوب الملح فی الماء  
 ولا یستطیع ان یرفر) قال أویکون ذلك قال (نعم یاسلمان ان اذل الناس یومئذ المؤمن یمشی بین  
 اظهرهم بالمخالفة ان تکلم اکلوه وان سکت مات بفیظه) قال عمر رضی الله عنه للنبی علیه السلام  
 اخبرنی عن هذا السلطان الذی ذلت له الرقاب وخضمت له الاجساد ما هو فقال (ظل الله  
 فی الارض فاذا احسن فله الاجر وعلیکم الشکر واذا اساء فعليه الاصر وعلیکم الصبر)  
 وفی الحديث (عدل ساعة خیر من عبادة سبعین سنة) : قال الحافظ

شاء رابه بود از طاعت صد ساله وزهد \* قدر یکساعت عمری که دروداد کند

: قال الشيخ سعدی قدس سره

بقومی که نیکی پسندد خدای \* دهد خسر وعادل نیک رأی  
 جو خواهد که ویران کند عالمی \* کند ملک در نیجه ظالمی  
 نخواهی که قرین کنند از پست \* نکو باش تا بد نکوید کست

نخفتست مظلوم از آتش بترس \* زدود دل صبحکا هوش بترس  
 نترسی که پاک اندرونی شی \* بر آرد ز سوز جگر یاربی  
 نمی ترسی ای کرک ناقص خرد \* که روزی بانگیت برهم درد  
 الا تا بغفلت نخسبی که نوم \* حرامست بر چشم سالار قوم  
 غم زیر دستان بخور زینهار \* بترس از زیر دستی زبون کار

وعن ازدشیر لاسلطان الا برجال ولارجال الایمال ولامل الایعمارة ولاعمارة الایعدل  
 وحسن سیاسیة قبل السیاسة اساس الریاسة ﴿ وان یکذبوک ﴾ یا محمد وصیفة المضارع فی الشرط  
 مع تحقق التکذیب لما ان المقصود تسلیته علیه السلام عما یترب علی التکذیب من الحزن المتوقع  
 ای ران تخزن علی تکذیب قومک ایاک فاعلم انک لست باوحدی فی ذلك ﴿ فقد کذبت  
 قبلهم ﴾ قبل تکذیبهم ﴿ قوم نوح ﴾ ای نوحا ﴿ وعاد ﴾ ای هودا ﴿ وثمود ﴾  
 ای صالحا ﴿ وقوم ابراهیم ﴾ ای ابراهیم ﴿ وقوم لوط ﴾ ای لوطا ﴿ واصحاب مدین ﴾  
 ای شعبیا ومدین کان ابنا لابراهیم علیه السلام ثم سار علما القرية شعب ﴿ وکذب موسی ﴾  
 کذبه القبط واصروا الی وقت الهلاک وامابنوا اسرائیل فانهم وان قالوا لن نؤمن لک حتی  
 نری الله جهرة ونحوه فاستمروا علی العناد بل کما تجدد لهم المعجزة جددوا الایمان هکذا  
 ینبغی ان یفهم هذا المقال وغیر النظم بذكر المفعول وبناء الفعل له للایذان بان تکذیبهم له  
 کان فی غاية الشناعة لکون آیاته فی کمال الوضوح ﴿ فاملیت للکافرين ﴾ امهلتم الی اجلهم  
 المسمى ﴿ ثم اخذتهم ﴾ ای اخذت کل فریق من فرق المکذبین بعد انقضاء مدة املائه  
 وامهاله بعذاب الطوفان والريح الصرصر والصیحة وجند البعوض والحسف والحجارة  
 وعذاب يوم الظلة والفرق فی بحر القلزم \* قال الراغب الاخذ وضع الشئ وتحصیله وذلك  
 تارة بالتساؤل نحو معاذ الله ان نأخذ الامن وجدنا متاعنا عنده وتارة بالقهر ومنه الآية  
 ﴿ فكیف کان تکبر ﴾ ای انکاری علیهم بتغییر النعمة محنة والحیاة هلاکا والعمارة  
 خرابا ای فکان ذلك فی غاية الهول والفظاعة فمعنی الاستفهام التقرير ومحصول الآية قد  
 عطیت هؤلاء الانبیاء ما وعدتهم من النصرة فاستراحوا فاصبر انت الی هلاک من یعادیک  
 فتستريح فی هذا تسلیة للنبی علیه السلام ﴿ فکأین من قرية ﴾ \* قال المولی الجامی فی شرح  
 الکافیة من الکناية کاین واتمائی لان کاف التشبیه دخلت علی أى وأی کان فی الاصل معربا  
 لکنه اتمى عن الجزین معانها الافرادی فصار المجموع کاسم مفرد بمعنی کم الخبریة فصار  
 کانه اسم مبنى علی السکون آخره نون ساکنه کافی من لاتونین تمکن ولهذا یکتب بعد  
 الیاء نون مع ان التونین لا صورته فی الخطء انتهى . والمعنی فکثیر من القرى : وبالفارسیة  
 [ پس بسیار دیه وشهر ] وهو مبتدأ وقوله ﴿ اهلکناها ﴾ خبره ﴿ وهی ظالمة ﴾ جملة  
 حالیه من قوله اهلکناها والمراد ظلم اهلها بالکفر والمعاصی وهو بیان لعدله وتقده  
 عن الظلم حیث اخبر بانه لم یهلکهم الا اذا استحقوا الایهاک بظلمهم ﴿ فهی خاویة ﴾ عطف  
 علی اهلکناها والمراد بضمیر القرية حیطانها والخواء بمعنی السقوط من خوی التجم اذا سقط

اى ساقطة حيطان تلك القرية ﴿ على عروشها ﴾ اى سقوفها بان تمطل بناها فخرت سقوفها  
 ثم تهدمت حيطانها فسقطت فوق السقوف فالعروش السقوف لان كل مرتفع اظلك  
 فهو عرش سقا كان او كرما او ظلة او نحوها ﴿ وفي التأويلات النجمية يشير الى خراب قلوب  
 اهل الظلم فان الظلم يوجب خراب لوطان الظالم فيخرب اولاً اوطان راحة الظالم وهو  
 قلبه فالوحشة التى هى غالبية على الظلمة من ضيق صدورهم وسوء اخلاقهم وفرط غيظهم  
 على من يظلمون عليهم كل ذلك من خراب اوطان راحاتهم وهى فى الحقيقة من جملة  
 العقوبات التى تلحقهم على ظلمهم ويقال خراب منازل الظلمة ربما يستأخر وربما يستعجل  
 وخراب نفوسهم فى تعطيلها عن العبادات بشؤم ظلمها كما قال ﴿ فى خاوية على عروشها ﴾  
 وخراب قلوبهم باستيلاء الغفلة عليهم خصوصاً فى اوقات صلواتهم واوان خلواتهم غير  
 مستأخر ﴿ وبئر معطلة ﴾ البئر فى الاصل حفيرة يستر رأسها لئلا يقع فيها من مر عليها  
 وعطلت المرأة وتمطلت اذا لم يكن عليها حتى فى عطل والتعطيل التفريغ يقال لمن جعل  
 العالم بزمه فارغاً من سائر افعاله وزينه معطل وهو عطف على قرية اى وكم بئر عامرة  
 فى البوادي اى فيها الماء ومعها آلات الاستقاء الا انها تركت لا يستقى منها لهلاك اهلها  
 ﴿ وقصر ﴾ يقال قصرت كذا ضمنت بعضه الى بعض ومنه سنى القصر \* قال فى القاموس  
 القصر خلاف الطول وخلاف المد والمنزل وكل بيت من حجر وعلم لسبعة وخمسين موضعاً  
 ما بين مدينة وقرية وحصن ودار اعجبها قصر بهرام جور من حجر واحد قرب همدان  
 ﴿ مشيد ﴾ مبنى بالشيد اخليناه عن ساكنيه واهل المدينة يسمون الجص شيدا وقيل  
 مشيد اى مطول مرفوع البناء وهو يرجع الى الاول كما فى المفردات ويقال شيد قواعده  
 احكمها كانه بناها بالشيد \* وفى القاموس شاد الحائط يشيده طلاء بالشيد وهو ما طلى به  
 حائط من جص ونحوه والمشيد المعمول به وكثير المطول - روى - ان هذه بئر نزل عليها صالح  
 النبي عليه السلام مع اربعة آلاف نفر ممن آمن به ونجاهم الله من العذاب وهى بحضرموت  
 وانما هى بذلك لان صالحين حضرها مات وثمة بلدة عند البئر اسمها حاضرواء بناها  
 قوم صالح وامروا عليهم جليس بن جلاس واقاموا بها زماناً ثم كفروا وعبدوا صنماً فارسل الله  
 عليهم حنظلة بن صفوان نبيا وكان حملاً فيهم فقتلوه فى السوق فاهلكهم الله وعطل بئرهم  
 وخرب قصورهم \* قال الامام السهيلي قيل ان البئر الرس وكانت بعدن لامة من بقايا نوح  
 وكان لهم ملك عدل حسن السيرة يقال له العلس وكانت البئر تسقى المدينة كلها وباديتها  
 وجميع ما فيها من الدواب والقمم والبقر وغير ذلك لانها كانت لها نكرات كثيرة منصوبة  
 عليها ورجال كثيرون موكلون بها وياذن بالتون من رخام وهى تشبه الحياض كثيرة تملأ  
 للناس واخر للدواب واخر للغنم والبقر والهوام يستقون عليها بالليل والنهار يتداولون  
 ولم يكن لهم ماء غيره فطال عمر الملك فلما جاءه الموت طلى بدهن لتبقى صورته ولا يتغير  
 وكذلك يفعلون - اذا مات منهم الميت وكان ممن يكرم عليهم فلما مات شق ذلك عليهم  
 ورأوا ان امرهم قد فسد وضجوا جميعاً بالبكاء واغتمها الشيطان منهم فدخل فى جثة الملك

بعد موته بأيام كثيرة فكلمهم فقال اني لم ائت ولكنني قد تنفبت عنكم حتى ارى صنيعكم بعدى  
ففرحوا اشد الفرح وامر خاصته ان يضربوا له حجابا بينه وبينهم يكلمهم من وراءه كيلا  
يعرف الموت في صورته ووجهه فصبوه صفا من وراء حجاب لا يأكل ولا يشرب واخبرهم  
انه لا يموت ابدا وانه اله لهم وذلك كله يتكلم به الشيطان على لسانه فصدق كثير منهم وارتاب  
بعضهم وكان المؤمن المكذب منهم اقل من المصدق فكلما تكلم فاصح منهم زجر وقهر  
فاتفقوا على عبادته فبعث الله تعالى لهم نبيا كان الوحي ينزل عليه في التوم دون اليقظة وكان  
اسمه حنظلة بن صفوان فاعلنهم ان الصورة صنم لا روح له وان الشيطان فيه وقد اضلهم  
وان الله تعالى لا يمثل بالخلق وان الملك لا يجوز ان يكون شريكا لله واوعدهم ونصحهم وحذرهم  
سطوة ربهم ونقمته فاذوه وعادوه حتى قتلوه وطرحوه في بئر فغند ذلك حلت عليهم القصة  
فباتوا شبايا رواء من الماء واصبحوا والبئر تنظا ماؤها وتمطل رشاؤها فصاحوا باجمعهم  
وضج النساء والولدان وضجت البهائم عطشا حتى عمهم الموت وشملهم الهلاك وخلصهم في  
ارضهم السباع وفي منازلهم الثعالب والضباع وتبدلت بهم جناتهم واموالهم بالسدر والشوك  
شوك العضاة والقتاد فلا تسمع فيها الا عذيف الجن وزئير الاسد تعود بالله من سطواته  
ومن الاصرار على ما يوجب نقماته \* واما القصر المشيد فقصر بناء شداد بن عاد بن ارم لم يكن  
في الارض مثله فيما ذكر وحاله كحال هذه البئر المذكورة في ايجاشه بعد الانس واقفاره  
بعد العمران وان احدا لا يستطيع ان يدنو منه على اسيال لما يسمع فيه من عذيف الجن  
والاصوات المنكرة بعد النعيم والبعث الرغيد وبها الملك وانتظام الاهل كالسلك فبادوا  
وما عادوا فذكرهم الله تعالى في هذه الآية موعظة وذكرا وتحذيرا من سوء عاقبة المخالفة  
والمعصية \* قال الكاشفي [ در تيسير آورده كه پادشاهي كافر بر وزير مسلمان غضب كرد  
وخواست اورا بكشد وزير بكرخت باجهار هزار كس از اهل ايمان و در پايان كوه  
حضر موت كه هواي خوش داشت منزل ساخت هر چند چاه مي كندند آب تلخ بيرون آمد يكي  
از رجال الغيب بدیشان رسیده موضعي جهت چاه نشان كرد چون بكنند آبي در غایت  
صفا لطافت و نهايت رقت و عذوبت بيرون آمد

در مژه چون شیره شاخ نبات \* در حوشی همشیره آب حیات

ايشان آن چاه را كشاده ساختند و از پايان تا بالابخشتهای زر و نقره بر آوردند و پرستش  
بر در دكار خود مشغول كشتند بعد از مدتی متعادي شيطان بصورت عجوز صالحه بر آمد  
زناترا دلالت كرد بر آنكه بوقت غيبت شوهران سحاقی اشتغال كند و ديكر باره بشكل  
مردی زاهد بر ايشان ظاهر شد مرد را بوقت دوری از ايشان باتيان بهائم فرمود  
و چون اين عمل قبيح درميان ايشان بدید آمد حق سبحانه حنظله يا حنظله بن صفوان رابه  
پيغمبري بدیشان فرستاد و بدو نكرديدند آب ايشان ظائب شد و بعد از وعده ايمان پيغمبر  
دعا فرموده آب باز آمد و هم فرمان نبردند حق تعالى فرمود كه بعد از هفت سال و هفت  
ماه و هفت روز عذاب بدیشان مي فرستم ايشان قصر مشيد را بنا كردند بخشتهای زر و نقره

و بواقیت و جواهر مرصع ساختند و بعد از اتقاضای زمانه مهلت رجوع بآن قصر کرده درها فرو بستند و جبرئیل فرود آمد و ایشانرا بکوشک بر زمین فرو برد و جاه ایشان مانده است و دود سیاه منتن از انجا برمی آمد و دران نواحی ناله هلاک شدن میشنوند [

نه هرگز شنیدم درین عمر خویش \* که بد مرد را نیکی آمد به پیش

رطب ناورد چوب حر زهره بار \* چه تخم افکنی بر همان چشم دار

غم و شادمانی نماند و لیک \* جزای عمل ماند و نام نیک

﴿ اَقْلَمْ يَسْبِرُوا ﴾ ای کفار مکه ای اغفلوا فلم یسافروا ﴿ فی الارض ﴾ فی الین و الشام لبروا مصارع المهلكین ﴿ فکون لهم ﴾ بسبب مایشاهدونه من مواد الاعتبار و هو منصوب علی جواب الاستفهام و هو فی التحقيق منی ﴿ قلوب یفعلون بها ﴾ ما یجب ان یفعل من التوحید ﴿ او اذان یسمعون بها ﴾ ما یجب ان یسمع من اخبار الامم المهلکة بمن یجاورهم من الناس فانهم اعرف منهم بحالهم و هم وان كانوا قد سافروا فیها و لکنهم حیث لم یسافروا للاعتبار جعلوا غیر مسافرین فحنوا علی ذلك فالاستفهام للانکار ﴿ فانها ﴾ ای القصة و بالفارسیه [یس قصه اینست] ﴿ لا تعنی الابصار و لکن تعنی القلوب التي فی الصدور ﴾ ای لیس الحلل فی مشاعرهم و انما هو فی عقولهم باتساع الهوی و الانهماک فی الغفلة و بالفارسیه [نابینا نشود دیدهای حسن یعنی در مشاعر ایشان حائل نیست همه چیز می بینند و لکن نابینا شود از مشاهده اعتبار آن دلها که هست در سینها یعنی چشم دل ایشان پوشیده است از مشاهده احوال گذشتگان لاجرم بدان عبرتی نمی گیرند] او لایمتد بمعنی الابصار فکانه لیس بمعنی بالاضافة الی عمی القلوب و العمی یقال فی افتقاد البصر و افتقاد البصيرة و ذکر الصدور للتأکید و نفی توهم التجوز قصدا للتنبیه علی ان العمی الحقیقی لیس المتعارف الذی یختص بالبصر و فی الحديث (ما من عبد الا وله اربع اعین عینان فی رأسه یبصر بهما امر دنیاه و عینان فی قلبه یبصر بهما امر دینیه) و اکثر الناس عیان بصر القلب لا یبصرون به امر دینیه چشم دل بکشایین بی انتظار \* هر طرف آیات قدرت آشکار

چشم سر جز پوست خود چیزی ندید \* چشم سردر مغز هر چیزی رسید

\* قال فی حقائق البقی قدس سره الجمال یرون الاشیاء با بصار الظاهر و قلوبهم محجوبة عن رؤیة حقائق الاشیاء التي هي تابعة انوار الذات والصفات اعماهم الله بغشاوة الغفلة و غطاء الشهوة \* قال سهل السیر من نور بصر القلب یغلب الهوی و الشهوة فاذا عمی بصر القلب عمایه غلبت الشهوة و تواترت الغفلة فمعد ذلك یبصر البدن متخبطا فی الماصی غیر منقاد للحق بحال و فی التأویلات التجمیة فی الآیه اشاره الی ان العقل الحقیقی انما یكون من نتائج صفاء القلب بعد تصفیه حواسه عن العمی و الضم فاذ اصح وصف القلوب بالسمع و البصر صرح و صفها بسائر صفات الحی من وجوه الادراکات فکما تبصر القلوب بنور الیقین تدرك نسیم الاقبال بمشام السر و فی الخبر (انی لاجد نفس الرحمن من قبل الیمین) و قال تعالى خیرا عن یعقوب علیه السلام (انی لاجد ریح یوسف) و ما کان ذلك الا یادرک السرائر دون اشتیام ریح فی الظاهر فلی

العاقل ان يجتهد في تصفية الباطن وتجليه القلب وكشف الغطاء عنه بكثرة ذكر الله تعالى وعن مالك بن انس رضي الله عنه بلغني ان عيسى بن مريم عليهما السلام قال لا تكثروا الكلام في غير ذكر الله فتفسدوا قلوبكم والقلب القاسي بعيد من الله ولكن لا تعلمون \* وقال مالك بن دينار من لم يأتس بحديث الله عن حديث المخلوقين فقد قل عمله وعمى قلبه وضاع عمره وفي الحديث ( لكل شئ صقالة وصقالة القلب ذكر الله \* وقال ابو عبد الله الانطاكي دواء القلب خمسة اشياء مجالسة الصالحين وقراءة القرآن واخلاء البطن وقيام الليل والتضرع عند الصبح كذا في تبه الغافلين \* ويستعملونك بالعذاب \* كانوا يقولون له عليه السلام ائتنا بما وعدتنا ان كنت من الصادقين \* والمعنى بالفارسية [ وبشتاب ميخواهند از تو كافرين مکه چون نظر ابن حارث واضراب او يعنى تمجيل مينمايند بطريق استهزاء وتمجيز بزل عذاب موعود ] قال في التأويلات النجمية يشير الى عدم تصديقهم كما قال تعالى ( يستعمل بها الذين لا يؤمنون بها ) ولو آمنوا لصدقوا ولو صدقوا لسكتوا عن الاستعمال وهو طلب الشيء وتمجيزه قبل اوانه \* ولن يخلف الله وعده \* ابدا وقد سبق الوعد فلا بد من مجيئه حتما وقد انجز الله ذلك يوم بدر \* قال في التأويلات النجمية فيه اشارة الى ان الحلف في وعيد الكفار لا يجوز كما ان الحلف في الوعد للمؤمنين لا يجوز ويجوز الحلف في وعيد المؤمنين لانه سبقت رحمة الله غضبه في حق المؤمنين ووعدهم بالمغفرة بقوله ( ان الله لا يفر ان يشرك به ويفر ما دون ذلك لمن يشاء ) ويقول ( ان الله يغفر الذنوب جميعا ) انتهى واحسن يحيى بن معاذ في هذا المعنى حيث قال الوعد والوعيد حق فالوعد حق العباد على الله ضمن لهم اذا فعلوا ذلك ان يعطيهم كذا ومن اولى بالوفاء من الله والوعيد حقه على العباد قال لا تفعلوا كذا فاعذبكم ففعلوا فان شاء عفا وان شاء اخذ لانه حقه واولاه العفو والكرم لانه غفور رحيم \* قال السري الموصلی

اذا وعد السراء انجز وعده \* وان اوعد الضراء فالعفو مانعه

كذا في شرح العضد للجلال الدواني ثم ذكر ان لهم مع عذاب الدنيا في الآخرة عذابا طويلا وهو قوله \* وان يوما عند ربك \* اي من ايام عذابهم \* كالف سنة مما تعدون \* وذلك ان اليوم سراتب فيوم كالآن وهو ادنى ما يطلق عليه الزمان فنه يمتد الكل وهو مشار اليه بقوله تعالى ( كل يوم هو في شأن ) قال ان الالهى بمنزلة الروح يسرى في ادوار الزمان ومراتبه سريان الروح في الاعضاء ويوم كخمسين الف سنة وهو يوم القيامة ويوم كالف سنة وهو يوم الآخرة والخطاب للرسول ومن معه من المؤمنين كأنه قيل كيف يستعملون بعذاب ويوم واحد من ايام عذابه في طول الف سنة من سنيكم اما من حيث طول ايام عذابه حقيقة او من حيث ان ايام التمدد مستطالة كما يقال ليل الفراق طويلة وايام الوصل تسار ويقال سنة الوصل سنة وسنة الهجر سنة

ويوم لا ازاله كالف شهر \* وشهر لا اراك كالف عام

: قال الحافظ

آندم که باتو باشم یکساله هست روزی \* واندم که بی تو باشم یک لحظه هست سال

( ويجوز )

ويحوز ان يكون قوله. وان يوما الح متعلقا بقوله ولن يخلف الح والمعنى ما وعده تعالى ليصيبهم ولو بعد حين لكنه تعالى حلیم صبور لا يعجل بالعذاب وان يوما عند ربك كالف سنة مما تعدون لكمال حلمه ووقاره وثانيه حتى استقصر المدد الطوال شبه المدة القصيرة عنده بالمدة الطويلة عند المخاطبين اشارة الى ان الايام تتساوى عنده اذ لا استعجاله في الامور فسواء عنده يوم واحد والف سنة ومن لا يجري عليه الزمان فسواء عليه وجود الزمان وعدم الزمان وقلة الزمان وكثرة الزمان اذ ليس عنده صباح ولا مساء : وبالفارسية [ نزدك خدای تعالی يكروز برابر هزار سالست زیرا كه حكم زمان بروجاری نیست پس وجود وعدم وقت وكثرت آن نزدك خدای يكسانست هرگاه كه خواهد عذاب فرستد وبر استعجال زمان عقوبت هیچ اثری مترتب نشود

تادر نرسد وعده هرگاه كه هست \* هر چند كنی جهد بجای نرسد

فعلى العاقل ان يلاحظ ان كل آت قريب ولا يفتر بالامهال فان بطش الله شديد وعذابه لا يطاق ويسارع الى رضى الله تعالى بامثال اوامره والاجتناب عن نواهيه وترك الاستهزاء بالدين واهله باحكام الله ووعدته ووعيده فان الله صادق في قوله حكيم في فعله وليس للعبد الاتعظيمة وتمظيم امره ﴿ وكأين من قرية ﴾ وكثير من اهل قرية ﴿ املت لها ﴾ املهتها بتأخير العذاب كما املت لهؤلاء ﴿ وهى ظالمة ﴾ اى والحال انها ظالمة مستوجبة لتعجيل العقوبة كدأب هؤلاء ﴿ ثم اخذتها ﴾ بالعذاب بعد طول الامهال : يعنى [ پس گرفتيم ايشانرا چون توبه نكردند بعداى سخت دردنيا ] ﴿ والى المصير ﴾ اى الى حكمى مرجع الكل لا الى احد غيرى لاستقلاله ولا شركة فافعل بهم ما فعل مما يليق باعمالهم وفيه اشارة الى ان الامهال يكون من الله تعالى والامهال لا يكون فانه يمهل ولا يمهل ويدع الظالم في ظلمه ويوسع له الجبل ويطيبل به المهل فيتوهم انه يقلت من قبضة التقدير وذلك ظنه الذى اراد وبأخذه من حيث لا يرتقب فيملوه ندامة ولات حينه وكيف يستبقى بالحيلة ماحق والتقدير عدمه والى الله مرجعه فالظلم من العبد سبب للاخذ من الله فلا يلوم من الانفسه : قال الحافظ

توبتقصير خود افتادى ازین در محروم \* از كه مى نالى وفرياد چرا میدارى

﴿ قل يا ايها الناس انما انا لكم نذير مبين ﴾ انذركم انذارا بينا بما اوحى الى من اخبار الامم المهلكة من غير ان يكون لى دخل فى آيات ما وعده من العذاب حتى يستعجلون به والاقصص على الانذار مع بيان حال الفريقين بعده لان صدر الكلام ومساقه للمشركين وعقابهم وانما ذكر المؤمنون وتوابهم زيادة في غيظهم ﴿ قال فى التأويلات التجمية يشير الى انذار اهل النسيان اى قل لهم يا محمد انى انذركم من حيث الصورة لكن ابائكم من حيث السيرة فانا لمحسنتكم بشير ولستينكم نذير وقد ايدت امامة البراهين ماجتكم به من دجوه الامر بالطاعة والاحسان والمعنى عن الفجور والعصيان ﴿ فالذين آمنوا وعملوا الصالحات لهم مغفرة ﴾ تجاوز لذنوبهم ﴿ وورزق كريم ﴾ نعيم الجنة : يعنى [ رزق بى رنج ومنن ] والكريم من كل نعم ما يجمع فضائله ﴿ والذين سعادا ﴾ اسرعوا واجتهدوا ﴿ فى آياتنا ﴾ فى رد آياتنا وباطالها

بالطمع فيها ونسبتها الى السحر والشعر وغير ذلك من الافتراء ﴿ معاجزين ﴾ حال كونهم يعاجزون الانبياء واوليائهم اى يقابلونهم ويمامونهم ليصيروهم الى المعجز عن امر الله او طائين انهم يعجزوننا فلا تقدر عليهم او معاندين مسابقين من عاجز فلان فلانا سابقه فمعجزه سبقه كما قال الكاشفي [در حاشي كه يشى كبرند كاند بر ما بكمال خود يعنى خواهند كه از ما در گذرند وعذاب ما از ایشان فوت] ﴿ اولئك ﴾ الموصوفون بالسى والمعاجزة ﴿ اصحاب الجحيم ﴾ اى ملازمون النار الموقدة وقيل هو اسم دركة من دركاتهما: وفي المستوى  
 هر كه بر شمع خدا آرد قوى \* شمع كى ميرد بسوزد پوزاو  
 كى شود دريا ز پوز سبك نجس \* كى شود خورشيد از ياف منطس

وفي اتاويلات النجمية يشير الى ان من عاند اهل آياته من خواص اوليائه اولئك اصحاب جحيم الحقد والمداوة ورد الولاية والسقوط عن نظر الله وجحيم نار جهنم في الآخرة واذا اراد الله تعالى بمبد خيرا يحوله عن الانكار ويوفقه للتوبة والاستغفار - روى - ان رجلا قال كنت ابتض الصوفية فرأيت بشرا الحافي يوما قد خرج من صلاة الجمعة فاشتري خبرا ولحما مشويا وقالوذا وخرج من بغداد فقلت انه زاهد البلد فبعته لانظر ماذا يصنع وظننت انه يريد التزم في الصحراء فمشى الى العصر فدخل مسجدا في قرية وفيه مريض فجعل يطعمه فذهبت الى القرية لانظر ثم جئت فلم اجد بشرا فسألت المريض فقال ذهب الى بغداد فقلت كم بيني وبين بغداد قال اربعون فرسحا فقلت ان الله وانا اليه راجعون ولم يكن عندي ما اكزى به وانا عاجز عن المشي فبقيت الى الجمعة اخرى فجاء بشر ومعه طعام للمريض فقال المريض يا ابانصر رد هذا الرجل الى منزله فنظر الى مغضبا وقال لم صحبتني فقلت اخطأت فاوصلني الى محلي فقال اذهب ولا تتمد قبتك الى الله وانفقت الاموال وصحبتهم وفي الحكاية اشارات منها ان كرامات الاولياء حق ومنها ان انكار ما ليس للعقل فيه مجال خطأ ومنها ان الرجوع الى باب وارت الرسول ينظم البعد في سلك القبول : قال الحافظ

كلید كن سعاد قبول اهل دلست \* مباد كس كد رين نكته شك وريب كند  
 \* قال بعض الكبار الاستمداد من اهل الرشاد وان كان صالحا عظيما في نيل المراد الا ان حسن الاعتقاد مع مباشرة الاسباب يسهل الامور الصعاب ويوصل الى رب الارباب والله مفتح الابواب والهادى الى سبيل الصواب \* وقال بعضهم المنكر على العلماء بالله انما انكر لقصور فهمه وقلة معرفته فان علومهم مبنية على الكشف والعيان وعلوم غيرهم من الخواطر الفكرية والاذهان وبداية طريقهم التقوى والعمل الصالح وبداية طريق غيرهم مطالعة الكتب والاستمداد من المخلوقين في حصول المصالح ونهاية علومهم الوصول الى شهود حضرة الحى القيوم ونهاية علوم غيرهم تحصيل الوظائف والمناسبات والحطام الذى لا يدوم فلا طريق الا طريق السادة الائمة الهداة القادة ﴿ وما ارسلنا من قبلك من رسول ولا نبى ﴾ هذا دليل بين على تغاير الرسول والنبي والرسول انسان ارسله الله الى الخلق لتبليغ رساله وتبين ما قصرت عنه عقولهم من مصالح الدارين وقد يشترط فيه



الكتاب بخلاف النبي فانه اعم ويعضده ما روى انه عليه السلام سئل عن الانبياء فقال (مائة الف واربعة وعشرون الفا) قيل فكم الرسل منهم قال (ثلاثمائة وثلاثة عشر جا غفيرا) وفي رواية (مائة الف واربعة وعشرون الفا) وقال القهستاني الرسول من بعث لتبليغ الاحكام ملكا كان او انسانا بخلاف النبي فانه مختص بالانسان \* قال الكاشفي في تفسيره [در بعض تفاسير قصة القاء الشيطان در امنيت پيغمبر و بر وجهي آورده اند كه مرضي اهل تحقيق نيست وما از تاويلات علم الهدى و تيسير و ديكر كتب معتبره چون معتمد في المعتقد و ذروة الاحباب مدت انوار جمال مؤلفه الى يوم الحساب آرا اينجا ايراد كرديم بطريق كه موافق اهل سنت است آورده اند كه چون والنجم نازل شد سيد عالم عليه السلام آرد در مسجد الحرام در مجمع قريش ميخواند و در ميان آيتها توقف مي نمود تا مردم تلقى نموده يادگيرند پس طريق مذكور بعد از تلاوت آيت ﴿اَفَرَأَيْتُمُ اللَّاتَ وَالْعُزَّىٰ وَمَنَاةَ الثَّالِثَةَ الْاُخْرَىٰ﴾ متوقف شد و شيطان دران ميان مجال يافت بكوش مشركان رسانيد كه تلك الغرائق العلى وان شفاعتهن لترتجى حاصل معنى آنكه ايشان بزرگان يا مرغان بلند پروازند و اميد بشفاعت ايشان ميتوان داشت كفار باستماع اين كلمات خوش دل شده پنداشتند كه حضرت پيغمبر خواند و بتان ايشانرا ستايش كرد لاجرم در آخر سورة كه آن حضرت بامؤمنان سجده كردند اهل شرك اتفاق كردند جبرائيل فرود آمد و صورت حال بعرض رسانيد و دل مبارك حضرت بسيار اندوهناك شد و حق تعالى جهت تسليت خاطر عاظم سيد عالم آيت فرستاد و فرمود و ما ارسلناك [﴿الا اذ اتيتني﴾] اى قرأ \* قال في القاموس تسمى الكتاب قرأه \* قال الراغب التنى تقدير شئ في النفس و تصويره فيها و الامنية الصورة الحاصلة في النفس من تسمى التنى و قوله تعالى ﴿و منهم اميون لا يعلمون الكتاب الا اماني﴾ معناه الاتلاوة مجردة عن المعرفة من حيث ان التلاوة بلا معرفة المعنى تجرى عند صاحبها مجرى امنية تمنها على التخمين ﴿التي الشيطان في امنيته﴾ اى قراءته كما فسرته الراغب و غيره \* قال الكاشفي [بيفكده شيطان تزديك تلاوت از آنچه خواست چنانكه بوقت تلاوت حضرت پيغمبر ماعليه السلام شيطاني كه اورا ابيض كويند بهنجار آواز حضرت آن كلمات برخواند و كان بردند آن تلاوت پيغمبر است] ﴿فينسخ الله﴾ يزيل و يبطل فالمراد بالنسخ هو النسخ اللغوي لا النسخ الشرعي المستعمل في الاحكام ﴿ما يلقى الشيطان﴾ من كلمات الكفر ﴿ثم يحكم الله﴾ يثبت ﴿آياته﴾ التي تلاها الانبياء عليهم السلام حتى لا يجد احد سبيلا الى ابطالها ﴿والله عليم﴾ بما اوحى و بمالقى الشيطان ﴿حكيم﴾ ذو الحكمة في تمكنه من ذلك يفعل ما يشاء ليميز به الثابت على الايمان من المتزلزل فيه و قولهم لوجوز مثل هذا لا دى الى اشتباه احوال الانبياء من حيث ان ما يسمع عند تلاوتهم من قولهم او من القاء الشيطان فيتعذر الاقتداء مدفوع بان مالقى الشيطان امر ظاهر بطلانه عند المؤمنين المخلصين ألا ترى ان القرآن ورد بابطال الاصنام فكيف يجوز كون قوله تلك الغرائق الخ من القرآن ولو سلم فالنسخ والاحكام والايقاف على حقيقة الامر ولو بعد حين يحل كل مشتبه فيكون

لقاء الشيطان من باب الامتحان والتعليل الآتى يرفع النقاب ويهدي المتروك الى طريق الصواب وهو قوله ﴿ليجعل﴾ اى مكنه الله من الالتقاء في قراءة النبي عليه السلام خاصة ليجعل ان تمكنه تعالى اياه من الالتقاء في حق سائر الانبياء لا يمكن تعليله بما سأتى فأول الآية عام وآخرها خاص ﴿مايلق الشيطان فتنة﴾ [ازمايشى وابتلايى] ﴿للاذين في قلوبهم مرض﴾ اى شك وفاق لانه مرض قلبي مؤد الى الهلاك الروحاني كما ان المرض القلبي مؤد الى الهلاك الجسماني ﴿والقاسية قلوبهم﴾ اى المشركين والقسوة غلظ القلب واصله من حجر قاس والمقاساة معالجة ذلك \* قال الكاشفي [مرد آتست كه منافق ومشرک از آفتاى شيطان در شك وخلاف افتند] ﴿وان الظالمين﴾ اى المنافقين والمشركون وضع الظاهر موضع ضميرهم تسجيلا عليهم بالظلم ﴿لنى شقاق﴾ خلاف ﴿بيد﴾ عن الحق اى لنى عداوة شديدة ومخالفة تامة ووصف الشقاق بالبعد مع ان الموصوف به حقيقة هو معروضه للمبالغة ﴿وليعلم الذين اوتوا العلم انه﴾ اى القرآن وفى التفسير الجلالين ان الذي احكم الله من آيات القرآن ﴿الحق من ربك﴾ اى هو الحق النازل من عنده ليس للشيطان مجال تصرف فيه من حق الامر اذا ثبت ووجب ﴿فيؤمنوا به﴾ القرآن اى يثبتوا على الايمان به اوزدادوا ايمانا برد مايلق الشيطان وهو عطف على قوله ليعلم ﴿فتخبت له قلوبهم﴾ تخشع وتواضع وقدمر بيان الاخبات في هذه السورة \* قال الكاشفي [پس نرم شود برأى قرآن دلهاى ايشان واحكام آرا قبول كنند] ﴿وان الله لهادى الذى آمنوا﴾ اى فى الامور الدينية خصوصا فى المداخل والمشكلات التى من جعلتها ماذكر ﴿الى صراط مستقيم﴾ هو النظر الصحيح الموصل الى الحق الصريح وفى التأويلات التجمية ان الله ليبتلى المؤمن المخلص بفتنة وبلاء ويرزقه حسن بصيرة يميز بها بين الحق والباطل فلا يظله غمام الرب ويخلى عنه غطاء الغفلة فلا يؤثر فيه دخان الفتنة والبلاء كما لا تأثر للضباب الغداة فى شعاع الشمس عند متوع النهار اى ارتفاعه وان الهداية من الله ومن تأييده لامن الانسان وطبعه وان من وكله الله الى نفسه وخذله بطبعه لا يزول عنه الشك والكفر والضلالة الى الابد ولوعالجه الصالحون : قال المولى الجامى

آرا كه زمين كشه درون چون قارون \* فى موسىش آورد برون فى هارون  
فاسد شده راز روزگار وارون \* لايمكن ان يصلحه العطارون

: وقال الشيخ

توان باك كردن زژنك آينه \* وليكن نياد زسنگ آينه  
\* فعلى العاقل ان يستسلم لامر القرآن المبين ويجتهد فى اصلاح النفس الامارة الى ان يأتى اليقين فان النفس سحابة ومكارة ومختالة وغدارة : قال الشيخ المغربي  
ملك بود كه افتاد درجه بابل \* چه سحرهاست درين قعرجاه بابل ما  
ولايزال الذين كفروا فى مربة منه ﴿اى فى شك وجدال من القرآن﴾ قال الراغب المربة التردد فى الامر وهى اخص من الشك ﴿حتى تأتيمهم الساعة﴾ القيامة وقد سبق وجه

(تسميتها)

تسميتها بها مراراً ﴿بِقَتَّةٍ﴾ خجارت علی غفلة منهم : وبالفارسية [ناکهان] ﴿اویاتیهم عذاب يوم عقيم﴾ اصل العقم الیس المانع من قبول الاثر والعقيم من النساء التي لا تقبل ماء الفحل والمعنى عذاب يوم لا يوم بعده كان كل يوم یلد مابعدہ من الايام فما لا يوم بعده يكون عقیماً والمراد به الساعة ایضاً بشهادة ما بعد الآیة من تخصیص الملك فیہ بالله والحکم بین الفريقین كأنه قيل اویاتیهم عذابها فوضع ذلك موضع ضمیرها لمزید التهویل کذا فی الارشاد \* يقول الفقیر ان الساعة شفقت فی القرآن بالعذاب الدنیوی فی مواضع كثيرة كما فی قوله تعالى ﴿أَفَأَمْنُوا ان تَأْتِيَهُمْ غَاشِيَةٌ مِنْ عَذَابِ اللَّهِ اَوْ تَأْتِيَهُمُ السَّاعَةُ بَغْتَةً﴾ وفي قوله تعالى ﴿حتى اذا رَأَوْا ما يوعدون اما العذاب واما الساعة﴾ ونحوها فالظاهر ان اليوم العقيم يوم لا یلد خیرا ولیس لهم فیہ فرج ولا فرح اصلاً کیوم بدر ونحوه ولما کان زمان الموت آخر زمان من ازمة الدنیا واول زمان من ازمة الآخرة اثبت فیہ تخصیص التصرف بالله والحکم بین الفريقین فی الآیة الآتية من حیث اتصال زمان الموت بزمان القيامة ﴿الملك﴾ ای السالطان القاهر والاستیلاء التام والتصرف علی الاطلاق : وبالفارسية [بادشاهی وفرمان دهی] ﴿یومئذ﴾ يوم اذ تأتيهم الساعة او العذاب ﴿لله﴾ وحده بلا شریک اصلاً لا مجازاً ولا حقيقة : یعنی [امروز ملوک وسلاطین دعوی سلطنت وملك دارى می کنند دران روز کمر تکبر از میان متجبران بکشایند و تاج از سر خسروان برابند و دعویها منقطع و کانه مرتفع گردد و مالک ملک رخت تخیلات و تصورات ملوک را در قعر دریای عدم افکند و رسوم توهمات و تفکرات سلاطین را بصدمت لمن الملك اليوم درهم شکند همه را جزظهار عبودیت و اقرار بمعجز و بیچارگی چاره نباشد

آن سرکه صیت افسرش از چرخ درگذشت \* روزی بر آستانه او خاك در شود

قال الشيخ سعدی قدس سره

همه تخت و ملکی پذیرد زوال \* بحجز ملك فرمان ده لا يزال

\* قال ابن عطاء الملك علی دوام الاوقات وجميع الاحوال له تعالى ولكن يكشف للعوام الملك یومئذ لابرار القاهرة والجارية فلا یقدر احد ان یجحد ما عین ﴿یحکم بینهم﴾ كأنه قيل فاذا یصنع بهم جینذ فقیل یحکم بین فریق المؤمنین بالقرآن والمجادلین فیہ بالمجازاة ثم فسر هذا الحکم وفصله بقوله ﴿فَالَّذِينَ آمَنُوا﴾ بالقرآن ولم یجادلوا فیہ ﴿وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ﴾ امتثالاً بما امر فی تضاعیفه ﴿فی جنات النعیم﴾ مستقرون فیها \* قال الکاشانی [در بوستانهای ناز و نعمت اند بی رنج و محنت] \* قال الراغب النعم النعمة الكثيرة ﴿والَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا﴾ ای اصروا علی ذلك واستمروا ﴿فَاُولَئِكَ﴾ مبتداً خبره جملة قوله ﴿لَهُمْ عَذَابٌ مُهِينٌ﴾ [خوارکننده و رسوا سازنده] \* قال السمرقندی مهین یدهب بمنزهم و کبرهم رأساً وبالکلیة و یلحقهم من الحزى والصغار ما لا یحیط به الوصف \* قال فی الارشاد ومهین صفة لعذاب مؤكدة لما افاده التوین من الفخامة و ادخال الفاء فی خبر الثانی دون الاول تنبیہ علی ان آتایة المؤمنین بطریق التفضل لا لا یجاب الاعمال الصالحة ایها وان عقاب

الكافرين بسبب اعمالهم السيئة \* واعلم ان الفصل والحكومة العادلة كائن لا محالة وان كان الكفار في شك من القرآن وما نطق به من البعث والحجازة - روى - ان لقمان وعظ ابنه وقال يا بني ان كنت في شك من الموت فادفع عن نفسك النوم ولن تستطيع ذلك وان كنت في شك من البعث فاذا نمت فادفع عن نفسك الانتباه ولن تستطيع ذلك فانك اذ فكرت في هذا علمت ان نفسك بيد غيرك فان النوم بمنزلة الموت واليقظة بيد النوم بمنزلة البعث بعد الموت فاذا عرف العبد مولاه قبل امره ونال به عزة لا تنقطع ابدا وهي عزة الآخرة التي تستصغر عندها عزة الدنيا - روى - ان عابدا رأى سليمان عليه السلام في عزة الملك فقال يا ابن داود لقد آتاك الله ملكا عظيما فقال سليمان لتسيحة واحدة خير مما فيه سليمان فانها تبقى وملك سليمان يفنى فاذا كانت التسيحة الواحدة افضل من ملك سليمان فما ظنك بتلاوة القرآن الذي هو افضل الكتب الالهية \* قال حضرة الشيخ الاكبر قدس سره الاظهر في الفتوحات المكية يستحب لقارئ القرآن في المصحف ان يجهر بقراءته ويضع يده على الآية يتبعها فيأخذ اللسان حظه من الرفع ويأخذ البصر حظه من النظر وتأخذ اليد حظه من المس قال وهكذا كان يتلو ثلاثة من اشيائنا منهم عبدالله بن مجاهد فعلى العاقل ان يجتهد في الوصول الى اعلى درجات الجنان بالاذكار وتلاوة القرآن \* والذين هاجروا \* فارتوا اوطانهم \* في سبيل الله \* في الجهاد الموصل الى جنته ورضاه حسبا يلوح به قوله تعالى \* ثم قتلوا \* [ بس كشته شدند در جهاد بادشمنان دين ] والقتل ازالة الروح عن الجسد لكن اذا اعتبر بفعل المتولى لذلك يقال قتل واذا اعتبر بفوت الحياة يقال موت \* اوماتوا \* اى فى تضاعيف المهاجرة . وبالفارسية [ يا بمر دن شربت شهادت ناچشيد ] \* ليرزقهم الله رزقا حسنا \* مرزوقا حسنا والمراد نعم الجنة الغير المتقطع ابدا \* قال الكاشفى [ هر آينه روزى دهد خدای تعالى ايشانرا روزى نيكر كه نعم بهشت است نه تعي رسد در تحصيل آن ونه على بود در تناول آن ونه دغدغه انقطاع باشد دران روزى ] \* وان الله لهو خير الرازقين \* فانه يرزق بغير حساب مع ان ما يرزقه لا يقدر عليه احد غيره والرزق العطاء الجارى دنيويا كان او اخرويا ثم بين مسكنهم بقوله \* ليدخلهم مدخلا \* اسم مكان اريد به الجنة \* يرزونه \* لانهم يرون فيها ما لا عين رأت ولا اذن سمعت ولا خطر على قلب بشر \* وان الله لعليم \* باحوال كل \* حلیم \* لا يعاجل بمقوبة الاعداء مع غاية الاقتدار - روى - ان ابراهيم عليه السلام رأى عاصيا فى معصيته فدعا عليه وقال اللهم اهلكه ثم رأى ثانيا وثالثا ورابعا فدعا عليه فقال الله تعالى يا ابراهيم لو اهلكنا كل عبد عصى ما بقى الا القليل ولكن اذا عصى امهلناه فان تاب قبلناه وان استغفر اخرنا المذاب عنه لعلنا انه لا يخرج عن ملكنا \* قال الكاشفى [ آورده اند كه بعضی از صحابه گفتند يا رسول الله باجمع برادران دینی بجهاد ميرويم ايشان شهيد ميشوند وبعطيات الهی اختصاص ميکردند اگر ما بغيريم وشهيد نميشويم حال ما چون باشد اين آيت فرود آمد ] يعنى سوى فى الآية بين المقتول والمتوفى على حاله فى الوعد لاستوائهما فى المقدر وهو التقرب الى الله ونصرة الدين ونظيره

ما قال حضرة الشيخ الاكبر قدس سره الاظهر في الفتوحات المكية انما قال المؤذن قد قامت الصلاة بلفظ الماضي مع ان الصلاة مستقبلية بشرى من الله لعباده لمن جاء الى المسجد ينتظر الصلاة او كان في الطريق آتيا اليها او كان في حال الوضوء بسببها او كان في حال قصد الى الوضوء قبل الشروع فيه ليصلي بذلك الوضوء فيموت في بعض هذه المواطن قبل وقوع الصلاة منه فيشره الله بان الصلاة قد قامت له في هذه المواطن كلها فله اجر من صلاها وان كانت ما وقعت منه فلذلك جاء بلفظ الماضي لتحقيق الحصول فاذا حصلت بالفعل ايضا فله اجر الحصول كذلك وقد ورد ان احداكم في صلاة ما انتظر الصلاة انتهى - روى - ان جنازتين اصيب احدهما بمنجنيق والاخر توفي فجلس فضالة بن عبيد عند قبر المتوفى فقبل له تركت الشهيد فلم تجلس عنده فقال ما بالي من اى حفرتيهما بعثت ان الله تعالى يقول ﴿والذين هاجروا في سبيل الله ثم قتلوا او ماتوا﴾ الآية وفي الحديث (من خرج حاجا فمات كتب له اجر الحاج الى يوم القيامة ومن خرج معتمرا فمات كتب له اجر المعتمر الى يوم القيامة ومن خرج غازيا فمات كتب له اجر الغازي الى يوم القيامة) - روى - ان ابا طلحة رضى الله عنه لما غزا في البحر فمات طلبوا جزيه يدقونه فيها فلم يقدروا عليها الا بعد سبعة ايام وما تغير جسده وهذا من صفة الشهداء \* وقال بعضهم مراتب حسن الارزاق متفاوتة تفاوت حسن حال المرزوقين فلا تقتضى الآية تساوى المقتول والمتوفى على كل حال فللمقتول في سبيل الله منزلة على الميت بما اصابه في ذات الله تعالى فهو افضل منه ويدل عليه دلائل كثيرة منها قوله عليه السلام لما سئل اى الجهاد افضل (ان يعمر جوادك ويهراق دمك) وايضا المقتول في سبيل الله يحجي ويريح دمه ريح المسك والميت لم ينل ذلك وايضا المقتول يتمنى الرجعة الى الدنيا ليقتل في سبيل الله مرة ثانية لما يرى من فضل الشهادة وليس كذلك الميت وايضا القتل في سبيل الله يكفر كل ذنب ولم يرد ذلك في الموت وايضا الميت في سبيل الله يغسل والمقتول لا يغسل وايضا الشهيد المقتول يشفع ولم يرد ذلك في الميت وايضا الشهيد يرى الحور العين قبل ان يحجف دمه وليس كذلك الميت \* وفي الآية اشارة الى المهاجرة عن اوطان الطبيعة في طلب الحقيقة وقتل النفس بسيف الصدق او الموت عن الاوصاف البشرية واجر هذا هو الرزق المعنوي في الدنيا فرزق القلوب حلاوة العرفان ورزق الاسرار مشاهدات الجمال ورزق الارواح مكاشفات الجلال : وفي المنشوى

اى بسا نفس شهيد معتمد \* مرده در دنيا وزنده مى رود

اى بسا خامى كه ظاهر خویش ریخت \* ليك نفس زنده آن جانب كریخت

آتش بشكست وره زن زنده ماند \* نفس زنده است ارچه مر كب خون فشاند

﴿ ذلك ﴾ خبر مبتدأ محذوف اى الامر ذلك الذى قصصنا عليكم وبيننا لكم والجملة لتقرير ما قبله والتنبيه على ان ما بعده كلام مستأنف ﴿ ومن ﴾ [وهر كه] عاقب بمنل ما عوقبه ﴿ اى من جازى الظالم بمنل ما ظلم ولم يزد في الاقتصاص والعقوبة اسم لما يعقب الجرم من الجزاء واما سعى الابتداء بالعقاب الذى هو جزاء الجنایة اى مع انه ليس بجزاء يعقب الجريمة للمشاكلة او على سبيل المجاز المرسل فانه ما وقع ابتداء سبب لما وقع جزاء وعقوبة فسمى

السبب باسم المسبب ﴿ثم بنى عليه﴾ ظلم عليه بالماودة الى العقوبة يقال بنى عليه بغيا علا وظلم \* قال الراغب البنى طلب تجاوز الاقتصاد فيما يتحرى تجاوزه او لم يتجاوزه فتارة يعتبر في القدرة التي هي الكمية وتارة يعتبر في الوصف الذي هو الكيفية يقال بغيت الشيء اذا طلبت اكثر مما يجب ﴿لينصربه الله﴾ على من بنى عليه لاحالة وهو خبر من ﴿ان الله لعفو غفور﴾ مبالغ في العفو والغفران فيعفو عن المنتصر ويغفر له ماصدر عنه من ترجيح الانتقام على العفو والصبر المندوب اليهما بقوله ﴿ولمن صبر وغفر ان ذلك لمن عزم الامور﴾ فالعفو وان اقتضى سابقة الجناية من المعفو عنه لكن الجناية لا تلزم ان تكون بارتكاب المحرم بل قد يمد ترك مآثم الى جناية على سبيل الزجر والتفليط وفي بحر العلوم العفو محام للذنوب بازالة آثارها من ديوان الحفظلة والقلوب بالكلية كي لا يطلبا بهم بها يوم القيامة ولا ينجحوا عند تذكرها وبان يثبت مكان كل ذنب عملا صالحا كما قال ﴿اوئك يبدل الله سيئاتهم حسنات﴾ غفور اي مرید لازالة العقوبة عن مستحقها من الغفر وهو الستر اي ستور عليهم وقدم العفو لانه ابلغ لانه يشعر بالمحو الذي هو ابلغ من الستر وفيه اشارة الى ان الالبق بالمنتصر والاقر ببحاله ان يعفو ويغفر عن كل من ظلمه ويقابله بالاحسان بدى را بدى سهل باشد جزا \* اكر مردي احسن الى من اساء

ولا يذكر ماصدر منه من انواع الجفاء والاذى فانه متى فعل ذلك فان الله اكرم الاكرمين اولى ان يفعل ذلك على ان الانتصار لا يؤمن فيه تجاوز التسوية والاعتداء خصوصا في حال الغضب والحرب والتهاب الحية فربما كان المنتصر من الظالمين وهو لا يشعر انتهى كلام البحر \* يقول الفقير سمعت من في حضرة شيخى وستدى قدس سره وهو يقول الانسان الكامل كالبحر فمن آذاه واغتابه او قصد اليه بسوء فانه لا يتكدر به بل يعفو عنه ألا يرى ان البول اذا وقع في البحر فالبحر يطهره وكذا من اجنب اذا دخل البحر واغتسل فانه يتطهر ولا يتغير البحر لالابول ولا بدخول الجنب وقال روح الله روحه من قال في حقنا قولا فاحشا او فعل فعلا مكروها فهو في حل فانه ارادة الانتقام له او وقوعه في امر مكروه من باب الشرك في طريقنا فنحن لانتفت اليه اصلا بل الى ما وثر الله لنا من الامور وكل فعله حسن وقد اخفى جماله في جلاله واطمال في ذلك وهو مذكور في كتابنا المسمى بتمام الفيض \* قال في الخلاصة في كتاب الحدود رجل قال لآخر يا خيث هل يقول له بل انت الاحسن ان يكف عنه ولا يجيب ولورفع الامر الى القاضي ليؤدب بمجوز ومع هذا لو اجاب لا بأس به \* وفي مجمع الفتاوى في كتاب الجنائيات لو قال لغيره يا خيث فجازاه بمثله جاز لانه انتصار بعد الظلم وذلك مأذون فيه قال الله تعالى ﴿ولمن انتصر بعد ظلمه فاؤلئك ما عليهم من سبيل﴾ والعفو افضل قال الله تعالى ﴿فمن عفا واصلح فاجره على الله﴾ وان كانت تلك الكلمة موجبة للحد لا ينبغي له ان ينجيه بمثلها تحمزا عن ايجاب الحد على نفسه انتهى كما قال في التنوير لو قال لآخر يا زاني فقال الآخر لا بل انت الزاني حد بخلاف ما لو قال له مثلا يا خيث فقال انت تكافئا \* وفي التنوير ايضا ضرب غيره بغير حق وضربه المضروب يعززان ويبدأ

في اقامة التعزير بالسادى ﴿ ذلك ﴾ النصر هو مبتدأ خبره قوله ﴿ بان الله يولج الليل في النهار ويولج النهار في الليل ﴾ اى بسبب ان القادر على ما يشاء من التغليب وغيره من آيات قدرته البالغة الدالة على التغليب انه يحصل ظلمة الليل في مكان ضياء النهار بتعيب الشمس وضياء النهار في مكان ظلمة الليل باطلاعها وجعلها طامعة او يزيد في احد الملوك ما ينقص من الآخر من الساعات \* قال الراغب الولوج الدخول في مضيق قال تعالى ﴿ حتى يلج الجمل في سم الخياط ﴾ وقوله ﴿ يولج الليل ﴾ الخ تنبيه على ركب الله عليه العالم من زيادة الليل في النهار وزيادة النهار في الليل وذلك بحسب مطالع الشمس ومغاربها ﴿ وان الله سميع ﴾ يسمع قول المعاقب والمعاقب ﴿ بصير ﴾ يرى افعالهما فلا يهملهما ﴿ ذلك ﴾ الوصف بكمال العلم والقدرة ﴿ بان الله هو الحق ﴾ في الالوهية ﴿ وان ما يدعون ﴾ يعبدون ﴿ من دونه هو الباطل ﴾ الهية ﴿ والله هو العلى ﴾ على جميع الاشياء ﴿ الكبير ﴾ عن ان يكون له شريك لاشئ اعلى منه شأنا واكبر سلطانا ﴿ وفي التأويلات التجمية اعلى من ما يحده الطالبون بداية والعظيم الذى لا يدرك الواصلون نهايته \* وفي بحر العلوم هو العلى شأنه اى امره وجلاله في ذاته وافعاله لاشئ اعلى منه شأنه لانه فوق الكل بالاضافة وبحسب الوجوب وهو فعيل من العلو في مقابلة السفل وهما في الامور المحسوسة كالعرش والكرسى مثلا وفي الامور المعقولة كما بين النبي وامته وبين الخليفة والسلطان والعالم والمتعلم من التفاوت في الفضل والشرف والكمال والرفعة ولما قدس الحق سبحانه عن الجسمية قدس علومه عن ان يكون بالمعنى الاول وهو الامور المحسوسة فتعين واختص بالثاني \* قال الامام الغزالي رحمه الله العبد لا يتصور ان يكون عليا مطلقا اذ لا ينال درجة الا ويكون في الوجود ما هو فوقها وهى درجات الانبياء والملائكة نعم يتصور ان ينال درجة لا يكون في جنس الانس من يفوقه وهى درجة نبينا عليه الصلاة والسلام ولكنه قاصر بالاضافة الى العلو المطلق لانه علو بالاضافة الى بعض الموجودات والآخر انه علو بالاضافة الى الوجود لا بطريق الوجوب بل يقارنه امكان وجود انسان فوقه فالعلى المطلق هو الذى له التفوق لا بالاضافة وبحسب الوجوب لا بحسب الوجود الذى يقارنه امكان تقيضه والكبير هو ذو الكبرياء عبارة عن كمال الذات المعنى به كمال الوجود وكمال الوجود بشيئين احدهما ان يصدر عنه كل موجود والثاني ان يدوم اذ كل وجود مقطوع بعدم سابق او لاحق فهو ناقص ولذلك يقال للانسان اذا طال مدة وجوده انه كبير اى كبير السن طويل مدة البقاء ولا يقال عظيم السن فالكبير يستعمل فيما لا يستعمل فيه العظيم والكبير من العباد هو الكامل الذى لا تقتصر عليه صفات كماله بل تسرى الى غيره ولا يحالسه احد الا ويفيض عليه من كماله شئ وكمال العبد في عقله وورعه وعلمه فالكبير هو العالم التقي المرشد للخلق الصالح لان يكون قدوة يقتبس من انواره وعلومه ولهذا قال عيسى عليه السلام من علم وعمل وعلم فذلك يدعى عظيما في ملكوت السماء وقيل لميسى عليه السلام يا روح الله من نجالس فقال من يزيد في علمكم منطقة ويذكركم الله رؤيته ويرغبكم في الآخرة عمله \* وفي الآية اشارة الى ان ما سوى الله باطل اى غير موجود بوجوده

ذاتی : وفي التنوی

كل شيء ما خلا الله باطل \* ان فضل الله غيم هاطل  
ملك ملك اوست او خود مالکست \* غير ذاتش كل شيء هالکست

\* قال الشيخ ابوالحسن الكبرى استغفر الله مما سوى الله اى لان الباطل يستغفر من اثبات وجوده لذاته فعلى الماقل ان يجتهد في تحصيل الشهود واليقين ويصل في التوحيد الى مقام التمكين تادم وحدت زدى حافظ شوریده حال \* خامه توحيد كش برورق اين وان  
نسأل الله التوفيق لدرك الحقيقة على التحقيق ﴿ ألم تر ان الله انزل من السماء ماء فتصبح الارض مخضرة ﴾ [سبز کشته یکبار بعد از پرمردکی وخشکی] \* قال الراغب الخضرة احد الالوان بين اليباض والسواد وهو الى السواد اقرب ولهذا يسمى الاسود اخضر والاخضر اسود وقيل سواد العراق للموضع الذى تكثر فيه الخضرة قوله ألم تر استفهام تقرير ولذلك رفع فتصبح عطفا على انزل اذ لو نصب جوابا للاستفهام لدل على نفى الاخضرار والمتصوّد اثباته كما يدل النصب على نفى النظر في قوله ﴿ أفلم يسيروا في الارض فينظروا ﴾ واورد تصبح بصيغة المضارع ليدل على بقاء اثر المطر زمانا بعد زمان ﴿ ان الله لطيف ﴾ يصل لطفه الى الكل من حيث لا يعلم ولا يحتسب \* وقال الكاشفي [ لطف کننده است بر بندگان بارویدن کياه تا ایشانرا ازان روزی دهد ] ﴿ خير ﴾ بما يليق من التدابير الحسنة تظاهرا وباطنا \* وقال الكاشفي [ داناست بحال رزقا و مرزوقا ] ﴿ له ما في السموات وما في الارض ﴾ خلقا وملكا وتصرفا ﴿ وان الله لهو الغنى ﴾ في ذاته غن كل شيء : وبالفارسية [ هر آينه اوست بی نیاز در ذات خود از همه اشياء ] ﴿ وفي التأويلات النجمية لا ينقص غناه من مواهبه ﴾ الحميد ﴿ المستوجب للحمد بصفاته وافعاله ﴾ وفي التأويلات النجمية في ذاته مستغن عن الحامدين \* قال الامام الغزالي رحمه الله الحميد هو المحمود المتى عليه والله تعالى هو الحميد لخدمته نفسه اذ لا ولحمده عباده له ابدًا ويرجع هذا الى صفات الجلال والعلو والكمال منسوبًا الى ذكر الذاکرين له فان الحمد هو ذکر اوصاف الكمال من حيث هو كمال ﴿ ألم تر ان الله سخر لكم ما في الارض ﴾ اى جعل ما فيها من الاشياء مذلة لكم معدة لمنافعكم تصرفون فيها كيف شئتم فلا اصلب من الحجر ولا اشد من الحديد ولا اهيّب من النار وهى مسخرة منقادة لكم ﴿ والفلک ﴾ عطف على ما او على اسم ان ﴿ تجرى في البحر بامرہ ﴾ حال من الفلک والمراد بالامر التيسير والمشیة ﴿ ويمسك السماء ﴾ من ﴿ ان تقع على الارض ﴾ بان خلقها على صورة متداعية الى الاستمساک يقال امسك الشيء اذا اخذه والوقوع السقوط ﴿ الاباذنه ﴾ اى بمشيئة \* قال الراغب الاذن في الشيء الاعلام باجازته والرخصة فيه انتهى \* وذلك يوم القيامة وفيه رد لاستمساکها بذاتها فانها مساوية لسائر الاجسام في الجسمية فتكون قابلة للميل الهابط كقبول غيرها \* يقول الفقير من الغرائب ما رأيت في بعض الكتب ان طائرا كان يتدلى من الشجرة برجله كل ليلة الى الصباح وبصبح خوفا من وقوع السماء عليه ونظيره ما ذكره الحافظ ان الكرکی لا يبطأ الارض بقدميه



بل باحدها فاذا وطئها لم يمتد عليها خوفاً ان تحسف الارض وفي هذين عبرة لاولى الابصار ﴿ ان الله بالناس لرؤوف رحيم ﴾ [مهربان وبخشاینده است] حيث هيأ لهم اسباب معاشهم وفتح لهم ابواب المنافع ودفع عنهم انواع المضار ووضح لهم مناهج الاستدلال بالآيات التكوينية والتزيلية والرؤف بمعنى الرحيم والرافة اشد الرحمة اوارقها كما في القاموس \* قال في بحر العلوم لرؤف لمريد للتخفيف على عباده رحيم مرید للإعطاء عليهم ﴿ وهو الذي احياكم ﴾ بعد ان كنتم حمداً عناصر ونظفاً حسباً فصل في مطلع السورة الكريمة ﴿ ثم يميتكم ﴾ عند مجيئ آجالكم ﴿ ثم يحييكم ﴾ عند البعث ﴿ ان الانسان لكفور ﴾ اى لجحود للنعم مع ظهورها فلا يبعد المنعم الحقيقي وهذا وصف للجنس بوصف بعض افراده \* قال الجنيد قدس سره احياكم بمعرفته ثم يميتكم باوقات الغفلة والفتنة ثم يحييكم بالجذب بعد الفترة ثم يقطعكم عن الجملة فيوصلكم اليه حقيقة ان الانسان لكفور يذكر ماله وينسى ما عليه \* اعلم ان الله تعالى كرم الانسان وعظم شأنه فقله من عالم الجماد الى عالم النبات ثم منه الى عالم الحيوان ثم جعله ناطقاً وافاض عليه نعمة الصورية والمنوية وجعل الموجودات خادمة له فلا بد من الشكر لالطافه والشكر اظهار النعمة والكشف عنها وتقيضه الكفران وهو سترها واخفاؤها وكل نعمة فهي سبيل الى معرفة المنعم لانها اثره فيلزم الاستدلال بالآثار على المؤثر وهو الايمان اليقيني وفي الحديث القدسي (كنت كثيراً مخفياً فاحيت ان اعرف فخلقت الخلق وتحييت اليهم بالنعم حتى عرفوني) فعلى العاقل ان لا يفتخر بالنعم والنعى ويلاحظ التوفيق في كل حال وفي الخبر ان الله تعالى قال للنبي صلى الله عليه وسلم (قل للقوى لاتعجبينك قوتك فان اعجبتيك قوتك فادفع الموت عن نفسك وقل للعالم لايعجبنيك عذمك فان اعجبك علمك فاخبرني متى اجلك وقل للنعى لايعجبنيك مالك وغناؤك فان اعجبك فاطم خلقى غداً واحداً) فالانسان عاجز والله على كل شئ قدير ومنه النعمة الى الصغير والكبير قال الشيخ سعدى قدس سره

ادیم زمین سفره عام اوست \* برین خوان پناجه دشمن چه دوست  
ولكل عضو من اعضاء الانسان طاعة تخصه فاذا لم يصرفه الى مصارفه ولم يستخدمه فيما  
يناسبه فقد تعرض لسخط الله تعالى : وفي البستان

یکی کوش کودک بمالده سخت \* که ای بوالعجب رأی و برکشته بخت  
ترا تیشه دادم که میزم اشکن \* نکفتم که دیوار مسجد بکن  
زبان آمد از بهر شکر و سپاس \* بغیبت نکرد اندیش حق شناس  
کدرا که قرآن و بندست کوش \* به بهتان و باطل شنیدن مکوش  
دو چشم از پی صنع باری نکوست \* زعیب برادر فروگیر و دوست

\* يقال علامة المذنب اى المقبل الى الله تعالى في ثلاث خصال. اولها ان يجعل قلبه للتفكر في صفات الله والامور الاخرية. والثانية ان يجعل لسانه للذكر والشكر. والثالثة ان يجعل بدنه للخدمة في سبيل الله تعالى بلا تقصير الى ان يأتي الموت نسأل الله سبحانه ان يوفقنا لطاعته

وخدمته وشرقا بجنته ووصلته ﴿ لكل امة ﴾ معية من الامم الماضية والباقية والامة  
 جماعة ارسل اليهم رسول ﴿ جعلنا ﴾ [معين ساختم] ﴿ منسكا ﴾ مصدرا مأخوذ من النسك  
 وهو العبادة اى شريعة خاصة بالامة اخرى منهم على معنى عينا كل شريعة لامة معية من  
 الامم بحيث لا تختل امة منهم شريعتها المعينة لها الى شريعة اخرى لاستقلالها ولا اشتراكا  
 ﴿ هم ناسكوه ﴾ صفة لمنسكا مؤكدة للقصر المستفاد من تقديم الجار والمجرور على الفعل  
 والضمير لكل امة باعتبار خصوصها اى تلك الامة المعينة ناسكوه والعالمون به لامة اخرى  
 فالامة التى كانت من مبعث موسى الى مبعث عيسى عليهما السلام منسكهم التوراة هم  
 ناسكوها والعالمون بها لا غيرهم والامة التى من مبعث عيسى الى مبعث النبي عليه السلام  
 منسكهم الانجيل هم ناسكوه والعالمون به لا غيرهم واما الامة الموجودة عند بعث النبي  
 عليه السلام ومن بعدهم من الموجودين الى يوم القيامة فهم امة واحدة منسكهم  
 الفرقان ليس الا ﴿ فلا ينازعك ﴾ اى من يعاصرك من اهل الملل يقال نزع الشيء جذبه  
 من مقره كنزع القوس عن كبده والمنازعة الخاصة ﴿ فى الامر ﴾ اى فى امر الدين زعما  
 منهم ان شريعتهم ماعين لا يأتهم الاولين من التوراة والانجيل فاليهما شريعتان لمن مضى من  
 الامم قبل اتساخهما وهؤلاء امة مستقلة منسكهم القرآن المجيد فحسب : وبالفارسية  
 [ بس بايدكه نزاع نكتند سائر ارباب اديان باتو دركار دين چه امردين توازان ظاهر  
 ترست كه تصور نزاع دران توان كرد درنور آفتاب چه جاى تأمل است ] ﴿ وادع ﴾  
 الناس كافة ولا تختص امة دون امة بالدعوة فان كل الناس امتك ﴿ الى ربك ﴾ الى توحيد  
 وعبادته حسبا بين لهم فى منسكهم وشريعتهم ﴿ انك لعلى هدى مستقيم ﴾ اى طريق  
 موصل الى الحق سوى وهو الدين ﴿ وان جادلوك ﴾ وخاصموك بعد ظهور الحق  
 ولزوم الحجة واصله من جدلت الجبل اى حكمت قتله فكان المجادلين يقتل كل واحد  
 منهما الآخر عن رأيه ﴿ فقل ﴾ لهم على سبيل الوعيد ﴿ الله اعلم بما تعملون ﴾ من  
 الاباطيل التى من جعلتها المجادلة فيجازيكم عليها ﴿ الله يحكم بينكم ﴾ يفصل بين المؤمنين  
 منكم والكافرين ﴿ يوم القيمة ﴾ بالثواب والعقاب كما فصل فى الدنيا بالحجج والآيات  
 ﴿ فيما كنتم فيه تختلفون ﴾ من امر الدين ﴿ ألم تعلم ﴾ الاستفهام للتقرير اى قد علمت  
 ﴿ ان الله يعلم ما فى السماء والارض ﴾ فلا يخفى عليه شئ من الاشياء التى من جعلتها ما يقول  
 الكفرة وما يعملونه ﴿ ان ذلك ﴾ اى ما فى السماء والارض ﴿ فى كتاب ﴾ هو اللوح قد كتب  
 فيه قبل حدوثه فلا يهينك امرهم مع علمنا به وحفظنا له ﴿ ان ذلك ﴾ اى ما ذكر من العلم  
 والاحاطة به واثباته فى اللوح ﴿ على الله يسير ﴾ سهل : وبالفارسية [ آسانست ] فان علمه  
 وقدرته مقتضى ذاته فلا يخفى عليه شئ ولا يعسر عليه مقدور ﴿ وفى الآيات اشارات  
 \* منها ان لكل فريق من الطلاب شريعة هم وأردوها ولكل قوم طريقة هم سالكوها  
 ومقامهم سكانه ومجلاهم قطانه ربط كل جماعة بما اهلهم واوصل كل ذوى رتبة الى  
 ما جعله محلهم فبسياسات التبعدموطوء باقدام العابدين ومشاهد الاجتهاد معمورة بالمحبات

الكلف من المجتهدين ومحاسن المعارف مأنوسة بلوازم العارفين ومنازل المحيين مأهولة بحضور الواجدين ولتفاوت مقامات السلوك والوصول تفاوتت الدعوة الى الله تعالى فمنهم من يدعوا الخلق من باب الفناء في حقيقة المبودية وهو قوله تعالى ( وقد خلقتك من قبل ولم تنك شيئا ) ومنهم من يدعوهم من باب ملاحظة المبودية وهو الذلة والافتقار وما يقتضيه مقام المبودية ومنهم من يدعوهم من باب ملاحظة الاخلاق الرحانية ومنهم من يدعوهم من باب ملاحظة الاخلاق بالقهرية ومنهم من يدعوهم من باب الاخلاق الالهية وهو ارفع باب واجله وقد قالوا الطرق الى الله بعدد انفاس الخلائق وبعدد انفاس الالهية فان الشؤون المتجددة من الله تعالى في كل مظهر انفاس الالهية \* ومنها ان اهل المجادلة هم اهل التابي والانكار والاعتراض والله اعلم باحوالهم ويحكم بهم القيامة بين كل فريق بما يناسب حاله اما الاجانب فيقول لهم ( كفى بنفسك اليوم عليك حسييا ) واما الاولياء فيقوم منهم بحاسبهم حسابا يسيرا وصنف منهم يؤتون اجورهم بغير حساب واما الاجاب فيقعدون في مقعد صدق عند ملك مقتدر \* ومنها ان السماء سماء القلب وفيه نور اليقين والصدق والاخلاص والهمة والارض ارض البشرية والنفس الامارة وفيها ظلمة الشك والكذب والشرك وحرص الدنيا فيزيل الله عن ارباب القلوب البلوى ويحمل لهم التعمى وتنزل بارباب النفوس البلوى ولا يسمع منهم الشكوى ان ذلك في كتاب مكتوب بقلم التقدير في القدم كما قال الشيخ سمدى

كرت صورت خال بد يانكوست \* نكاريدت دست تقدير اوست

ان ذلك على الله يسير مجازاتهم على وفق التقدير سهلة على الله تعالى ولكن ليعرف المؤمن ان كلا مبسر او مهيا لما خلق له فن وفق للعلم والعمل كان ذلك علامة للسعادة العظمى ومن ابتلى بالجهل والكسل كان ذلك اشارة للشقاوة الكبرى فلم يبق الا ان يلتمس للاحكام الالهية والاجتهاد في طريق الحق بالشرعية والطريقة الى ان يحصل الوصول الى المعرفة والحقيقة والمقبولة قضا كشتي آنجا كه خواهد برد \* وكر ناخدا جامه برتن درد

فناظر الى عالم القضاء والمبد اعنى عنه وليس له التفحص عن ذلك والله تعالى يقول الحق وهو يهدى السبيل ﴿ ويبعدون ﴾ اى اهل الشرك ﴿ من دون الله ﴾ اى متجاوزين عبادة الله تعالى ﴿ ما لم ينزل به ﴾ اى بجواز عبادته وما عبادة عن الاصنام ﴿ سلطانا ﴾ اى حجة وبرهانا ﴿ وما ليس لهم به ﴾ اى بجواز عبادته ﴿ علم ﴾ حصل لهم من ضرورة العقل واستدلالة فهم انما يعبدون الاصنام بمجرد الجهل ومحض التقليد ﴿ وما للظالمين ﴾ اى المشركين الذين ارتكبوا مثل هذا الظلم العظيم ﴿ من نصير ﴾ يدفع عنهم المذاب الذي يعترهم بسبب ظلمهم ﴿ وفي التأويلات التمجية يشير الى من كان من جملة خواصه افردته ببرهان وايدى بيان واعزه بسلطان ومالا اهل الخذلان سلطان فيما عبده من اصناف الاوتان ولا برهان على ما طلبوه ومالهم نصرة من الله بل خذلان ﴿ واذا نلت عليهم ﴾ اى على المشركين ﴿ آياتنا ﴾ من القرآن حال كونها ﴿ ينسات ﴾ وانحات الدلالة على العقائد الحقة والاحكام الالهية ﴿ تعرف في وجوه الذين كفروا التكر ﴾ اى الانكار بالمبوس والكراهة

كالملككم بمعنى الأكرام: وبالفارسية [يعنى چون قرآن برکافران خوانی اثرکراحت و نفرت در روی ایشان به بنی از فرط عناد و لجاج که باحق دارند] \* واعلم ان الوجوه كالمرأى فكل صورة من الاقرار والانكار تظهر فيها فهي اتر احوال الباطن وكل اناء يترشح بمافيه كتلون وجوه قوم صالح فما ظهر عليهم في ظاهرهم الاحكم ما استقر في باطنهم \* قال الفقير

هرکرا صورت بیاض الوجوه بود \* صورت حال درویش رومود  
کرسیمه ویا کبودی بود رنگ \* رنگ او ظاهر شد ازل بی دل نیک

﴿ يكادون يسطون بالذين يتلون عليهم آياتنا ﴾ اى يأتون ويبطشون بهم من فرط الغيظ والغضب لا باطل اخذوها تقليدا من السطوة وهى البطش برفع اليد يقال سطابه ﴿ قل ﴾ ردا عليهم واقناطا مما يقصدونه من الاضرار بالمسلمين ﴿ أفأنبئكم ﴾ اى أخاطبكم فأخبركم ﴿ بشر من ذلكم ﴾ الذى فيكم من غيظكم على التالين و سطونكم بهم ﴿ النار ﴾ اى هو النار على انه جواب لسؤال مقدر كأنه قيل ماهو ﴿ وعدھا الله الذين كفروا وبئس المصير ﴾ اى النار والمصير المرجح \* وفيه اشارة الى ان نار القطيعة والطرده والابعاد شر من الانكار الذى فى قلوب المتكبرين فعلى العاقل ان يجنب عن كل ما يؤدى الى الشرك والانكار ويصحب اهل التوحيد والاقرار ويقبل الحقائق والاسرار ويحب ارباب الولاية ويبغض اصحاب الضلالة \* وفي بعض الاخبار يقول الله تعالى غدا يا ابن آدم اما زهدك من الدنيا فاما طلبت الراحة لنفسك واما انقطاعك الى فانما طلبت العزة لنفسك ولكن هل عادت الى عدوا او اليت لى وليا \* واعلم ان الكفر والانكار يؤديان الى النار كما ان التوحيد والاقرار يفضيان الى الجنة وهما من افضل النعم فان العبد يصل بسبب التوحيد الى السعادة الابدية ولذلك كل عمل يوزن الا شهادة ان لا اله الا الله واذا رسخ التوحيد فى قلب المؤمن لم يجد بدا من الاقرار والذكر كلما وجد مجالا صالحا له - حتى - ان بعض الصالحين رأى زبيدة امرأة هارون الرشيد فى المنام بعد الموت وسأل عن حالها فقالت غفر لى ربي فقال ابالحياض التى حفرتها بين الحرمين الشريفين فقالت لافانها كانت اموالا مغصوبة فجعل ثوابها لاربابها فقال فبم قالت كنت فى مجلس شرب الخمر فامسكت عن ذلك حين اذن المؤذن وشهدت ماشهد المؤذن فقال الله تعالى للملائكته امسكوا عن عذابها لو لم يكن التوحيد راسخا فى قلبها لما ذكرتنى عند السكر فغفر لى واحسن حالى واما اهل النار والمؤاخذه فالادنى منهم عذابا يتعل من نار يغلى منه دماغه ولذلك قال الله تعالى ﴿ وبئس المصير ﴾ فانه لاراحة فيها لاحد عصمنا الله واياكم من نار البعد وعذاب السعير انه خير عاصم ومجيب ﴿ يا ايها الناس ضرب مثل ﴾ اى بين لكم حالة مستعربة او قصة بديمة حقيقة بان تسمى مثلا وتسير فى الامصار والاعصار ﴿ فاستمعوا له ﴾ اى للمثل استماع تدبر وتفكر : وبالفارسية [ پس بشنويد آن مثل را بکوش هوش و دران تأمل کنيد ] وفى التأويلات النجمية يشير بقوله ﴿ يا ايها الناس ﴾ الى اهل النسيان عن حقيقة الامر بالعيان فلا بد لهم من ضرب مثل لعالمهم ينبهون من نوم الغفلة فألحظ لسانى عهد المشاق عامة

والاستعين المستعدين لادراك فهم الخطاب بقوله (فاستمعوا له) خاصة وهذا الامر امر التكوين  
بسمهم الخطاب ويتعظون به ثم بين المعنى فقال ﴿ان الذين تدعون من دون الله﴾ يعنى  
الاصنام التى تعبدونها متجاوزين عبادة الله تعالى وهويان للمثل وتفسيره \* قال الكاشفى  
[ وان سبيد دست بت بودند برحوالى خانه نهاده حق سبحانه وتعالى فرمود که  
این همه بت که می پرستید بجز خدای تعالی ] وفى التأویلات من انواع الاصنام  
الظاهرة والباطنة ﴿لن یخلقوا ذبابا﴾ ای لن یقدروا على خلقه ابدا مع صغره وحفارته  
فان لن یحدا فیها من تأکید التی دالة على منافاة ما بین التنی والتنی عنه والذباب من الذب  
ای ینزع ویدفع \* قال فی المفردات الذباب يقع على المعروف من الحشرات الطائرة وعلى  
التحل والزنایر وفى قوله ﴿وان یسلبهم الذباب شیاً﴾ فهو المعروف \* وفى حیاة الحيوان  
فی الحديث (الذباب فی النار لا التحل) وهو يتولد من العفونة لم یخلق لها اجفان لصغر احداقها  
ومن شأن الاجفان ان تصقل مرآة الحدقة من الفبار فجعل الله لها یدین تصقل بهما مرآة  
حدقتها فلهذا ترى الذباب ابدا یمسح بیده عینه واذا بخر الیت بورق القرع ذهب منه  
الذباب ﴿ولوا اجتماعوا له﴾ ای لحاقه وهو مع الجواب المقدر فی موضع حال جی بها للمبالغة  
ای لا یقدرون على خلقه مجتمعین له متعاونین علیه فكیف اذا كانوا منفردین ﴿وان یسلبهم  
الذباب شیاً﴾ ای ان يأخذ الذباب منهم شیاً ویخطفه ﴿لا یستقذوه منه﴾ ای لا یستردوه  
من الذباب مع غاية ضعفه لمجزهم : وبالفارسیة [ نمیتوانند رها نید یعنی باز نمیتوانند ستانند  
آن چیز را ] قیل كانوا یطیون الاصنام بالطیب والعسل ویلقون علیها الابواب فیدخل  
الذباب من الکوی فیأکله \* قال الكاشفی [ رسم ایشان آن بود که بتان را بعسل وخلوق می  
اندودند ودرهای بتخانه برایشان می بستند مکسان از روزن در آمده آنها می خوردند و بعد  
از چند روز اثر طیب وعسل برایشان نبود شادی مینمودند که آنها را خورده اند حق  
سبحانه وتعالی از عجز وضعف بتان خبر مید هد که نه بر آفریدن مکس قادرند و نه بر دفع  
ایشان از خود ] ﴿ضعف الطالب والمطلوب﴾ ای عابد الصنم ومعبوده او الذباب الطالب  
لما یسلبه عن الصنم من الطیب والصنم المطلوب منه ذلك ﴿ما قدروا الله حق قدره﴾ ای  
ما عرفوه حق معرفته او ما عظموه حق تعظیمة حیث اشركوا به ما لا یمتنع من الذباب ولا ینتصر  
منه وسماوا باسم ما هو ابعد الاشیاء منه مناسبة ﴿ان الله لقوی﴾ على خلق الممكنات باسمها  
واقاء الموجودات عن آخرها ﴿عزیز﴾ غالب على جمیع الاشیاء لا یغلبه شیء وآلهتهم  
التي یدعونها عجزة عن اقتفاء مقهورة من اذلها \* قال ابن عطاء دلهم بقوله ﴿وان یسلبهم﴾ الخ  
على مقادر الخلیقة فمن كان اشد هیة واعظم ملكا لا یمکنه الاحتراز من اهون الخلق واضعفه لیعلم  
بذلك عجزه وضعفه وعبودیتة وذلته وللا یفتخر على ابناء جنسه من بنی آدم بما یملکه من الدنیا

عاجزانکه عاجزانرا بنده اند \* چون قنکاری زهم شرمند اند  
عجزو امکان لازم یکدیگرند \* پس همه خلقی زهم عاجز ترند  
قوت از حق است وقوت حق اوست \* آن او مغز است و آن خلق پوست

\* قال الواسطي في الآية الاخيرة لا يعرف قدر الحق الا الحق وكيف يقدر قدره احد وقد عجز عن معرفة قدر الوسائط والرسول والاولياء والصديقين ومعرفة قدره ان لا يلفت منه الى غيره ولا يغفل عن ذكره ولا يفتره عن طاعته اذ ذاك عرفت ظاهر قدره واما حقيقة قدره فلا يقدر قدرها الا هو \* قال الكاشفي [ محققان برآئند که چنانچه اهل شرك بحق المعرفة اورا نشناخته اند اهل علم نیز بحقیقت معرفت اورا نبرده اند زیرا که دورباشی «ولا یحیطون به علما» کسی را در حوالی بارگاه کبریا نمی گذارد و بعیب هویت خود هیچ رهبر و رهنماری راه نمیدهد میان او و ماسوی بهیچ نوع نسبتی نیست تا در طریق معرفتش شروع تواند کرد و معرفت بی مناسبت از قیل و حالات است مالمالطین و رب العالمین

چه نسبت خاك را با عالم پاك

\* قال بعض الكبار ما عرفناك حق معرفتك اى بحسبك ولكن عرفناك حق معرفتك اى بحسبنا \* وفي شرح مفتاح الغيب لحضرة شيخى وسندى قدس الله سره العلم الالهى الشرعى المسمى في مشرب اهل الله علم الحقائق هو العلم بالحق سبحانه من حيث الارتباط بينه وبين الخلق وانشاء العالم منه بقدر الطاقة البشرية وهو ما وقع فيه الكمل في ورطة الحيرة واقرؤا بالمعجز عن حق المعرفة انتهى \* قال الشيخ ابوالعباس رحمه الله معرفة الولي اصعب من معرفة الله فان الله معروف بكماله وجماله متى يعرف مخلوقا مثله يأكل كما يأكل ويشرب كما يشرب انتهى \* وهذا الكلام موافق لما في شرح المفتاح ولما قبله كما لا يخفى على من له ادنى ذوق في هذاب الباب ﴿الله يصطفى﴾ [ برگريند ] ﴿من الملائكة رسلا﴾ يتوسطون بينه وبين الانبياء بالوحي مثل جبرائيل وميكائيل واسرافيل \* قال في المفردات اصل الصفاء خلوص الشيء من الشوب والاصطفاء تناول صفو الشيء كما ان الاختيار تناول خيره والاجتباء تناول جبايته واصطفاء الله بعض عباده قد يكون بايجاده تعالى اياه صافيا عن الشوب الموجود في غيره وقد يكون باختياره وبحكمه وان لم يتعر ذلك من الاول وفي التأويلات يصطفى من الملائكة رسلا بينه وبين العباد ولترتيبهم باداء الرسالة اذ لم يكونوا بعد مستأهلين لاستماع الخطاب بلا واسطة فيريهم بواسطة رسالة الملائكة ﴿ومن الساس﴾ [ ومی گریند از آدمیان پیغمبران تا خلق را دعوت کند بوی ] وهم المختصون بالنفوس الزكية المؤيدون بالقوة القدسية المتعلقون بكلام العالمين الروحاني والجمالي يتلقون من جانب ويلقون الى جانب ولا يعوقهم التعلق بمصالح الخلق عن التبتل الى جانب الحق فيدعونهم اليه تعالى بما انزل عليهم ويعلمونهم شرائعه واحكامه ﴿ان الله سميع﴾ بجميع المسموعات \* وقال الكاشفي [ شنواست مقاله بیغمبر را در وقت تبلیغ ] ﴿بصير﴾ مدرك لجميع المبصرات فلا يخفى عليه شيء من الاقوال والافعال \* وقال الكاشفي [ بینا بحال امت اودر رد وقبول دعوت ] ﴿وفي التأويلات النجمية سميع﴾ يسمع ضراعتهم في احتياج الوجود وهم في العدم بصير من يستحق للرسالة وهو معدوم ﴿يعلم ما بين ايديهم وما خلفهم﴾ عالم بواقع الاشياء ومرتقيا \* وقال الكاشفي [ میدانند آنچه در پیش آدمیانست یعنی عملها که

كرده اند و آنچه از پس ایشانست یعنی کارها که خواهند کرد [ ﴿ والى الله ﴾ لالى احد  
غيره لا اشتراكا ولا استقلالا ﴿ ترجع ﴾ ترد من الرجع القهقري ﴿ الامور ﴾ كلها لانه  
مالكها بالذات لا يسأل عما يفعل من الاصطفاة وغيره وهم يسألون - روى - انه تكلم رجل  
في زين العابدين على بن الحسين بن علي بن ابي طالب رضى الله عنهم وافترى عليه فقال له  
زين العابدين ان كنت كما قلت فاستغفر الله وان لم اكن كما قلت فغفر الله لك فقام اليه الرجل  
وقبل رأسه وقال جعلت فداك لست كما قلت فاعفرتلى قال غفر الله لك فقال الرجل الله اعلم  
حيث يجعل رسالته \* وخرج يوما من المسجد فلقه رجل فسه فتارت اليه العبيد والموالي  
فقال لهم زين العابدين مهلا على الرجل ثم اقبل على الرجل وقال ماسترعتك من امرنا  
اكثر ألك حاجة نعينك عليها فاستحى الرجل فالتى اليه حمصة كانت عليه وامرله بالنف  
درهم فكان الرجل بعد ذلك يقول اشهد انك من اولاد الرسول ولايتوهم انهم كانوا اهل  
دنيا ينفقون منها الاموال انما كانوا اهل سخاء وفتوة ومروءة وجود ومكارم كانت تأتيهم  
الدنيا فيخرجونها في العاجل وفيهم يصدق قول القائل

تمود بسط الكف حتى لو انه \* ناهيا لقبض لم تطلعه انامله

فلو لم يكن في كفه غير نفسه \* لجاد بها فليثق الله سائله

﴿ يا ايها الذين آمنوا اركعوا واسجدوا ﴾ اى فى صلاتكم امرهم بها لما انهم ما كانوا يفعلونها  
اول اسلام \* قال ابو الليث كانوا يسجدون بغير ركوع فامرهم الله بان يركعوا ويسجدوا  
وقال بعضهم كانوا يركعون بلا سجود ويسجدون بلا ركوع \* قال الكاشغرى [ در اول اسلام همين  
قعود وقيام بوده بدین آیت ركوع وسجود داخل شد ] او المعنى صلوا عبر عن الصلاة بهما  
لانهما اعظم اركانها ﴿ واعبدوا ربكم ﴾ بسائر ما تعبدكم به ﴿ وافعلوا الخير ﴾ وتحروا ما هو  
خير واصلح فى كل ماتاتون وماندرون كنوافل الطاعات وصلة الارحام ومكارم الاخلاق  
وفى الحديث (حسنوا نوافلكم فيها تكمل فرائضكم) وفى المرفوع (النافلة هدية المؤمن الى  
ربه فليحسن احدكم هديته وليطيبها) \* قال فى المفردات الخير ما يرغب فيه الكل كالعقل مثلا  
والعدل والفضل والشئ النافع والشر ضد وقيل الخير ضربان خير مطلق وهو ان يكون  
مرغوبا فيه بكل حال وعند كل احد كما وصف عليه السلام الجنة فقال (لا خير بخير بعده النار  
ولا شر بشر بعده الجنة) وخير مقيد وهو ان يكون خير الواحد شر الآخر كالمال الذى ربما كان  
خيرا لزيد وشرأ لعمرو ﴿ لعلكم تفلحون ﴾ اى افعلوا هذه كلها واتم راجون بها  
الافلاح غير متيقنين له واتقن باعمالكم : قال الشيخ سعدى قدس سره

بضاعت نياوردم الا اميد \* خدايا زعقوم مكن نا اميد

والفلاح الظفر وادراك البعثة وذلك ضربان دنيوى واخروى فالدنيوى الظفر بالسعادات  
التي يطيب بها حياة الدنيا وهو البقاء والنفى والعز والعلم والاخروى اربعة اشياء بقاء بلا فناء  
وغنى بلا فقر وعز بلاذل وعلم بلا جهل ولذلك قيل لا عيش الا عيش الآخرة

زهار دل مبند بر اسباب دنيوى

قالوا الآية آية سجدة عند الشافعى واحمد لظاهر ما فيها من الامر بالسجود \* قال الكاشغرى

[ ابن سجد، مختلف فيه است وبمذهب امام شافعي سجدة هفتم باشد از سجداث قرآن وحضرت شيخ ابن واسجدة الفلاح گفته ] وقال الامام الاعظم والامام مالك دل مقارنة السجود بالركوع في الآية على ان المراد سجود الصلاة ﴿ قال في التأويلات التجميعية يشير بقوله (يا أيها الذين آمنوا) الآية الى الرجوع من تكبر قيام الانسانية الى تواضع خشوع الحيوانية فان الحيوانات على اربع في الركوع لقوله (ومنهم من يسئ على اربع) والرجوع من الركوع الى الانكسار والذلة والنباتية في السجود فان النبات في السجود لقوله (والنجم والشجر يسجدان) لان الروح بهذه المنازل كان مجيئه من عالم الارواح عبر على المنزل البتاني ثم على المنزل الحيواني الى ان بلغ المنزل الانساني فنمدرجوه الى الحضرة يكون عبوره على هذه المنازل وهذا سر قوله صلى الله عليه وسلم (الصلاة معراج المؤمنين) ثم قال (واعبدوا ربكم) يعني بهذا الرجوع اليه خالصا لوجه تعالى (واعلوا الخير) بالتوجه الى الله في جميع احوالكم واعمال الخير كلها (لعلكم تفلحون) بالعبور على هذا المنازل من حجب الظلمات النفسانية والانوار الروحانية ﴿ واجهدوا ﴾ الجهاد والمجاهدة استقراغ الوسع في مدافعة العدو ﴿ في الله ﴾ اي في سبيل الله كما في تفسير الجلالين \* وقال في غيره اي الله ولا جله اعداء دينه الظاهرة كاهل الزينغ والباطنة كالهوى والنفس ﴿ حق جهاده ﴾ [ جنانك سزاوار جهاد او باشد يعني بدل صافي ونيت خالص ] اي جهادا فيه حقا خالصا لوجهه فمكن واضيف الحق الى الجهاد مبالغة وخصيف الجهاد الى الضمير الراجع الى الله اتساعا قال الامام الراغب الجهاد ثلاثة اضرب مجاهدة العدو الظاهر ومجاهدة الشيطان ومجاهدة النفس وتدخل ثلاثتها في قوله تعالى (وجاهدوا في الله حق جهاده) وفي الحديث (جاهدوا الكفار بأيديكم والسفنكم) وفي الحديث (جاهدوا أهواءكم كما تجاهدون اعداءكم) وعنه صلى الله عليه وسلم انه رجع من غزوة تبوك فقال (رجعنا من الجهاد الاصغر الى الجهاد الاكبر) فجهاد النفس اشد من جهاد الاعداء والشياطين وهو حملها على اتباع الاوامر والاجتناب عن النواهي : وفي المستوى اي شهان كشتيم ما خصم برون \* مائد ازو خصمي بتر در اندرون كشتن اين كار عقل و هوش نيست \* شير باطن سخره خر كوش نيست ﴿ هو اجتيك ﴾ اي هو اختاركم لدينه ونصرته لا غيره وفيه تنبيه على ما يقتضى الجهاد ويدعو اليه قال ابن عطاء الاجتنبية اورثت المجاهدة لا المجاهدة اورثت الاجتنبية \* وفي التأويلات التجميعية (وجاهدوا في الله حق جهاده) بان تجاهدوا النفوس في تركيتها باداء الحقوق وترك الحسنات وتجاهدوا القلوب في تصفيتها بقطع تعلقات الكونين ولزوم المراقبات عن الملاحظات وتجاهدوا الارواح في تحليتها باقيا الوجود في وجوده لبقى بوجوده وجوده (هو اجتيك) لهذه الكرامات من بين سائر البريات ولولا ان اجتباكم واستعداد هذا الجهاد اعطاكم واليه هداكم لما جهدتم في الله كما قيل .

فلولا كمو ماعرفنا الهوى \* ولولا الهوى ماعرفنا كمو

ومن مبادئ الحق الجهاد وهو ان لا يفتخر بمجاهدة النفس لحظة كما قال قائلهم

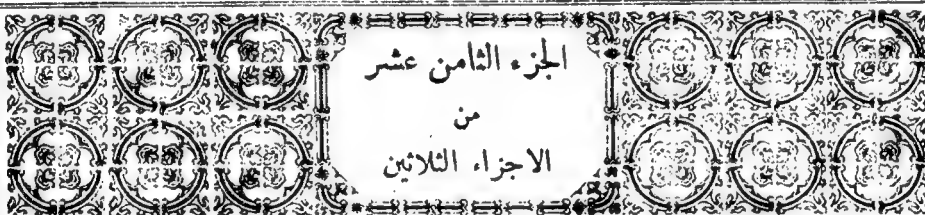
يارب ان جهادى غير منقطع \* فكل ارضك لى ثمر وطرطوس



﴿وَمَا جَعَلْ عَلَيْكُمْ فِي الدِّينِ مِنْ حَرَجٍ﴾ أصل الحرج والحراج مجتمع الشيء وتصور منه ضيق ما بينهما فقبل للضيق حرج أي ما جعل فيه من ضيق بتكليف ما يشق عليه إقامته ولذلك أزال الحرج في الجهاد عن الأعمى والأعرج وعادم التفقة والراحلة والذي لا يأذن له أبواه \* قال الكاشاني [يعني برشاشتك فرائكرفت ودر احكام دين تكليف ما لا يطاق نكرد بوقت ضرورت رجختها دادچون قصر تيم و افطار در مرض وسفر] وفي التأويلات التجمية أي ضيق في السير إلى الله والوصول إليه لأنك تسير إلى الله بسيرة لا بسيرك وتصل إليه بتقريبه إليك لا بتقريبك إليه وإن كنت ترى أن تقربك إليه منك ولا ترى أن تقربك إليه من نتائج تقربه إليك وتقربه إليك سابق على تقربك إليه كما قال (من تقرب إلى شبرا تقربت إليه ذراعا) فالذراع إشارة إلى الشبرين شبر سابق على تقربك إليه وشبر لاحق بتقريبك إليه حتى لومشيت إليه فانه يسارعك من قبل مهنر ولا انتهى ﴿ملة ابيكم ابراهيم﴾ نصب على المصدر بفعل دل عليه مضمون ما قبله بمحذوف المضاف أي وسع عليكم دينكم توسعة ملة ابيكم ابراهيم واتبعوا ملة ابيكم كما في الجلالين \* قال الراغب الملة كالدين وهو اسم لما شرع الله لعباده على لسان الأنبياء ليتوصلوا به إلى جوار الله تعالى والفرق بينها وبين الدين أن الملة لا تضاف إلا إلى النبي الذي تسند إليه نحو اتبعوا ملة ابراهيم واتبع ملة آباءي ولا يكاد يوجد مضافا إلى الله تعالى ولا إلى أحد أئمة النبي ولا يستعمل إلا في جملة الشرائع دون آحادها ولا يقال ملة الله ولا ملتي وملة زيد كما يقال دين الله وأصل الملة من ملئت الكتاب ويقال الملة اعتبارا بالنبي الذي شرعها والدين يقال اعتبارا بمن يقيمها إذا كان معناه الطاعة هذا كله في مفردات الراغب وإنما جمعه إياهم لأنه أبو رسول الله وهو كالآب لأمته من حيث أنه سبب لحياتهم الأبدية ووجودهم على الوجه المعتد به في الآخرة أولان أكثر العرب كانوا من ذريته فغلبوا على غيرهم \* قال ابن عطاء ملة ابراهيم هو السخاء والبذل وحسن الأخلاق والخروج عن النفس والأهل والمال والولد وفي التأويلات التجمية يشير إلى أن السير والذهاب إلى الله من سنة ابراهيم عليه السلام لقوله (أتى ذاهب إلى ربي سيهدين) وإنما سماه بابيكم لأنه كان أبائكم في طريقة السير إلى الله كما قال النبي صلى الله عليه وسلم (أنا لكم كالوالد لولده) ﴿هو﴾ أي الله تعالى ﴿سبيكم المسلمين من قبل﴾ أي في الكتب المتقدمة ﴿وفي هذا﴾ أي في القرآن ﴿ليكون الرسول﴾ يعني حضرة محمد يوم القيامة متعلق بسماكم واللام العاقبة ﴿شهدا عليكم﴾ بانه بلغكم فدل على شهادته لنفسه اعتمادا على عصمته أو بطاعة من أطاع وعصيان من عصي ﴿وتكونوا شهداء على الناس﴾ بتبليغ الرسل إليهم ﴿فاقيموا الصلوة وآتوا الزكاة﴾ أي فقموا إلى الله بأنواع الطاعات لما خصكم بهذا الفضل والشرف وتخصيصهما بالذكر لفضلها فإن الأول دال على تعظيم أمر الله والثاني على الشفقة على الخلق ﴿واعصوا بالله﴾ أي اتقوا به في مجامع أموركم ولا تطلبوا الإعانة والنصرة إلا منه: وبالفارسية [وچنك در زنيده فضل خدای یعنی در مجامع امور خود اعتماد بدو كنيد یا بكتاب وسنت متمسك شويد سلمی فرموده كه اعتصام بحبل الله امر عوام است وبالله كار خواص اما اعتصام بحبل الله متمسك باوامر و تنفر از نواهی واعتصام بالله خلوت دلست از ماسواي حضرت (لهي) ﴿هو موليك﴾

ناصركم ومتولى امورك ﴿ فتم المولى ونعم النصير ﴾ اذ لا مثل له في الولاية والنصرة بل لاولى ولا نصير في الحقيقة سواء تعالى \* قال الكاشفي [ پس نيك يار بست او نيكو مددكارى يارى عيها ببوشد وبمددكارى كناهان بيشديارى ازو جوى كه ازبارى درنماند مددكارى ازوى طلب كه از مددكارى عاجز نشود ]

از يارى خلق بكندراى مرد خدا \* يارى طلب آنچنان كه از روى وفا  
 كارتو تواند كه بسازد همه وقت \* دست تو تواند كه بگيرد همه جا  
 \* قال فيثاغورث متى التمت فعلا من الافعال فابدأ الى ربك بالابتهال في التحج فيه \* وشكا رجل الى اخيه الحاجة والضيق فقال له يا اخي اغير تدبير ربك تريد لاتسأل الناس وسل من انت له \* ودخل سليمان بن عبد الملك الكعبة فقال لسالم بن عبدالله ارفع حوائجك فقال والله لا اسأل في بيت الله غير الله فينبغي للعبد الطالب لعصمة الله تعالى ان يعتم به في كل الامور ويجتهد في رضا في الخفاء والظهور ولا يقول ان هذا الامر عسير فان ذلك على الله يسير فانه هو المولى فتم المولى ونعم النصير قال تعالى ذلك اى النصير بان الله مولى الذين آمنوا الاية تمت سورة الحج في اواخر جمادى الاولى من سنة الف ومائة وسبع



تفسير سورة المؤمنين مكية وهي مائة وعشر آيات عند البصريين وثمانى عشرة عند الكوفيين

بسم الله الرحمن الرحيم

﴿ قد افلح المؤمنون ﴾ سعد المصدقون ونالوا البقاء في الجنة ويدل عليه ان الله تعالى لما خلق جنة عدن بيده قال تكلمى فقالت قد افلح المؤمنون فقال طوبى لك منزل الملوك اى ملوك الجنة وهم الفقراء الصابرون . فصيغة الماضى للدلالة على تحقق الدخول في الفلاح وكلمة قد لافادة ثبوت ما كان متوقعا الثبوت من قبل لان المؤمنين كانوا متوقعين ذلك الفلاح من فضل الله والفلاح البقاء والفوز بالمراد والنجاة من المكروه والافلاح الدخول في ذلك كالبشارة الذى هو الدخول في البشارة وقد نيجي متعديا بمعنى الادخال فيه وعليه قراءة من قرأ على البناء للمفعول ولما كان الفلاح لحقى لا يحصل بمطلق الايمان وهو التصديق بما علم ضرورة انه من دين نبينا عليه السلام من التوحيد والنبوة والبعث والجزاء ونظائرهما بل يحصل بالايمان الحقيقى المقيد بجميع الشرائط قال بطريق الايضاح او المدح ﴿ الذين هم في صلاتهم خاشعون ﴾ الخشوع الخوف والتذلل \* وفي المفردات الخشوع الضراعة واكثر ما يستعمل فيما يوجد على الجوارح والضراعة اكثر ما تستعمل فيما يوجد على القلب ولذلك قيل فيما ورد ( اذا ضرع القلب خشعت الجوارح ) اى خائفون من الله متذللون له ملزمون ابصارهم مساجدهم \* قال الكاشفي [ چشم بر سجده كاه

نهاده وبدل بر درگاه مناجات حاضر شده [ -روی - انه عليه السلام كان اذا صلى رفع بصره الى السماء فلما زالت رمى بصره نحو مسجده وانه رأى مصلياً يعبت بلحيته فقال (لو خشع قلب هذا خشعت جوارحه) \* وفي التنف يكره قلب الوجه الى نحو السماء عند التكبيرة الاولى وجه التهي ان النظر الى السماء من قبيل الالتفات المذهي عنه في الصلاة واما في غيرها فلا يكره لان السماء قبلة الدعاء ومحل نزول البركات \* قال الكاشفي [ در لباب فرموده كه در حالت قيام ديده بر مسجده كه بايد نهاد مكر بمكة معظمه كه در خانه مكرمه بايد تكريست ] وفي الحديث (ان العبد اذا قام الى الصلاة فانما هو بين يدي الرحمن فاذا التفت يقول الله تعالى الى من تلتفت الى خير مني اقبل يا ابن آدم الى فانا خير من تلتفت اليه) ﴿ وفي التأويلات النجمية خاشعون اي بالظاهر والباطن \* اما الظاهر فخشوع الرأس بانتكاسه وخشوع العين بانغماسها عن الالتفات وخشوع الاذن بالتذلل للاستماع وخشوع اللسان للقراءة والحضور والتأني وخشوع اليدين وضع اليدين على الشمال بالتعظيم كالعبيد وخشوع الظهر انحناؤه في الركوع مستويا وخشوع الفرج بنفي الخواطر الشهوانية وخشوع القدمين بثنائهما على الموضع وسكونهما عن الحركة \* واما الباطن فخشوع النفس سكونها عن الخواطر والهواجس وخشوع القلب بملازمة الذكر ودوام الحضور وخشوع السر بالمراقبة في ترك اللحظات الى المكونات وخشوع الروح استغراقه في بحر المحبة وذوبانه عند تجلي صفة الجمال والجلال [ محقق فرموده كه در نماز اول از خود بيزار بايد شد پس طالب وصول بقرب يار بايد گذشت ]

يار بيزار است از تو تاتويي \* اول از خود خويش را بيزار كن  
 كر ز تو بگذره باقي مانده است \* خرقة وتسييح با زنا ر كن  
 ترك خويش و هر دو عالم كيرورو \* ذره منديش و چون عطار كن

﴿ والذين هم عن اللغو ﴾ اي عما لا ينسبهم من الاقوال والافعال \* وفي المفردات اللغو من الكلام ما لا يعتد به وهو الذي يورد لاعن روية وفكر ويجري مجرى اللغا وهو صوت العاصف ونحوها من الطيور ﴿ وفي التأويلات النجمية اللغو كل فعل لا لله وكل قول لا من الله ورؤية غير الله وكل ما يشغلك عن الله فهو لغو \* قال الكاشفي [ امام قشيري فرموده كه هر چه براي خدا نيست حشواست و آنچه از خدا باز دارد سهواست و آنچه بنده را دران حظي باشد لهواست و آنچه از خدا نبود لغواست و حقيقت آنست كه لغو چيزي را كویند از اقوال و افعال بهيچ كار نيابد ] ﴿ معرضون ﴾ يقال اعرض اظهار عرضه اي ناحيته فاذا قيل اعرض لي كذا اي بدا عرضه فامكن تناوله و اذا قيل اعرض فمضاء ولي مبدا عرضه اي معرضون في عامة اوقاتهم كما ينبغي عنه الاسم الدال على الاستمرار في ذلك اعراضهم عنه حال اشتغالهم بالصلاة دخولا اوليا ومدار اعراضهم عنه ماقية من الحالة الداعية الى الاعراض عنه لاجرد الاشتغال بالجد في امور الدين فان ذلك ربما يوهم ان لا يكون في اللغو نفسه ما يزرجرهم عن تعاطيه ﴿ والذين هم للزكاة فاعلون ﴾ للصدقة مؤدون والتعبير عن الاداء بالفعل المذكور في كلام العرب قال امية بن ابي الصلت المطعمون الطعام في السنة

الازمة والفاعلون للزكوات وتوسيط حديث الاعراض بين الطاعة البدنية والمالية لكمال  
 ملاسته بالخشوع في الصلاة والزكاة مصدر لانه الامر الصادر عن الفاعل لا المحل الذي  
 هو موقعه ﴿ وفي التأويلات التجمية يشير الى ان الزكاة انما وجبت لزكية النفس عن الصفات  
 الذميمة التجمية من حب الدنيا او غيره كقوله ﴾ (خذه من اموالهم صدقة تطهرهم وتزكيهم بها)  
 فان الفلاح في تزكية النفس كقوله ﴾ (قد اطلع من تركي) وقوله ﴾ (قد اطلع من زكاه) وقد خاب  
 من دسها) ولم يكن المراد مجرد اعطاء المال وجهه في القلب وانما كان لمصلحة ازالة حب  
 الدنيا عن القلب ومثل حب الدنيا جميع الصفات الذميمة الى ان تتم ازالتها ﴿ والذين هم  
 لغروجهم ﴿ الفرج والفرجة الشق بين الشئين كفرجة الحائط والفرج ما بين الرجلين  
 وكفى به عن السوء وكثر حتى صار كالصريح فيه ﴿ حافظون ﴿ ممسكون لها من الحرام  
 ولا يرسلونها ولا يبدلونها ﴿ الا على ازواجهم ﴿ زوجاتهم فان الزوج يقع على الذكر  
 والاتي ﴿ او ما ملكت ايمانهم ﴿ يعني [ كنيز كان كملكه بين ايدى ] فما ملكت ايمانهم وان  
 كان عاما للرجال ايضا لكنه يختص بالنساء اجماعا وانما قال ما اجراء للمالك مجرى  
 غير انقله اذ الملك اصل شائع فيه \* قال في الاسئلة المقحمة كيف يجوز ان يسمى الرقيق  
 ملك يمين ولا يسمى به سائر الاملاك الجواب ملك الجارية والعبد اخص لانه يختص بجواز  
 التصرف فيه ولا يملك كسائر الاملاك فان مالك الدار مثلا يجوز له نقض الدار ولا يجوز للمالك  
 العبد نقض بيته انتهى وافراد ذلك بعد تعميم قوله والذين هم عن الغزو معرضون لان  
 المباشرة اشبهت الملاحى الى النفس واعظمها خطرا ﴿ فانهم ﴿ [ پس بدرستی که نگاه  
 دارند کان فروج ] ﴿ غير ملومين ﴿ على عدم حفظها منهن [ بشرط آنکه در حیض  
 وقاس وروزه واحرام نباشد ] واللوم عذل انسان بنسبته الى ما فيه لوم \* وفي التهذيب : اللوم  
 [ ملامت کردن ] \* قال في الاسئلة المقحمة أى فرق بين الذم واللوم الجواب ان الذم يختص بالصفات  
 يقال الكفر مذموم واللوم يختص بالاشخاص قال فلان ملوم ﴿ وفي التأويلات التجمية يعني يحفظون  
 عن التلذذ بالشهوات اى لا يكون ازواجهم واماؤهم عدو لهم بان يشغلهم عن الله وطلبه فيحتذ  
 يلزم الحذر منه كقوله ﴾ (عدو لكم فاحذروهم) وانما ذكر بلفظ على لاستيلائهم على ازواجهم  
 للاستيلائهم عليهم وكانوا عليهم لاملوكين اهن فانهم غير ملومين اذا كانت المناكحة لابتغاء النسل  
 ورعاية السنة وفي اوائلها ﴿ فن ابتنى ﴿ طلب : وبالفارسية [ پس هر که جوید برای مباشرت ]  
 ﴿ ورامد ذلك ﴿ الذى ذكر من الحد المتسع وهو اربع من الحرائر وما شاء من الاماء : وبالفارسية  
 [ غیر زنان و کنیزان خود ] ﴿ كقولك هم العادون ﴿ الكاملون في العدوان المتهاون فيه  
 او المتعدون من الحلال الى الحرام والعدوان الاختلال بالعدالة والاعتداء بمجاوزة الحق  
 : وبالفارسية [ کاملند در ستمکاری با ایشان و در گذرند کانتند از حلال بحرام و آنکه استمنا  
 بید کنندهم ازین قبل است ] كما في تفسير الفارسي \* قال في انوار المشارق في الحديث (ومن  
 لم يستطع ) اى التزوج ( فعليه بالصوم ) استدل به بعض المالكية على تحريم الاستمنا لانه ارشد  
 عند المعجز عن التزوج الى ان الصوم الذى يقطع الشهوة جائز وفي رواية الخلاصة الصائم

اذا عالج ذكره حتى امنى عليه القضاء ولا كفارة عليه ولا يحل هذا الفعل خارج رمضان  
ان قصد تسكين شهوته وارجو ان لا يكون عليه ويل \* وفي بعض حواشي البخارى والاستثناء  
باليد حرام بالكتاب والسنة قال الله تعالى (والذين هم لفروجهم حافظون) الى قوله (فاولئك  
هم العادون) اى الظالمون المتجاوزون الحلال الى الحرام \* قال البغوى فى الآية دليل على  
ان الاستمنا باليد حرام \* قال ابن جريج سألت عطاء عنه فقال سمعت ان قوما يحشرون  
وايديهم حبلى واطنهم هؤلاء \* وعن سعيد بن جبير عذب الله امة كانوا يمشون بمذاكرهم  
والواجب على فاعله التعزير كما قال ابن الملقن وغيره نعم يباح عند ابى حنيفة واحد اذا خاف  
على نفسه الفتنة وكذلك يباح الاستمنا بيد زوجته او جاريته لكن قال القاضى حسين مع  
الكراهة لانه فى معنى العزل \* وفى التاتارخانية قال ابو حنيفة حسيه ان يجو رأسا برأس  
﴿والذين هم لأماناتهم وعهدهم﴾ لما يؤتمنون عليه ويماهدون من جهة الحق او الخلق  
: وبالفارسية يعنى [ ايشانرا بران امين ساخته باشند ازامانات وودايع خلق يا نجه امانت  
حق است چون نماز وروزه وغسل جنابت وبرعهد پاك باحق وخلق بندند ] والامانة اسم  
لما يؤتمن عليه الانسان والعهد حفظ الشئ ومراعاته حالا بعد حال ويسمى الموثق الذى يلزم  
مراعاته عهدا ﴿راعون﴾ اى قائمون عليها وحافظون لها على وجه الاصلاح ﴿وفى التأويلات  
التجمية الامانة التى حملها الانسان وهى الفيض الالهى بلا واسطة فى القبول وذلك الذى  
يختص الانسان بكرامة حمله وعهدهم اى الذى عاهدهم عليه يوم الميثاق على ان لا يعبدوا  
الاياه كقوله (وان اعبدوني هذا صراط مستقيم) راعون بان لا يخولوا فى الامانات الظاهرة  
والباطنة ولا يبدوا غير الله فان ابغض ما عبد غير الله الهوى لانه بالهوى عبد ما عبد من  
دون الله انتهى \* قال محمد بن الفضل جوارحك كلها امانات عندك امرت فى كل واحدة منها  
بامر فامانة العين الغض عن المحارم والنظر بالاعتبار وامانة السمع صيانتها عن الغو والرفث  
واحضارها مجالس الذكر وامانة اللسان اجتناب الغيبة والبهتان ومداومة الذكر وامانة  
الرجل المشى الى الطاعات والتباعد عن المعاصى وامانة الفم ان لا يتناول به الا حلالا وامانة  
اليد ان لا يمدّها الى حرام ولا يمسكها عن المعروف وامانة القلب مراعاة الحق على دوام  
الافواق حتى لا يطالع سواء ولا يشهد غيره ولا يسكن الا اليه ﴿والذين هم على صلواتهم﴾  
المفروضة عليهم ﴿يحافظون﴾ يواظبون عليها بشرائطها وآدابها ويؤدونها فى اوقاتها  
﴿وفى التأويلات التجمية يحافظون﴾ لثلاث يقع خلل فى صورتها ومعناها ولا يضيع منهم  
الحضور فى الصف الاول صورة ومعنى \* وفى الحديث (يكتب للذى خلف الامام بمحذاه  
فى الصف الاول ثواب مائة صلاة وللذى فى الايمن خمس وسبعون وللذى فى اليسر خمسون  
وللذى فى سائر الصفوف خمس وعشرون) كما فى شرح المجمع والصف الاول اعلم بحال  
الامام فتكون متابعتة اكثر وثوابه اتم واوفر كما فى شرح المشرق لابن الملك وفى الحديث  
(اول زمرة تدخل المسجد هم اهل الصف وان صلوا فى نواحي المسجد) كما فى خلاصة الحقائق  
ولفظ يحافظون لما فى الصلاة من التجدد والتكرار وهو السر فى جمعها وليس فيه تكرار

الخشوع والمحافظة فضيلة واحدة \* قال الكاشفي [ ذكر صلاة در مبدأ ومنتهاى ابن اوصاف كه موجب فلاح مؤمنانست اشتراكتست بتعظيم شان نماز ] ﴿ اولئك ﴾ المؤمنون المنعوتون بالنعوت الجليلة المذكورة : وبالفارسية [ آن كروه مؤمنان كه جامع اين شش صفت اند ] ﴿ هم الوارثون ﴾ اى الاحقاء بان يسموا وارثا دون من عداهم ممن ورث رغائب الاموال والذخائر وكراثمها. والوراثة انتقال مال اليك من غيرك من غير عقد ولا مايجرى مجرى العقد وسمى بذلك المتقل عن الميت فيقال للمال المورث ميراث ﴿ الذين يرثون الفردوس ﴾ بيان لما يرثونه وتقييد للمواريث بعد اطلاقها وتفسيرها بعد ابهامها تفخيما لشانها ورفعها لجلالها وهى استعارة لاستحقاقهم الفردوس باعمالهم حسبما يقتضيه الوعد الكريم للمبالغة فيه لان الوراثة اقوى سبب يقع فى ملك الثنى ولا يتعقبه رد ولا فسخ ولا اقالة ولا نقض ﴿ هم فيها ﴾ اى الفردوس والثانيث لانه اسم للجنة اولطبقتها العليا وهو البستان الجامع لاصناف الثمر - روى - انه تعالى بنى جنة الفردوس لبنة من ذهب ولبنة من فضة وجعل خلالها المسك الاذفر وغرس فيها من جيد الفاكهة وجيد الريحان ﴿ خالدون ﴾ لا يخرجون منها ولا يموتون. والخلود تبرى الثنى من اعتراض الفساد وبقاؤه على الحالة التى هو عليها والخلود فى الجنة بقاء الاشياء على الحالة التى هى عليها من غير اعتراض الكون والفساد عليها ﴿ وفى التأويلات النجمية الفردوس اعلى مراتب القرب قد بقى ميراثا عن الاموات قلوبهم فيرثه الذين كانوا احياء القلوب انتهى \* وفى تفسير الفاتحة للمولى الفناى رحمه الله اعلم ان الجنان ثلاث \* الاولى جنة الاختصاص الالهى وهى التى يدخلها الاطفال الذين لم يبلغوا حد العمل وحدهم من اول مايولد ويستهل صارخا الى اقضاء ستة اعوام ويعطى الله من شاء من عبادته من جنات الاختصاص ماشاء ومن اهلها المجانين الذين ماعقلوا ومن اهلها اهل التوحيد العلمى ومن اهلها اهل الفترات ومن لم يصل اليهم دعوة رسول \* والجنة الثانية ميراث ينالها كل من دخل الجنة ممن ذكرنا ومن المؤمنين وهى الاماكن التى كانت معينة لاهل النار لودخلوها \* والجنة الثالثة جنة الاعمال وهى التى ينزل الناس فيها باعمالهم فمن كان افضل من غيره فى وجوه التفاضل كان له من الجنة اكثر سواء كان الفاضل بهذه الحالة دون الفضول او لم يكن فما من عمل الاوله جنة يقع التفاضل فيها بين اصحابها ورد فى الحديث الصحيح عن النبي عليه السلام انه قال لبلال ( يا بلال بم سبقتنى الى الجنة فما وطئت فيها موضعا الا سمعت خشخشتك امانى ) فقال يا رسول الله ما احدثت قط الا نوضأت وما نوضأت الا صليت ركعتين فقال عليه السلام ( بهما ) فعلما انها كانت جنة مخصوصة بهذا العمل فما من فريضة ولا نافلة ولا فعل خير ولا ترك محرم ومكروه الاوله جنة مخصوصة ونعيم خاص بمن دخلها ثم فصل مراتب التفاضل فمن اراد ذلك فليطلب هناك فما ذكره موافق لما قيل فى الآية انهم يرثون من الكفار منازلهم فيها حيث فوتوها على انفسهم لانه تعالى خلق لكل انسان منزلا فى الجنة ومنزلا فى النار كما قال الكاشفي [ منزل مؤمنان ازدوزخ اضافه : نزل كفار كند ومنزلهاى ايشان از بهشت بر منزل مؤمنان افزايت ودر زادالمسير آورد. بهشت بنظر

کفار در آرد و مقامهای ایشانرا اگر ایمان آوردندى بریشان نمایند تا حسرت ایشان زیاده کرد

نظر از دور در جانان بدان ماند که کافرا \* بهشت از دور بمانند و آن سوز دگر باشد

اللهم اجعلنا من الذين يرثون الفردوس ويتعمون بنعيمها ويصلون الى نسيهما واحفظنا عن الاسباب المؤدية الى النار وجعيمها ﴿ ولقد خلقنا الانسان ﴾ اللام جواب قسم اى وبالله لقد خلقنا جنس الانسان فى ضمن خلق آدم خلقا اجاليا ﴿ من سلالة ﴾ يقال سل الشئ من الشئ تزع كسل السيف من الغمد وسل الشئ من البيت على سبيل السرقه وسل الولد من الاب ومنه قيل للولد سليل . والسلالة اسم ماسل من الشئ واستخرج منه فان فعالة اسم لما يحصل من الفعل فتارة يكون مقصودا منه كالحلاصة واخرى غير مقصود منه كالفلاحة والكفاية والسلالة من القليل الاول فانها مقصودة مايسل ومن ابتدائية متعلقة بالخلق اى من خلاصة سلت من بين الكدر كما فى الجلالين ﴿ من طين ﴾ من بيانية متعلقة بمحذوف وقع صفة لسلالة اى خلقنا من سلالة كائنة من طين : وبالفارسية [ خلاصه واز نقاوه كه برون كشيده شده از كل ] والطين التراب والماء المختلط به وفى التأويلات النجمية يشير الى سلالة سلت من جميع الارض طيها وسبخها وسهلها وجبلها باختلاف الوانها وطبائعها المتفاوتة ولهذا اختلفت الوانهم واخلاقهم لانه مودع فى طبيعتهم ماهو من خواص الطين الذى اختص بخاصية منها نوع من الحيوان من جنس البهائم والسباع والحوارح والحشرات المؤذيات الغالبة على كل واحد منها صفة من الصفات الذميمة والحميدة . فاما الذميمة فكالحرس فى الفأرة والتملة وكالشهوة فى العصفور وكالغضب فى الفهد والاسد وكالكبر فى النمر وكالبخل فى الكلب وكالشرد فى الخنزير وكالحقد فى الحية وغير ذلك من الصفات الذميمة واما الحميدة فكالشجاعة فى الاسد والسخاوة فى الديك والقناعة فى البوم وكالحلم فى الجمل وكالتواضع فى الهرة وكالوفاء فى الكلب وكالبكور فى الغراب وكالهمة فى البازى والساجدة وغير ذلك من الصفات الحميدة فقد جمعها كلها مع خواصها وطبائعها ثم اودعها فى طينة الانسان وهو آدم عليه السلام ﴿ ثم جعلناه ﴾ اى الجنس باعتبار افراده المتغيرة لآدم وقال بعضهم ثم جعلناه اى نسله فحذف المضاف فىكون المراد بالانسان آدم خلق من صفوة سلت من الطين ﴿ نطفة ﴾ بان خلقناه منها والنطفة الماء الصافى ويعبر بها عن ماء الرجل ﴿ فى قرار ﴾ اى مستقر وهو الرحم عبر عنها بالقرار الذى هو مصدر مبالغة ﴿ مكين ﴾ اى حصين وهو وصف لها بصفة مااستقر فيها مثل طريق سائر : وبالفارسية [ در قرار ] كاهى كه استوار يعنى رحم وجهل روز اورا نكاذه داشتيم سفيد ﴿ ثم خلقنا النطفة علقه ﴾ بان احلنا النطفة البيضاء علقه حمراء \* قال الراغب العلق الدم الجامد ومنه العلقه التى يكون منها الولد ﴿ فخلقنا العلقه مضغة ﴾ المضغة قطعة لحم تمضغ اى فصيرناها قطعة لحم لاستبانة ولا تميز فيها : وبالفارسية [ پس ساختيم آن خون را آن مقدار كوست كه بخايند يكبار كوشى بى استخوان بستره جهل روز ديكر ] ﴿ فخلقنا المضغة ﴾ اى غالبا ومعظمها

﴿عظاما﴾ بأن صلبناها بعد ثلاث واربعين وجعلناها عمودا للبدن على هيات واوضاع مخصوصة تقتضيها الحكمة ﴿فكسونا﴾ [بس بيوشانيديم] ﴿العظام﴾ المعبودة ﴿الحما﴾ من بقية المضغة اى كسونا كل عظم من تلك العظام مايلق به من اللحم على مقدار لائق به وهيات مناسبة له : وبالفارسية [ برو برويانيديم كوست بعد از رستن عروق واعصاب واوتار وعضلات برو ] واختلاف العواطف للتنبيه على تفاوت الاستحالات وجمع العظام لاختلافها ﴿ثم انشأناه﴾ الانشاء ايجاد الشيء وتربيته واكثر مايقال ذلك فى الحيوان وبالفارسية [ بس بيافريديم اورا ] ﴿خلقا آخر﴾ بنفخ الروح فيه : وبالفارسية [روح درو ديمده تازنده شد بعد از آنكه مرده بود يا بعد از خروج اورا دندن وموى داديم وراه بستان برو كشاديم واز مقام رضاع بغطام رسانيديم وبغذاهاى كونا كونا تربيت فرموديم وجون قدم در حد بلوغ نهاد وقلم تكليف برنجو جارى كرديم وبر مراتب شباب وكهولت وشيوخوت بكنهارانيديم ] وثم لكمال التفاوت بين الخلقين واحده به ابو خنيفه رحمه الله على ان من غصب بيضة فافرخت عنده لزمه ضمان البيضة لا الفرخ فانه خلق آخر \* قال فى الاسئلة المقحمة خلق الله آدمى اطوارا ولو خلقه دفعة واحدة كان اظهر فى كمال القدرة وابعد عن نسبة الاسباب فاما معناه فالجواب لا بل الخلق بعد الخلق بتقليب الاعيان واختراع الاشخاص اظهر فى القدرة فانه تعالى خلق آدمى من نطفة متماتة الاجزاء ومن اشياء كثيرة مختلفة المراتب متفاوتة الدرجات من لحم وعظم ودم وجلد وشعر وغيرها ثم خص كل جزء منها بتركيب عجيب وباختصاص غريب من السمع والبصر واللمس والمشي والذوق والشم وغيرها وهى ابلغ فى اظهار كمال الالهية والقدرة ﴿فتبارك الله﴾ فتعالى شأنه من علمه الشامل وقدرته الباهرة ﴿احسن الخالقين﴾ بدل من الحلالة اى احسن الخالقين خلقا اى المقدرين تقديره حذف المميز لدلالة الخالقين عليه فالحسن للخلق \* وفى الاسئلة المقحمة هذا يدل على ان العبد خالق افعاله ويكون الرب احسن منه فى الخلقية فالجواب معناه احسن المصورين لان المصور يصور الصورة ويشكلها على صورة المخلوق اخبره لانه لا يبلغ فى تصويره الى حد الخالق لانه لن يقدر على ان ينفخ فيها الروح وقد ورد الخلق فى القرآن بمعنى التصوير قال الله تعالى ﴿واذ تخلق من الطين كهيفة الطير﴾ اى واذا تصور كذلك ههنا انتهى وفى التأويلات النجمية ﴿ثم انشأناه خلقا آخر﴾ يعنى خلقا غير المخلوقات التى خلقها من قبل وهو احسنهم تقويما واكملهم استعدادا واجلهم كرامة واعلاهم رتبة واخصهم فضيلة فلهذا اتى على نفسه عند خليفته بقوله ﴿فتبارك الله احسن الخالقين﴾ لانه خلق احسن المخلوقين حيث جعله معدن العرفان وموضع المحبة ومتعلق العناية [ اى عزيز حق سبحانه وتعالى عرش وكرسى ولوح وقلم وملائكة ونجوم وسموات وارضين بينا فريد وذات مقدس را بدین نوع ثناء كه بعد از آفرينش انسان فرموده فرموده واين دليل تفضيل وتكريم ايشانست

بر ورق روى لطف اله \* آينه حسن تحرير كرد.



وفي المتنوی

ای رخ چون زهره است شمس الضحی \* ای کدای رنك تو کک کونه‌ها [۱]  
 تاج کرمناسست بر فرق سرت \* طوق فضلناست آویز برت  
 هیچ کرمنه بشنید این آسمان \* که شنید آن آدمی پرغمان [۲]  
 احسن التقویم در والتین بخواند \* که کرامی کوهرست ای دوست جان [۳]  
 کر بگویم قیمت آن ممتنع \* من بسوزم هم بسوزد مستمع

[بعضی از اهل وجدان گویند که چون درین آیت احوال بنی آدم و ترقی از مقامی بمقامی بیان فرموده و آنست که اورا زبانی باداء مراسم حمد و ثنایی که مستحق بارگاه قدم باشد نخواهد بود در ستایش ذات مقدس از جناب او نیابت نموده گفت] (فتبارک الله احسن الخالقین) - روی - ان عبدالله بن ابی سرح کان یکتب لرسول الله الوحی فلما انتهى علیه السلام الی قوله (خلقا آخر) سارع عبدالله الی النطق به قبل املائه علیه السلام فقال علیه السلام اکتب هکذا انزلت فمک عبدالله فقال ان کان محمد یوحی الیه فانا کذلک فلحق بمکه کافرا ثم اسلم یوم الفتح وقیل مات علی کفره ولما نزلت هذه الآیة قال عمر رضی الله عنه فتبارک الله احسن الخالقین فقال علیه السلام (هکذا نزلت یا عمر) وکان یفخر بک المواقفة انظر کیف وقعت هذه الواقعة سببا لسعادة عمر رضی الله عنه وشقاوة ابن ابی سرح حسبما قال تعالی (یضل به کثیرا و یهدی به کثیرا) لا یقال قد تکلم البشر ابتداء بمثل نظم القرآن وذلك قادح فی عجزه لما ان الخارج عن قدرة البشر ما کان مقدار اقصر سورة ﴿ثم انکم بعد ذلك﴾ ای بعدما ذکر من الامور العجیبة ﴿لمیتون﴾ لصائرؤن الی الموت لا محالة کما تؤذن به صیغة التعت الدالة علی الثبوت دون الحدوث الذی یفیده صیغة الفاعل : وبالفارسیة [یعنی مآل حال شما بمړه خواهد کشید و ساغر فنا از دست ساقی اجل خواهد چشید] \* قال بعضهم من مات من الدنیا خرج الی حیاة الآخرة ومن مات من الآخرة خرج منها الی الحیاة الاصلیة وهو البقاء مع الله تعالی ﴿ثم انکم یوم القيمة﴾ ای عند النفخة الثانية ﴿تبعثون﴾ تخرجون من قبورکم للحساب و المجازاة بالثواب والعقاب ﴿وفي الآیة اشارة الی ان الانسان بعد بلوغه الی رتبة الانسانیة یكون قابلا للموت مثل موت القلب وموت النفس وقابلا لحشرهما وفي موت القلب حیاة النفس وحشرها مودع وفي موت النفس حیاة القلب وحشره مودع وقابلا لحشرهما بالنفس والهوی وظلمته وحیاة القلب بالله ونوره کما قال تعالی ﴿أومن کان سینا فاحیناه وجعلنا له نورا﴾ الآیة وهذا معنی حقیقة قوله ﴿ثم انکم یوم القيمة تبعثون﴾ کذب فی التأویلات التجمیة \* قال فی الاسئلة المقحمة عد سائر اطوار الآدمی من خلقه الی ان یبعث ولم یذكر فیها شیئا من سؤال القبر فدل علی انه لیس بشیء فالجواب لانه تعالی ذکر الحیاة الاولى الی الی سبب العمل والحیاة الثانية الی الی سبب الجزاء وهما المقصودان من الآیة ولا یوجب ذلك نفی ما یدکر انتهى \* اعلم ان الموت یتعلق بصعقة سطوات العزة وظهور انوار العظمة والحیاة تتعلق بکشف الجمال الازلی هناك تیش الارواح والاشباح بحیاة وصالیة لا یجری بعدها موت الفراق والموت والحیاة الصوریان من باب التریبة الالهیة

[۱] در اواخر دفتر بیجم در بیان دست و پای امیر و ششین [۲] در اوائل دفتر ششم در بیان سؤال کردن سائل ازواعظی [۳] در اوائل دفتر ششم در بیان سؤال کردن سائل ازواعظی

[۳] در اوائل دفتر ششم در بیان توکل کردن حضرت مصطفی علیه السلام ابو بکر را

لان في القضاء تربية اخرى في التراب وفي الحياة اظهار زيادة قدرة فينا بادخال حياة ثانية في اشباحنا وتربية ثانية في ارواحنا فافهم جدا ﴿ ولقد خلقنا فوقكم سبع طرائق ﴾ جمع طريقة كما ان الطرق جمع طريق والمراد طباق السموات السبع كما قال في المفردات طرائق السماء طباقها : يعني [ هفت آسمان طبقى بالاى طبقه ] سميت بها لانها طوق بعضها فوق بعض مطارقة العمل فان كل شئ فوق مثله فهو طريقه ﴿ وما كنا عن الخلق ﴾ عن ذلك المخلوق الذي هو السموات ﴿ غافلين ﴾ مهملين امرها بل نحفظها عن الزوال والاختلال وندير امرها حتى تبلغ منتهى ما قدر لها من الكمال حسبما اقتضته الحكمة وتعلقت به المشيئة \* وقال الكاشي [ يا اذ جميع آفریدگان غافل نیستیم برخیر و ضرر و نفع و ضرر و كفر و شرك ايشان مطلعیم ] \* قال ابو يزيد قدس سره في هذه الآية ان لم تعرفه فقد عرفك وان لم تصل اليه فقد وصل اليك وان غبت أو غفلات عنه فليس عنك بغائب ولا غافل \* قال بعضهم فوقنا حجب ظاهرة وباطنة ففي ظاهر السموات حجب تحول بيننا وبين المنازل العالية من العرش والكرسى وعلى القلوب اغطية كالمنى والشبهوات والارادات الشاغلة والغفلات المتراكة والله تعالى ليس بغافل عن سكنات الغافلين وحركات المريدین و رغبات الزاهدين ولحظات العارفين ﴿ وانزلنا من السماء ﴾ من ابتدائية متعلقة بانزلنا ﴿ ماء ﴾ هو المطر ﴿ بقدر ﴾ [ باندازه که صلاح بندگان در آن دانستیم ] \* وفي بحر العلوم بتقدير يسلمون معه من الضرر ويصلون الى النفع ﴿ فاسكناه في الارض ﴾ اى جعلنا ذلك الماء ثابتا قارا فيها ﴿ وانا على ذهابه ﴾ اى زالت به بالافساد او التصعيد او التغير بحيث ينشأ عنه نشاطه حتى تهلكوا اتم ومواشیکم تعطشا لقادرون ﴿ كما كنا قادرين على انزاله وعن عكرمة عن ابن عباس رضى الله عنهما عن النبي عليه السلام (ان الله تعالى انزل من الجنة خمسة انهار حيحون وسيحون ودجلة والفرات والنيل فانزلها الله تعالى من عين واحدة من عيون الجنة من اسفل درجة من درجاتها على جناح جبريل استودعها الجبال واجراها في الارض وجعل فيها منافع للناس) فذلك قوله ( وانزلنا من السماء ماء بقدر فاسكناه في الارض ) واذا كان عند خروج يأجوج ومأجوج ارسل الله جبريل فرفع من الارض القرآن والعلم كله والحجر الاسود من البيت ومقام ابراهيم وتابوت موسى بما فيه وهذه الانهار الخمسة الى السماء فذلك قوله ( وانا على ذهابه لقادرون ) فاذا رفعت هذه الاشياء من الارض فقد اهلها خيري الدين والدنيا هذا حديث حسن كما في بحر العلوم ﴿ فانشأنا لكم ﴾ [ پس بیا فریدیم برای شما ] ﴿ به ﴾ بسبب ذلك الماء ﴿ جنات ﴾ [ استانها ] ﴿ من نخيل ﴾ [ زخرما بنان ] \* قال في المفردات النخل معروف ويستعمل في الواحد والجمع وجمعه نخيل ﴿ واعناب ﴾ [ وازناك بنان ] \* قال في المفردات العنب يقال لثمرة الكرم والكرم نفسه الواحدة عنبه انتهى \* قال الكاشي [ تخصیص این دو درخت جهت اختصاص اهل مدینه بخرما و اهل طائف بانکوراحت و نخل و عنب در زمین حجاز از همه دیار عرب بیشتر می باشد ] ﴿ لكم فيها ﴾ اى في تلك الجنات ﴿ فواكه كثيرة ﴾ تفكهون بها \* قال في المفردات الفاكه قيل هي الثمار

كلها وقيل بل هي الثمار ماعدا العنب والرمان وقائل هذا كأنه نظر الى اختصاصهما بالذكر وعطفهما على الفاكهة انتهى \* قال ابو حنيفة رحمه الله اذا حلف لايأكل فاكهة فاكل رطباً او عنباً او رماناً لم يحنث لان كلا منها وان كان فاكهة لغة وعرفاً الا ان فيه معنى زائداً على التفسكه اى التلذذ والتنعيم وهو الغداية وقوام البدن فيه فهذه الزيادة يخص من مطلق الفاكهة وخالفه صاحباه ﴿ومنها﴾ اى من الجنات ثمارها وزروعها ﴿تأكلون﴾ تغذوا او ترزقون وتحصلون معايشكم من قولهم فلان يأكل من حرفته كما قال الكاشفي [وما مالا بد معيشت ازان حاصل ميكنيد] \* وفي الآية اشارة الى انه كما انزل من السماء ماء المطر الذى هو سبب حياة الارضين كذلك انزل من سماء العناية ماء الرحمة فيجني القلوب ويزيل به دون العصاة وآثار زلتهم وينبت في رياض قلوبهم قنون ازهار البسط وضئوف انوار الروح والى انه كما يجني الغياض بماء السماء ثمر الاشجار ويجرى به الانهار فكذلك ما ساء العناية ينشئ شجرة العرفان ويؤتي اكلها من الكشف والبيان وما تنقاصر العبارات عن شرحه ولا تطمع الاشارات في حصره ثم ان الله تعالى عد نعمه على العباد واحسن الارشاد فمن تجاوز من النعم الى المنعم فقد فاز بالمطلوب الحقيقي \* فان قلت لم امر الله بالزهد في الدنيا مع انه خلقها له \* قلت السكر اذا نثر على رأس الخنثى فانه لا يلتقطه لعلوهمته ولولا تقطه لكان عيباً والاولياء زهدوا فيها ومنعوا انفسهم عن طياتها وقمعوا بالقليل رجاء رفع الدرجات وفي الحديث (جوعوا وانفسكم لولية الفردوس) والضيف اذا كان حكيماً لا يشبع من الطعام رجاء الحلاوى - حكي - ان واحداً من اهل الرياضة مر من تحت شجرة فاذا ثمرها قد ادرك فحملته عليه نفسه لئلا كل منه فقال لها ان صمت سنة والافلاصامت حتى اذا كان وقت الثمر من السنة الآتية ذهب لياً كل منه فتناول من الساقط تحتها فقالت النفس ان على الشجرة اعلى الثمر فكل منه فقال لها ان شرطى معك ان آكل منه مطلقاً لا من جيده الذى على الشجرة : قال الشيخ سعدى قدس سره

مر و در پی هر چه دل خواهدت \* که تمکین تن نور جان کاهدت

کند مرد را نفس اماره خوار \* اگر هوشمندی عزیزش مدار

اگر هر چه باشد مرادت خوری \* زدوران بسی نامرادی بری

\* قال بعضهم الجوز واللوز والفسق والبندق والشاه بلوط والصنوبر والرمان والتارنج والموز والحشخاش والرطب والزيتون والمشمش والحوخ والاجاص والعناب والغيراء والدراق والزعرور والنبق والتفاح والكمثرى والسفرجل والتين والعنب والاترج والخرنوب والقنا والخيار والبطيخ كلها من فواكه الجنة فالعشرة الاولى لها قشر والثانية لا قشر لها والعشرة الثالثة ليس لها قشر ولانوى كما لا يخفى ﴿وشجرة﴾ بالنصب عطف على جنات وتخصيصها بالذكر من بين سائر الاشجار لاستقلالها بمنافع معروفة قيل هي اول شجرة نبتت بعد الطوفان وهي شجرة الزيتون \* قال في انسان العيون شجرة الزيتون تعمر ثلاثة آلاف سنة \* وفي المفردات الشجر من التبت ماله ساق يقال شجرة وشجر نحو ثمرة وثمر ﴿وتخرج من طور سيناء﴾ هوجيل بين مصر وايلة نودى منه موسى عليه السلام : وبالفارسية

[وديكري بيافريديم برای شما درختی که بیرون می آید از کوه زیبا که جبل موسی است در میان مصر وایله] و يقال له طور سينين ومعناه الحسن او المبارک \* قال اهل التفسير فاما ان يكون الطور اسم الجبل وسيناء اسم البقعة اضيف اليها او المركب منهما علم له كامرئ القيس وهو بالفتح فعلاء كصحراء ففتح صرفه للتأنيث وبالكسر فيعال كديماس من النساء بالمد وهو الرقعة او بالقصر وهو النور ففتح صرفه للتعريف والعجمة او التأنيث على تأويل البقعة لالالاف وتخصيصها بالخروج منه مع خروجها من سائر البقاع ايضا لتعظيمها ولانه المنشأ الاعلى لها \* قال في الجلالين اول ما نبت الزيتون نبت هناك ﴿ تنبت بالدهن ﴾ [مى رويد باروغن] صفة اخرى لشجرة والباء متعلقة بمحذوف وقع حالا منها اى تنبت ملتبسة به ومستصحب له كما قال الراغب معناه تنبت والدهن موجود فيها بالقوة ويجوز كونها صلة معدية لتثبت كافي قولك ذهبت بزيد اى تنبت به معنى تنضمه وتحصله فان النبات حقيقة صفة للشجرة لا للدهن ﴿ وصنع ﴾ [نان خورش] ﴿ لاآكلين ﴾ اى ادام لهم وذلك من قولهم اصطبغت بالحل وهو معطوف على الدهن جار على اعرابه عطف احد وصفى الشئ على الآخر اى تنبت بالشئ الجامع بين كونه دهنا يدهن به ويسرج به وكونه ادما يصنع فيه الخبز اى يغمس للاستدام ويلون به كاللبس والحل مثلا ﴿ وفي التأويلات النجمية هى شجرة الحفي الذى يخرج من طور سيناء الروح بتأثير تجلى انوار الصفات تنبت بالدهن وهو حسن الاستعداد لقبول الفيض الالهى بلا واسطة ومقر هذا الدهن هو الحفي الذى فوق الروح وهو سر بين الله وبين الروح لا تطلع عليه الملائكة المقربون وهو ادام لا آكل الكونين بقوة الهمة ﴿ وان لكم فى الانعام ﴾ [در چهار بايان يعنى ابل وبقروغن] ﴿ لعبرة ﴾ لآية تعتبرون بحالها وتستدلون على عظيم قدرة خالقها ولطيف حكمته : وبالفارسية [چيزى كه بدان اعتبار كريد وبر قدرت الهى استدلال نمايند] فكأنه قيل كيف العبرة ف قيل ﴿ نسقيكم ﴾ [مى اشامانيم شما را] ﴿ مما فى بطونها ﴾ ماعبارة اما عن الالبان فن تبعية والمراد بالبطون الجوف او عن العلف الذى يتكون منه اللبن فن ابتدائية والبطون على حقيقتها ﴿ وفي التأويلات النجمية يشير الى انه كما يخرج من بطون الانعام من بين الفرث والدم لنا خالصا وفيه عبرة لاولى الابصار فكذلك يخرج من بين فرث الصفات النفسانية وبين دم الصفات الشيطانية لنا خالصا من التوحيد والمحبة يسقى به ارواح الصديقين كما قال بعضهم

سقانى شربة احيى فؤادى \* بكأس الحب من بحر الوداد

﴿ ولكم فيها منافع كثيرة ﴾ غير ما ذكر من اصوافها واوبارها واشعارها \* قال الكاشفى [ومر شما راست در ايشان سودهاى بسيار كه بعضى را سوار مېشويد و برخى را بار مېكنيد و از بعضى نتاج مستانيد و از يشم و موى ايشان بهره ميگيريد] ﴿ ومنها تأكلون ﴾ فتتفعون باعيانها كما تتفعون بما يحصل منها وفى الحديث (عليكم بالان البقرة فانها تؤم من كل الشجر) اى تجمع وفى الحديث (عليكم بالان البقر وسمانها واياكم ولحومها فان البانها وسمانها دواء وشفاء ولحومها داء) وقد صرح ان النبي عليه السلام ضحى عن نسانه بالبقر \* قال

الحليمي هذا ليس الحجاز ويوسه تخم البقر ورطوبة لبنها وسننها فكانه يرى اختصاص ذلك به وهذا التأويلات مستحسن والا فالتبني عليه السلام لا يتقرب الى الله تعالى بالداء فهو انما قال ذلك في البقر لتلك اليوسه. وجواب آخر انه عليه السلام ضحى بالبقر لبيان الجواز ولعدم تفسير غيره كذا في المقاصد الحسنة للامام السخاوي ﴿وعليها﴾ اي على الانعام فان الحمل عليها لا يقتضي الحمل على جميع انواعها بل يتحقق بالحمل على البعض كالابل ونحوها وقيل المراد هي الابل خاصة لانها المحمول عليها عندهم والمناسب للفلك فانها سفائن البر ﴿وعلى الفلك﴾ اي السفينة \* قال الراغب ويستعمل ذلك للواحد والجمع وتهديرهما مختلفان فان الفلك اذا كان واحدا كان كبناء قفل واذا كان جمعا فكبناء حمر ﴿تحمّلون﴾ يعني [ برشتران درخشك وبركشتيها برتري برداشته مي شويد يعني شتر وكشتي شمارا بر مي دارند واذهر موضعي بموضعي ميرند ] وانما لم يقل وفي الفلك كقوله (ثله احمل فيها) لان معنى الايماء ومعنى الاستملاء كلاهما مستقيم لان الفلك وعاء لمن يكون فيه احمولة له يستعملها فلما صح الضمان صحت العبارتان وايضا هو يطابق قوله عليها ويزاوجه كذا في بحر العلوم \* ودلت الآية على جواز ركوب البحر للرجال والنساء على ما قاله الجمهور وكره ركوبه للنساء لان التستر فيه لا يمكنهن غالبا ولاغض البصر من المتصرفين فيه ولا يمكن عدم انكشاف عوراتهن في تصرفهن لاسبابها صغر من السفن مع ضرورتهن الى قضاء الحاجة بحضرة الرجال كما في انوار المشارق \* قال في النخبة اذا اراد ان يركب السفينة في البحر للتجارة او لغيرها فان كان بحال لو غرقت السفينة امكنه دفع الفرق عن نفسه بكل سبب يدفع الفرق به حله الركوب في السفينة وان كان لا يمكنه دفع الفرق لا يجعل له الركوب انتهى فالمفهوم من هذه المسألة حرمة الركوب في السفينة لمن لا يقدر على دفع الفرق عن نفسه مطلقا سواء كان لطلب العلم او التجارة او الحج او زيارة الاقارب او صلة الرحم او نحو ذلك وسواء كانت السلامة غالبة او لا لكن المفهوم من بعض المسائل جوازه عند غلبة السلامة والافلا \* قال في شرح حزب البحر قال عمر بن الخطاب رضي الله عنه لعمرو بن العاص صف لي البحر فقال يا امير المؤمنين مخلوق عظيم يركبه خلق ضعيف دود على عود فقال عمر لا جرم لولا الحج والجهاد لضربت من يركبه بالدرة ثم منع ركوبه ورجع عن ذلك بعد مدة وكذلك وقع لعثمان رضي الله عنه ومعاوية ثم استقر الاجماع على جوازه بشرائطه انتهى. والسباحة في الماء من سنن النبي \* قال في انسان العيون كانت وفاة ابيه عليه السلام عبدالله بالمدينة ودفن في دار المتابعة بآلاء المتاة فوق وبآلاء الموحدة والعين المهمة وهو رجل من بني عدي بن النجار اخوال ابيه عبدالمطلب والتجار هذا اسمه تميم وقيل له التجار لانه اختن بقدم وهو آلة التجار ولما هاجر عليه السلام الى المدينة ونظر الى تلك الدار عرفها وقال ههنا نزلت بي امي وفي هذه الدار قبر ابي عبدالله واحسنت القوم السباحة في بحر بني عدي بن النجار ومن هذا وما جاء عن عكرمة عن ابن عباس انه عليه السلام كان هو واصحابه يسبحون في غدير في الجحفة فقال عليه السلام لاصحابه (ليسبح كل رجل منكم الى صاحبه) وبقي النبي عليه السلام

وابوبكر فسيح النبي الى ابي بكر حتى اعتقه وقال (انا وصاحبي انا وصاحبي) وفي رواية (انا الى صاحبي انا الى صاحبي) يعلم رد قول بعضهم وقد سئل هل عام عليه السلام الظاهر لا لانه لم يثبت انه عليه السلام سافر في بحر ولا بالحرمين بحر \* ولقد ارسلنا نوحا الى قومه \* الام جواب قسم وتصدير القصة به لاطهار كمال الاعتناء بمضمونها اى وبالله لقد ارسلنا نوحا الى قومه وجاء في قصيدة جمال الدين

من كثير الذنب نوحوا \* نوح نوح في الرسل

انه عمرا طويلا \* من قليل النطق ناح

وهو انه عليه السلام مر على كلب به جرب فقال بشس الكلب هذا ثم ندم فلاح من اول عمره الى آخر \* فقال \* داعيهم الى التوحيد \* يا قوم \* [ اى كروه من ] واصله يا قومى \* اعبدوا الله \* وحده كما دل عليه التعليل وهو \* مالكم من اله غيره \* اى مالكم في الوجود اوفى العالم غير الله فغير بالرفع صفة لآله باعتبار محله الذى هو الرفع على انه فاعل ومن زائدة او مبتدأ خبره لكم \* أفلاتتقون \* الهمة لانكار الواقع واستقباحه والفاء للعطف على مقدر يستدعيه المقام اى ألا تعرفون ذلك اى مضمون قوله مالكم من اله غيره فلا تتقون عذابه بسبب اشراككم به في العبادة ما لا يستحق الوجود لولا ايجاد الله فضلا عن استحقاق العبادة فالمسكر عدم الاتقاء مع تحقق ما يوجهه \* قال الكاشفى يعنى [ ترسيد از عذاب وى وعبادت غير او ميل مكسيد ] وفي التأويلات النجمية (ولقد ارسلنا نوحا) نوح الروح الى قومه من القلب والسر والنفس والقالب وجوارحه \* فقال يا قوم اعبدوا الله مالكم من اله غيره \* من الهوى والشيطان فعبادة القلب بقطع التعلقات والمحبة وعبادة السر بالتفرد بالتوحيد وعبادة النفس بتبديل الاخلاق وعبادة القالب بالتجريد وعبادة الجوارح باقامة اركان الشريعة \* أفلاتتقون \* بهذه العبادات عن الحرمان والخذلان وعذاب التيران \* فقال الملأ \* اى الاشراف والسادة \* الذين كفروا من قومه \* اى قالوا لعوامهم مبالغة في وضع الرتبة العالية وحطها عن منصب النبوة \* قال الكاشفى [ چون اكبر قوم اصغر را بدین ودعوت نوح مائل دیدند ایشانرا تنفیر نمودہ کفتند ] \* ما هذا \* [ نیست این کس که مى خواند بتوحيد ] \* الا بشر مثلکم \* اى فى الجنس والوصف من غير فرق بينکم وبينه \* قال الكاشفى [ مانند شما در خوردن و آشامیدن وغير آن ] \* يريد ان يتفضل عليكم \* اى يريد ان يطلب الفضل عليكم ويتقدمكم بادعاء الرسالة مع كونه مثلکم \* قال فى الجلائن يتشرف عليكم فيكون افضل منكم بان يكون متبوعا وتكونوا له تبعاً كقوله وتكون لکما الکبرياء فى الارض وصفوه بذلك اغضاباً للمخاطبين عليه واغراء على معاداته \* ولولوا الله لانزل ملائكة \* اى لو شاء الله ارسال الرسول لارسل رسلا من الملائكة [ تا مرسل از مرسل اليهم متميز بودى ] وانما قيل لانزل لان ارسال الملائكة لا يكون الا بطريق الانزال ففعل المشيئة مطلق الارسال المفهوم من الجواب لانفس مضمونه كما فى قوله ولولوا لهداكم ونظائر \* وفي التأويلات النجمية يشير بهذا الى مقالات بعض البطالة من

الطلبة فان بعضهم يتكسلون في الطلب فيقولون لو شاء الله سعيانا في الطلب لا يدنا بالصفات الملكية والتوفيق الرباني ﴿مأسعنا بهذا﴾ ای مثل هذا الكلام الذي هو الامر بعبادة الله خاصة ﴿في آياتنا الاولين﴾ ای الماضين قبل بعثته \* وفي بحر العلوم بهذا ای بارسال البشر وان جاء ذكر من الله على رجل منهم كما قال الكاشفي [مانسوده ایم این را که آدمی رسول خدا تواند بود بخلقان] قالوه اما لفرط غلوهم في التكذيب والعتاد واما لكونهم وآبائهم في فترة متطاولة یعنی [میان ادريس و میان ايشان مدتی مدید گذشته بود و شنوده بودند که از اولاد آدم پیغمبری بوده] ﴿ان هو﴾ ما هو ﴿الارجل به جنة﴾ ای جنون ولذلك يقول ما يقول [اگر جنون نداشتی که بشر قابلیت رسالت ندارد] والجنون اختلال حائل بين النفس والعقل وفي التأويلات التجمیة يشير الى ان احوال اهل الحقيقة عند ارباب الطبيعة جنون كما ان احوال ارباب الطبيعة عند اهل الحقيقة جنون انتهى والجنون المعتبر هو ترك العقل واختيار العشق : قال الحافظ

درره منزل لیلی که خطر هاست درو \* شرط اول قدم آنتست که مجنون باشی

وقال الصائب

روزن عالم غیبت دل اهل جنون \* من و آن شهر که دیوانه فراوان باشد ﴿فتر بصوابه﴾ اصبروا علیه وانتظروا : وبالفارسیة [بس انتظار برید ویرا و چشم دارید] \* قال الراغب التریص الانتظار بالشیء ساعة یقصد بها غلاء اورخصا او امرا ینتظر زواله او حصوله ﴿حتى حين﴾ الى وقت یفیک من الجنون \* قال الكاشفي [تاهنکامی از زمان یعنی صبر کنید که اندک وقتی را بمرور و ازوی باز رهم یا از جنون باهوش آید و ترک گفتن این سخنان نموده پی کار خود گیرد] ﴿قال﴾ نوح بعدما ایس من ایمانهم ﴿رب﴾ [ای پروردگار من] ﴿انصرنی﴾ باهلاکم بالکلیة ﴿بسا کذبون﴾ ای بسبب تکذیبهم ایای او بدل تکذیبهم ﴿فاوحینا الیه﴾ عند ذلك ای فاعلمناه فی خفاء فان الایحاء والوحی اعلام فی خفاء ﴿ان اصنع الفلک﴾ ان مفسرة لما فی الوحی من معنی القول والصنع اجادة الفعل ﴿باعیننا﴾ ملتبسا بحفظنا نحفظه من ان نحطی فی صنعته او یفسده علیک مفسد یرقال فلان بعینی ای احفظه واداعیه کقولک هو منی برأی وسمع \* قال الجنید قدس سره من عمل علی مشاهدة اورثة الله علیها الرضی قال الله تعالی ﴿واصنع الفلک باعیننا﴾ ووحینا ﴿وامرنا و تعلیمنا لکیفیه صنعها﴾ روى - انه اوحی الیه ان یصنعها علی مثال الجؤجؤ وفي التأویلات التجمیة الهمنا الى نوح الروح ان اصنع فلک الشریعة باستصواب نظرنا وامرنا لا ینظر العقل وامر الهوی كما یعمل الفلاسفة والبراهمة ﴿فاذا جاء امرنا﴾ ای اذا اقرب امرنا بالعذاب ﴿وفار الثور﴾ [و بجوشد بنور یعنی بوقتی که زن توانان یزد از میان آتش آب برآید] كما فی تفسیر الفارسی . والفور شدة الغلیان ویقال ذلك فی النار نفسها اذا حاجت وفى القدر وفى الغضب وفوارة الماء سمیت تشبیها بقلیان القدر ویقال انفور الساعة والثور تنور الحیز ابتداء منه النبوع علی خرق المائدة وكان فی الکوفة موضع مسجدها كما روى انه

قيل له عليه السلام اذا فار الماء من الشور اركب انت ومن معك وكان تنور آدم فصار الى نوح فلما نبع منه الماء اخبرته امرأته فركبوا ﴿ فاسلك فيها ﴾ اى ادخل في الفلك يقال سلك فيه اى دخل وسلك فيه اى ادخله ومنه قوله ماسلككم في سقر ﴿ من كل ﴾ من كل امة ونوع ﴿ زوجين ﴾ فريدن مزدوجين ﴿ اثنين ﴾ تأكيد والمراد الذكر والانثى [ ودر تيسير كويد در كشتي نياورد مكر آنها را كه مى زايند بايضا مى نهند ] ﴿ واهلك ﴾ منصوب بفعل معطوف على فاسلك اى واسلك اهلك والمراد به امرأته وبنوه وتأخير الاهل لما فيه من ضرب تفصيل بذكر الاستثناء وغيره ﴿ الامن سبق عليه القول منهم ﴾ اى القول باهلاك الكفرة ومنهم ابنه كنعان وامه واغلة وانما جيء بعلی لكون السابق ضارا كما جيء باللام في قوله ﴿ ان الذين سبقتم لهم منا الحسنی ﴾ لكونه نافعا ﴿ ولا تخاطبني في الذين ظلموا ﴾ بالدعاء وانجائهم ﴿ انهم مفرقون ﴾ مقضى عليهم بالاغراق لامحالة لظلمهم بالاشراك وسائر المعاصي ومن هذا شأنه لا يشفع له ولا يشفع فيه كيف لا وقد امر بالحمد على النجاة منهم باهلا كههم بقوله تعالى ﴿ فاذا استويت انت ومن معك ﴾ اى من اهلك واشيا عك اى اعتدلت في السفينة راكبا \* قال الراغب استوى يقال على وجهين احدهما ان يسند اليه فاعلان فصاعدا نحو استوى زيد وعمرو كذا اى تساويا قال تعالى ﴿ لا يستوون عند الله ﴾ والثاني ان يقال لا اعتدال الشيء في ذاته نحو فاذا استويت ومتى عدى بعلی اقضى معنى الاستعلاء نحو ﴿ الرحمن على العرش استوى ﴾ ﴿ على النلك فقل الحمد لله الذى نجيناك من القوم الظالمين ﴾ افرد بالذكر مع شركة الكل في الاستواء والنجاة لظهور فضله والاشعار بان في دعائه وشأنه مندوحة عما عداه ﴿ وقل ربى اترلنى ﴾ اى في السفينة او منها \* قال الكاشغرى [ قولى آنت كه امر بدين دعا در وقت خروج از كشتى بوده واشهر آنت كه در وقت دخول وخروج اين دعا فرموده ] ﴿ منزل مبارك ﴾ اى اتزالا او موضع اتزال يستتبع خيرا كثيرا وقرئ منزل بفتح الميم اى موضع نزول والنزول في الاصل هو الانحطاط من علو يقال نزل عن دابته ونزل في مكان كذا حط رحله فيه وانزله غيره ﴿ وانت خير المنزلين ﴾ \* وفي الجلالين استجاب الله دعاه حيث قال ﴿ اهبط بسلام منا وبركات عليك ﴾ فبارك فيهم بعد اتزالهم من السفينة حتى كان جميع الخلق من نسل نوح ومن كان معه في السفينة \* قال الكاشغرى [ سلمى از اين عطا ثقل مي فرمايد كه منزل مبارك آن منزلست كه دراو از هوا جس نفسانى ووساوس شيطاني ايمن باشند و آثار قرب از جمال قدس نازل باشد ]

هر كجا بر تو انوار جمال بهيستر \* بركت آن منزل از همه منازل افزونتر

در منزلى كه يارى روزي رسیده باشد \* با ذره هاى خاكش داريم مر جباى

﴿ ان في ذلك ﴾ الذى ذكر مما فعل به وبقومه ﴿ لايات ﴾ جلية يستدل بها اولوا الابصار ويعتبر بها ذووا الاعتبار ﴿ وان كنا لمبتلين ﴾ ان مخفة من ان واللام فارقة بينها وبين النافية وضيم الشأن محذوف اى وان الشأن كنا مصيبي قوم نوح ببلاء عظيم وعقاب شديد او مختبرين بهذه الايات عبادنا لنمظر من يعتبر ويتذكر \* قال الراغب اذا قيل ابتلى فلان



بكذا وابلاؤه فذلك يتضمن امرين أحدهما تعرف حاله والوقوف على مايجهل من امره والثاني ظهور جودته وزدائه دون التعرف بحاله والوقوف على مايجهل من امره اذا كان الله علام الغيوب انتهى \* واعلم ان البلاء كالملاح وان اكابر الانبياء والاولياء ائما كانوا من اولى العزم ببلايا ابتلاهم الله بها فصبروا ألا ترى الى حال نوح عليه السلام كيف ابتلى الفسنة الاخسين عاما فصبر حتى قيل له ﴿ قل الحمد لله الذى نجانا من القوم الظالمين ﴾ : قال الحافظ كرت چونوح تبى صبرهست برغم طوفان \* بلا بـ كـ ردد وكام هزار ساله برآيد ثم ان نوحا عليه السلام دعا بهلاك قومه مأذونا من الله تعالى فجاء القهر الالهى اذ لم يؤثر فيهم اللطف للرحماني والمقصود من الدعاء اظهار الضراعة وهونافع عندالله تعالى \* يجي ابن معاذ رحمه الله [ كفت عبادت قنلست كليدش دعا وودندانه كليدلقمه حلال وازجمله دعا او اين بودى بار خدايا اكر آن نكني كه خواهم صبر بر آنچه توخواهى ] وفي الآية اشارة الى ان المؤمن ينبغي له ان يطلب منزلا مباركا يبارك له فيه حيث دينه ودنياه

سعدياحب وطن كرجه حديثست صحيح \* نتوان مرد بسختي كه من ايجا زادم ولو تفكرت فى احوال الانبياء وكل الاولياء لوجدت اكثرهم مهاجرين اذلاين فى الاقامة بين قوم ظالمين \* يقول الفقير احمدالله تعالى على نعمه المتوافرة لاسيما على المهاجرة التى وقعت مرارا وعلى المنزل وهى بلدة بروسه حيث جاء الفال بلدة طيبة ورب غفور وعلى الانجاء من القوم الظالمين حيث ان كل من عادنى ورد موعظتى هلك مع الهالكين فجاءت عاقبة الابتلاء نجاة والقهر لطفا والجلال جمالا ﴿ ثم انشأنا من بعدهم ﴾ اى اوجدنا واحداثا من بعد اهلاك قوم نوح ﴿ قرنا آخرين ﴾ هم عاد لقوله تعالى حكاية عن هود ﴿ واذكروا اذ جعلكم خلفاء من بعد قوم نوح ﴾ والقرن القوم المقترنون من زمن واحد اى اهل زمان واحد ﴿ فارسلنا فيهم ﴾ [ پس فرستاديم درميان ايشان ] ﴿ رسولا منهم ﴾ اى من جملتهم نسباً وهو هود لاهود وصالح على ان يكون المراد بالقرن عاداً وثمود لان الرسول بمعنى المرسل لا بد وان يثنى ويجمع بحسب المقام كقوله ﴿ افارسولا ربك ﴾ وجعل القرن موضعا للارسال كما فى قرأه ﴿ كذلك ارسلناك فى امة ﴾ ونحوه لا غاية له كما فى مثل قوله تعالى ﴿ لقد ارسلنا نوحا الى قومه ﴾ للايذان من اول الامر بان من ارسل اليهم لم يأتهم من غير مكانهم بل انما نشأ فيما بين اظهرهم ﴿ ان اعبدوا الله ﴾ ان مفسرة لارسلنا لما فى الارسال من معنى القول اى قلنا لهم على لسان الرسول ان اعبدوا الله تعالى وحده لانه ﴿ مالكم من اله غيره ﴾ مر اعرابه ﴿ افلا تتقون ﴾ \* قال فى بحر العلوم ائشركون بالله فلا تخافون عذابه على الاشراك انتهى فالشرك وعدم الاتقاء كلاهما منكران ﴿ وقال الملأ من قومه الذين كفروا ﴾ \* قال الراغب الملأ الجماعة يجتمعون على رأى فيملأون العيون روعاً والتفوس دلالة وبهاء اى اشراف قومه الكافرين وصفوا بالكفر ذمالمهم وذكره بالواو دون الفاء كفى قصة نوح لان كلامهم لم يتصل بكلام الرسول ومعاناهه اجتمع فى الحصول ذلك القول الحق وهذا القول الباطل وشتان ما بينهما \* قال فى برهان القرآن قدم من قومه فى هذه الآية واخر فيما قبلها لان صلة الذين فيما قبل اقتضت على فعل وضمير الفاعلين ثم ذكر بعده

الجار والمجرور ثم الفاعل ثم المفعول وهو المفعول وليس كذلك هذه فان صلة الموصول طالت بذكر الفاعل والمفعول والعطف عليه مرة اخرى فقدم الجار والمجرور لان تأخيرها ملبس وتوسطه ريك فخص بالتقديم ﴿ وكذبوا بقاء الآخرة ﴾ اى بالمصير الى الآخرة بالبعث والحشر اوبقاء ما فيها من الحساب والثواب والعقاب ﴿ وارتقاهم ﴾ اى نعمناهم ووسعنا عليهم : وبالفارسية [ ونعمت دادة بودم ايشارا ] يقال ترف فلان اى توسع في النعمة وارتفته النعمة اطعته ﴿ في الحياة الدنيا ﴾ بكثرة الاموال والاولاد اى قالوا لاعتقابهم مضلين لهم ﴿ ما هذا ﴾ اى هود ﴿ الابرار مثلكم ﴾ في الصفات والاقوال البشرية ﴿ يأكل مما تأكلون منه ويشرب مما تشربون ﴾ اى تشربون منه وهو تقرير للمعائلة : يعنى [ بغداد محتاجت مائند شما اكر نبى بودى بايستى كه متصف بصفات ملائكة بودى نخوردى ونياشاميدى ] ولئن اطعم بشر مثلكم ﴿ اى فيما ذكر من الاحوال والصفات اى وبالله ان امتلكم او امره ﴾ انكم اذا ﴿ اى على تقدير الاطاعة : وبالفارسية [ آنكاه ] ﴿ لخاسرون ﴾ عقولكم ومغبوثون في آرائكم حيث اذلتكم انفسكم \* وقال الكاشاني [ زيان زد كانيده خود را مأمور ومتبوع مثل خود سازيد ] انظر كيف جعلوا اتباع الرسول الحق الذى يؤصلهم الى سعادة الدارين خسرا نا دون عبادة الاصنام التى لاخسران وراها قاتلهم الله واذن وقع بين اسم ان وخبرها لتأكيد مضمون الشرط والجملة جواب لقسم محذوف \* قال بعض الفضلاء اذن ظرف حذف منه ما اضيف اليه ونون عوضا \* وفي العمون اذن جواب شرط محذوف اى انكم ان اطعموه اذن لخاسرون ﴿ ابعدم ﴾ [ ايا وعده ميدهد شمارا اين پيغمبر ] انكم اذا تم ﴿ بكسر الميم من مات يمات وقرئ بضمها من مات يموت ﴾ وكنتم ﴿ وصرتم ﴾ ترابا وعظاما ﴿ نخرة مجردة عن اللحوم والاعصاب اى كان بعض اجزائكم من اللحم ونظائر ترابا وبعضها عظاما وتقديم التراب لمراقته في الاستبعاد وانقلابه من الاجزاء البادية او كان مقدموكم ترابا صرفا ومتأخروكم عظاما \* يقول الفقير الظاهر ان مرادهم بيان صيرورتهم عظاما ثم ترابا لان الواو لمطلق الجمع ﴿ انكم ﴾ تأكيد للاول لطول الفصل بينه وبين خبره الذى هو قوله ﴿ مخرجون ﴾ اى من القبور احياء كما كنتم ﴿ هيات هيات ﴾ اسم فعل وهو بعد وتكريره لتأكيد البعد اى بعد الوقوع ﴿ لما توعدون ﴾ يعنى [ آنچه وعده داده ميشويد از بخت و جزا هرگز نباشد ] او بعدما توعدون واللام لبيان المستبعد كأنهم لما صوتوا بكلمة الاستبعاد قيل لماذا هذا الاستبعاد فقل لما توعدون ﴿ ان هي ﴾ ان بمعنى ما اى مالهياة ﴿ الاحياتنا الدنيا ﴾ الدانية الفانية ﴿ نموت ونحيا ﴾ مفسرة للجملة المتقدمة اى يموت بعضنا ويولد بعض الى انقراض العصر او يصيبنا الامران الموت والحياة يعنون الحياة المتقدمة في الدنيا والموت بعدها وليس وراء ذلك حياة ﴿ وما نحن بمبعوثين ﴾ بمنشرين بعد الموت كما تزعم يهود انظر كيف عميت قلوبهم حتى لم يروا ان الاعادة اهون من الابتداء وان الذى هو قادر على ايجاد شئ من العدم واعداده من الوجود يكون قادرا على اعادته ثانيا ﴿ ان هو ﴾ اى ما هو ﴿ الارجل افترى على الله كذبا ﴾ اى اخترع

الكذب على الله فيما يدعيه من الارسال والبعث \* قال الراغب القرى قطع الجلد للخرز والاصلاح والافراء للافساد والافتراء فيهما وفي الافساد اكثر ولذلك استعمل في القرآن في الكذب والشرك والظلم ﴿ وما نحن له بمؤمنين ﴾ بمصدقين فيما يقول ﴿ قال ﴾ هود بعد ما يش من ايمانهم ﴿ رب انصرني ﴾ عليهم وانتقم لي منهم : وبالفارسية [ اي پروردگار من ياری کن مرا بفاليت وايشترا مغلوب كردان ] ﴿ بما كذبون ﴾ اي بسبب تكذيبهم اياي واصرارهم عليه ﴿ قال ﴾ تعالى اجابة لدعائه وعدة بالقبول ﴿ عما قيل ﴾ اي عن زمان قليل وما مزيدة بين الجار والمجرور لتأكيد معنى القلة ﴿ ليصنحن ﴾ اي ليصيرن اي الكفار المكذبون ﴿ نادمين ﴾ على الكفر والتكذيب وذلك عند معايتهم العذاب . والندامة بالفارسية [ پشیمانی ] ﴿ فاخذتهم الصيحة ﴾ صيحة جبريل صاح عليهم صيحة هائلة تصدعت منها قلوبهم فماتوا والصيحة رفع الصوت \* فان قلت هذا يدل على ان المراد بالقرن المذكور في صدر القصة نمود قوم صالح فان عادا اهلكوا بالريح العقيم \* قلت لعلهم حين اصابتهم الريح العقيم اصبوا في تضاعفها بصيحة هائلة ايضا كما كان عذاب قوم لوط بالقلب والصيحة كما مر وقد روى ان شداد بن عاد حين اتم بناء ارم سار اليها باهله فلما دنا منها بعث الله عليهم صيحة من السماء فهلكوا وقيل الصيحة نفس العذاب والموت \* وفي الجلالين فاخذتهم صيحة العذاب ﴿ بالحق ﴾ متعلق بالاخذ اي بالوجه الثابت الذي لا دافع له \* وفي الجلالين بالامر من الله ﴿ فجعلناهم ﴾ فصيرناهم ﴿ غناء ﴾ اي كفاء السيل لا يتنفع به وهو ما يحمله السيل على وجهه من الزبد والورق والميدان كقولك سال به الوادي لمن هلك \* قال الكاشغري [ غناء : چون خاشاك آب آورده يعنى هلاك كردیم و نابود ساختیم چون خس و خاشاك كه سيل آترا باطراف افكند و سپاه كهنه كردد ] ﴿ فبعدا للقوم الظالمين ﴾ يحتمل الاخبار والدعاء \* قال الكاشغري [ پس دوری باد از رحمت خدای مكرره ستمكارانرا ] وبعدا مصدر بعد اذا هلك وهو من المصادر التي لا يكاد يستعمل ناصبها . والمعنى بعدوا بعدا اي هلكوا واللام لبيان من قيل له بعدا \* وفي الآية اشارة الى ان اهل الدنيا حين بغوا في الارض وطفوا على الرسل

چون منع كند سفله را روزگار \* نهدي بر دل تنك درویش بار

چو بام بندهش بود خود پرست \* كند بول و خاشاك بر بام پست

وقالوا لرسلمهم ما قالوا لا يعلمون ان الرسل واهل الله وان كانوا يأكلون مما يأكل اهل الدنيا ولكن لا يأكلون كما يأكل هؤلاء فانهم يأكلون بالاسراف واهل الله يأكلون ولا يسهرون كما قال النبي عليه السلام ( المؤمن يأكل في مئة واحد والكافر يأكل في سبعة امعاء )

لاجرم كافر خورد در هفت بطن \* دين ودل باريك ولا غرقت بطن

بل اهل الله يأكلون ويشربون باقواء القلوب مما يطعمهم ربهم ويسقيهم حيث يبتون عند ربهم \* قال حضرة الشيخ الشهير باقتاده اقتدى قدس سره كان عليه السلام بيت عند ربه فيطعمه ويسقيه من تجليات المتوعة وانما اكله في الظاهر لاجل امته الضعيفة والا فلا احتياج

له الى الاكل والشرب وماروى من انه كان يشد الحجر فهو ليس من الجوع بل من كمال لطافته لئلا يصعد الى الملكوت بل يستقر في الملك للارشاد وقد وصف الله الكفار بشر الصفات وهي الكفر بالخالق وبيوم القيامة والانغماس في حب الدنيا ثم سجل عليهم بالظلم و اشار الى ان هلاكهم انما كان بسبب ظلمهم

نمادشتمكار بدروژكار \* بماند برولغت پايدار

فالظلم من شيم اهل الشقاوة والبعد وانهم كالغناء في عدم المبالاة بهم كما قال (هؤلاء في النار ولا ابالي) ﴿ ثم انشأنا ﴾ خلقنا من بعدهم اى بعد هلاك القرون المذكورة وهم عاد على الاشهر ﴿ قرونا آخرين ﴾ هم قوم صالح ولوط وشعيب وغيرهم عليهم السلام اظهارا للقدرة وليعلم كل امة استغناء عنهم وانهم ان قبلوا دعوة الانبياء وتابعوا الرسل تعود فائدة استسلامهم واتيادهم وقيامهم بالطاعات اليهم ﴿ ماتسقى من امة اجلها ﴾ من مزيدة للاستغراق اى ماتسقى من الامم المهلكة الوقت الذى عين لهلاكهم ﴿ وما يستأخرون ﴾ ذلك الاجل بساعة وطرفة عين بل تموت وتهلك عندما حدلها من الزمان ﴿ ثم ارسلنا رسلنا ﴾ عطف على انشأنا لكن لا على معنى ان ارسلهم متأخر ومتراخ عن انشاء القرون المذكورة جميعا بل على معنى ان ارسال كل رسول متأخر عن انشاء قرن مخصوص بذلك الرسول كانه قيل ثم انشأنا من بعدهم قرونا آخرين قد ارسلنا الى كل قرن منهم رسولا خاصا به ﴿ ترى ﴾ مصدر من المواترة وهي التساقب في موضع الحال اى متواترين واحدا بعد واحد : وبالفارسية [ بي درپی یعنی یکی در عقب دیگری ] \* قال في الارشاد وغيره من الوتر وهو الفرد والتاء بدل من الواو والالف للتأنيث لان الرسل جماعة ﴿ كما جاء امة رسولها ﴾ المخصوص اى جاء بالبينات والتبليغ ﴿ كذبوه ﴾ نسبوا اليه الكذب يعنى اكثرهم بدليل قوله ﴿ ولقد ضل قبلهم اكثر الاولين ﴾ كافي بحر العلوم \* قال الكاشفي [ تكذيب كردند اورا و آنچه گفت از توحيد و نبوت و بعث و حشر دروغ پنداشتند و بتقليد بدران و لزوم عادات ناپسندیده از دولت تصديق محروم ماندند ] ﴿ فاتبعنا بعضهم ﴾ اى بعض القرون ﴿ بعضا ﴾ في الاهلاك اى اهلكنا بعضهم في اثر بعض حسبما تبع بعضهم بعضا في مباشرة الاسباب التي هي الكفر والتكذيب وسائر المعاصي \* قال الكاشفي [ يعنى هيچ کدام را مهلت نداديم و آخرين را چون اولين معاقب كردايم ] ﴿ وجعلناهم ﴾ بعد اهلاكهم ﴿ احاديث ﴾ لمن بعدهم اى لم يبق عين ولا اثر الا حكايات يسمر بها ويتعجب منها ويعتبر بها المعبرون من اهل السعادة وهو اسم جمع للحديث او جمع احداثه وهي ما يتحدث به تلهيا وتعجبا وهو المراد ههنا كما عجب جمع اعجوبة وهي ما يتعجب منها \* قال الكاشفي [ وساختيم آراسخان يعنى عقوبت خلق كردايمدیم كه دائم عذاب ايشانرا ياد كنند و بدان مثل زنند خلاصه سخن آنكه از ايشان غير حكايتي باقى نماند كه مردم افسانه وار ميگويند و اگر سخن نيكوى ايشان بماندى به بودى بزرگى گفته است ]

تقى و تبقى عنك احداثه \* فاجهد بان تحسن احداثك

[ ودر ترجمه آن فرموده اند ]

پس از تو این همه افسانه‌ها که می خوانند \* دران بکوش که نیکو بماند افسانه  
\* يقول الفقير في البيت العربي دلالة على ان الاحدوثة تقال على الخير والشر  
وهو خلاف ما قال الاخفش من انه لا يقال في الخير جعلتهم احاديث واحدوثة وانما  
يقال جعلت فلانا حديثا انتهى \* ويمكن ان يقال في البيت ان الاحدوثة النسائية وقعت  
بطريق المشاكلة ﴿ فبعدا لقوم لا يؤمنون ﴾ [ پس دوری باد از رحمت حق مرگرومی را که  
نمی گروند بانبیاء و تصدیق ایشان نمی کنند ] وفي اكثر التفاسير بعدوا بعدا ای هلكوا  
واللام لبيان من قيل له بعدا وخصهم بالكفرة لان القرون المذكورة منكورة بخلاف ما تقدم  
من قوله فبعدا للقوم الظالمين حيث عرف بالالف واللام لانه في حق قوم معينين كما سبق  
\* وفي الآية دلالة على ان عدم الايمان سبب للهلاك والعذاب في النيران كما ان التصديق مدار  
للنجاة والتنعيم في الجنان \* قال يعقوب عليه السلام للبشير على أي دين تركت يوسف قال على  
الاسلام قال الآن تمت النعمة على يعقوب وعلى آل يعقوب اذ لانعمة فوق الاسلام وحيث  
لا يوجد لجميع النعم عدم وحيث يوجد لجميع النعم عدم \* وسأل رجل عليا رضي الله عنه هل  
رأيت ربك فقال أفاعبد ما لا اری فقال كيف تراه قال لا تدركه العيون بمشاهدة العيان ولكن  
تدركه القلب بمحقائق الايمان \* وعنه من عرف ربه جل ومن عرف نفسه ذل يعني عرفان الرب  
يعطى جلالة في المعنى وعرفان النفس يعطى ذلة في الصورة فالكفار وسائر اهل الظلم عدوا  
انفسهم اعززة فذلوا صورة ومعنى حيث بعدوا من الله تعالى في الباطن وهلكوا مع الهالكين  
في الظاهر والمؤمنون وسائر العدول عدوا انفسهم اذلة فعزوا صورة ومعنى حيث تقربوا الى الله تعالى  
في الباطن ونجوا من الهلاك في الظاهر فجميع التزل انما يأتي من جهة الجمل بالرب والنفس  
رونق کار خسان کاسد شود \* همجو میوه تازه زوفاسد شود

فعلى العاقل الاتقياد لاهل الحق فان جمع الفيض انما يحصل من مشرب الاتقياد وبالاتقياد يحصل  
العرفان التام وشهود رب العباد

کی رسانند آن امانت را بشو \* تانباشی پیششان را که دوتو  
اللهم اعصمنا من العناد اثبتنا على الاتقياد ﴿ ثم ارسلنا موسى وآخاه هرون بآياتنا ﴾ هي  
الآيات التسع من اليد والعصا والطوفان والجراد والقمل والضفادع والدم ونقص الثمرات  
والطاعون ولا مساغ لعد فلج البحر منها اذ المراد الآيات التي كذبوها ﴿ وسلطان ميين ﴾  
حجة واضحة ملزمة للخصم وهي العصا وخصصها لفضلها على سائر الآيات اوفنس الآيات  
عبر عنها بذلك على طريق العطف تنبيها على جمعها لعنوانين جليلين وتزيلا لتغايرها منزلة  
التغاير الذاتي ﴿ الى فرعون وملأه ﴾ اي اشراف قومه من القبط خصوا بالذكر لان  
ارسال بنى اسرائيل منوط بآرائهم لا بآراء اعقابهم ﴿ فاستكبروا ﴾ عن الايمان والمتابعة  
وعظم الكبر ان يتهاون العبيد بآيات ربهم وبرسالاته بعد وضوحها وانفاء الشك عنها  
ويتعظموا عن امتثالها وتقبلها ﴿ وكانوا قوما عالين ﴾ متكبرين مجاوزين للحد في الكبر

والطغيان اى كانوا قوما عاداتهم الاستكبار والتمرد ﴿ فقالوا ﴾ عطف على استكبروا وما بينهما اعتراض مقرر للاستكبار اى قالوا فيما بينهم بطريق المناجحة ﴿ ائؤمن ﴾ الهمة للانكار بمعنى لا نؤمن وما ينبغي ان يصدر منا الايمان ﴿ لبشرين مثلبا ﴾ وصف بالمثل الاثنان لانه في حكم المصدر العام للافراد والتثنية والجمع المذكر والمؤنث ﴿ وقومهما ﴾ يعنون بنى اسرائيل ﴿ لنا ﴾ متعلقة بقوله ﴿ عابدون ﴾ والجملة حال من فاعل نؤمن اى خادمون منقادون لنا كالعبيد وكانهم قصدوا بذلك التعرض لسانتهما وحطرتيهم العلية عن منصب الرسالة من وجه آخر غير البشر \* قال الكاشفى [ در بعضى تفاسير آورده اند كه بنى اسرائيل فرعون را مى پرستيدند نعوذ بالله واوبت مى پرستيد يا كوساله ] اى فتكون طاعتهم لهم عبادة على الحقيقة ﴿ فكذبوهما ﴾ اى فاصروا على تكذيب موسى وهارون حتى يشا من تصديقهم ﴿ فكانوا ﴾ فصاروا ﴿ من المهلكين ﴾ بالفرق في بحر القلزم ﴿ ولقد آتينا موسى ﴾ اى بعد اهلاكم وانجاء بنى اسرائيل من ايديهم ﴿ الكتاب ﴾ التوراة ﴿ لعلهم ﴾ لعل بنى اسرائيل ﴿ يهتدون ﴾ الى طريق الحق بالعمل بما فيها من الشرائع والاحكام ﴿ وجعلنا ابن مريم ﴾ اى عيسى ﴿ واه آية ﴾ دالة على عظم قدرتنا بولادته منها من غير ميسيس بشر فالآية امر واحد مضاف اليهما او جعلنا ابن مريم آية بان تكلم في المهد فظهرت منه معجزات حجة واه آية بانها ولدته من غير ميسيس فحذف الاولى لدلالة الثانية عليها \* قال في العيون آية اي عبرة لبنى اسرائيل بعدموسى لان عيسى تكلم في المهد واحيي الموتى ومريم ولدته من غير ميسيس وهما آيتان قطعاً فيكون هذا من قيل الاكتفاء بذكر احدهما انتهى \* وتهدية عليه السلام لاصالته فيما ذكر من كونه آية كما ان تقديم امه في قوله ﴿ وجعلناها وابنها آية للعالمين ﴾ لاصالتهما فيما نسب اليها من الاحسان والنفخ - وروى - ان رسول الله عليه السلام صلى الصبح بمكة فقرأ سورة المؤمنين فلما اتى على ذكر عيسى وامه اخذته شرقة فركع اى شرب بدمعه ففى بالقرآنة ﴿ وآتيناهما الى ربوة ﴾ [ وجاى داديم مادر وپسر را وحقى كه ازيهود فرار كردند و باز آورديم بسوى ربوة از زمين بيت المقدس ] اى انزلناهما الى مكان مرتفع من الارض وجعلناه مأواهما ومنزلهما وهى ايليا ارض بيت المقدس فانها مرتفعة وانها كبد الارض واقربها الى السماء بثمانية عشر ميلا على ما يروى عن كعب \* وقال الامام السهيلي اوت مريم بعيسى طفلا الى قرية من دمشق يقال لها ناصرة وبناصرة تسمى النصارى واشتق اسمهم منها \* قال الكاشفى [ آورداند كه مريم باپسر وپسر عم خود يوسف بن ماثان دوازده سال دران موضع بسر بردند و طعام عيسى از بهاي ريسان بود كه كه مادرش مى رشت و ميفروخت ] \* يقول الفقير فيه اشارة الى ان غزل القطن والكتمان ونحوهما لكونه من اعمال خيار النساء احب من غزل القز ونحوه على ما كعب عليه اهل بروسة والدياراتى يحصل فيها دود القز مع ان القز من زين اهل الدنيا وبه غالباً شهرة اربابها وافتخارهم ﴿ ذات قرار ﴾ [ خداوند قرار يعنى مقرى منبسط وسهل كه برو آرام توان گرفت ] وقيل ذات ثمار

وزروع فان ساكنيها يستقرون فيها لاجلها \* قال الراغب قر في المكان يقر قرارا اذا ثبت ثبوتا خابدا واصله من القر وهو البرد لاجل ان البرد يقتضي السكون والحري يقتضي الحركة ﴿ومعين﴾ وماء معين ظاهر جار فاعل من معن الماء اذا جرى وقيل من العين والميم زائدة ويسمى الماء الجاري معينا لظهوره وكونه مدركا بالعيون وصف ماء تلك الربوة بذلك للايدان بكونه جامعا لقنون المسافع من الشرب وسقى مايسقى من الحيوان والنبات بفيركافة والتزده بمنظره الحسن المعجب ولولا ان يكون الماء الجاري لكان السرور الاوفرا فاشتا وطيب المكان مفقودا ولا مآجا الله بذكر الجنات مشفوعا بذكر الماء الجاري من تحتها مسوقين على قرآن واحد ومن احاديث المقاصد الحسنة (ثلاث يحلون البصر النظر الى الحضرة والى الماء الجاري والى الوجه الحسن) اى بما يحل النظر اليه فان النظر الى الامر الصريح ممنوع \* قال الشيخ سعدى فى حق من يديم النظر الى النقاش عند نظر الى النقش

جرا طقل يكروزه هوشش نبرد \* كه در صنع ديدن چه بالغ چه خرد

محقق همى بيند اندر ابل \* كه در خوب رويان چين وچكل

وهما علمان لبلدين من بلاد الترك يكثر فيهما الحسايب وفي التأويلات التجمية قوله (وجعلنا ابن مريم وامه آية) يشير به الى عيسى الروح الذى تولد من امر كن بلاب من عالم الاسباب وهو اعظم آية من آيات الله المخلوقة التى تدل على ذات الله ومعرفته لانه خليفة الله وروح منه (وآييناهما الى ربوة) اى ربوة القلب قائم مأوى الروح وبأوى الامر بالأوامر والنواهي (ذات قرار ومعين) هو منزلهما ودار قرارهما يعنى مادام القلب يكون مأوى الروح ومقره يكون مأوى الامر ومقره بان لا تسقط عنه التكاليف واما المعين فهو عين الحكمة الجارية من القلب على اللسان انتهى \* اللهم يامعين اجعلنا من اهل المعين ﴿يا ايها الرسل كلوا من الطيبات﴾ خطاب لجميع الرسل لا على انهم خوطبوا بذلك دفعة لانهم ارسلوا متفرقين في ازمته مختلفة بل على معنى ان كل رسول منهم خوطب به في زمانه ونودى ووصى ليعلم السامع ان اباحة الطيبات للرسل شرع قديم وان امرا نودى له جميع الانبياء ووصوا به تحقيق ان يؤخذه ويصل عليه اى وقتنا لكل رسول كليه من الطيبات واعمل صالحا فعب عن تلك الاوامر المتعددة المتعلقة بالرسل بصيغة الجمع عند الحكاية اجمالا للايجاز \* وقال بعضهم انه خطاب لرسول الله وحده على دأب العرب في مخاطبة الواحد بلفظ الجمع للتعظيم وفيه ابانة لفضله وقيامه مقام الكل في حيازة كالاتهم

وقد جمع الرحمن فيك لمعاجزا

آنكه خوبان همه دارند تو تنها دارى

\* والطيبات ما يستطاب ويستلذ من مباحات المآكل والفواكه ﴿واعملوا صالحا﴾ اى عملا صالحا فانه المقصود منكم والنافع عند ربكم وهذا الامر للوجوب بخلاف الاول وفيه رد وهدم لادب يس الميحين من ان العبد اذا بلغ غاية المحبة وصفا قلبه واختار الايمان على الكفر من غير تفارق سقط عنه الاعمال الصالحة من العبادات الظاهرة وتكون عبادته التفكير وهذا كفر وضلال فان اكمل الناس في المحبة والايمان هم الرسل خصوصا حبيب الله مع

ان التكاليف بالاعمال الصالحة والعبادات في حقهم اتم واكمل ﴿انى بما تعملون﴾ من الاعمال الظاهرة والباطنة ﴿عليم﴾ فاجازيكم عليه \* وفي الآية دلالة على بطلان ما عليه الرهابة من رفض الطيبات يعنى على تقدير اعتقادهم بان ليس في دينهم اكل الطيبات \* واعلم ان تأخير ذكر العمل الصالح يدل على ان تكون نتيجه اكل الحلال : وفي المستوى علم وحكمة زايد از لقمه حلال \* عشق ورقه آيد از لقمه حلال چون ز لقمه تو حسد بينى و دام \* جهل و غفلت زايد آترا دان حرام هيچ كنندم كارى وجو بر دهد \* ديدۀ اسبى كه كره خر دهد لقمه تخمست و برش انديشها \* لقمه بجر و كوهش انديشها زايد از لقمۀ حلال اندر دهان \* ميل خدمت عزم رفتن آن جهان \* قال الراغب اصل الطيب ما تستلذه الحواس والنفس والطعام الطيب في الشرع ما كان متناولا من حيث ما يجوز وبقدر ما يجوز من المكان الذي يجوز فانه متى كان كذلك كان طيبا عاجلا و آجلا لا يستوخم والا فانه وان كان طيبا عاجلا لم يطب آجلا وفي الحديث (ان الله طيب لا يقبل الاطيبا) : قال صاحب روضة الاخبار

فرموده لقمه كه در اصل نباشد حلال \* زو نقتد مرد مكر در ضلال قطره باران تو چون صاف نيست \* كوهر درياى توشفاف نيست وكان عيسى عليه السلام يأكل من غزل امه وكان رزق نينا عليه السلام من الغنائم وهو اطيب الطيبات - روى - عن اخت شداد انها بعثت الى رسول الله بقدر من لبن في شدة الحر عند حظه وهو صائم فرده اليها وقال من اين لك هذا فقالت من شاة الى ثم رده وقال من اين هذه الشاة فقالت اشتريتها بمالى فاخذه ثم انها جاءت وقالت يا رسول الله لم ردته فقال بذلك امرت الرسل ان لا يأكلوا الاطيبا ولا يعملوا الاصالحا \* قال الامام الغزالي رحمه الله اذا كان ظاهر الانسان الصلاح والستر فلا حرج عليك في قبول صلاته وصدقته ولا يلزمك البحث بان تقول قد فسد الزمان فان هذا سوء ظن بذلك الرجل المسلم بل حسن الظن بالمسلمين مأمور به \* قال ابو سليمان الداراني رحمه الله لان اصوم النهار وافطر الليل على لقمه حلال احب الى من قيام الليل وصوم النهار وحرام على شمس التوحيد ان تحل قلب عبد في جوفه لقمه حرام ثم ان اكل الطيبات وان رخص فيه لكنه قد يترك قطعاً للطبيعة عن الشهوات \* قال ابو الفرج بن الجوزي ذكر القلب في المباحات يحدث له ظلمة فكيف تدير الحرام اذا غير المسك الماء منع الوضوء به فكيف ولوغ الكلب ولذا قال بعض الكبار من اعتاد بالمباحات حرم لذة المناجاة اللهم اجعلنا من اهل التوجه والمناجاة ﴿وان هذه﴾ اى ملة الاسلام والتوحيد واشير اليها بهذه للتنبيه على كمال ظهور امرها في الصحة والسداد وانتظامها بسبب ذلك في سلك الامور المشاهدة ﴿امتكم﴾ اى ملتكم وشريعتكم ايها الرسل \* قال القرطبي الامه هنا الدين ومنه انا وجدنا آباءنا على امة اى على دين مجتمع ﴿امة واحدة﴾ حال من هذه اى ملة وشريعة متحدة في اصول الشرائع التي لا تبدل بتبدل الاعصار واما الاختلاف



فی القروع فلا یسمى اختلافا فی الدین فالخائض والطاهر من النساء دینهما واحد وإن افرق تکلیفهما \* وقیل هذه اشارة الى الامم المؤمنة للرسول والمعنی ان هذه جماعتکم واحدة متفقة علی الایمان والتوحد فی العبادة ولا یلائمه قوله تعالی ﴿ وانا ربکم ﴾ من غیر ان یکون لی شریک فی الربوبية ﴿ فأتقون ﴾ اعم فی شق المصا ومخالفة الکلمة والضمیر للرسول والامم جیما علی ان الامر فی حق الرسل للتهیج والالهاب وفي حق الامم للتحذیر والایجاب \* وفي التفسیر الکبیر فیہ تنبیہ علی ان دین الجميع واحد فیما یصل بمعرفة الله تعالی واثقاء معاصیه ﴿ فقطعوا امرهم بینهم ﴾ ای جعلوا امر دینهم مع اتحادہ قطعا متفرقة وادیانا مختلفة ﴿ زبرا ﴾ حال من امرهم ای قطعا جمع زبور بمعنی الفرقة : وبالفارسیه [ بارها یعنی کروه کروه شدند واختلاف کردند ] ﴿ کل حزب ﴾ ای جماعة من اولئک المتحزین ﴿ بما لديهم ﴾ من الدین الذی اختاروه ﴿ فرحون ﴾ مـجبون معتقدون انه الحق \* قال بعض الکبار کیف یفرح العبد بما لديه ولیس یعلم ما یشوق له فیمتوم العلم ولا ینبغی للعارفين ان یفرحوا بما دون الله من العرش الى الیوم بل العارف الصادق اذا استغرق فی بحار المعرفة فیهومہ اکثر من فرحه لما یشاهد من القصور فی الادراک \* قال الشیخ سعدی [ عاکفان کعبه جلالتی بتقصیر عبادت معترفک ما عبدناک حق عبادتک وواصفان حلیه جلالی بتقصیر ما عرفناک حق معرفتک ]

کرکسی وصف او ز من پرسد \* بی دل از بی نشان چه کوید باز

ماشقان کشتگان معشوقد \* بر نیاید ز کشتگان آواز

﴿ فذرهم فی غمرتهم ﴾ شبه ما هم فیہ من الجهالة بالماء الذی یغمر القامة ویسترها لانهم مغمورون فیها لاعبون بها \* قال الراغب اصل الغمر ازالة اثر الشئ ومنه قیل للماء الکثیر الذی یزیل اثر مسیله غمر وغامر والغمره معظم الماء الساتر لمقرها وجعل مثلا للجهالة الـتی تغمر صاحبها والخطاب لرسول الله صلی الله علیه وسلم ای اتركهم یعنی الکفار المتفرقة علی حالهم ولا تشغل قلبک بهم وبتفرقهم ﴿ حتی حین ﴾ هو حین قتلهم او موتهم علی الکفر او عذابهم فهو وعید لهم بعذاب الدنیا والآخرة وتسلیة لرسول الله ونهی له عن الاستعجال بعذابهم والجزع من تأخیره ﴿ أحسبون انما نمدهم به ﴾ الهیزة لانکار الواقع واستقباحه وماموصولة ای أیظن الکفرة ان الذی نعطيهم اياه ونجعل مددا لهم ﴿ من مال وبنین ﴾ بیان للموصول وتخصیص البنین لشدة افتخارهم بهم ﴿ تسارع ﴾ به ﴿ لهم فی الخیرات ﴾ فیما فیہ خیرهم واکرامهم \* قال الکاشغری [ یعنی کان میرند که امداد ما ایشانرا بمال وفرزند مسارعست از ما برای ایشان در نیکی و اعمال ایشانرا استحقاق آن هست که ما پاداش آن با ایشان نیکی کنیم ] ﴿ بل ﴾ [ نه چنین است که می پندارند بلکه ] ﴿ لا یשמعون ﴾ [ نمیدانند که این امداد استدر اجست نه مسارعت درخیر ] فهو عطف علی مقدر ای کلا لاتفعل ذلك بل هم لا یשמعون بشئ اصلا کالبهاشم لافطنة لهم ولا شعور لیتأملوا و یعرفوا ان ذلك الاسداد استدراج واستحراج الی زیادة الامم

وهم يحسبونه مسارعة لهم في الخيرات - وروى - في الخبر ان الله تعالى اوحى الى نبي من الانبياء  
 افرح عبدي ان ابسط له في الدنيا فهو ابعده مني ايجزع عبدي المؤمن ان اقض عنه الدنيا  
 وهو اقرب له مني ثم قال يحسبون ان ما تمدهم الخ \* قال بعض الكبار ان الله تعالى امتحن המתحين  
 بزينة الدنيا ولذتها وجاهها ومالها وخيراتها فاستلذوها واحتجوا بها عن مشاهدة الرحمن  
 وظنوا انهم نالوا جميع الدرجات وانهم مقبولون حين اعطوا هذه القانيات ولم يعلموا انها  
 استدراج لانهاج \* قال عبد العزيز المكي من تزين بزينة فانية فتلك الزينة تكون وبالا عليه  
 الا من تزين بما يبقى من الطاعات والمواقفات والمجاهدات فان الانفس فانية والاموال عواري  
 والاولاد فتنة فمن تسارع في جمعها وحفظها وتعلق قلبه بها قطع عن الخيرات اجمع وماعبد الله  
 بطاعة افضل من مخالفة النفس والتقلل من الدنيا وقطع القلب عنها لان المسارعة في الخيرات  
 هو اجتناب الشرور واول الشرور حب الدنيا لانها مزرعة الشيطان فمن طلبها وعمرها  
 فهو حزبه وعبدته وشر من الشيطان من يعين الشيطان على عمارة داره : ومن كلمات سلطان ولد  
 بكذار جهان را كه جهان آن تونيست \* وين دم كه همی زنی بفرمان تونيست  
 كرمال جهان جمع كنى شاد مشو \* ورنكيه بجان كنى جان آن تونيست  
 قال الشيخ سعدى قدس سره

برمرد هشیار دنیا خسست \* كه هر مدتی جای دیگر كسست  
 برفتند هر كس درود آنچه كشت \* نماند بجز نام نيكو وزشت  
 ﴿ان الذين هم من خشية ربهم مشفقون﴾ اى من خوف عذابه حذرون والخشية خوف  
 يشوبه تعظيم والاشفاق غاية مختلطة بخوف لان المشفق يحب المشفق عليه ويخاف ما يلحقه  
 وقد سبق تحقيقه في سورة الانبياء وعن الحسن ان المؤمن جمع احسانا وخشية والكافر  
 جمع اساءة وامنا

هر كه ترسد مرورا ايمن كتند

﴿والذين هم بآيات ربهم﴾ المنصوبة في الآفاق والمنزلة على الاطلاق ﴿يؤمنون﴾  
 يصدقون مدلولها ولا يكذبونها يقول وفعل ﴿والذين هم بربهم لا يشركون﴾ غيره شركا جليا  
 ولا خفيا ولذلك عبر عن الايمان بالآيات \* قال الجنيد قدس سره من فتش سره قرأى فيه شيا اعظم  
 من ربه او اجل منه فقد اشرك به او جعل له مثلا \* وفي التأويلات النجمية ومن اعظم الشرك  
 ملاحظة الخلق في الرد والقبول وهي الاستبشار بمدحهم والانكسار بذمهم وايضا ملاحظة  
 الاسباب فلا ينبغي ان يتوهم ان حصول الشفاء من شرب الدواء والشبع من اكل الطعام  
 فاذا جاء اليقين بحيث ارتفع التوهم اى توهم ان الشئ من الحدنان لامن التقدير فينشد  
 يتقى امن الشرك : قال الجامى قدس سره

جيب خاص است كه كنج كهرا خلاص است \* نيسيت اين در ثمين در بغل هر دغلي  
 ﴿والذين يؤتون ما آتوا﴾ اى يعطون ما اعطوه من الزكوات والصدقات وتوسلوا به الى  
 الله تعالى من الخيرات والمبرات وصيغة المضارع للدلالة على الاستمرار والماضى على التحقق

﴿ وقلوبهم وجلة ﴾ حال من فاعل يؤتون اى والحال ان قلوبهم خائفة اشد الخوف \* قال  
الراغب الوجل استشمار الخوف ﴿ انهم الى ربهم راجعون ﴾ اى من ان رجوعهم اليه تعالى  
على ان مناط الوجل ان لا يقبل منهم ذلك وان لا يقع على الوجه اللائق فيؤاخذوا به حينئذ  
لا مجرد رجوعهم اليه تعالى والموصولات الاربعة عبارة عن طائفة واحدة متصفة بما ذكر  
في خير صلاتها من الاوصاف الاربعة لا عن طوائف كل واحدة منها متصفة بواحد من  
الاصناف المذكورة كأنه قيل ان الذين هم من خشية ربهم مشفقون وبآيات ربهم يؤمنون  
الح وانما كرر الموصول ايذانا باستقلال كل واحدة من تلك الصفات بفضيلة باهرة على  
حياتها وتزيلا لاستقلالها منزلة استقلال الموصوف بها \* قال بعض الكبار وجل العارف  
من طاعته اكثر من وجله من مخالفته لان المخالفة تمنحى بالتوبة والطاعة تطلب بتصحيحها  
والاخلاص والصدق فيها فاذا كان فاعل الطاعات خائفا مضطربا فكيف لا يخاف غيره  
قال الشيخ سعدى قدس سره

در آن روز گرفتار پرسند و قول \* اولو العزم را تن بلرزد ز هول

بجای که دهشت خورد آتیه \* تو عذر کنه را چه داری بیا

﴿ اولئك ﴾ المتعوتون بما فصل من الثموت الجليلة خاصة دون غيرهم ﴿ يسارعون ﴾  
[ مى شتابند ] ﴿ فى الخيرات ﴾ اى فى نيل الخيرات التى من جملتها الخيرات العاجلة الموعودة  
على الاعمال الصالحة كما قال تعالى ﴿ فأتاهم الله ثواب الدنيا وحسن ثواب الآخرة ﴾ وآتياه  
اجر. فى الدنيا وانه فى الآخرة لمن الصالحين لانهم اذا سورع بها لهم فقد سارعوا فى نيلها  
وتعجلوها فيكون اثبت لهم مانع عن الكفار. قال فى الارشاد ايثار كلة فى على كلة الى للايذان  
بانهم متقبلون فى ثن الخيرات لانهم خارجون عنها متوجهون اليها بطريق المسارعة كما فى قوله تعالى  
﴿ وسارعوا الى مغفرة من ربكم وجنة ﴾ الح ﴿ وهم لها سابقون ﴾ اى اياها سابقون متقدمون  
واللام لتقوية عمل اسم الفاعل اى ينالونها قبل الآخرة حيث عجلت لهم فى الدنيا \* قال بعض الكبار  
بالمسارعات الى الخيرات تبتهى درجة السابقين ويطلب مكارم الواصلين لابلدواعى والاهمال  
وتضييع الاوقات من اراد الوصول الى المقامات من غير آداب ورياضات ومجاهدات  
فقد خاب وخسر وحرم الوصول اليها وفى التأويلات النجمية ﴿ اولئك يسارعون فى الخيرات ﴾  
الح اى هم المتوجهون الى الله المعروضون عما سواه المسارعون بتقديم الصدق والسعى الجليل  
على حسب ما سبقت لهم من الله الحسنى ﴿ وهم لها سابقون ﴾ على قدر سبق العناية انتهى \*  
يعنى بقدر سبق العناية يسبق العبد على طريق الهداية فلكل سالك حظوة ولذا قال بعض  
الكبار جنة النعيم لاصحاب العلوم وجنة الفردوس لاصحاب الفهوم وجنة المأوى لاصحاب التقوى  
وجنة عدن للقائمين بالوزن وجنة الخلد للمقيمين على الود وجنة المقامة لاهل الكرامة وليس  
فى مقدور البشر مراقبة الله تعالى فى السر والعلن مع الانفاس فان ذلك من خصائص الملائكة  
الاعلى واما رسول الله عليه السلام فكانت له هذه الرتبة لكونه مسرعا فى جميع احواله  
فلا يوجد الا فى واجب او مندوب او مباح فهذا هو السبق الاعلى والمسارة العليا حيث

لا قدم فوقه نسأل الله تعالى ان يجعلنا من المسارعين الى الخيرات ومراقبي الانفاس مع الله في جميع الحالات كما قال (والذين هم في صلاتهم دائمون) ﴿ ولا تكلف نفسا ﴾ من النفوس ﴿ الا وسمها ﴾ قدر طاقتها فقول لا اله الا الله والعمل بما يترتب عليه من الاحكام من قيل ماهو في الوسع \* قال مقاتل من لم يستطع القيام فليصل قاعدا ومن لم يستطع القعود فليومئ ايماء \* قال الحريري لم يكلف الله العباد معرفته على قدره وانما كلفهم على اقدارهم ولو كلفهم على قدره لما عرفوه لانه لا يعرفه على الحقيقة احد سواه : قال الجامي

عمرى خرد چو چشمه ها چشمها کشاد \* تا بر کمال کنه اله افکند تنگاه

ليكن كشيد عاقبتش در دو دیده نيل \* شكل الف كه حرف نخست است ازاله

﴿ ولدينا ﴾ عندنا ﴿ كتاب ﴾ صحائف اعمال قد اثبت فيها اعمال كل احد على ما هي عليه ﴿ ينطق بالحق ﴾ بالصدق لا يوجد فيه ما يخالف الواقع اى يظهر الحق ويبينه للتاظر كما بينه النطق ويظهر للسامع فينظر هنالك اعمالهم ويترتب عليها اجزيتها ان خيرا فخير وان شرا فشر : وبالفارسية [ وزد ما هست نامه اعمال هر كس كه سخن كويد براستى وكواهى دهد بر كردار هر كس ] ﴿ وهم لا يظلمون ﴾ في الجزاء بنقص ثواب او زيادة عذاب يل يجزون بقدر اعمالهم التى كلفوها ونطقت بها صحائفها بالحق ﴿ بل قلوبهم في غمرة من هذا ﴾ اى بل قلوب الكفرة في غفلة غامرة اى سائرة لها من هذا الذى بين في القرآن من ان لديه كتابا ينطق بالحق ويظهر لهم اعمالهم السيئة على رؤس الاشهاد فيجزون بها ﴿ ولهم اعمال ﴾ خيثة كثيرة ﴿ من دون ذلك ﴾ الذى ذكر من كون قلوبهم في غفلة عظيمة مما ذكر وهى قنون كفرهم ومعاصيهم التى من جملتها ماسياتى من طعنهم في القرآن ﴿ هم لها عاملون ﴾ معادون فعلها ﴿ حتى اذا اخذنا مترفيهم ﴾ غاية لاعمالهم المذكورة ومبتدأ لما بعدها من مضمون الشرطية اى لا يزالون يعملون اعمالهم الى حيث اذا اخذنا متعبيهم ورؤساءهم ﴿ بالعذاب ﴾ الاخرى اذ هو الذى يفاجئون عنده الجوار فيجابون بالرد والاقاط واما عذاب يوم بدر فلم يوجد لهم عنده جوار فالضمير في قوله ﴿ اذا هم يجأرون ﴾ راجع الى المترفين اى فاجأوا الصراخ بالاستغاثة اى يرفعون اصواتهم بها ويتضرعون في طلب النجاة فان اصل الجوار دفع الصوت بالتضرع وجأ الرجل الى الله تضرع بالدعاء \* قال الراغب جأ اذا افراط في الدعاء والتضرع تشبيها بجوار الوحشيات كالظباء ونحوها وتخصيص المترفين باخذ العذاب ومفاجأة الجوار مع عمومهم لغبرهم ايضا لغاية ظهور انعكاس حالهم وايضا اذا كان لقاءهم هذه الحالة الفظيعة ثابتا واقعا فما ظنك بحال الاصاغر والخدم \* وقال بعضهم المراد بالمترفين المنعدين ابوجهل واصحابه الذين قبلوا ببدر والذين هم يجأرون اهل مكة فيكون الضمير راجعا الى ما رجع اليه ضمير مترفيهم وهم الكفرة مطلقا ﴿ لا تجأروا اليوم ﴾ على اضرار القول اى يقال لهم وتخصيص اليوم بالذكر وهو يوم القيامة لتحويله والايدان بتقويتهم وقت الجوار ﴿ انكم منا لاتنصرون ﴾ اى لا يلحقكم من جهتنا نصرة تحيكم مما دهمكم ﴿ قد كانت آياتى تنلى عليكم ﴾ في الدنيا

لتنفعوا بها ﴿ فكنتم على أعقابكم تنكصون ﴾ الاعقاب جمع عقب وهو مؤخر الرجل ورجع على عقبه اذا انثنى راجعا والتكوص الرجوع القهقري اى معرضون عن سماعها اشد الاعراض فضلا عن تصديقها والعمل بها ﴿ مستكبرين به ﴾ اى حال كونكم مكذبين بكتابي الذى عبر عنه بآياتى على تضنين الاستكبار معنى التكذيب ﴿ سامرا ﴾ حال بعد حال وهو اسم جمع كالحاضر \* قال الراغب قيل مضاء سامرا موضع الواحد موضع الجمع وقيل بل السامر الليل المظلم والسمر سواد الليل ومنه قيل للحديث بالليل سمر وسمر فلان اذا تحدث ليلا وكانوا يجتمعون حول البيت بالليل ويسمرون بذكر القرآن وبالطعن فيه وكانت عامة سمرهم ذكر القرآن وتسميته سحرا وشعرا ﴿ تهجرون ﴾ حال اخرى من الهجر بالفتح بمعنى الهذيان او الترك اى تهذون فى شأن القرآن وتتركونه وفيه دُم لمن يسمر فى غير طاعة الله تعالى وكان عليه السلام يؤخر العشاء الى ثلث الليل ويكره النوم قبلها والحديث بعدها \* قال القرطبي اتفق على كراهية الحديث بعدها لان الصلوات حدكفرت خطايا الانسان فينام على سلامة وقد ختم الحفظة بحقيقتها بالعبادة فان سمر بعد ذلك فقد لافنا وجعل خاتمتها لغو والباطل \* وكان عمر رضى الله عنه لا يدع سامرا بعد العشاء ويقول ارجعوا فلعل الله يرزقكم صلاة اوتيهجدا \* قال الفقيه ابواليث رحمه الله السمر على ثلاثة اوجه . احدها ان يكون فى مذاكرة العلم فهو افضل من التوم ويلحق به كل ما فيه خير وصالح للناس فانه كان سمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد العشاء فى بيت ابي بكر رضى الله عنه ليلا فى الامر الذى يكون من امر المسلمين . والثانى ان يكون فى اساطير الاولين والاحاديث الكذب والسخرية والضحك فهو مكروه . والثالث ان يتكلموا للمؤانسة ويحتملوا الكذب وقول الباطل فلا بأس به والكف عنه افضل للنهي الوارد فيه واذا فعلوا ذلك ينبغي ان يكون رجوعهم الى ذكر الله والتسبيح والاستغفار حتى يكون رجوعهم بالخير وكان عليه السلام اذا اراد القيام عن مجلسه قال سبحانك اللهم وبحمدك اشهد ان لا اله الا انت استغفرك واتوب اليك ثم يقول علمنيهن جبريل \* قال فى روضة الاخبار من قال ذلك قبل ان يقوم من مجلسه كفر الله ما كان فى مجلسه ذلك كذا فى الحديث انتهى \* وروى عن عائشة رضى الله عنها انها قالت لاسمر اللمسافر او المصل ومعنى ذلك ان المسافر يحتاج الى ما يدفع عنه النوم للمشى فايح له ذلك وان لم يكن فيه قرينة وطاعة والمصل اذا سمر ثم صلى يكون نومه على الصلاة وختم سمره بالطاعة \* فعلى العاقل ان يجتنب عن الفضول وعن كل ما يفضى الى البعد عن حريم القبول وبقي عمره من تضييع الاوقات فى اكتساب ما هو من الآفات : قال الحافظ

ما قصة سكندر ودارا بخوانده ايم \* ار ما يحز حكايت مهر ووفامپرس

وقال بعضهم

جزيا دوست هرچه كنم جمله ضايعست \* جز سه شوق هرچه بكويم بطلتست  
﴿ أفلم يدبروا القول ﴾ الهمة لانكار الواقع واستقباحه والفاء للعطف على مقدر اى

أفعل الكفار ما فعلوا من التكوص والاستكبار والهجر فلم يتدبروا القرآن ليعرفوا بما فيه من عجائز النظم وصحة المدلول والاخبار عن الغيب انه الحق من ربهم فيؤمنوا به فضلا عما فعلوا في شأنه من القبايح والتدبر احضار القلب للفهم \* قال الراغب التدبر التفتكر في دبر الامور ﴿ ام جاءهم ما لم يأت آباءهم الاولين ﴾ ام منقطعة مقدرة ببل والهمزة قبل للاضراب والانتقال عن التوبيخ بما ذكر الى التوبيخ بآخر والهمزة لانكار الواقع اى بل آجاءهم من الكتاب ما لم يأت آباءهم الاولين حتى استبعدوه فوقعوا في الكفر والضلal يعني ان مجي الكتب من جهته تعالى الى الرسل سنة قديمة له تعالى لا يكاد يقضى انكارها وان مجي القرآن على طريقته فمن اين ينكرون ﴿ ام لم يعرفوا رسولهم ﴾ اضراب وانتقال من التوبيخ بما ذكر الى التوبيخ بوجه آخر والهمزة لانكار الوقوع ايضا اى بل ألم يعرفوه عليه السلام بالامانة والصدق وحسن الاخلاق وكال العلم مع عدم التعلم من احد الى غير ذلك من صفة الانبياء ﴿ فهم له منكرون ﴾ اى جاهدون بنبوته فحيث انتفى عدم معرفتهم بشأنه عليه السلام ظهر بطلان انكارهم لانه مترتب عليه ﴿ ام يقولون به جنة ﴾ انتقال الى توبيخ آخر والهمزة لانكار الواقع اى بل أقولون به جنون : وبالفارسية [ ياميكويند درو ديوايكست ] مع انه ارجح الناس عقلا واتقهم ذهنا واتقهم رأيا وافرهم رزاة ﴿ بل جاءهم بالحق ﴾ اى ليس الامر كما زعموا في حق القرآن والرسول بل جاءهم الرسول بالصدق الثابت الذى لا ميل عنه ولا مدخل فيه للباطل بوجه من الوجوه \* قال المكاشى [ يعنى اسلام ياسخن راست كه قرآنست ] واكثرهم للحق ﴿ من حيث هو ﴾ حق اى حق كان لا لهذا الحق فقط كما ينبئ عنه الاظهار في موقع الاضرار ﴿ كارهون ﴾ لما في جبلتهم من الزيف والانحراف المناسب للباطل ولذلك كرهوا هذا الحق الابلج وزاغوا عن الطريق الانهيج وتخصيص اكثرهم بهذا الوصف لا يقتضى الا عدم كراهة الباقين لكل حق من الحقوق وذلك لا ينافى كراهتهم لهذا الحق المبين \* يقول الفقير لعل وجه التخصيص ان اكثر القوم وهم الباقون على الكفر كارهون للحق ولذا اصرروا واقلهم وهم المختارون للايمان غير كارهين ولذا اقرروا فان الحكمة الالهية جارية على ان قوم كل نبي اكثرهم معاند كما قال تعالى ( ولقد ضل قبلهم اكثر الاولين ) : قال الحافظ

كوهه پاك ببايد كه شود قابل فيض \* ورنه هر سنك وكلى لؤلؤ و مرجان نشود  
فالقل وهم المستعدون كالجواهر النفيسة والازهار الطيبة والاكثر وهم غير المستعدين  
كالاحجار الخسيسة والنباتات اليابسة \* واعلم ان الكفار كرهوا الحق المحبوب المرغوب طيعا وعقلا ولو تركوا الطبع والعقل واتبعوا الشرع واحبوه لكان خيرا لهم في الدنيا والآخرة \* ان قلت هل يمتد في الآخرة بما فعل الانسان في الدنيا من الطاعة كرها \* قلت لا فان الله تعالى ينظر الى السرائر ولا يرضى الا الاخلاص ولهذا قال عليه السلام ( اما الاعمال بالنيات ) وقال ( اخلص يكفك القليل من العمل )

عبادت باخلاص نيت نكوست \* وكرنه چه آيد زبى مغز پوست  
اكر جز بحق ميرود جادهات \* در آتش فشانند سجادهات

ومن لطائف المولى الجامى

تهيست سبعة زاهد زكوه اخلاص \* هزار بار من آترا شمردهام يك يك  
ودلت الآية على ان ما هو مكروه عند الانسان لا يلزم ان يكون مكروها عند الرحمن والله  
تعالى لا يحمل العباد الا على نعم الابد وقد علم الحق تعالى قلة نهوض العباد الى معاملته التي  
لامصلحة لهم في الدارين الا بها فاجب عليهم وجود طاعته ورتب عليها وجود ثوابه  
وعقوبته فساقهم اليها بسلاسل الايجاب اذ ليس عندهم من المروءة ما يردهم اليه بلاعة  
هذا حال اكثر الخلق بخلاف اهل المروءة والصفاء وذوى المحبة والوفا الذين لم يزدتهم  
التكليف الا شرفا في افعالهم وزيادة في نوالهم ولولم يكن وجوب لقاموا للحق بحق العبودية  
ورعوا ما يجب ان يراعى من حرمة الربوبية حتى ان منهم من يطلب لدخول الجنة فيأبى  
ذلك طلبا للقيام بالخدمة فتوضع في اعناقهم السلاسل من الذهب فيدخلون بها الجنة قيل  
ولهذا يشير عليه السلام بقوله (عجب ربكم من قوم يقادون الى الجنة بالسلاسل) وفي الحديث  
اشارة ايضا الى ان بعض الكراهة قد يؤول الى المحبة ألا ترى الى احوال بعض الاسارى  
فانهم يدخلون دار الاسلام كرها ثم يهديهم الله تعالى فيؤمنون طوعا فيساقون الى الجنة  
بالسلاسل فالعبرة في كل شئ للخاتمة \* قال بعضهم من طالع الثواب والعقاب فاسلم رغبة ورهبة  
فهو اتما اسلم كرها ومن طالع المنيب والمعاقب لا الثواب والعقاب فاسلم معرفة ومحبة فهو  
اتما اسلم طوعا وهو الذى يعتد به عند اهل الله تعالى \* فعلى العاقل ان يتدبر القرآن فيخلص  
الايمان ويصل الى العرفان والايقان بل الى المشاهدة والعيان والله تعالى ارسل رسوله بالحق  
فإذا بعد الحق الا الضلال \* ولو اتبع الحق \* الذى كرهوه ومن جعله ماجاه به عليهم السلام  
من القرآن \* اهواءهم \* مشتهيات الكفرة بان جاء القرآن موافقا لمراتهم فجعل موافقته  
اتباعا على التوسع والمجاز \* لفسدت السموات والارض ومن فيهن \* من الملائكة والانس  
والجن وخرجت عن الصلاح والانتظام بالكلفة لان مناط النظام ومابه قوام العالم ليس الا  
الحق الذى من جعلته الاسلام والتوحيد والعدل ونحو ذلك \* قال بعضهم لولا ان الله امر  
بمخالفة النفوس ومايتها لاتبع الخلق اهواءهم وشهواتهم ولو فعلوا ذلك لضلوا من طريق  
العبودية وتركوا او امر الله تعالى واعرضوا عن طاعته ولزموا مخالفته والهوى يهوى بمتابعيه  
الى الهاوية \* بل اتيناهم بذكرهم \* انتقال من تشنيعهم بكراهة الحق الذى يقوم به العالم  
الى تشنيعهم بالاعراض عما جبل عليه كل نفس من الرغبة فيما فيه خيرها والمراد بالذكر  
القرآن الذى فيه فخرهم وشرفهم في الدنيا والآخرة كما قال تعالى (وانه لذكر لك ولقومك)  
اى شرف لك ولقومك والمبغى بل اتيناهم بفخرهم وشرفهم الذى يجب عليهم ان يقبلوا عليه  
اكمل اقبال \* وفي التأويلات التجمية (بل اتيناهم) بما فيه لهم صلاح في الحال وذكر في المال  
\* فهم \* بسوء اختيارهم \* عن ذكرهم \* عن صلاح حالهم وشرف مآلهم \* وفي  
الارشاد اى فخرهم وشرفهم خاصة \* معبرون \* لاعتن غير ذلك مما لا يوجب الاقبال  
عليه والاعتنا به \* ام تسألهم \* انتقال من توبيخهم بما ذكر من قولهم ام يقولون به جنة

الى التوبخ بوجه آخر كأنه قيل ام يزعمون انك تسألهم على اداء الرسالة ﴿ خرجا ﴾  
 اى جملا واجر فلاجل ذلك لا يؤمنون بك ﴿ فخرج ربك خير ﴾ تعليل لثنى السؤال  
 المستفاد من الإنكار اى لا تسألهم ذلك فان رزق ربك فى الدنيا وتوابه فى العقبى خير لك  
 من ذلك لسعته ودوامه ففيه استغناؤك عن عطائهم والخرج بازاء الدخل يقال لكل ماخرجه  
 الى غيرك والخراج غالب فى الضريبة على الارض ففيه اشعار بالكثرة واللزوم فيكون ابلغ  
 ولذلك عبره عن عطاء الله اياه \* قال فى تفسير المناسبات وكأنه ساء خراجا اشارة الى انه  
 اوجب رزق كل احد على نفسه بوعده لاخلف فيه ﴿ وهو خير الرازقين ﴾ اى خير من  
 اعطى عوضا على عمل لان مايعطيه لاينقطع ولايتكدر وهو تقدير لخيرية خراجه تعالى  
 \* وفى التأويلات النجمية فيه اشارة الى ان العلماء بالله الراسخين فى العلم لايدنسون وجوه  
 قلوبهم الناضرة بذكر الاطماع الفاسدة والصالحة الدنيوية والاخرية فيما يعاملون الله فى  
 دعوة الخلق الى الله بالله

زيان يمكنه مرد تفسيره ان \* كه علم وهو مقرر وشديان

\* قال حضرة الشيخ الاكبر قدس سره الاظهر فى الفتوحات المكية مذهبا ان للواعظ اخذ  
 الاجرة على وعظه الناس وهو من احل مايا كله وان كان ترك ذلك افضل وايضاح ذلك  
 ان مقام الدعوة الى الله يقتضى الاجارة فانه مامن نبى دعا الى الله الا قال ان اجرى الا على  
 الله فاثبت الاجر على الداء ولكن اختار ان يأخذه من الله لامن المخلوق انتهى ﴿ وانك  
 تدعوهم الى صراط مستقيم ﴾ تشهد العقول السلمية باستقامته لا عوج فيه يوجب اتهامهم لك  
 ﴿ وان الذين لا يؤمنون بالآخرة ﴾ وصفوا بذلك تشييعالهم بماهم عليه من الانهماك فى  
 الدنيا وزعمهم ان لا حياة الا الحياة الدنيا ﴿ عن الصراط ﴾ المستقيم الذى تدعوهم اليه  
 ﴿ لنا كبون ﴾ ماثلون عادلون عنه فان الايمان بالآخرة وخوف ما فيها من الدواهي من  
 اقوى الدواعى الى طلب الحق وسلك سبيله وليس لهم ايمان وخوف حتى يطلبوا الحق  
 ويسلكوا سبيله فى الوصف بعدم الايمان بالآخرة اشعار بعله الحكم ايضا كالتشيع  
 المذكور \* قال ابوبكر الوراق من لم يهتم لامر معاده ومنقلبه وما يظهر عليه فى الملأ الاعلى  
 والمسند الاعظم فهو ضال عن طريقته غير متبع لرشده واحسن منه حالا من لم يهتم لما جرى له  
 فى السابقة \* ثم فى الآيات اخبار ان الكفار متعتون محجوجون من كل وجه فى ترك الاتباع  
 والاسماع الى رسول الله عليه السلام : قال الشيخ سعدى قدس سره

كسى را كه بندان در سر بود \* مبندار هر كز كه حق بشنود

ز علمش ملال آيد از وعظ نيك \* شقايق بباران نرويد ز نسك

\* قيل لما انصرف هارون الرشيد من الحج اقام بالكوفة اياما فلما خرج وقف بهلول المجنون  
 على طريقته وناداه باعلى صوته يا هارون ثلاثا فقال هارون تعجبا من الذى ينادى فقل له  
 بهلول المجنون فوقف هارون وامر برفع الست وكان يكلم الناس وراء الست فقال له أتعرفنى  
 قال نعم اعرفك فقال من انا قال انت الذى لو ظلم احد فى المشرق وانت فى المغرب سألك الله



تعالى عن ذلك يوم القيامة فبكي هارون من تأخير كلامه وقال كيف ترى حالى قال اعرضه على كتاب الله وهي (ان الابرار لاني نعيم وان الفجار لاني جحيم) قال ابن اعمالنا قال (انما يتقبل الله من المتقين) قال وابن قرايتنا من رسول الله قال (فاذا نفخ في الصور فلا انساب بينهم يومئذ ولا يتساءلون) قال وابن شفاعة رسول الله ايانا قال (يومئذ لا تنفع الشفاعاة الا من اذن له الرحمن ورضي له قولا) قال هارون هل لك حاجة قال نعم ان تغفر لي ذنوبي وتدخلى الجنة قال ليس هذا بيدي ولكن بلغنا ان عليك ديننا فقمضه عنك قال الدين لا يقضى بدين اذ اموال الناس اليهم قال هارون انا امرك برزق يرد عليك الى ان تموت قال نحن عبد ان الله تعالى اترى يدك ويمناني فقبل نصحه ومضى الى طريقه و اشار بهلول في قوله الاخير الى مضمون قوله تعالى (فخرج ربك خير) لان ماورد من حيث لا يحتسب خير مما ورد من جهة معينة : قال الحافظ قدس سره

كنج زر كن بود كنج قناعت باقيست \* آنكه آن داد بشاهان بكديان ابن داد

قال الشيخ سعدى قدس سره

نيرزد عسل جان من زخم نيش \* قناعت نكوتر بدوشاب خویش  
اكر بادشاهست اكر پنه دوز \* چو خفتند كردد شب هر دو روز

﴿ ولورحناهم ﴾ روى انه لما سلم ثمامة بن اثال الحنفي ولحق باليامة ومنع الميرة عن اهل مكة واخذهم الله بالسنين حتى اكلوا العلهن وهو شئ يتخذونه من الوبر والدم \* قال الكاشفي [ واهل مكة يحورون مرده ومردار مبتلا شدند ] جاء ابوسفيان الى رسول الله في المدينة فقال انشدك الله والرحم اى لملك الله وبحرمة الرحم والقراة الست تزعم انك بعثت رحمة للعالمين فقال بلى فقال قتل الآباء بالسيف والابناء بالجوع فادع ان يكشف عنا هذا القحط فدعا فكشف عنهم فانزل الله هذه الآية ﴿ وكشفنا ﴾ ازلنا عنهم ﴿ ما بهم ﴾ [ آنجه برايشان واقع است ] ﴿ من ضر ﴾ من سوء الحال يعنى القحط والجذب الذى غلب عليهم واصابهم ﴿ للجوا ﴾ اللجج التمادى فى الحصومة والعناد فى تعاطى الفعل المزجور عنه وتمادى تنهى من المدى وهو الغاية والمعنى لتمادوا ﴿ فى طغيانهم ﴾ الطغيان مجاوزة الحد فى الشئ وكل مجاوز حده فى المصيان طاغ اى فى افراطهم فى الكفر والاستكبار وعداوة الرسول والمؤمنين يعنى لارتدوا الى ما كانوا عليه ولذهب عنهم هذا التلق وقد كان ذلك

ستيزندكى كار ديورود دست \* ستيزندكى دشمنى باخوداست

﴿ يعمهون ﴾ العمه التردد فى الامر من التحير اى عامهين عن الهدى مترددين فى الضلالة لا يدرون اين يتوجهون كن يضل عن الطريق فى القلاة لارأى له ولادراية بالطريق \* قال ابن عطاء الرحمة من الله على الارواح المشاهدة ورحته على الاسرار المراقبة ورحته على القلوب المعرفة ورحته على الابدان آثار الجذبة عليها على سيل السنة \* وقال ابو بكر بن طاهر كشف الضر هو الخلاص من امانى النفس وطول الامل وطلب الرياسة والعلو وحب الدنيا

وهذا كله مما يضر بالمؤمن \* وقال الواسطي للعلم طغيان وهو التفاخر به وللمال طغيان وهو  
 البخل وللعدل والمعبادة طغيان وهو الرياء والسمة والنفس طغيان وهو اتباع شهواتها  
 \* ولقد اخذناهم بالعذاب \* اللام جواب قسم محذوف اي وبالله لقد اخذناهم اي اهل  
 مكة بالعذاب الدنيوي وهو ما اصابهم يوم بدر من القتل والاسر \* وفي التأويلات الجمية  
 اذقاهم مقدمات العذاب دون شدائده تنبيههم \* فاستكانوا لرهبهم وما يتضرعون \*  
 فاوجدت منهم بعد ذلك استكانة ولا تضرع لرهبهم ومضوا على القتل والاستكبار والاستكانة  
 الخضوع والذلة والتضرع اظهار الضراعة اي الضعف والذلة ووزن استكان استغفل من  
 الكون لان الخاضع ينتقل من كون الى كون كما قيل استحال اذا انتقل من حال الى حال  
 او اقل من السكون اشبهت فتحة عينه وصيغة المضارع في ولا يتضرعون لرباطة الفواصل \* وفي  
 الارشاد هو اعتراض مقرر لمضمون ما قبله اي وليس من عادتهم التضرع اليه تعالى \* حتى اذا  
 [تاجون] \* فتحنا عليهم بابا عذاب شديد \* هو عذاب الآخرة \* اذاهم \* [ناكاه ايشان]  
 \* فيه \* [دران عذاب] \* مبلسون \* متحبرون آيسون من كل خير أي مجناهم بكل محنة  
 من القتل والاسر والجوع وغير ذلك فارؤى منهم اقياد للحق وتوجه الى الاسلام واما ما ظهره  
 ابوسفيان فليس من الاستكانة له تعالى والتضرع اليه في شيء وانما هو نوع قوع الى ان يتم  
 غرضه فحاله كما قيل اذا جاع ضما واذا شبع طغا واكثرهم مستمررون على ذلك الى ان يروا  
 عذاب الآخرة فيخزيهم فيقول له تعالى (ويوم تقوم الساعة يومئذ ليس الجرمون) وقوله تعالى  
 (لا يفر عنهم وهم فيه مبلسون) \* قال عكرمة هو باب من ابواب جهنم عليه من الخزنة اربع مائة  
 الف سود وجوههم كالخيل انيابهم قد قلمت الرحمة من قلوبهم اذا بلغوه فتحة الله عليهم نسأل الله  
 العافية من ذلك \* قال وهب بن منبه كان يسرج في بيت المقدس الف قدليل فكان يخرج من طور  
 سيناء زيت مثل عنق البعير صاف يجري حتى ينصب في القناديل من غير ان تمسه الايدي وكانت  
 تخدر نار من السماء بيضاء تسرج بها القناديل وكان القريان والسر من ابني هارون شبر وشير  
 قامرا ان لا يسرجا بنار الدنيا فاستعجلا يومافا سر جابنار الدنيا فوقمت النار فاكلت ابني هارون فصرخ  
 الصارخ الى موسى عليه السلام فجاء يدعو ويقول يارب ان ابني هارون قد عملت مكانهما مني  
 فارحى الله اليه يا ابن عمران هكذا اقل باولياي اذا عصوني فكيف باعدائي \* وخرج على  
 سهل الصعلوكي من مستوقد حمام يهودي في طمر اسود من دخانه فقال ألتسم ترون الدنيا  
 سجن المؤمن وجنة الكافر فقال سهل على البداة اذا صرت الى عذاب الله كانت هذه  
 جنتك واذا صرت الى نعيم الله كانت هذه سجنى فتعجبوا من كلامه فلم منه ان عذاب  
 الآخرة ليس كعذاب الدنيا ومن عرف حقيقة الحال يقع في خوف المال قال رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم لجبريل (مالى لم اريكائيل ضاحكا قط) قال ماضحك ميكائيل منذ خلقت  
 النار \* واعلم ان المجاهدات والرياضات عذاب للنفس والطبيعة لاذابة جوهرهما من حيث  
 الهوى والشهوات وارجاعهما الى الفطرة الاصلية لكن لا بد مع ذلك من التضرع والبكاء  
 وتمنر الوجوه بالتراب لانه بالاعتماد على الكسب يصعب طريق الوصول وبالاقتدار والذلة

## بفتح باب القبول

جز خضوع و بندگی واضطرار \* اندرین حضرت نداد اعتبار

\* وعن ابی یزید البسطامی قدس سره کابدت العبادۃ ثلاثین سنة فرأیت قائلاً یقول لی یا یزید خزائنه مملوءة من العبادۃ ان اردت الوصول الیه فعلیک بالذلة والافتقار فلم ینفع منه ان العذاب لا یقطع الا افراد المبودیة لله تعالى والتواضع علی وجهه لیس فیہ شائبة انانیة اصلاً تسأل الله سبحانه ان یکشف عنا ظلمة النفس وینورنا بنور الانس والقدس انه المستول فی کل امل والمأمول من کل عمل ﴿ وهو الذی انشأ ﴾ خلق ﴿ لکم ﴾ لمنافعکم ﴿ السمع ﴾ وهی قوة فی الاذن بها تدرك الاصوات والفعل یقال له السمع ایضاً ویعبر تارة بالسمع عن الاذن : وبالفارسیة [ کوش ] ﴿ والابصار ﴾ جمع بصر یقال للجراحة النازرة واللقوة فیها : وبالفارسیة [ دیدہ ] ﴿ والافتدة ﴾ جمع فؤاد : وبالفارسیة [ دل ] \* قال الراغب هو کالقلب لکن یقال فؤاد اذا اعتبر فیہ معنی التفؤد ای التوقد یقال فادت اللحم شویته ولم فئد مشوی وخص هذه الثلاثة بالذکر لان اکثر المنافع الدینیة والدنیویة متعلق بها ﴿ قلیلاً ما تشکرون ﴾ ماصلة لتأکید القلة ای شکراً قلیلاً تشکرون هذه التعم الجلیلة لان الممدة فی الشکر استعمالها فیما خلقت لاجله واتم تخلون بها اخلاصاً عظیماً وفي العیون لم تشکروه لاقلیلاً ولا کثیراً \* یقول الفقیر وهذا لان القلة ربما تستعمل فی العدم وهو موافق لحال الکفار \* ثم فی الآیة اشارة الی معانی ثلاثة . احدها اظهار انعامه العظیم وافضاله الجسیم بهذه التعم الجلیلة من السمع والابصار والافتدة . وثانیها مطالبة العباد بالشکر علی هذه التعم . وثالثها الشکایة من البعاد اذ الشاکر منهم قلیل كما قال تعالى (وقلیل من عبادی الشکور) وشکر هذه التعم استعمالها فی طاعة التعم وعبودیته فشکر السمع حفظه عن استماع المنهیات وان لا یسمع الا الله وبالله وعن الله

کذکره قرآن و بندست کوش \* به بهتان و باطل شنیدن مکوش

وشکر البصر حفظه عن النظر الی المحرمات وان ینظر بنظر العبدة لله وبالله والی الله

دو چشم از پی صنع باری نکوست \* زعیب برادر فروگیر و دوست

وشکر القلب تصفیته عن رین الاخلاق الذمیمة وقطع تعلقه عن الکوین فلا یشهد غیر الله ولا یحب الا الله

ترا بکوه دل کرده اند امانتدار \* زدزد امانت حق رانگاه دار و مخسب

﴿ وهو الذی ذرأکم فی الارض ﴾ خلقکم و بشکم فیها بالتاسل یقال ذرأ الله الخلق ای اوجد اشخاصهم ﴿ والیه ﴾ تعالى لا الی غیره ﴿ تحشرون ﴾ تجمعون يوم القيامة بعد تفرقکم فإلکم لا تؤمنون به ولا تشکرون ﴿ وهو الذی یحیی ویمیت ﴾ من غیر ان یشارکه فی ذلك شیء من الاشیاء ای یعطی الحیاة النطف والتراب والیض والموتی يوم القيامة ویاخذ الحیاة من الاحیاء ولم یقل احیی وامات کما قال انشأکم وذرأکم ولكن جاء علی لفظ المضارع لیدل علی ان الاحیاء والاماتة عادته ﴿ وله ﴾ خاصة ﴿ اختلاف الیل والنهار ﴾ ای

هو المؤثر في تعاقبهما لا الشمس اوفى اختلافهما ازديادا وانتقاصا ﴿ أفلا تعقلون ﴾ اى  
اى أتعلمون عن تلك الآيات فلا تعقلون بالنظر والتأمل ان الكل منا وان قدرتنا تم الممكنات  
وان البعث من جملتها ﴿ بل قالوا ﴾ عطف على مضمرة يقتضيه المقام اى لم يعقلوا بل قالوا  
اى كفار مكة ﴿ مثل ما قال الاولون ﴾ اى كما قال من قبلهم من الكفار ثم فسر هذا القول  
المبهم بقوله ﴿ قالوا أنذا متنا ﴾ [ اياجون بميريم ] ﴿ وكنا ترابا ﴾ [ وباشيم خلك ]  
﴿ وعظاما ﴾ [ واستخوانى خاكى كهنه ] ﴿ أننا لمبعوثون ﴾ [ اياما برانكيخته شدكان شويم  
استفهام برسيل انكاراست يعنى چون خاك كرديم حشر وبعث چگونه بماراه يابد ] استبعدوا  
ولم يتأملوا انهم كانوا قبل ذلك ايضا ترابا فخلقوا والعامل فى اذا مدل عليه لمبعوثون وهو  
نبعث لان ما بعد ان لا يعمل فيما قبلها ﴿ لقد وعدنا نحن وآباؤنا هذا ﴾ اى البعث وهو  
مقبول نان لوعدنا ﴿ من قبل ﴾ متعلق بالفعل من حيث اسناده الى آباؤهم لا اليهم اى  
وعد آباؤنا من قبل محمد فلم يروا له حقيقة: يعنى امارا ويدران مارا بوعده حشر ونشر تخويف  
كرده اند واين وعده راست نشد [ ان هذا ] ماعدا ﴿ الاساطير الاولين ﴾ اكاذيبهم  
التي سطورها من غير ان يكون لها حقيقة. جمع اسطورة لانه يستعمل فيما ينالهي به كالا عجب  
والاضاحيك \* وفيه اشارة الى ان الناس كلهم اهل تقليد من المتقدمين والمتأخرين الامن  
هداه الله بنور الايمان الى التصديق بالتحقيق فان المتأخرين ههنا قلدوا آباءهم المتقدمين فى  
تكذيب الانبياء والجهود وانكار البعث : قال الجامى قدس سره

خواهى بصوت كعبة تحقيق ده برى \* نى برى مقلد كم كرده ده مرو

﴿ قل لمن الارض ومن فيها ﴾ من المخلوقات تغليا للعلاء على غيرهم ﴿ ان كنتم تعلمون ﴾  
شيأما فاخبروني به فان ذلك كاف فى الجواب وفيه من المبالغة فى وضوح الامر فى تجهيلهم  
مالا يخفى ﴿ سيقولون لله ﴾ لان بديهة العقل تضطرهم الى الاعتراف بانه تعالى خالقها  
﴿ قل ﴾ عند اعترافهم بذلك تبكى عليهم ﴿ أفلا تذكرون ﴾ اى تقولون ذلك فلا تذكرون  
ان من فطر الارض وما فيها ابتداء قادر على اعادة ثانيا فان البده ليس باهون من الاعادة بل  
الامر بالعكس فى قياس المقول ﴿ قل من رب السموات السبع ورب العرش العظيم ﴾  
ترقى فى الامر بالسؤال من الادنى والاصغر الى الاعلى والاكبر فان السموات والعرش اعظم من  
الارض ولا يلزم منه ان يكون من فى السموات اجل ممن فى الارض حتى تكون الملائكة افضل من  
جنس البشر كما لا يخفى ﴿ سيقولون لله ﴾ باللام نظرا الى معنى السؤال فان قولك من ربه ولمن  
هو فى معنى واحد يعنى اذا قلت من رب هذا فعناه لمن هذا فالجواب لفلان ﴿ قل ﴾ توبخهم  
﴿ أفلا تتقون ﴾ اى أتعلمون ذلك فلا تتقون عذابه بعد العمل بموجب العلم حيث  
تكفرون به وتنكرون البعث وتنبئون له شريكا فى الربوبية قدم التذكير على التقوى لانهم  
بالتذكر يصلون الى المعرفة وبعد ان عرفوه علموا انه يجب عليهم اتقاء مخالفته ﴿ قل من بيده ﴾  
اليد فى الاصل اسم موضوع للجسارحة من المكب الى اطراف الاصابع وهو العضو  
المركب من لحم وعظم وعصب وكل من هذه الثلاثة جسم مخصوص بصفة مخصوصة

والله تعالى عن الاجسام كلها وعن مشابقتها فلما تعذرت وجب الحمل على التجوز  
عن معنى معقول هو القدرة وبه تفسر قوله عليه السلام (ان الله خر طينة آدم بيده) اى  
بقدرته الباهرة فان العضو المركب منها محال على الله ليس كمثل شئ لانه يلزم تركبه وتجزئه  
وذلك اماره الحدوث المتأني للآزلية والقدم وكذلك الاصبعان في قوله عليه السلام (ان قلب  
المؤمن بين اصبعين من اصابع الرحمن) فان اهل الحق على ان الاصبعين وكذا اليدين في قوله  
(لما خلقت بيدي) مجازان عن القدرة فانه شائع اى خلقت بقدرة كاملة ولم يرد بقدرتين  
﴿ملكوت كل شئ﴾ مما ذكر ومما يذكر اى ملكه التام فان الملكوت الملك والتاء للمبالغة  
\* قال الراغب الملكوت مختص بملك الله تعالى ﴿وفي التأويلات النجمية يشير الى ان لكل شئ  
ملكوتا وهو روحه من عالم الملكوت الذى هو قائم به يسبح الله تعالى به كقوله (وان من  
شئ الا يسبح بحمده) وروح ذلك بيد الله انتهى \* يقول الفقير وهو الموافق لما قبل الآية  
فانه تعالى لما بين انه يهب كل جسم وجرم بين ان بيده روح ذلك الجسم والجرم ﴿وهو يحير﴾  
اى يغيب غيره اذا شاء ﴿ولا يجار عليه﴾ اى ولا ينافى احد عليه اى لا يمنع احد منه بالنصر  
عليه وتعديته بلى لتضمن معنى النصرة ﴿وفي التأويلات النجمية وهو يحير الاشياء من  
الهلاك بالقيومية ولا يجار عليه اى لا مانع له من اراد هلاكه﴾ ان كنتم تعلمون ﴿ذلك  
فاجيوني﴾ يقولون لله ﴿اى الله ملكوت كل شئ وهو الذى يحير ولا يجار عليه﴾ قل  
فانى تسحرون ﴿اى فن اين تخدعون وتصرفون عن الرشد مع علمكم به مع ما اتم عليه  
من النى فان من لا يكون مسحورا مختلا عقله لا يكون كذلك والحادغ هو الشيطان والهوى

اى كه في نفس وهوى مبروى \* ره اينست خطا مبروى

راه روان زان ره ديكر روند \* پس تو بدین راه چرا مبروى

منزل مقصود ازان جائست \* پس تو ازین سو بکجا مبروى

﴿بل اتيناهم بالحق﴾ من التوحيد والوعد بالبعث ﴿وانهم انكاذبون﴾ فيما قالوا من الشرك  
وانكار البعث بين انهم اصرروا على جحودهم واقاموا على عتوهم ونبوههم بعد ان ازيحت  
العلل فلات حين عذر وليس المساهلة موجب بقاء وقد انتقم الله منهم فانه يمهمل ولا يمهمل  
\* قال سقراط اهل الدنيا كسطور في صحفة كما نشر بعضها طوى بعضها \* وعن ابن عباس رضى الله  
عنهما الدنيا جمعة من جمع الآخرة سبعة آلاف سنة فتد مضى ستة آلاف سنة وليأتين عليها  
مئون من سنين ليس عليها موحدين يعنى عند آخر الزمان فكل من السعيد والثقى لا يبق  
على وجه الدهر فيموت ثم يبعث فيجازى : وفي المتنوى

خاك را ونظفه را ومضغه را \* پيش چشم ما همی دارد خدا

كز كجا آوردمت اى بدنیت \* كه ازان آید همی خفريقیت

تو بدان عاشق بدی در دوران \* منكر این فضل بودی آن زمان

این كرم چون دفع آن انكار تست \* كه میان خاك میكردی نخست

هجت انكار شد انشار تو \* از دوا بهتر شد این بیمار تو

خالک را تصویر این کار از کجا \* نطفه را خصمی وانکار از کجا  
چون دران دم بی دل و بی سربدی \* فکرت وانکار را منکر بدی  
از جادی چونکه انکارت پرست \* هم ازین انکار حشرت شد درست  
بس مثال تو چو آن حلقه ز نیست \* کردرونش خواجه کویده خواجه نیست  
حلقه زن زین نیست درپایده هست \* بس زحلقه بر ندارد هیچ دست  
بس هم انکارت مین میکند \* کز جاداو حشر صد فن میکند  
چند صنعت رفت از انکارتا \* آب و گل انکار زاد از هل آبی  
آب و گل می گفت خود انکار نیست \* بانک میزد بخبر کاخبار نیست

﴿ مَا أَخَذَ اللَّهُ مِنْ وَلَدٍ ﴾ كما يقول النصارى والقائلون ان الملائكة بنات الله لانه لم يأنس  
احدا ولم يأنس له حتى يكون من جنسه وشبهه صاحبة فيتوالدا ﴿ وما كان معه من اله ﴾  
بشاركه في الالهية كما يقول عبدة الاصنام وغيرهم والآية حجة على من يقول خالق النور غير  
خالق الظلمة ﴿ اذا ﴾ [ آن هنگام ] وهو يدخل على جواب وجزاء وهو ﴿ لذهب كل  
اله بما خلق ﴾ ولم يتقدمه شرط لكن قوله وما كان معه من اله يدل على شرط محذوف  
تقديره ولو كان معه آلهة لانفرد كل اله بما خلقه واستبد به دون الاله الآخر وامتاز ملكه  
عن ملك الآخر ؛ وبالفارسية [ پسر خدای آرا که آفریده بود و در آن مستقل و مستبد  
باشد پس مخلوقات این خدای از مخلوق دیگر و مشاعده می رود که میان هیچ مخلوقات علامت  
تمیز نیست پس ثابت شده که با او هیچ خدای نیست وحده لا شریک له ﴿ وفي التأويلات  
النجمية يشير الى ان اتخذ الولد لا يصح كاتخاذ الشريك والامران جيما داخلان في حد  
الاستحالة لان الولد والشريك يوجب المساواة في القدر والصدمة تنقدس عن جواز ان  
يكون له مثل او جنس ولو تصورنا جوازه اذا لذهب كل اله بما خلق فكل امرئ نيط باثنين  
فقد انتفى عن النظام وصحة الترتيب

بروحدثش صحیفة لاریب محبتست \* اینک نوشته از شهد الله بران کواه

﴿ ولعلا ﴾ لغلب ﴿ بعضهم على بعض ﴾ كما هو الجاري فيما بين ملوك الدنيا فلم يكن بيده  
وحده مملوكوت كل شيء وهو باطل لا يقول به عاقل قط \* قال الكاشفي [ اكر باو خدای  
بودی و چنانچه گفته شد مخلوق خود را خدا کردی و ملك آواز ملك این ممتاز شدی هر  
آینه طرح نزاع و حرب میان ایشان بدید آمدی چنانچه از حال ملوك دنیا معلومست و باجماع  
واستقرا معلوم شده که این تجارب و تنازع واقع نیست پس او را شریک نبود ] \* قال في الاسئلة  
المفحمة (ولعلا بعضهم على بعض) اى لغلب منهما القوى على الضعيف وهو دليل على انه  
لو كان الهان لوقع التمايز بينهما بالعلم والقدرة فانه اذا اراد احدهما احياء زيد والآخر اقاءه  
استوت قدرتهما بمنع كل واحد منهما فعل صاحبه ومهما ارتفع مراد احدهما غلب صاحبه  
بالقدرة ونظيره جبل يتجاوزه اثنان فاذا استويا في القدرة بقيا متجاذبين فان غلب احدهما  
بالجذب لم يبق لفعل الآخر اثر فهو معنى الآية ﴿ سبمان الله ﴾ زهوه تنزيها \* وقال

الكاشفی [یا كست خدای تعالى] \* وفي بحر العلوم تنزيه او تعجیب ﴿عما يصفون﴾ ای يصفونه ويضيفونه اليه من الاولاد والشركاء ﴿عالم الغيب والشهادة﴾ بالجر على انه بدل من الجلالة ای عالم السر والعلانية: وبالفارسية [پوشیده و آشکار] وفي التأويلات التجمیة عالم الملك والمملوكات والارواح والاجساد انتهى \* ثم ان الغيب بالنسبة اليها لا بالنسبة اليه تعالى فهو عالم به وبالشهادة على سواء وهو دليل آخر على انتفاء الشريك بناء على توافقه في تفرده تعالى بذلك ولذلك رتب عليه بالقاء قوله تعالى ﴿فتمالى﴾ الله وتنزه ﴿عما يشركون﴾ به عما لا يعلم شيئاً من الغيب ولا يتكامل عليه بالشهادة فان تفرده بذلك موجب لتعالیه عن ان يكون له شريك \* قال الراغب شرك الانسان في الدين ضربان احدهما الشرك العظيم وهو اثبات شريك لله تعالى يقال اشرك فلان بالله وذلك اعظم كفر والثاني الشرك الصغير وهو مراعاة غير الله معه في بعض الامور وذلك كالرياء والنفاق وفي الحديث (والشرك في هذه الامة اخفى من ديب النمل على الصفا)

مرايى هر كسى معبود سازد \* مرايى را ازان كفتند مشرك

قال الشيخ سعدى قدس سره

منه آب زرجان من بر بشيز \* كه خراف دانا نكبرد بيجز

\* قال محيى بن معاذ ان للتوحيد نورا وللشرك نارا وان نور التوحيد احرق سيآت الموحدين كما ان نار الشرك احترقت حسنات المشركين - روى - ان قائلا قال يا رسول الله فيم النجاة غدا قال (ان لا تخادع الله) قال وكيف نخادع الله قال (ان لا نعمل بما امرك الله وتريد به غير وجه الله).

زعمرواى پسر چشم اجرت مدار \* چو درخانه زید باشى بكار

والعمدة في هذا الباب التوحيد فانه كما يتخلص من الشرك الاكبر الجلى بالتوحيد كذلك يتخلص من الشرك الاصغر به فينبغى ان يشتغل به ويجتهد قدر الاستطاعة لينال على درجات اهل الايمان والتوحيد من الصديقين ولكن برعاية الشريعة النبوية والاجتناب عن الصفات الذميمة للنفس حتى يتخلق باخلاق الله نسأل الله سبحانه ان يجعلنا من المتقطين عما سواه والماملين بالله في الله ﴿قل رب﴾ [اي پروردگار من] ﴿أما﴾ اصله ان ما وما مزيدة لتأكيد معنى الشرط كالتون في قوله ﴿ترينى﴾ اي ان كان لابد من ان ترىني: وبالفارسية [اگر نماي مرا] ﴿ما يوعدون﴾ اي المشركون من العذاب الدنيوى المستأصل والوعد يكون في الخير والشر يقال وعده برفع وضر ﴿رب﴾ يارب ﴿فلا تجعلنى في القوم الظالمين﴾ اي قرينا لهم في العذاب واخرجنى من بين ايديهم سالما والمراد بالظلم الشرك وفيه ايدان بكمال فظاعة ما وعدوه من العذاب وكونه بحيث يجب ان يستعبد منه من لا يكاد يمكن ان يحيق به ورد لانكارهم اياه واستعجالهم به على طريقة الاستهزاء وهذا يدل على ان البلاء ربما يعيم اهل الولاء وان للحق ان يفعل ما يريد ولو عذب البر لم يكن ذلك منه ظلما ولا قبيحا ﴿وانا على ان نريك ما نعدهم﴾ من العذاب ﴿لقادرون﴾

ولكننا نؤخره لعلنا بان بعضهم او بعض اعقابهم سيؤمنون اولانا لانعذبهم وانت فيهم  
 ﴿ادفع بالتي﴾ بالطريقة التي ﴿هي احسن﴾ اي احسن طرق الدفع من الحلم والصبر ﴿السيئة﴾  
 التي تأتيك منهم من الاذى والمكروه وهو مفعول ادفع والسيئة الفعل القبيحة وهو ضد الحسنة  
 \* قال بعضهم استعمل معهم ما جعلناك عليه من الاخلاق الكريمة والشفقة والرحمة فانك اعظم خطرا  
 من ان يؤثر فيك ما يظهرونه من انواع المخالفات وفي التأويلات النجمية يعني مكافأة السيئة  
 جائزة لكن العفو عنها احسن ويقال ادفع بالوفاء الجفاء ويقال الاحسن ما اشار اليه  
 القلب بالمعافاة والسيئة ما تدعو اليه النفس للمكافأة \* ويقال [دفع كن ظلمت خلائق را  
 بنور حقائقي ياخطوظ خود را بحقوق خداي] كن تبه حوادث را بقدم سلوك در طريق معرفت  
 چو طي كشت تبه حوادث از آنجا \* بملك قدم ران بيك حمله محمل  
 دران قلم نور شو غوطه زن \* فروشوي از خويشتن ظلمت ظل  
 بكي خوان يكي دان يكي كويكي جو \* سوى الله والله زور ناست وباطل

﴿نحن اعلم بما يصفون﴾ بما يصفونك به على خلاف ما انت عليه كالسحر والشعر والجنون  
 والوصف ذكر الشيء بحقيقته ونعمته قد يكون حقا وقد يكون باطلا وفيه وعيد لهم بالجزاء  
 والعقوبة وتسلية لرسول الله وارشاد له الى تفويض امره اليه تعالى ﴿وقل رب﴾ يا رب  
 ﴿اعوذ بك﴾ العوذ الالتجاء الى الغير والتعلق به ﴿من همزات الشياطين﴾ اي وساوسهم  
 المغوية على خلاف ما امرت به من المحاسن التي من حملتها دفع السيئة بالحسنة واصل  
 الهمز التخص ومنه مهماز الرائض اي معلم الدواب ونحو الهمز الاز في قوله تؤذهم اذا  
 \* قال الراغب الهمز كالمصر يقال همزت الشيء في كفي ومنه الهمز في الحروف انتهى شبه  
 حنهم للناس على المعاصي بهمز الرائض الدواب على الاسراع أو الوئب والجمع لادرات  
 اولتنوع الوسوس او لتعدد المضاف اليه ﴿واعوذ بك رب ان يحضرون﴾ اصله يحضرونني  
 فحذفت احدى التونين ثم حذفت ياء المتكلم اكتفاء بالكسرة اي من ان يحضروني  
 ويحوموا حولى في حال من الاحوال صلاة او تلاوة او عند الموت او غير ذلك \* قال الحسن كان  
 عليه السلام يقول عند افتتاح الصلاة (لا اله الا الله ثلاثا الله اكبر ثلاثا اللهم اني اعوذ بك من  
 همزات الشياطين من همزها ونفثها ونفخها واعوذ بك رب ان يحضرون) يعني بالهمز الجنون  
 وبالثب الشعر وبالنفخ الكبر - روى - انه اشتكى بعضهم ارقا فقال عليه السلام اذا  
 اردت النوم فقل (اعوذ بكلمات الله التامات من غصبه وعقابه ومن شر عباده ومن همزات  
 الشياطين وان يحضرون) وكلمات الله كتبه المنزلة على انبيائه او صفات الله كالعزة والقدرة  
 وصفها بالتام لتمامها عن القص والانقصام \* قال بعضهم هذا مقام من بقى له التفات الى غير الله  
 فاما من توغل في بحر التوحيد بحيث لا يرى في الوجود الا الله لم يستعد الا بالله ولم يلتجئ  
 الا الى الله والنبي عليه السلام لما ترقى عن هذا المقام قال (اعوذ بك منك) وكان عليه السلام  
 اذا دخل الحلاء قال (اللهم اني اعوذ بك من الحبث والحبائث) اي من ذكور الجن وانائهم مما  
 اتصف بالحباثة واجمت الامة على عصمة النبي عليه السلام فان قرينه من الجن قد اسلم



اوانه قد نزع منه مغمز الشيطان فالمراد من الاستعاذة تحذير غيره من شر الشيطان ثم ان الشيطان يوسوس في صدور الناس فيغوى كل احد من الرجال ويوقع الاشعار في البدع والاسواء وفي الحديث (صنفان من اهل النار لم اراهما) <sup>١</sup> علي السلام <sup>٢</sup> لطهارة ذلك الصرب بل حدثا بعده (قوم معهم سياط) يعني احدهما قوم في ايديهم سياط جمع سوط تسمى تلك السياط في ديار العرب بالمقارع جمع مقرعة وهي جلدة طرفها مشدود عرضها كعرض الاصبع الوسطى يضربون بها السارقين عراة قيل هم الطوافون على ابواب الظلمة كالكلاب يطردون الناس عنها بالضرب والسباب (كاذباب البقر يضربون بها الناس ونساء) يعني ثانيهما نساء (كاسيات) يعني في الحقيقة (عاريات) يعني في المعنى لانهن يلبسن ثيابا رقاقا تصف ماتحتها اومضاء عاريات من لباس التقوى وهن اللاتي يلقين ملاحقهن من ورائهن فتكشف صدورهن كنساء زماننا اومضاء كاسيات بنعم الله عاريات عن الشكر يعني ان نعم الدنيا لا ينفع في الآخرة اذا خلا عن العمل الصالح وهذا المعنى غير (النساء) اي قلوب الرجال الى الفساد بهن اوميلات اكتافهن واكتافهن كما تفعل الراقصات اوميلات مقانهن عن رؤسهن لتظهر وجوههن (مائلات) الى الرجال اومضاء متبخرات في مشيهن (رؤسهن) البخت (بختة البخت) يعني يعظمن رؤسهن بالخر والقلنسوة حتى تشبه اسنمة البخت اومضاء <sup>٣</sup> ان الى الرجال برفع رؤسهن (المائلة) لان اعلى السنام يميل لكثرة شحمه (لا يدخلن الجنة ولا يحذنن <sup>٤</sup> بها لتوجد من مسيرة <sup>٥</sup> كذا) اي من مسيرة اربعين عاما <sup>٦</sup> حتى اذا جاءهم الموت <sup>٧</sup> حتى التي <sup>٨</sup> دخلت على الجملة الاسمية وهي مع ذلك نائية لما قبلها متملقة بيصفون اي <sup>٩</sup> سوء الذكر حتى اذا جاء احدهم <sup>١٠</sup> اي احد كمن الموت الذي لامرله وظهرت له احوال الآخرة <sup>١١</sup> قال <sup>١٢</sup> تحسرا <sup>١٣</sup> ما فرط فيه من الايمان والعمل <sup>١٤</sup> رب <sup>١٥</sup> يارب <sup>١٦</sup> ارجعون <sup>١٧</sup> ردى الى الدنيا والواو لتعظيم الخطاب لان العرب تحاطب الواحد الجليل الشأن بلنظ الجماعة وفيه رد على من يقول الجمع للتعظيم في غير المتكلم اتما ورد في كلام المولدين ثم انه يقول له الى أى شئ تذهب الى جمع المال او غرس الغراس او بناء البنيان او شق الانهار فيقول <sup>١٨</sup> لعلى اعمل صالحا فيما تركت <sup>١٩</sup> اي في الدنيا الذي تركته اي لعلى اعمل في الايمان الذي آتى به البتة عملا صالحا فلم ينظم الايمان في مسلك الرجاء كسائر الاعمال الصالحة بان يقول لعلى اومن فاعمل الخ للاشعار <sup>٢٠</sup> قوع غنى <sup>٢١</sup> عن الاخبار بوقوعه فضلا عن كونه مرجو الوقوع <sup>٢٢</sup> وقال في الجلالين <sup>٢٣</sup> اي اشهد بالتوحيد (فما تركت) حين كنت في الدنيا انتهى <sup>٢٤</sup> قال بعضهم الخطاب في ارجعون للملك الموت واعوانه وذكر الرب للقسمة كما في الكبر واستعان بالله اولا ثم بهم كما في الاسئلة المقحمة وكما قال الكاشفي [امام تعلبي باجى مفسران برانده خطاب باملك الموت واعوان اوست اول بكلمة رب استعانه مى نمايند بخداى وبكلمة ارجعون رجوع مى نمايند بملئكه] <sup>٢٥</sup> ويدل عليه قوله عليه السلام (اذا حان المؤمن الملائكة قالوا اترجمك الى الدنيا فيقول الله دار الهموم والا حزان

بل قدوما الى الله تعالى وأما الكافر فيقول ارجعون) وقيل اريد بقوله فيما تركت فيما قصرت  
فقدخل فيه المبادات البدنية والمالية والحقوق \* قال في الكبير وهو اقرب كأنهم تمنوا الرجعة  
ليصلحوا ما فسدوه \* يقول الفقير فالمراد بالعمل الصالح هو العمل المبني على الايمان لانه  
وان كان عمل عملا في صورة الصالح لكنه كان فاسدا في الحقيقة حيث احبطه الكفر فلما  
شاهد بطلانه رجا أن يرجع الى الدنيا فيؤمن ويعمل عملا صالحا صورة وحقيقة \* وقال  
القرطبي سؤال الرجعة غير مختص بالكافر اى بل يعم المؤمن المقصر \* قال في حقائق البطل بين الله  
سبحانه ان من كان ناقطا عن مراتب الطاعات لم يصل الى الدرجات ومن كان محروما من المراقبات  
في البدايات كان محجوبا عن المشاهدات والمعاينات في النهايات وان اهل الدعاوى المزخرفات والترهات  
تمنوا في وقت النزاع ان لم تمض عليهم اوقاتهم بالغفلة عن الطاعات ولم يشتغلوا بالدعاوى المخالفات  
والمحالات فاقبل على طاعة مولانا واجتنب الدعاوى واطلاق القول في الاحوال فان ذلك  
قنة عظيمة هلك في ذلك طائفة من المريدين وما فرغ احد الى تصحيح المعاملات الاداء  
بركة ذلك الى قرب الرب ومقام الامن ولا ترك احد هذه الطريقة الاتمطل وفسد ووقع  
في الخوف العظيم وتعنى حين لا ينفع التنى : قال الحافظ

كاري كنيم ورنه خجالت بر آورد \* روزى كه زخت جان بجهان ذكر كنيم .  
وقال الخجندی

علم وتقوى سر بسر دعويست ومعنى ديكرست \* مراد معنى ديكر وميدان دعوى ديكرست  
﴿ كلا ﴾ ردع عن طلب الرجعة واستبعاد لها اى لا يرد الى الدنيا ابدا ﴿ انها ﴾ اى  
قوله رب ارجعون ﴿ كلمة ﴾ الكلمة الطائفة من الكلام المنتظم بعضها مع بعض ﴿ هو ﴾  
اى ذلك الاحد ﴿ قائلها ﴾ عند الموت لاحالة لتسلط الحزن عليه ولا يجاب لها ﴿ ومن  
ورائهم ﴾ فقال ولا مه همزة عند سيبويه وابتى على الفارسي ويا عند السامة وهو من  
ظروف المكان بمعنى خلف وامام اى من الاضداد . والمعنى امام ذلك الاحد والجمع باعتبار  
المعنى لانه في حكم كلهم كما ان الافراد في قال وما يليه باعتبار اللفظ ﴿ برزخ ﴾ حائل بينهم  
وبين الرجعة وهو القبر وفى التأويلات التجمية وهو ما بين الموت الى البعث اى بين الدنيا  
والآخرة وهو غير البرزخ الذى بين عالم الارواح المثالى وبين هذه النشأة العنصرية ﴿ الى  
يوم يبعثون ﴾ يوم القيامة وهو اقاط كل من الرجعة الى الدنيا لما علم ان لا رجعة يوم  
البعث الى الدنيا واما الرجعة حينئذ فالى الحياة الاخرية ﴿ فاذا نفخ في الصور ﴾ لقيام  
الساعة وهى النفخة الثانية التى عندها البعث والنشور والنفخ نفخ الريح فى الشئ والصور  
مثل قرن ينفخ فيه فيجعل الله ذلك سببا لعود الارواح الى اجسادها ﴿ فلا انساب بينهم ﴾  
تنفعهم لزوال التراحم والتعاطف من فرط الحيرة واستيلاء الدهشة بحيث يفر المرء من اخيه واما  
وايه وصاحبه وبنه اولا انساب يقتضون بها والنسب القرابة بين اثنين فصاعدا اى اشتراك  
من جهة احد الابوين وذلك ضربان نسب بالطول كالاشتراك بين الاباء والابناء ونسب بالعرض  
كالنسب بين الاخوة وبنى الاعمام ﴿ يومئذ ﴾ كما بينهم اليوم ﴿ ولا يتساءلون ﴾ اى لا يسأل بعضهم

بعضاً فلا يقول له من انت ومن أى قبيلة ونسب انت ونحو ذلك لاشتغال كل منهم بنفسه لشدة الهول فلا يتعارفون ولا يتساءلون كما انه اذا عظم الامر في الدنيا لم يتعرف الوالد لولده ولا يناقضة قوله تعالى (فاقبل بعضهم على بعض يتساءلون) لان عدم التساؤل عند ابتداء النفخة الثانية قبل المحاسبة والتساؤل بعد ذلك وايضا يوم القيامة يوم طويل فيه يحسبون موطناً كل موطن الف سنة في موطن يشتد عليهم الهول والفرع بحيث يشغلهم عن التساؤل والتعارف فلا يفتنون لذلك وفي موطن يفكرون افاقة فيتساءلون ويتعارفون \* وعن الشعبي قالت عائشة رضى الله عنها يا رسول الله اما نتعارف يوم القيامة اسمع الله يقول (فلا انساب بينهم يومئذ ولا يتساءلون) فقال عليه السلام (ثلاثة مواطن تذهل فيها كل نفس حين يرمى الى كل انسان كتابه وعند الموازين وعلى جسر جهنم) قال ابن مسعود رضى الله عنه يؤخذ بيد العبد والامة يوم القيامة فينصب على رؤس الاولين والآخرين ثم ينادى مناد ألا ان هذا فلان ابن فلان فن كان له عليه حق نليات الى حقه فيفرح العبد يومئذ ان ثبت له حق على والده وولده او زوجته واخيه فلا انساب بينهم يومئذ \* وعن قتادة لاشئ ابغض الى الانسان يوم القيامة من ان يرى من يعرفه ان ثبت له عليه شئ ثم تلا (يوم يفر المرء من اخيه) الآية \* قال محمد بن علي الترمذى قدس سره الانساب كلها منقطعة الامن كانت لسيته صحيحة في عبودية ربه فان تلك نسبة لا تنقطع ابداً وتلك النسبة المفتخر بها لانسبة الاجناس من الآباء والامهات والاولاد \* قال الاصمعي كنت اطوف بالكعبة في ليلة مقمرة فسمعت صوتاً حزينا فسمعت الصوت فاذا انا بشاب حسن ظريف تعلق بأستار الكعبة وهو يقول نامت العميون وطارث التجوم وانت الملك الحى القيوم وقد غلقت الملوك ابوابها واقامت عليها حرسها وحجائبها وبابك مفتوح للسائلين فما انا سائلك ببابك مذنباً فقيراً مسكيناً اسيراً جئت انتظر رحمتك يا ارحم الرحمن ثم انشأ يقول

يا من يجيب دعا المضطر في الظلم \* يا كاشف الضر والبلوى مع القسم  
قد نام وقدى حول البيت واتبها \* وانت يا حى يا قيوم لم تتم  
ادعوك ربى ومولاى ومستدى \* فارحم بكائى بحق البيت والحرم  
انت الغفور الخدلى منك مغفرة \* او اعف عني يا ذا الجود والكرم  
ان كان عفوك لا يرجوه ذو جرم \* فمن يجود على العاصين بالكرم

ثم رفع رأسه نحو السماء وهو ينادى يا الهى وسيدى مولاى ان اطعتك فلك المنة على وان عصيتك فبجهلى فلك الحجة على اللهم فباظهار منك على واثبات حجتك لى ارحمنى واغفر ذنوبى ولا تحرمنى رؤية جدى قرة عيني وحبيبك وصفيك ونبيك محمد صلى الله عليه وسلم ثم انشأ يقول

ألا ايها المأمول فى كل شدة \* اليك شكوت الضر فارحم شكائى  
ألا يا رجاى انت كاشف كربى \* فهبلى ذنوبى كلها واقض حاجتى  
فزادى قليل ما اراه مبتلى \* على الزاد ابكى ام بعد مسافى

اتيت باعمال قباح رديئة \* وما في الورى خلق جنى كنجاني  
فكان يكرر هذه الايات حتى سقط على الارض مغشيا عليه فدنوت منه فاذا هوزين العابدين  
على بن الحسين بن على بن ابي طالب فوضعت رأسه في حجرى وبكيت لبكائه بكاء شديدا  
شفقة عليه فقطر من دموى على وجهه فافاق من غشيته وفتح عينه وقال من الذى شغلنى  
عن ذكر مولاي فقلت انا الاصمى ياسيدى ماهذا البكاء وماهذا الجزع وانت من اهل  
بيت النبوة ومعدن الرسالة أليس الله يقول ﴿انما يريد الله ليذهب عنكم الرجس اهل البيت  
ويطهركم تطهيرا﴾ قال فاستوى جالسا وقال يا اصمى هيهات ان الله تعالى خلق الجنة لمن  
اطاعه وان كان عبدا حبشيا وخلق النار لمن عصاه وان كان ملكا قرشيا اما سمعت قوله تعالى  
﴿فاذا نفخ في الصور فلا انساب بينهم يومئذ ولا يتساءلون﴾ وفي التأويلات النجمية يشير الى  
ان نفخة الناية الربوبية اذا نفخت في صور القلب قامت القيامة وانقطعت الاسباب فلا ينفث  
احد الى احد من انسابه لا الى اهل ولا الى ولد لاشتغاله بطلب الحق تعالى واستغراقه في  
بحر الحجة فلا يسأل بعضهم بعضا عما تركوا من اسباب الدنيا ولا عن احوال اهاليهم واخذانهم  
واوطانهم واذا فارقوها كان لكل امرئ منهم يومئذ شأن في طلب الحق يغنيه عن مطالبة  
الغير ﴿فمن ثقلت موازينه﴾ موازنات حسناته من العقائد والاعمال اى فمن كان له عقائد  
صحيحة واعمال صالحة يكون لها وزن وقدر عند الله فهو جمع موازون بمعنى العمل الذى له  
وزن وخطر عند الله وباقي الكلام في هذا المقام سبق في تفسير سورة الاعراف ﴿فاولئك  
هم المفلحون﴾ الفائزون بكل مطلوب اتاجون من كل مهروب ولما كان حرف من يصلح  
للوحد والجمع وحد على اللفظ وجمع على المعنى ﴿ومن خفت موازينه﴾ اى ومن لم يكن له  
من العقائد والاعمال ماله وزن وقدر عند الله تعالى وهم الكفار لقوله تعالى ﴿فلا تقيم لهم  
يوم اقامة وزنا﴾ ﴿فاولئك الذين خسروا انفسهم﴾ ضيعوها بتضييع زمان استكمالها وابطلوا  
استعدادها لنيل كمالها. والخسران انتقاص رأس المال كما في المفردات \* قال الكاشفي  
[ پس كروه آنند كه زيان كرده اند از نفعهاى يعنى سرمايه عمر بباد غفلت برداند واستعدادات  
حصول كمال را بطلب آرزوهاى نفس ومتابعت شهوات ضايع ساختند ] ﴿في جهنم خالدون﴾  
بدل من صالة او خبر نان لاولئك ﴿قال في التأويلات النجمية الانسان كاليضة المستعدة لقبول  
تصرف ولاية الدجاجة وخروج الفروخ منها فما لم تتصرف فيها الدجاجة يكون استعدادها  
باقيا فاذا تصرف الدجاجة فيها فتغيرت عن حالها الى حال الفروخية ثم انقطع تصرف الدجاجة  
عنها تفسد اليضة فلا ينفعها التصرف بعد ذلك لفساد الاستعداد ولهذا قالوا مرتد الطريقة  
شر من مرتد الشريعة وهذا معنى قوله ﴿في جهنم خالدون﴾ اى في جهنم انفسهم فلا يخرجون  
بالفروخية وليس من سنة الله اصلاح الاستعداد بعد افساده : قال الجامى

آرا كه زمين كشد درون چون قارون \* في موسيش - آورد برون هارون

فاسد شده راز - روز كار وادون \* لا يمكن ان يصلحه العطارون

﴿تلفح وجوههم النار﴾ تحرقها يقال لنحته النار بحرها احرقته كما في القاموس والفتح

كانفح الا انه اشد تأثيرا كما في الارشاد وغيره وتخصيص الوجوه بذلك لانها اشرف الاعضاء واعظم ما يصاب منها فيان حالها اذ جر عن المعاصي المؤدية الى النار وهو السر في تقديمها على الفاعل ﴿ وهم فيها كالحون ﴾ من شدة الاحتراق والكلوح تقلص الشفتين عن الانسان كما ترى الرؤس المشوبة \* وعن مالك بن دينار كان سبب توبة عتبة الغلام انه مر في السوق برأس اخرج من التور ففتش عليه ثلاثة ايام وليس اليهن وفي الحديث (تشويه النار فتقلص شفته العليا حتى تبلغ وسط رأسه وتسترخي شفته السفلى حتى تبلغ سرتة) انتهى فيقال لهم تعظيما وتوبيخا وتذكيرا لما به استحقوا ما ابتلوا به من العذاب ﴿ ألم تكن آياتي تتلى عليكم ﴾ في الدنيا ﴿ نكنتم بها تكذبون ﴾ حينئذ ﴿ قالوا ﴾ يا ﴿ ربنا غلبت علينا ﴾ اى مآكنتا ﴿ شقوتنا ﴾ التى اقترناها بسوء اختيارنا فصارت احوالنا مؤدية الى سوء العاقبة \* قال القرطبي واحسن ما قيل في مضاعف غلبت علينا لذاتنا واهواؤنا فسمى اللذات والاهواء شقوة لانهما تؤديان اليها \* قال ابو تراب الشقوة حسن الظن بالنفس وسوء الظن بالخلق ﴿ وكنا ﴾ سبب ذلك ﴿ قوما ضالين ﴾ عن الحق ولذلك فعلنا ما فعلنا من التكذيب وسائر المعاصي ﴿ ربنا اخرجنا منها فان عدنا فانا ظالمون ﴾ متجاوزون الحد في الظلم لانفسنا ﴿ قال ﴾ تعالى بطريق الفهر ﴿ اخسأوا فيها ﴾ اسكتوا في النار سكوت هوان فاتها ليست مقام سؤال واتزجروا اتزجار الكلاب اذا زجرت من خسأت الكلب اذا زجرت مستهيناه فحسأ اى اتزجر ﴿ ولا تكلمون ﴾ اى باستدعاء الاخراج من النار والرجع الى الدنيا فانه لا يكون ابدا ﴿ انه ﴾ تمليل لما قبله من الزجر عن الدعاء اى ان الشأن ﴿ كان فريق من عبادى ﴾ وهم المؤمنون ﴿ يقولون ﴾ في الدنيا ﴿ ربنا آما ﴾ صدقا بك وبجميع ما جاء من عندك ﴿ فاغفر لنا ﴾ استردونا ﴿ وارحنا ﴾ وانم علينا بنعمك التى من جملتها الفوز بالجنة والنجاة من النار ﴿ وانت خير الراحمين ﴾ لان رحمتك منبع كل رحمة ﴿ فاتخذتموهم سخريا ﴾ مهزوا بهم اى اسكتوا عن الدعاء بقولكم ربنا الخ لانكم كنتم تستهزؤن بالداعين بقولهم ربنا آما الخ وتتشاغلون ﴿ حتى انسوكم ﴾ اى الاستهزاء بهم فان انفسهم ليست بسبب الانساء ﴿ ذكرى ﴾ اى ذكركم اياى والخوف منى والعمل بطاعتي من فرط اشتغالكم باستهزائهم ﴿ وكنتم منهم تضحكون ﴾ وذلك غاية الاستهزاء \* وقال مقاتل نزلت في بلال وعمار وسلمان وصهيب وانهالهم من فقراء الصحابة كان كفار قريش كابى جهل وعتبة وابى بن خلف واضرا بهم يستهزؤن بهم وباسلامهم ويؤذونهم ﴿ انى جزيتهم اليوم بما صبروا ﴾ بسبب صبرهم على اذيتهم والصبر حبس النفس عن الشهوات ﴿ انهم هم الفائزون ﴾ نانى مفعولى الجزاء اى جزيتهم فوزهم بمجامع مراداتهم مخصوصين به \* وفي التأويلات النجبية وفيه من اللطائف ان اهل السمادة كما ينتفعون بمعاملاتهم الصالحة مع الله من الله ينتفعون بانكار منكريهم واستخفاف مستهزئهم وان اهل الشقاوة كما يخسرون بمعاملاتهم الفاسدة مع انفسهم يخسرون باستهزائهم وانكارهم على الناصحين المرشدين ﴿ قال ﴾ الله تعالى تذكيرا لما لبثوا فيها سألوا الرجوع اليه من الدنيا بعد التنبية على استحالة بقوله (اخسأوا فيها

﴿ولا تكلمون﴾ ﴿كم لبتم في الارض﴾ التي تدعون ان ترجعوا اليها يقال لبث بالمكان اقام به ملازماله ﴿عدد سنين﴾ تميز لكم ﴿قالوا لبتا يوما أو بعض يوم﴾ استقصارا لمدة لبثهم فيها بالنسبة الى دخولهم في النار اولائها كانت ايام السرور وايام السرور قصار اولائها منقضية والمنقضى كالمعدوم

هردم از عمر كرامى هست كنيج بي بدل \* ميرود كنيجي جنين هر لحظه برباد آه آه  
﴿فاسأل العادين﴾ اي الذين يعلمون عداياها ان اردت تحقيقها فانا لما نحن فيه من العذاب مشغولون عن تذكرها واحصائها وفي التأويلات التجمية فاسأل العادين يعني الذين بعدون انفسنا وایمانا وليالينا من الملائكة الموكلين علينا ﴿قال﴾ الله تعالى ﴿ان﴾ ما ﴿لبتم الا قليلا﴾ تصديقا لهم في قليلهم لسنى لبثهم في الدنيا وقليل صفة معدوم محذوف اي لبثا قليلا او زمان محذوف اي زمانا قليلا ﴿لو انكم كنتم تعلمون﴾ اعلمتم يومئذ قلتم لبثكم فيها كما علمتم اليوم \* وفي بحر العلوم اي لو كنتم تعلمون مقدار لبثكم من الطول لما اجبتم بهذه المدة فعلى العاقل ان يتدارك حاله ويصلح اعماله قبل ان تنفذ الانفاس وينهدم الاساس : قيل  
ألا انما الدنيا كظل سحابة \* انطلق يوما ثم عكضك اضه جلت  
فلانك فرسانا بها حين اقبلت \* ولانك جزعانا بها حين ولت

\* قال اردشير بن بابك بن ساسان وهو اول ملك من آل ساسان لا تركن الى الدنيا فانها لا تبقى على احد ولا تتركها خان الآخرة لا تنال الا بها \* قال العلامة الزمخشري استغنم تنفس الاجل وامكان العمل واقطع ذكر المماذير والعلل فانك في اجل محدود وعمر غير معدود قال الشيخ سعدى قدس سره

كنون وقت تخمست اكر برورى \* كر اميد وار اي كه خرمن برى  
بشهر قيامت مرو تشكدست \* كه وجهي ندارد بفقلت نشيت  
غنيمت شمر اين كرامى نفس \* كه بي مرغ قيمت ندارد قفس  
مكن عمر ضايع بافسوس وحيف \* كه فرصت عزيزست والوقت سيف  
\* قال بعض الكبار لو علمت ان مافات من عمرك لا عوض له لم يصح منك غفلة ولا اهمال  
ولكنك تأخذ بالعزم والحزم بحيث تبادر الاوقات وتراقب الحالات خوف القوات فاملا على قول القائل

السباق السباق قولاً وفعلًا \* حذر النفس حسرة المسبوق

وما حصل من عمرك اذا علمت ان لا قيمة له كنت تستغرق اوقاتك في شكر الحاصل وتحصيل الواصل فقد قال على رضي الله عنه بقية عمر المرء مالها ثمن يدرك به منها مافات ويحيى مامات وفي الحديث (ما من ساعة تأتي على العبد لا يذكر الله فيها الا كانت عليه حسرة يوم القيامة)  
\* واعلم ان العباد على قسمين في اعمارهم فرب عمر اتسعت آماده وقلت امداده كاعمار بعض بني اسرائيل اذ كان الواحد منهم يعيش الالف ونحوها ولم يحصل على شئ مما يحصل لهذه الامة مع قصر اعمارها ورب عمر قليلة آماده كثيرة امداده كعمر من فتح عليه من هذه

الامة فوصل الى عناية الله بلمحة فمن بورك له في عمره ادرك في يسر من الزمان ما لا يدخل تحت العبارة فالخذلان كل الخذلان ان تنفر من الشواغل ثم لاتوجه اليه بصدق النية حتى يفتح عليك بما لاتصل اليه وان تقل عوائقك ثم لاترحل اليه عن عوالم نفسك والاستئناس بيومك وامسك فقد جاء خصلتان مقبون فيهما كثير من الناس الصحة والفراغ ومضاء ان الصحيح ينبغي ان يكون مشغولا بدين او دنيا فهو مقبون فيهما ﴿ اُحْسِبْتُمْ اِنَّمَا خَلَقْنَاكُمْ عَبَثًا ﴾ الهمة للاستفهام الانكارى والفاء للعطف على مقدر . والجحسان بالكسر الظن وعبثا حال من تون العظمة بمعنى عابثين وهو مالمس لفاعله غرض صحيح او ارتكاب امر غير معلوم الفائدة . والمعنى أغفلتم وظننتم من فرط غفلتكم انما خلقناكم بغير حكمة ﴿ وانكم اينا لا ترجعون ﴾ عطف على انما خلقناكم اى وحسبتم عدم رجوعكم اينا يعنى ان المصلحة من خلقكم الامر بالعمل ثم البعث للجزاء ومعنى الرجوع الى الله الرجوع الى حيث لا مالك ولا حقكم سواء \* قال الترمذى ان الله خلق الخلق ليعبدوه فينبههم على العباداة ويماقبهم على تركها فان عبدوه فانه عبيد اجرار كرام من رقى الدنيا ملوك في دار السلام وان رفضوا المبودية فهم اليوم عبيد اباى سقاط لثام وغدا اعداء في السجون بين اطباق التيران ﴿ وفي التأويلات النجمية ﴾ اُحْسِبْتُمْ اِنَّمَا خَلَقْنَاكُمْ عَبَثًا ﴿ بلامعنى بغيركم اويضركم حتى عشم كما يعيش البهائم فاقربتم اينا بالاعمال الصالحات للتقرب وحسبتم ﴾ انكم اينا لا ترجعون ﴿ باللفظ والقهر \* فالرجوع باللفظ بان يموت بالموت الاختيارى قبل الموت الاضطرارى وهو بان ترجعوا من اسفل سافلين الطبيعة على قدمى الشريعة والطريقة الى اعلى عليين عالم الحقيقة \* والرجوع بالقهر بان ترجعوا بعد الموت الاضطرارى فقادون الى النار بسلاسل تعلقاتكم بشهوات الدنيا وزينتها واغلال صفاتكم الذميمة \* وعن بهلول قال كنت يوما في بعض شوارع البصرة فاذا بصيدان يلعبون بالجوز واللوز واذا انا بصبي ينظر اليهم ويبكى فقلت هذا صبي يحسر على ما في ايدي الصبيان ولا شئ معه فيلعب به فقلت اى بنى ما يبكيك اشترى لك من الجوز واللوز ما تلعب به مع الصبيان فرجع بصره الى وقال يا قليل العقل ما للعب خلقنا فقلت اى بنى فلماذا خلقنا فقال للعلم والعبادة فقلت من اين لك ذلك بارك الله فيك قال من قول الله تعالى ﴿ اُحْسِبْتُمْ اِنَّمَا خَلَقْنَاكُمْ عَبَثًا ﴾ وانكم اينا لا ترجعون ﴿ قلت له اى بنى اراك حكيما فمظني واوجز فالتأ يقول

ارى الدنيا محجوز بالطلاق \* مشمرة على قدم وساق

فلا الدنيا بساقية لحي \* ولا حى على الدنيا بيباق

كان الموت والحدثان فيها \* الى نفس الفتى فرسا سبق

فيا مغرور بالدنيا رويدا \* ومنها خذلت نفسك بالوثاق

ثم رفق السماء بعينه و اشار اليها بكفيه ودموعه تتحد على خديه وهو يقول

يا من اليه المتبهل \* يا من عليه المتكل

يا من اذا ما آمل \* يرجوه لم يخط الامل

قال فلما اتم كلامه خر مغشيا عليه فرفعت رأسه الى حجرى ونفضت التراب عن وجهه بكى

فلما افاق قلت له اى بنى ما تزل بك وانت صبي صغير لم يكتب عليك ذنب قال اليك عنى

يا بهلول انى رأيت والدتي توقد النار بالحطب الكبار فلا تقدا بالالصغار وانى اخشى ان اكون من صغار حطب جهنم قال فسألت عنه فقالوا ذاك من اولاد الحسين بن علي بن ابي طالب رضى الله عنهم قلت قد عجبت من ان تكون هذه النمرة الا من تلك الشجرة نفعا الله به وبآبائه \* قال الشيخ ابوبكر الواسطي [ روزی این آیت می خواند فرمود که فی فی خلق بعثت نیافرید بلکه خواست که هستی وی آشکارا شود و از مصنوعات وی بصفات کالیه او راه برند. و گفته اند شمارا ببازی نیافریده ایم بلکه برای ظهور نور محمد علیه السلام آفریده ایم چو در ازل مقرر شده بود که آن کوهر تابان از صدق جنس انس بیرون آید پس او اصلست و شما همه فرع اوید

هفت ونه و چار که پرداختند \* خاص پی موکب او ساختند

اوست شه و آدمیان جمله خیل \* اصل وی و جمله عالم طفیل

در بحر الحقائق گفته که شمارا برای آن آفریدم تا بر من سود کنی بجهت آنکه من بر شما سود کنم كما قال تعالی ( خلقت الخلق لیربحوا علی لا لأربح علیهم ) و گویند ملائکه را آفرید تا منظر قدرت باشند و آدمیان را خلق کرد تا مخزن جوهر محبت باشند. در بعضی کتب سماوی هست که ای فرزند آدم همه اشیا برای شما آفریدم و شمارا برای خودسر ( کنت کنزا مخفیا ) اینجا ظهور تمام دارد [ كما اشار الیه المولوی قدس الله سره فی المثنوی

ای ظهور تو بکلی نور نور \* کنج مخفی از تو آمد در ظهور [۱]

کنج مخفی بود زبر چاک کرد \* خاک را تابان تر از افلاک کرد [۲]

کنج مخفی بدزیری جوش کرد \* خاک را سلطان باطلش پوش کرد

خویش را نشناخت مسکین آدمی \* از فروزی آمد و شد در کمی [۳]

خویش را آدمی ارزان فروخت \* بود اطلس خویش را بر دلق دوخت

ای غلامت عقل تدبیرات هوش \* چون چنینی خویش را ارزان فروخت [۴]

﴿ فتعالی الله ﴾ ارتفع بذاته وتنزه عن مماثلة المخلوقین فی ذاته وصفاته وفعاله وعن خلوه افعاله عن احکم والمصالح والتعالیات الجلیلة ﴿ الملك الحق ﴾ الذى یحق له الملك على الاطلاق ایجادا واعداما بدأ واعادة واحیاء واماتة وعقابا واثابة وكل ما سواه مملوك له مهور تحت ملکه العظیم \* قال الامام الغزالی رحمه الله الملك هو الذى یستغنی فی ذاته وصفاته وفعاله عن كل موجود و یحتاج الیه كل موجود \* وفی المفردات الحق موجد الشئ بسبب ما یقتضیه الحکمة ﴿ وفی التأویلات النجمیة ذاته حق وصفاته حق وقوله صدق ولا یتوجه لمخلوق علیه حق وما یفعل من احسانه بعباده فلیس شئ منها بمستحق ﴾ لا اله الا هو ﴿ فان كل ما عداه عبده ﴾ رب العرش الکریم ﴿ فكیف بما هو تحته ومحاط به من الموجودات کائنا ما کان وانما وصف العرش بالکریم لانه مقسم فیض کرم الحق ورحمته منه تنقسم آثار رحمته وکرمه الى ذرات المخلوقات ﴾ ومن ﴿ مرکه ﴾ یدع یدع ﴿ بعد ﴾ مع الله الها آخر ﴿ افرادا او اشتراکا ﴾ لا برهان له به ﴿ ای بدعائه معه ذلك : وبالفارسیة ﴾ هیچ بحثی نیست بر پرستنده را پرستش آن اله [ و هو صفة لازمة لاله کقوله ﴾ ( بطریق مجازی ) اذ لا یكون فی الالهة ما یجوز ان یقوم علیه برهان اذ الباطل لیس له برهان جی بها لتأکید و بناء الحکم علیها تنبیها علی

[۱] در اوائل دفتر سوم در بیان حکایت ملائکه ای که از دهای انصاری مدینه بنیاد داشت  
[۲] در اوائل دفتر سوم در بیان حکایت ملائکه ای که از دهای انصاری مدینه بنیاد داشت  
[۳] در اوائل دفتر سوم در بیان حکایت ملائکه ای که از دهای انصاری مدینه بنیاد داشت  
[۴] در اوائل دفتر سوم در بیان حکایت ملائکه ای که از دهای انصاری مدینه بنیاد داشت



ان الدين بما لا دليل عليه باطل فكيف بما شهدت بداهة العقول بخلافه ﴿ فانما حسابه عند ربه ﴾ فهو مجازي له على قدر ما يستحقه جواب يدع ﴿ انه لا يفلح الكافرون ﴾ اى الشان لا ينجو من كفر من سوء الحساب والعذاب ﴿ وقل رب اغفر وارحم ﴾ امر رسول الله بالاستغفار والاسترحام ايذاً بانهما من اهم الامور الدينية حيث امر به من غفرله ما تقدم من ذنبه وما تأخر فكيف بمن عذاه كما قال في التأويلات النجمية الخطاب مع محمد عليه السلام يشير الى انه مع كل محبوبيته وغاية خصوصيته ورتبة نبوته ورسالته محتاج الى مغفرته ورحمته فكيف بمن دونه وبمن يدعو مع الله اليها آخر لمى فلا بد لامته من الاقتداء به في هذا الدعاء ﴿ وانت خير الراحمين ﴾ يشير الى انه يحتمل تغير كل راحم بان يسخط على مرحومه فيعذبه بعد ان يرحمه وان الله جل ثناؤه اذا رحم عبده لم يسخط عليه ابداً لان رحمته ازالة لا تحتمل التغير \* وفي حقائق البقلى اغفر تقصيرى في معرفتك وارحمى بكشف زيادة المقام في مشاهدتك وانت خير الراحمين اذ كل الرحمة في الكونين قطرة مستفادة من بحار رحمتك القديمة وعن عبد الله بن مسعود رضى الله عنه انه مر بمصاب مبتلى فقرأ في اذنه ( اخلصتم ) حتى ختم السورة فبزى باذن الله فقال عليه السلام ( ما قرأت في اذنه ) فاخبره فقال ( والذى نفسى بيده لو ان رجلاً موقناً قرأها على جبل لزال ) - روى - ان اول هذه السورة وآخرها من كنوز العرش من عمل بثلاث آيات من اولها واتعظ بأربع آيات من آخرها فقد نجا وافلح \* وعن عمر بن الخطاب رضى الله عنه كان عليه السلام اذا نزل عليه الوحي يسمع عنده دوى كدوى النحل فكثنا ساعة فاستقبل القبلة ورفع يده وقال ( اللهم زدنا ولا تنقصنا واكرمنا ولا تهنا واعطنا ولا تخرمنا وآثرنا ولا تؤثر علينا وارض عنا وارضا ) ثم قال ( لقد انزل على عشر آيات من اقامهن دخل الجنة ) ثم قرأ ( قد افلح المؤمنون ) حتى ختم العشر تمت سورة المؤمنين فى الثانى والعشرين من شهر الله رجب من سنة سبع ومائة والف

تفسير سورة النور وهى مدنية اثنتان اواربع وستون آية

بسم الله الرحمن الرحيم

قال القرطبي مقصود هذه السورة ذكر احكام العقاف والستر كتب عمر رضى الله عنه الى الكوفة علموا نساءكم سورة النور وقالت عائشة رضى الله عنها قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ( لا تنزلوهن ) اى النساء ( فى الغرف ولا تعلموهن الكتابة وعلموهن سورة النور والغزل ) سورة ﴿ سورة القرآن طائفة منه محيطة بما فيها من الآيات والكلمات والعلوم والمعارف مأخوذة من سورة المدينة وهو حائطها المشتمل عليها وهى خبر مبتدأ محذوف اى هذه سورة وانما اشير اليها مع عدم سبق ذكرها لانها باعتبار كونها فى شرف الله ذكر فى حكم الحاضر المشاهد والتشكيك مفيد للفخامة من حيث الذات كما ان قوله تعالى ﴿ ازلناها ﴾ مفيد لها من حيث الصفة اى ازلناها من عالم القدس بواسطة جبريل ﴿ وفرزناها ﴾ اى اوجبنا ما فيها من الاحكام ايجاباً قطعياً فان اصل الفرض قطع الثبوت الصلب والتأثير فيه كقطع

الحديد والفرض كلاهما لا يجاب لكن الإيجاب يقال اعتبارا بوقوعه وثباته والفرض بقطع الحكم فيه كما في المفردات ﴿ وانزلنا فيها ﴾ أى في تضاعيف السورة ﴿ آيات ﴾ هى الآيات التى نبطت بها الأحكام المفروضة كما هو الظاهر لا مجموع الآيات ﴿ بينات ﴾ وانمحات دلالاتها على أحكامها وتكرير انزلنا مع استلزام ازال السورة لانزالها لا يراز كمال العناية بشأنها ﴿ لعلكم تذكرون ﴾ [ شاید که شما بید یاد کنید و از محارم پرهیزید ] وهو محذوف احدى التائين اى تتذكرونها فتعملون بموجبها عند وقوع الحوادث الداعية الى اجراء احكامها وفيه ايدان بان حقها ان تكون على ذكر منهم بحيث متى مست الحاجة اليها استحضروها \* قال بعضهم لولم يكن من آيات هذه السورة البراءة الصديقة بنت الصديق حبيبة حبيب الله لكان كثيرا فكيف وقد جمعت من الاحكام والبراهين ما لم يجمعها غيرها ﴿ الزانية والزانى ﴾ شروع فى تفصيل ما ذكر من الآيات الينيات وبيان احكامها والزنى وطى المرأة من غير عقد شرعى وقد يقصر واذا مد يصح ان يكون مصدر المفاعلة والنسبة اليه زنوى كذا فى المفردات والزانية هى المرأة المطاوعة للزنى الممكنة منه كما ينبى عنه الصيغة لا الزينة كرها وتقديمها على الزانى لما ان زنى النساء من اماء العرب كان فاشيا فى ذلك الزمان اولانها الاصل فى الفعل لتكون الداعية فيها اوفر والشهوة اكثر ولولا تمكينها منه لم يقع ورفعهما على الابتداء والخبر قوله ﴿ فاجلدوا كل واحد منهما مائة جلدة ﴾ والفاء لتضمن المبتدأ معنى الشرط اذ اللام بمعنى الموصول والتقدير التى زنت والذى زنى . والجلد ضرب الجلد بالكسر وهو قشر البدن يقال جلده ضرب جلده نحو بطنه وظهره اذا ضرب بطنه وظهره او معنى جلده ضربه بالجلد نحو غصاه اذا ضرب به بالعصا ومائة نصب على المصدر : والمعنى بالفارسية [ پس بزنید اى اهل بلد واحكام هر يك را ازان هر دو صد تازیانه ] وكان هذا تاما فى المحصن وغيره وقد نسخ فى حق المحصن قطعا ويكفيها فى حق الناسخ القطع بانه عليه السلام قدره ما عزا وغيره فيكون من باب نسخ الكتاب بالسنة المشهورة فخذ المحصن هو الرجم وحد غير المحصن هو الجلد \* وشرائط الاحصان فى باب الرجم ست عند ابى حنيفة الاسلام والحرية والعقل والبلوغ والنكاح الصحيح والدخول فلا احصان عند فقهاء واحدة منها وفى باب القذف الاربعة الاول والعفة فعنى قولهم رجم محصن اى مسلم حرا قاتل بالغ متزوج وذو دخول ومعنى قولهم قذف محصنا اى مسلما حرا عاقلا بالغ عفيفا واذا فقدت واحدة منها فلا احصان ﴿ ولا تأخذكم بهما رافة ﴾ رافة ورقة \* وفى البحر الرافة ارق الرحمة : وبالفارسية [ مهربانى كردن ] وتكثيرها للتقليل اى لا تأخذكم بهما شئ من الرافة قليل من هذه الحقيقة \* وبالفارسية [ و فراتكيد شمارا باین روز ناکتند مهربانى ] ﴿ فى دين الله ﴾ فى طاعته واقامة حده فتعطلوه او تسامحوا فيه بعدم الإجماع ضربا والتكميل حدا وذلك ان المضروب يفعل اثناء الضرب افعللا غريبة ويتضرع ويستغث ويسترحم وربما يشقى عليه فيأف به الامام او الضارب او بعض الحاضرين لاسيما اذا كان احب الناس اليه كالولد والاخ مثلا فلا يستوفى حد الله وحقه ولا يكمل جلد مائة بل يتقصه بترك شئ منها او يخفف الضرب

فتهاهم الله عن ذلك \* وفيه تنبيه على ان الله تعالى اذا اوجب امرًا قبح استعمال الرحمة فيه وفي الحديث ( يؤتى بوال نقص من حد سوطا فيقال لم تقصت فيقول رحمة لعمرك فيقال له انت ارحم مني انطلقوا به الى النار ويؤتى بمن زاد سوطا فيقال لم زدت فيقول لينها عن معاصيك فيقال له انت احكم مني فيؤمر به الى النار ) \* قال في الأسئلة المفعمة ان الله نهى عن الرأفة والرحمة وعلى هذا ان وجدنا واحدا بقلبه اشفاق على اخيه المسلم حيث وقع في المعصية يؤاخذ بها والجواب انه لم يرد الرأفة الجبيلة والرحمة الغريزية فانها لا تدخل تحت التكليف وانما اراد بذلك الرأفة التي تمنع عن اقامة حدود الله وتقضى الى تعطيل احكام الشرع فهي منهي عنها \* قال في بحر العلوم وفيه دلالة على ان المخاطبين يجب عليهم ان يجتهدوا في حد الزنى ولا يخففوا الضرب بل يوجعوها ضربا وكذلك حد القذف عند الزمري لاحد الشرب وعن قتادة يخفف في حد الشرب والقذف ويجتهد في حد الزنى \* ان كنتم تؤمنون بالله واليوم الآخر \* من باب التهيسج والتهاب الغضب لله ولدينه فان الايمان بهما يقتضى الجد في طاعته والاجتهاد في اجراء الاحكام \* قال الجنيدي رحمه الله الشفقة على المخالفين كالاعراض عن الموافقين وذكر اليوم الآخر لتذكر ما فيه من العقاب في مقابلة المسامحة والتعطيل وانما سمي يوم القيامة اليوم الآخر لانه لا يكون بعده ليل فيصير كله بمنزلة يوم واحد وقد قيل انه تجتمع الانوار كلها وتصير في الجنة يوما واحدا وتجتمع الظلمات كلها وتصير في النار ليلة واحدة \* وليشهد عذابهما طائفة من المؤمنين \* الشهود الحضور والعذاب الایجام الشديد \* قال بعضهم التعذيب اكثر الضرب بعذبة السوط اى طرفه وقيل غير ذلك وفي تسميته عذابا دليل على انه عقوبة ويجوز ان يسمى عذابا لانه الممانع من المعاودة كما سمي نكالا اى عقابا يردع عن المعاودة والطائفة فرقة يمكن ان تكون حافة حول الشيء وحلقة من الطوف والمراد به جمع يحصل به التشهير والزجر وقوله من المؤمنين لان الفاسق من صلحاء قومه اخجل وظاهر الامر الوجوب لكن الفقهاء قالوا بالاستحباب. والمعنى لتحضره زيادة في التكيل فان التفضيح قد ينكل اكثر مما ينكل التعذيب : وبالفارسية [ وباید که حاضر شوند در وقت عذاب آن دو تن یعنی در زمان اقامت برایشان کروهی از مؤمنان تا تشهیر ایشان حاصل و آن تفضیح مانع گردد از معاودت با مثل آن عمل ] فحد غير المحصن جلد مائة وسطا بسوط لاثمرة له ويجلد الرجل قائما ويترع عنه ثيابه الا ازاره ويفرق على بدنه الاراسه ووجهه وفرجه وتجلد المرأة قاعدة لا يترع من ثيابها الا الحشو والفرو وجاز الحفر لها لاله ولا يجمع بين جلد ورجم ولا بين جلد ونفى الا سياسة ويرجم مريض زنى ولا يجلد حتى يبرأ وحامل زنت ترحم حين وضعت وتجلد بعد النفاس وللعبد نصفها ولا يحدده سيده الا باذن الإمام خلافا للشافعي وفي الحديث ( اقامة حد بارض خير لاهلها من مطر اربعين ليلة ) \* واعلم ان الزنى حرام وكبيرة - روى - حذيفة رضى الله عنه عنه عليه السلام يا معشر الناس اتقوا الزنى فان فيه ست خصال ثلاث في الدنيا وثلاث في الآخرة . اما التي في الدنيا فيذهب البهاء ويورث الفقر وينقص العمر . واما التي في الآخرة فسخط الله وسوء الحساب وعذاب النار ومن الزنى

زنى النظر والنظرة سهم مسموم من سهام ابليس : وفي المتنوى  
 اين نظر ازدور چون تیراست وسم \* عشقت افزون میکند صبر تو کم  
 ﴿ وفي التأويلات النجمية قوله (الزانية والزاني) يشير الى النفس اذ اذنت وزناها بان استسلمت  
 لتصرفات الشيطان والدنيا فيها بما نهاها الله عنه والى الروح اذ اذنت وزناه تصرفه في الدنيا  
 وشهواتها مما نهاه الله عنه ( فاجلدوا كل واحد منهما مائة جلدة ) من الجوع وترك  
 الشهوات والمرادات تزكية لهما ( وتأديبا ولا تأخذكم بهما رأفة في دين الله ) يعنى  
 اذا ادعيت حجة الله فابفضوا مخالفي امره ولا ترحموا انفسكم وارواحكم على مخالفة الله  
 فانهم يظلمون انفسهم بحملهم بحالهم وان رحمتكم عليهم في ترك تركيهم وتأديبهم كترك  
 الولد علاج ولده المريض شفقة عليه لينهكه المرض فادبوها ( ان كنتم تؤمنون بالله واليوم  
 الآخر وليشهد عذابهما طائفة من المؤمنين ) يشير الى شهود اهل الصحبة وان يركى  
 النفس ويؤدب الروح بمشهد شيخ واصل كامل ليحفظه من طرفى الافراط والتفريط  
 ويهديه الى صراط مستقيم هو صراط يسلكه فيه

قطع اين مرحله بي مهرى خضر مكن \* ظلماتست بترس از خطر كمر اى  
 ﴿ الزانى لا ينكح الا زانية او مشركة والزانية لا ينكحها الا زان او مشرك ﴾ النكاح انما ورد  
 في القرآن بمعنى العقد اى التزوج لا الوطى \* قال الراغب اصل النكاح للعقد ثم استعير للجماع  
 ومحال ان يكون فى الاصل للجماع ثم استعير للعقد لان اسماء الجماع كلها كنايةات لاستقباحهم  
 ذكره كاستقباح تعاطيه ومحال ان يستعير من لا يقصد فحشا ما يستفظونه لما يستحسنونه انتهى  
 وهذا حكم مؤسس على الغالب المعتاد جئى به لزجر المؤمنين عن نكاح الزواني بعد زجرهم  
 عن الزنى بهن يعنى الغالب از المائل الى الزنى والتقبح لا يرغب فى نكاح الصواح من النساء  
 وانما يرغب فى نكاح فاسقة من شكله او مشركة والمساخة لا يرغب فى نكاحها الصلحاء وينفرون  
 عنها وانما يرغب فيها فاسق مثلها او مشرك فان المشاكلة سبب الائتلاف والاجتماع كما ان  
 المخالفة سبب الوحشة والافتراق . وتدم الزانى فى هذه الآية لان الرجل اصل فى النكاح من  
 حيث انه هو الطالب ومنه تبدأ الخطبة ولان الآية نزلت فى فقراء المهاجرين الذين رغبوا  
 فى نكاح موسرات كانت بالمدينة من بقايا المشركين لينفقن عليهم من اكسابهن على عادة  
 الجاهلية كما قال الكاشفى [ بقايا از يهود با مشركان مدينه در بيوت نواخير نشسته هريك  
 برد خانه خود را بى نصب كردندى ومردم را بخود دعوت نموده اجرت گرفتندى ضعفه  
 مهاجرين كه مسكنى وعشرتى نداشتند و از نك پريشان مى گذرانيدند داعيه كردند كه  
 ايشارا بنكاح در آورده كه وكراين نفس از ايشان گرفته بر عادت اهل جاهليت معاش گذرانند ]  
 فاستأذنوا رسول الله فى ذلك فنفروا عنه بيان انه افعال من الزناة وخصائص المشركين كانه  
 قيل لزانى لا يرغب الا فى نكاح احداها والزانية لا يرغب فى نكاحها الا احدها فلا تحموا  
 حوله كيلا تنتظموا فى سلكهما او تقسموا بسمتهما فايراد الجملة الاولى مع ان مناط التنفير  
 هى الثانية لتأكيد العلاقة بين الجانبين مبالغة فى الزجر والتنفير لا مجرد الاشراك وانما تعرض

لها في الاولى اشباط في التنفير عن الزانية بنظمها في سلك المشركة ﴿ وحرم ذلك ﴾ اى نكاح الزانى ﴿ على المؤمنين ﴾ لما فيه من التشبيه بالنسقة والتعرض للتهمة والتسبب بسوء المسألة والظن في النسب وغير ذلك من المفاسد لا يكاد يليق باحد من الاداني والارازل فضلا عن المؤمنين ولذلك عبر عن التنزيه بالتحريم مبالغة في الزجر والحكم اما بخصوص بسبب الزنول او منسوخ بقوله تعالى ﴿ وانكحوا الايامى منكم ﴾ فانه متناول للمساخات ويؤيده ما روى انه عليه السلام سئل عن ذلك فقال (اوله سفاح وآخره نكاح) والحرام لا يحرم الحلال\* وفي الآية اشارة الى الحذر عن اخدان السوء والحث عن مخالطة اهل الصبغة والاخذان في الله تعالى فان الطبع من الطبع يسرق والمقارنة مؤثرة والامراض سارية وفي الحديث (لا تسكنوا المشركين ولا تتجامعواهم فمن ساكنهم او جامعهم فهو منهم وليس منّا) اى لا تسكنوا مع المشركين في المسكن الواحد ولا تجتمعوا معهم في المجلس الواحد حتى لا يسرى اليكم اخلاقهم وسيرهم القبيحة بحكم المقارنة وللناس اشكال فكل يطير بشكله

همه مرغان كند باجنس پرواز \* كبوتر با كبوتر باز با باز

وكل مساكن مثله كما قال قائلهم

عن المرء لا تسأل وابصر قريته \* فان القرين بالمقارن يقتدى

فاما اهل الفساد فالفساد يجمعهم وان تنابت ديارهم واما اهل السداد فالسداد يجمعهم وان تباعد مزارهم \* قال الكاشفي [ جنسيت علت ضمنت ومشاكلة سبب الفت هر كس مناسب كهر خود گرفت يار \* بلبل بباغ رفت وزغن سوى خارزار

وحرم محافظة اخدان السوء على المؤمنين لئلا يؤثر فيهم فساد حالهم وسوء اخلاقهم\* ومن بلاغات الزمخشري لا ترض لمجالستك الا اهل مجانستك اى لا ترض ان تكون جليس احد من غير جنسك فانه العذاب الشديد ليس الا\* وجاء في مسائل الفقه ان من رأى نصرانية سميعة فتعنى ان يكون نصرانيا ليتزوجها كفر. فقال بعضهم السميعة موجودة في المؤمنات ايضا ولكن علة الضم الجنسية فعلى العاقل ان يصون نفسه بقدر الامكان فان الله غيور ينبئ ان يخاف منه كل آن ﴿ والذين يرمون المحصنات ﴾ الرمي يقال في الاعيان كالسهم والحجر ويقال في المقال كناية عن الشتم كالقذف فانه في الاصل الرمي بالحجارة ونحوها مطلقا\* قال في الارشاد في التعبير عن التفوه بما قالوا في حقهن بالرمي المتبى عن صلابة الآلة وابلام المرمي وبعده ايدان بشدة تأثيره فيهن والمحصنات العفائف وهو بالفتح يقال اذا تصور حصنها من نفسها وبالكسر يقال اذا تصور حصنها من غيرها والحصن في الاصل معروف ثم تجوز به في كل تحرر ومنه درع حصينة لكونها حصنا للبدن وفرس حمان لكونه حصنا لراكبه وامرأة حصان للعفيفة والمعنى والذين يقذفون العفائف بالزنى بدلا من ذكر المحصنات عقوب الزواني وتخصيص المحصنات لشيوع الرمي فيهن والافقذف الذكر والانثى سواء في الحكم الآتى والمراد المحصنات الاجنبيات لان رمى الازواج اى النساء الداخلات تحت نكاح الرامين حكمه سيأتى\* واجمعوا على ان شروط احصان القذف خمسة الحرية والبلوغ والعقل والاسلام

والعفة من الزنى حتى ان من زنى مرة في اول بلوغه ثم تاب وحسنت حاله فقفذه شخص  
 لاحد عليه. والقذف بالزنى ان يقول العاقل لمحصنة يازانية يابن الزانى يابن الزانية يا ولد الزنى  
 اولست لايبك يابن فلان في غضب والقذف بغيره ان يقول يا فاسق يا شارب الخمر يا آكل الربا  
 ويا خيث يانصراني يا يهودى يا مجوسى فيوجب التعزير كقذف غير المحصن واكثر التعزير  
 تسعة وثلاثون سوطا واقله ثلاثة لان التعزير ينبغي ان لا يبلغ اقل الحد اربعين وهى حد العبد  
 في القذف بالزنى والشرب واما ابو يوسف فاعتبر حد الاحرار وهو ثمانون سوطا ونقص منها  
 سوطا في رواية وخمسة في رواية وقال للامام ان يعزر الى المائة والفرق بين التعزير والحد  
 ان الحد مقدر والتعزير مفوض الى رأى الامام وان الحد يندرى بالشبهات دونه وان الحد  
 لا يجب على الصبي والتعزير شرع والحد يطلق على الذمى ان كان مقدر والتعزير لا يطلق  
 عليه لان التعزير شرع للتطهير والكافر ليس من اهل التطهير وانما سعى في حق اهل الذمة  
 اذا كان غير مقدر عقوبة وان التقادم يسقط الحد دون التعزير وان التعزير حق العبد كسائر  
 حقوقه ويجوز فيه البراء والعفو والشهادة على الشهادة ويجزى فيه اليمين ولا يجوز شئ منها  
 في الحد ثم لم يأتوا باربعة شهداء يشهدون عليهم بما رموهون به ولا يقبل فيه شهادة  
 النساء كما فى سائر الحدود وفى كلمة ثم اشعار بجواز تأخير الاتيان بالشهود وفى كلمة لم اشارة  
 الى المعجز عن الاتيان بهم ولا بد من اجتماع الشهود عند الاداء عند ابى حنيفة رحمه الله اى  
 الواجب ان يحضروا فى مجلس واحد وان جاؤا متفرقين كانوا قذفة وفى قوله باربعة شهداء  
 دلالة على انهم ان شهدوا ثلاثة يجب حدهم لعدم النصاب وكذا ان شهدوا عيانا او محدودين  
 فى قذف او احدهم محدود او عبد لعدم اهلية الشهادة فاجلدوهم ثمانين جلدة انتصاب  
 ثمانين كانتصاب المصادر ونصب جلدة على التمييز اى اضربوا كل واحد من الراعين ثمانين ضربة  
 ان كان القاذف حرا واربعين ان كان عبدا لظهور كذبهم واقترائهم بعجزهم عن الاتيان  
 بالشهداء : و بالفارسية [ پس بزئيد ايشانرا هشتاد تازيانه ] وان كان المقذوف زانيا عزز  
 القاذف ولم يحمد الا ان يكون المقذوف مشهورا بما قذف به فلاحد ولا تعزير حينئذ ويجلد  
 القاذف كما يجلد الزانى الا انه لا ينزع عنه من الثياب الا ما ينزع عن المرأة من الحشو والفرو  
 والقاذفة ايضا فى كيفية الجلد مثل الزانية وضرب التعزير اشد ثم للزنى ثم للشرب ثم للقذف  
 لان سبب حده محتمل للصدق والكذب وانما عوقب صيانة للاعراض : و بالفارسية [ حد  
 قذف از حد زنى و حد شرب اخص است زیرا كه حد زنى بقرآن ثابت شده وثبوت حد  
 شرب بقول صحابه است وسبب حد قذف محتمل است مر صدق رائي ] وان كان نفس الحد  
 ثابتا بالنص وانما يحمد بطلب المقذوف المحصن لان فيه حقه من حيث دفع العار عنه ولا بد  
 ان يكون الطلب بالقول حتى لو قذف الاخرس وطلبه بالاشارة لا يجب الحد وكون المقذوف  
 غائبا عن مجلس القاذف حال القذف او حاضرا سواء فاحفظه ويجوز للمقذوف ان يعفوعن  
 حد القذف قبل ان يشهد الشهود ويثبت الحد والامام ايضا ويحسن منه ان يحمل المقذوف  
 على كظم النيط ويقول له اعرض عن هذا ودعه لوجه الله قبل ثبوت الحد فاذا ثبت لم يكن

لواحد منهما ان ينفو لانه خالص حق الله ولهذا لم يصح ان يصلح عنه بمال واذا تاب  
القاذف قبل ان يثبت الحد سقط واذا قذف الصبي او المجنون امراته او اجنبيا  
فلا حد عليهما ولا لسان لا في الحال ولا اذا بلغ او افاق ولكن يمدران تأديبا ولو  
قذف شخصا مرارا فان اراد زنيته واحدة وجب حد واحد وان اراد زنيات مختلفة  
كقوله زنيته يزيد ويعبر في تعدد تعدد اللفظ كما في الكبير ﴿ ولا تقبلوا لهم شهادة ﴾  
عطف على اجلدوا داخل في حكمه تتمه لما فيه من معنى الزجر لانه مؤلم للقلب كما ان الجلد  
مؤلم للبدن وقد اذى المقذوف بلسانه فموجب باهدار منافع جزاء وفاقا واللام في لهم متعلقة  
بمحذوف هو حال من شهادة قدمت عليها لكونها نكرة وفائدتها تخصيص الرد بشهادتهم  
الناشئة عن اهليتهم الثابتة لهم عند الرمي وهو السر في قبول شهادة الكافر المحدود في القذف  
بعد التوبة والاسلام لانها ليست ناشئة عن اهليته السابقة بل اهليته حدثت له بعد اسلامه  
فلا يتناول الرد والمعنى لا تقبلوا من القاذفين شهادة من الشهادات حال كونها حاصلة لهم عند القذف  
﴿ ابدأ ﴾ اى مدة حياتهم وان تابوا واصلحوا ﴿ واولئك هم ﴾ لاغيرهم ﴿ الفاسقون ﴾  
الكاملون في الفسق والخروج عن الطاعة والتجاوز عن الحدود كما نهم هم المستحقون  
لاطلاق اسم الفاسق عليهم من الفسقة \* قال في الكبير يفيد ان القذف من الكبار لان  
الفسق لا يقع الا على صاحبها ﴿ الا الذين تابوا ﴾ استثناء من الفاسقين ﴿ من بعد ذلك ﴾  
اى من بعد ما اقترفوا ذلك الذنب العظيم ﴿ واصلحوا ﴾ اعمالهم بالدارك ومنه الاستسلام  
للحد والاستحلال من المقذوف ﴿ فان الله غفور رحيم ﴾ تعليل لما يفيد الاستثناء من العفو  
عن المؤاخذه بموجب الفسق كانه قيل فحينئذ لا يؤاخذهم الله بما فرط منهم ولا ينظمهم  
في سلك الفاسقين لانه مبالغ في المغفرة والرحمة \* وفي الآية اشارة الى غاية كرم الله ورحمته على  
عباده بان يستر عليهم ما اراد بعضهم اظهاره على بعض ولم يظهر صدق احدها او كذبه  
ولتأديبهم اوجب عليهم الحد ورد قبول شهادتهم ابدأ وسامهم الفاسقين ولتصفوا بصفاته  
السنارية والكرمية والرحمية فيما يسترون عيوب اخوانهم المؤمنين ولا يتبعوا عوراتهم  
وقد شدد النبي على من يتبع عورات المسلمين ويفشى اسرارهم فقال (يامعشر من آمن بلسانه  
ولم يؤمن قلبه لا تتبعوا عورات المسلمين فانه من يتبع عوراتهم يفضحه الله يوم القيامة على رؤس  
الاشهاد) وقال عليه السلام (من ستر على مسلم ستر الله عليه في الدنيا والآخرة): قال الشيخ سعدى

منه عيب خلق فرومايه پيش \* كه چشمت فرود و زدا ز عيب خویش  
كرت زشت خوئی بود در سرشت \* نه بینی زطاوس جز پای زشت  
طریق طلب كر عقوبت رهى \* نه حرفی كه انكشت بروی نهی

\* وفي الآية اشارة ايضا الى كمال عنايته تعالى في حق عباده بانه يقبل توبتهم بعد ارتكاب  
الذنوب العظام ولكن بمجرد التوبة لا يكون العبد مقبولا الا بشرط ازالة فساد حاله  
واصلاح اعماله \* قال بعضهم علامة تصحيح التوبة وقبولها ما يقبها من الصلاح والتوبة هي  
الرجوع عن كل ما يذمه العلم واستصلاح ما تعدى في سالف الازمنة ومداومتها باتباع العلم

ومن لم يعقب توبته الصلاح كانت توبة بعيدة عن القبول

فراشو جوینی در صلاح باز \* که نا که در توبه گردد فراز  
مروزی ر بار کنه ای پشیر \* که حال عاجز بود در سفر  
بهشت اوستانده طاعت برد \* کرا نقد باید بضاعت برد  
اگر مرغ دولت ز قیدت بچست \* هنوزش سر رشته داری بدست

ای فاسع الی اصلاح عملک قبل حلول اجلک ﴿ والذین یرمون ازواجهم ﴾ بیان لحکم الرامین  
لزوجاتهم خاصة بعد بیان حکم الرامین لغيرهن ای والذین یقذفون نساءهم بالزنی بان یقول لها  
یا زانیة اوزینت اورایتک ترنی \* قال فی بحر العلوم اذا قال یا زانیة وهما محصنان فردت بلا بل انت  
حدث لانها قذفت الزوج وقذفه اياها لا یوجب الحد بل اللعان وما لم ترفع القاذف الی الامام لم یجب  
اللعان \* قال ابن عباس رضی الله عنهما لما نزل قوله تعالی ﴿ والذین یرمون المحصنات ثم لم یأتوا  
باربعة شهداء ﴾ قال عاصم بن عدی الانصاری ان دخل رجل منایتہ فرأی رجلا علی بطن  
امرأته فان جاء باربعة رجال یشهدون بذلك فقد قضی الرجل حاجته وخرج وان قتله قتل  
به وان قال وجدت فلانا مع تلك المرأة ضرب وان سکت سکت علی غیظ الالههم اقتح  
وكان لعاصم هذا ابن عم یقال له عویم وكان له امرأة یقال لها خولة بنت قیس فأتی عویم  
عاصما فقال لقد رأیت شریکا بن السجاء علی بطن امرأتی خولة فاسترجع عاصم وأتی  
رسول الله علیه السلام فقال یا رسول الله ما اسرع ما بلیت بهذا السؤال فی اهل بیتی فقال  
علیه السلام ( وما ذاك ) قال اخبرنی عویم ابن عمی انه رأى شریکا علی بطن امرأته خولة  
فدعا رسول الله اياهم جمیعا فقال لعویم ( اتق الله فی زوجتک وابنة عمک ولا تقذفها ) فقال  
یا رسول الله تالله لقد رأیت شریکا علی بطنها وانی ما قربتها منذ اربعة اشهر وانها حبلی  
من غیری فقال لها رسول الله ( اتق الله ولا تخبری الابما صنعت ) فقالت یا رسول الله ان عویم  
رجل غیور وانه رأى شریکا یطیل النظر الی و یحدثنی خیمته الغیرة علی ما قال فانزل الله  
تعالی قوله ﴿ والذین یرمون ازواجهم ﴾ و بین به ان حکم قذف الزوجة اللعان فامر رسول الله  
بان یؤذن الصلاة جامعة فصلی العصر ثم قال لعویم قم وقل ( اشهد بالله ان خولة زانیة وانی  
لمن الصادقین ) فقال ثم قال فی الثانية ( اشهد انی رأیت شریکا علی بطنها وانی لمن الصادقین )  
ثم قال فی الثالثة ( اشهد بالله انها حبلی من غیری وانی لمن الصادقین ) ثم قال فی الرابعة ( اشهد بالله  
انها زانیة وانی ما قربتها منذ اربعة اشهر وانی ان الصادقین ) ثم قال فی الخامسة ( لعنة الله علی عویم )  
یعنی نفسه ( ان کان من الکاذبین ) ثم قال له اقم وقل لخولة قومی فقامت وقالت ( اشهد بالله ما انا  
بزانیة وان زوجی لمن الکاذبین ) وقالت فی الثانية ( اشهد بالله ما رأی شریکا علی بطنی وانه  
لمن الکاذبین وقالت فی الثالثة ( اشهد بالله ما انا حبلی الا منه وانه لمن الکاذبین ) وقالت فی الرابعة  
( اشهد بالله ما رأی علی فاحشة قط وانه لمن الکاذبین ) وقالت فی الخامسة ( غضب الله علی خولة  
ان کان عویم من الصادقین فی قوله ) ففرق النبی علیه السلام بینهما وقضى ان الولد لها ولا یدعی  
لاب وذلك قوله تعالی ﴿ والذین یرمون ازواجهم ﴾ ﴿ ولم یکن لهم شهداء ﴾ یشهدون بما



رموهن من الزنى ﴿١﴾ الا انفسهم ﴿٢﴾ يدل من شهداء جعلوا من حجة الشهداء ايذاناً من اول الامر  
 بعدم التاء قولهم بالمرّة ونظمها في سلك الشهادة في الجملة ﴿٣﴾ فشهادة احدهم ﴿٤﴾ اى شهادة  
 كل واحد منهم وهو مبتدأ خبره قوله ﴿٥﴾ اربع شهادات ﴿٦﴾ اى قشهادتهم المشروعة اربع  
 شهادات ﴿٧﴾ بالله ﴿٨﴾ متعلق بشهادات ﴿٩﴾ انه لمن الصادقين ﴿١٠﴾ اى قيار ماها به من الزنى واصله  
 على انه الخ فحذف الجار وكسرت ان وعلق العامل عنها لتأكيد ﴿١١﴾ والخامسة ﴿١٢﴾ اى الشهادة  
 الخامسة للاربع المتقدمة اى الجائعة لها خمسا بانضمامها اليهن وهى مبتدأ خبره قوله ﴿١٣﴾ ان  
 لعنة الله عليه ﴿١٤﴾ اللعن طرد وابعاد على سبيل السخط وذلك من الله فى الآخرة عقوبة  
 وفى الدنيا انقطاع من قبول فضه وتوفيقه ومن الانسان دعاء على غيره \* قال بعضهم لعنة الكفار  
 دائمة متصلة الى يوم القيامة ولعنة المسلمين معناها البعد من الخير والذي يعمل بمعصية فهو  
 فى ذلك الوقت بعيد من الخير فاذا خرج من المعصية الى الطاعة يكون مشغولاً بالخير ﴿١٥﴾ ان كان  
 من الكاذبين ﴿١٦﴾ فيما رماها به من الزنى فاذا لاعن الربى حبست الزوجة حتى تعترف فترجم  
 او تلاعن ﴿١٧﴾ ويدروا عنها العذاب ﴿١٨﴾ اى يدفع عن المرأة المرمية العذاب الدنيوى وهو الحبس  
 النيابى على احد الوجهين بالرجم الذى هو اشد العذاب يقال درأ دفع وفى الحديث (ادروا الحدود  
 بالشبهات) تنبيهها على تطلب حيلة يدفع بها الحد ﴿١٩﴾ ان تشهد اربع شهادات بالله انه ﴿٢٠﴾ اى  
 الزوج ﴿٢١﴾ من الكاذبين ﴿٢٢﴾ فيما رمانى به من الزنى ﴿٢٣﴾ والخامسة ﴿٢٤﴾ بالنصب عطفاً على اربع  
 شهادات ﴿٢٥﴾ ان غضب الله عليها ﴿٢٦﴾ الغضب ثوران دم القلب ارادة الانتقام ولذلك قال عليه  
 السلام (اتقوا الغضب فانه جمره توقد فى قلب ابن آدم ألم تروا الى انتفاخ اوداجه وحرارة عينيه)  
 فاذا وصف الله به فالمراد الانتقام دون غيره ﴿٢٧﴾ ان كان ﴿٢٨﴾ اى الزوج ﴿٢٩﴾ من الصادقين ﴿٣٠﴾ اى  
 فيما رمانى به من الزنى وتخصيص الغضب بجانب المرأة للتغليظ عليها لما فيها مادة الفجور  
 ولان النساء كثيراً ما يستعمل اللعن فربما يجترى على التفوه به لسقوط وقعه على قلوبهن  
 بخلاف غضبه تعالى \* والفرقة الواقعة باللعان فى حكم التولية البائنة عند اى حنفة ومحمد  
 رحمهما الله ولا يتأبد حكمهما حتى اذا كذب الرجل نفسه بعد ذلك فحده جازله ان يتزوجها  
 وعند ابي يوسف وزفر والحسن بن زياد والشافعى هى فرقة بغير طلاق توجب تحريمًا مؤبدًا ليس  
 لهما اجتماع بعد ذلك ابداً واذا لم يكن الزوج من اهل الشهادة بان كان عبداً او كافراً بان اسلمت  
 امرأته فقد نفها قبل ان يعرض عليه الاسلام او محدودا فى قذف وهى من اهلها حد الزوج  
 ولا لعان لعدم اهلية اللعان وبيان اللعان مشعباً موضعه الفقه فليطلب هناك وكذا القذف ﴿٣١﴾ ولولا  
 فضل الله عليكم ورحمته وان الله تواب حكيم ﴿٣٢﴾ جواب لولا يمحذوف لتهويله والاشعار بضيق  
 العبادة عن حصره كأنه قيل لولا تفضله عليكم ورحمته ايها الرامون والمرييات وانه تعالى  
 مبالغ فى قبول التوبة حكيم فى جميع افعاله واحكامه التى من جعلتها ماضية لكم من حكم اللعان  
 لكان ما كان مما لا يحيط به نطاق اليسان ومن جمله انه تعالى لو لم يشرع لهم ذلك لوجب  
 على الزوج حد القذف مع ان الظاهر صدقه لانه اعرف بحال زوجته وانه لا يفترى عليها  
 لا شراً كهما فى الفضاحة وبعد ما شرع لهم ذلك لوجعل شهادته موجبة لحد القذف عليه

لغات الذنار له ولا رب في خروج الكل عن سنن الحكمة والفضل والرحمة فجعل شهادات كل منهما مع الجزم بكذب احدهما حتما دارنة لما توجه اليه من الغائلة الدنيوية وقد ابتلى الكاذب منها في تضاعيف شهاداته من العذاب بما هو اتم مما درأه عنه واطم وفي ذلك من احكام الحكم البالغة وآثار النفضل والرحمة ما لا يخفى اما على الصادق فظاهر واما على الكاذب فهو امهال له والستر عليه في الدنيا ودرء الحد عنه وتعريضه للتوبة حسبا ينبي عنه التعرض لعنوان توابته سبحانه ما اعظم شأنه واوسع رحمة وادق حكمته \* قال الكاشفي [ واكرنه فضل خدای تعالى بودی بر شما و بخشایش او و آنکه خدای قبول کنندۀ توبه است حکم کنندۀ در حدود احکام هر آینه شما را فضیحت کردی و دروغ گواهی را بمذاب عظیم مبتلا ساختی و گویند اكرنه فضل خدا بودی بتأخير عقوبت شما هلاك شديد يا اكرنه فضل فرمودی باقامت جبر و نهی از فواحش هر آینه نسل منقطع شدی و مردم يك ديكر را هلاك كردندى بر نه خدای تعالى بخشیدى بر شما بقبول توبه در توبه ناامیدى سر كردان ميشديد پس شما بمدد و توفيق توبه بسر منزل رجا رسانيد

كر توبه مددكار كنهكار نبودى \* اورا كه بسر حد كرم راه نمودى و رتوبه نبودى كه در فيض كشودى \* زك غم از آينه عاصى كه زدودى \* قال بعض الكبار قال الله (ولولا فضل الله عليكم ورحمته) ولم يقل ولولا فضل عبادتكم و صلاتكم و جهادكم و حسن قيامكم بامر الله (مانجا منكم من احد ابداء) لنعلم ان العبادات وان كثرت فانها من نتائج الفضل

جوړوي بخدمت نهی بر زمین \* خدا را ثنا کوی و خود را مین  
الهم اجعلنا من اهل الفضل والعطاء والمحبة والولاء ﴿ ان الذين جاؤا بالافك ﴾ ای ما بلغ مما يكون من الكذب والافتراء : وبالفارسية [ بدرستی آنانکه آورده اند دروغ بر درك در شان عائشه ] واصله الافك وهو القلب ای الصرف لانه مأفوك عن وجهه وسنته والمراد به ما فاك على عائشة رضی الله عنها وذلك ان عائشة كانت تستحق الثناء بما كانت عليه من الامانة والعفة والشرف فمن رماها بالسوء قلب الامر من وجهه - روى - ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا اراد سفرا اقرع بين نسائه فأيهن خرجت قرعتها استصحبها والقرعة بالضم طينة او عجينة مدورة مثلا يدرج فيها رقعة يكتب فيها السفر والحضر ثم تسلم الى صبي يعطى كل امرأة واحدة منهن كذا في القهستاني في القسم فلما كان غزوة بني المصطلق في السنة الخامسة من الهجرة وهي غزوة المريسيع كافى انسان العيون خرج سهمها وبنوا المصطلق بطن من خزاعة وهم بنوا خزيمه والمصطلق من الصلق وهو دفع الصوت والمريسيع اسم ماء من مياه خزاعة مأخوذ من قولهم رست عين الرجل اذا دمت من فساد وذلك الماء في ناحية قديده قال في القاموس المريسيع بثر او ماء واليه تضاف غزوة بني المصطلق انتهى فخرجت عائشة معه عليه السلام وكان بعد نزول آية الحجاب وهو قوله تعالى (يا ايها الذين آمنوا لا تدخلوا بيوت النبي) الآية لانه كان ذلك سنة ثلاث من الهجرة قالت فحملت في هودج

فسرنا فلما دنونا من المدينة قافلنا اى راجعين نزلنا منزلا ثم نزلت من الرجل فقمتم ومشيت  
لقضاء الحاجة حتى جاوزت الجيش فلما قضيت شأى اقبلت الى رحلى فلمست صدرى  
فاذا عدلى من جزع ظفار كقطام وهى بلد باليمن قرب صنعاء اليه نسبة الجزع وهو بالفتح  
وسكون الزاى المعجمة الحرز اليماني فيه سواد وبياض يشبهه الاعين كافي القاموس كان  
يساوى اثنى عشر درهما قد انقطع فرجعت فالتسته فحبسنى ابتقاؤه واقبل الرهط الذين  
كانوا يرحلون بي تخفيف الحاء اى يجعلون هودجها على الرجل وهو ابو مويهبة مولى رسول الله  
وكان رجلا صالحا مع جماعة معه فاحتملوا هودجى فرحلوه على بعيرى وهم يحسبون  
انى فيه بحفى وكان النساء اذذاك خفافا لقله اكلهن اى لان السمن وكثرة اللحم غالبا نشأ  
عن كثرة الاكل كافي انسان العيون فلم يستكروا خفة الهودج حين رفعوه وذهبوا بالبعير  
فوجدت عقدى نجث منازلهم وليس فيها احد واقت بمنزلى الذى كنت فيه وظننت انهم  
سيفقدوننى فيرجعون فى طلبى فينا انا جالسة فى منزلى غلبتنى عني فمتمت وكان صفوان بن المفضل  
السلمي خلف الجيش \* قال القرطبي وكان صاحب ساقه رسول الله لشجاعته وكان من خيار  
الصحابة انتهى كان يسوق الجيش ويلتقط ما يسقط من المتاع كافي الانسان فاصبح عند منزلى  
فراى سوادا اى شخص انسان ناثم فأتانى فعرفنى فاستيقظت باسترجاعه اى بقوله انا لله وانا اليه  
راجعون اى لان تخلف ام المؤمنين عن الرفقة فى مضيق مصيبة اى مصيبة فخمزت وجهى  
فى جلبابى وهو ثوب اقصر من الخمار ويقال له المقتعة تقطى به المرأة رأسها والله ماتكلمت  
بكلمة ولا سمعت منه كلمة غير استرجاعه اى لانه استعمل الصمت ادبا وهوى حتى اتاخ  
راحله فقمتم اليها فركبها وانطلق يقود بي الراحة حتى اتينا الجيش فى بحر الظهيرة اى  
وسطها وهو بلوغ الشمس منهاها من الارتفاع وهم نازلون \* وبهذه الواقعة استدل بعض الفقهاء  
على انه يجوز الخلوة بالمرأة الاجنبية اذا وجدها منقطعة بيرة او نحوها بل يجب استصحابها  
اذا خاف عليها لو تركها \* وفى معانى الآثار للطحاوى قال ابو حنيفة وكان الناس لعائشة محرمين  
فمع ابيهم سافرت فقد سافرت مع محرم وليس غيرها من النساء كذلك انتهى \* يقول الفقير  
لعل مراد الامام رحمه الله تعالى ان ازواج النبي عليه السلام وان كان كلهن محارم للامة لانه  
تعالى قال (وازواجه امهاتهم) وحرم عليهم نكاحهن كما قال (ولا تنكحوا ازواجهن بعده ابدا)  
الا ان عائشة كانت افضل نساء بعد خديجة واقربهن منه من حيث خلافتها عنه فى باب الدين  
ولذا قال (خذوا ثلثي دينكم عن عائشة) فتأكدت الحرمة من هذه الجهة اذ لا بد لاخت الدين  
من الاستصحاب للسفر والحضر والله اعلم قالت فلما نزلنا هلك فى من هلك بقول البهتان  
والافتراء وكان اول من اشاعه فى المعسكر عبد الله بن ابي ابن سلول رئيس المنافقين فانه كان ينزل  
مع جماعة المنافقين متبعدين من الناس ففرت عليهم فقال من هذه قالوا عائشة وصنوان فقال  
لغيرها ورب الكعبة فافشوه وخاض اهل المعسكر فيه فجعل يرويه بعضهم عن بعض ويحدث به  
بعضهم بعضا قالت فقدما المدينة فاشتكت اى مرضت حين قدمت شهرا ووصل الخبر الى  
رسول الله والى ابوى ولا شعر بشئ من ذلك غير انه يرينى ان لا اعرف من رسول الله العطف

الذى كنت ارى منه حين اشتكيت فلما رأيت ذلك قلت يا رسول الله لو اذنت لى فانقلب الى ابوى يمرضانى والتمريض القيام على المريض فى مرضه قال لا بأس فانقلبت الى بيت ابوى وكنت فيه الى ان برئت من مرضى بعد بضع وعشرين ليلة فخرجت فى بعض الليالى ومعى ام مسطح كمنز وهى بنت خالة ابى بكر رضى الله عنه قبل المناصع وهى مواضع يتخلى فيها لبول او حاجة ولا يخرج اليها الا ليلا وكان عادة اهل المدينة حينئذ انهم كانوا لا يتخذون الكنيف فى بيوتهم كالأعاجم بل يذهبون الى محل متسع قالت فلما فرغنا من شأننا واقبلنا الى البيت عثرت ام مسطح فى مرطها وهو كساء من صوف او خز كان يؤترربه فقالت تعس مسطح بفتح العين وكسر ها اى هلك تغنى ولدها والمسطح فى الاصل عمود الحيمة واسمه عوف فقلت لها أتسيين رجلا قد شهد بدرا فقالت أو لم تسمى ما قال قلت وما قال فاخبرتني بقول اهل الافك فازددت مرضا على مرض اى عاودنى المرض وازددت عليه وبكيت تلك الليلة حتى اصبحت لا يرقألى دمع ولا اكنحل بنوم ثم اصبحت ابكى

جشم ذكريه بر سر آيست روز شب \* جانم زناله در تب وتابست روز شب  
فاستشار رسول الله فى حقى فاشار بعضهم بالفرقة وبعضهم بالصبر وقد لبث شهرا لا يوحى اليه فى شأنى بشئ فقام واقبل حتى دخل على وعندى ابوى ثم جلس فتشهد ثم قال (اما بعد يا عائشة فانه قد بلغنى عنك كذا وكذا فان كنت بريئة فيبرئك الله وان كنت الممت بذنوب فاستغفرى الله وتوبى فان العباد اذا اعترف بذنوبهم تاب الله الى الله عليه) فلما قضى رسول الله كلامه قلص دمي اى ارتفع حتى ما احس منه بقطرة فقلت لابي اجب عني رسول الله فيما قال قال والله لا ادرى ما اقول لرسول الله فقلت لامي اجيبني عني رسول الله قالت والله ما ادرى ما اقول لرسول الله فقلت لقد سمعتم هذا الحديث حتى استقر فى نفوسكم وصدقتم به فلئن قلت لكم انى بريئة لاتصدقونى ولئن اعترفت لكم بامر والله يعلم انى بريئة منه لاتصدقونى والله ما جدلى ولكم مثلا الاما قول ابو يوسف اى يعقوب (فصبر جميل والله المستعان على ما تصفون)

صبرى كنيم تا كرم او چه ميكند

قالت ثم تحولت فاضطجعت على فراشى وانا والله حينئذ اعلم انى بريئة والله مبرئى براءة ولكننى والله ما كنت اظن ان يزل فى شأنى وحي يتلى ولشأنى كان احقر فى نفسى من ان يتكلم فى بامر يتلى ولكننى كنت ارجو ان يرى النبي عليه السلام رؤيا يبرئنى الله بهما قالت فوالله ما قام رسول الله عن مجلسه ولا خرج من البيت حتى اخذه ما كان يأخذه عند نزول الوحي اى من شدة الكرب فسجى اى غطى بشوب ووضع له وسادة من ادم تحت رأسه وكان ينحدر منه مثل الجمان من العرق فى اليوم الثانى من نقل القول الذى انزل عليه والجمان حبوب مدحرجة تجمل من الفضة امثال اللؤلؤ فلما سرى عنه وهو يضحك ويمسح العرق من وجهه الكريم كان اول كلمة تكلم بها (ابشرى يا عائشة امان الله تدبراك) فقالت امى قومي اليه فقلت والله لا احمد الا الله فانزل الله تعالى (ان الذين جاؤا بالافك) الآيات \* قال السهيلي كان نزول براءة عائشة بعد قدومهم المدينة من الغزوة المذكورة لسبع وثلاثين ليلة فى قول المفسرين فمن نسبها الى الزنى كخلافة الرافضة كان كافرا لان فى ذلك تكذيبا بانصوص

القرآنية ومكذبها كافر\* وفي حياة الحيوان عن عائشة رضي الله عنها لما تكلم الناس بالافك رأيت في منامي  
 نبي فقال لي مالك قلت حزينة فما ذكر الناس فقال ادعى بكلمات يفرج الله عنك قلت وما هي  
 قل قولي يا سابع التمس ويا دافع التمس ويا فارج التمس ويا كاشف الظلم ويا اعدل من حكم  
 ويا حسيب من ظلم ويا اول بلا بداية ويا آخر بلا نهاية اجعل لي من امري فرحا ومخرجا  
 قالت فانتبهت وقلت ذلك وقد انزل الله فرجي \* قال بعضهم برأ الله اربعة باربعة يوسف  
 بشاهد من اهل زليخا وموسى من قول اليهود فيه ان له ادرة بالحجر الذي فريشوبه وسرم  
 بانطاق ولدها وعائشة بهذه الآيات وبعد نزولها خرج عليه السلام الى الناس وخطبهم وتلا ما  
 عليهم وامر بجلد اصحاب الافك ثمانين جلدة\* وعن عائشة ان عبد الله بن ابي جلد مائة وستين  
 اى حدين قال عبد الله بن عمر رضي الله عنهما وهكذا يفعل لكل من قذف زوجة نبي اى  
 يجوز ان يفعل به ذلك \* وفي الخصائص الصغرى من قذف ازواجه عليه السلام فلا نوبة له البتة  
 كما قال ابن عباس رضي الله عنهما وغيره ويقتل كما تقتله القاضى وغيره وقيل يختص القتل بمن  
 قذف عائشة ويحد في غيرها حدين كذا في انسان العيون\* وعن ابن عباس رضي الله عنهما  
 لم تنبع امرأة نبي قط واما قوله تعالى في امرأة نوح وامرأة لوط (فيخانتاهما) فالمراد آذناهما  
 قالت امرأة نوح في حقه انه لمجنون وامرأة لوط دلت على اضيافه وانما جاز ان تكون امرأة النبي  
 كافرة كامرأة نوح ولوط ولم يحجز ان تكون زانية لان النبي مبعوث الى الكفار ليدعوهم الى الدين  
 والى قبول ما قاله من الاحكام والثواب والعقاب وهذا المقصود لا يحصل اذا كان في الانبياء  
 ما ينفر الكفرة عنهم والكفر ليس مما ينفر عندهم بخلاف الفجور فانه من اعظم المنفرات  
 \* وعن كتاب الاشارات للفخر الرازى رحمه الله انه عليه السلام في تلك الايام التي تكلم فيها  
 بالافك كان اكثر اوقاته في البيت فدخل عليه عمر فاستشاره في تلك الواقعة فقال يا رسول الله  
 انا قطع بكذب المتقين واخذت براءة عائشة من ان الذباب لا يقرب بدنك فاذا كان الله صان  
 بدنك ان يخالطه الذباب لمخالطه القاذورات فكيف باهلك ودخل عليه عثمان فاستشاره فقال  
 يا رسول الله اخذت براءة عائشة من ظلك لاني رأيت الله صان ظلك ان يقع على الارض اى لان  
 ظل شخصه الشريف كان لا يظهر في شمس ولا قر للابوطأ بالاقدام فاذا صان الله ظلك  
 فكيف باهلك ودخل على فاستشاره فقال يا رسول الله اخذت براءة عائشة من شيء هو انا  
 صلينا خلفك وانت تصلى بنعليك ثم اتك خلعت احدى نعليك فقلنا ليكون ذلك سنة لنا فقلت  
 (لان جبريل قال ان في تلك العمل نجاسة) فاذا كان لا تكون النجاسة بنعليك فكيف باهلك فسر عليه  
 السلام بذلك فصدقهم الله فيما فؤوا وفضح اصحاب الافك بقوله (ان الذين جاؤا بالافك) ﴿عصبة  
 منكم﴾ خبران والعصبة والعصاة جماعة من العشرة الى الاربعين والمراد هنا عبد الله بن ابي  
 وزيد بن رفاعه ومسطح بن اثانة وحنة بنت جحش ومن ساعدهم واختلفوا في حسان بن ثابت  
 والذي يدل على براءته مانسب اليه في ابيات مدح بها عائشة رضي الله عنها منها

مهذبة قد طيب الله خيمها \* وطهرها من كل سوء وباطل  
 فان كنت قد نلت الذي قدزعتمو \* فلا رفعت سوطي الى انا ملي

وكيف وودى ما حيت ونصرتى \* لآل رسول الله زين المحافل

كما فى انسان العيون \* قال الامام السهيلي فى كتاب التعريف والاعلام قد قيل ان حسان لم يكن فيهم  
اى فى الذين جاؤا بالافك فمن قال انه كان فيهم انشدا لبيت المروى حين جلدوا الحد  
لقد ذاق حسان الذى كان اهله \* وحنة اذ قالوا له جرح ومسطح  
ومن برأه الافك قال انما الرواية فى البيت

لقد ذاق عبد الله ما كان اهله

انتهى : ومعنى الآية ان الذين اتوا بالكتاب فى امر عائشة جماعة كائنة منكم فى كونهم موصوفين  
بالايمان وعبد الله ايضا كان من جملة من حكم له بالايمان ظاهرا وان كان رئيس المنافقين خفية  
﴿ لا تحسبوه شرا لكم ﴾ الخطاب لرسول الله وابى بكر وعائشة وصفوان ولبن ساء ذلك  
من المؤمنين تسلية لهم من اول الامر والضمير للافك ﴿ بل هو خير لكم ﴾ لا كتبكم  
الثواب العظيم لانه بلاه مبین ومحنة ظاهرة وظهور كرامتكم على الله بازال ثمانى عشرة آية  
فى نزاهة ساحتكم وتعظيم شأنكم وتشديد الوعيد فيمن تكلم فيكم والتناء على من ظن بكم  
خيرا ﴿ انكل امرئ منهم ﴾ اى من اولئك العصبة والامرؤ الانسان والرجل كلهم  
والالف للوصل ﴿ ما اكتسب من الاثم ﴾ بقدر ما خاض فيه لان بعضهم تكلم بالافك  
وبعضهم ضحك وبعضهم سكت ولم ينههم ﴿ قال فى التأويلات على حسب سماعتهم وفساد ظنهم  
وهتك حرمة حرم نبيهم انتهى والاثم الذنب ﴾ والذى تولى كبره ﴿ اى تحمل معظم الافك ﴾ قال  
فى المفردات فيه تنبيه على ان كل من سن سنة قبيحة يصير مقتدى به فذنبه اكبر ﴿ منهم ﴾ من  
العصبة وهو ابن ابي فانه بدأ به واذا عه بين الناس عداوة لرسول الله كما سبق ﴿ له عذاب عظيم ﴾  
اى لعبد الله نوع من العذاب العظيم اله لان معظم الشر كان منه فلما كان مبتدئا بذلك القول لاجرم  
حصل له من العقاب مثل ما حصل لكل من قال ذلك لقوله عليه السلام (من سن سنة سيئة فله وزرها  
ووزر من عمل بها الى يوم القيامة) وفى التأويلات النجمية (له عذاب عظيم) يؤخذ بجبرمه  
وهو خسارة الدنيا والآخرة ثم اورد الحديث المذكور

هر كنه بنهد ستنى بدای قى \* تا در اقتد بعد او خلق از عى

جمع كردد بوى آن جمله بزمه \* كو سرى بودست وايشان دم غزمه

﴿ لولا ﴾ تخفيفية بمعنى هلا : وبالفارسية [ جرا ] ومعناها اذا دخلت على الماضى التوبيخ  
والاوم على ترك الفعل اذ لا يتصور الطلب فى الماضى واذا دخلت على المضارع فمعناها الحض  
على الفعل والطلب له فهمى فى المضارع بمعنى الامر ﴿ اذ سمعتموه ﴾ ايها الخائفون اى  
الشارعون فى القول الباطل ﴿ ظن المؤمنون والمؤمنات بانفسهم خيرا ﴾ عدول الى الغيبة  
لتأكيد التوبيخ فان مقتضى الايمان الظن بالمؤمنين خيرا وذب الطاعنين فيه فمن ترك هذا الظن  
والذنب فقد ترك العمل بمقتضى الايمان والمراد بانفسهم ابناء جنسهم التازلون منزلة انفسهم  
كقوله تعالى (ولا تلزوا انفسكم) فان المراد لا يعيب بعضكم بعضا فان المؤمنين كنفس واحدة  
اذ كان الواجب ان يظن المؤمنون والمؤمنات اول ماسمعه ممن اخترع بالذات او بالواسطة من

غير تعلم وتردد بمنزلهم من آحاد المؤمنين خيرا ﴿وقال﴾ في ذلك الآن ﴿هذا﴾ [ این سخن ]  
﴿افك مين﴾ ای ظاهر مكشوف كونه افكاً فكيف بالصدقة بنت الصديق ام المؤمنين حرم  
رسول الله : یعنی حق سبحانه [ ازواج بیغیر نگاه میدارد از مثل این حالها بتعظیم و تکریم  
ایشان ] ﴿لولا جاؤا﴾ [ چرا نیاوردند ] ﴿علیه﴾ [ برین سخن را ] ﴿باربعة شهداء﴾  
ای هلاجهاء الخائفون باربعة شهداء يشهدون على ما قالوا وهو اما من تمام القول او ابتداء كلام  
من الله ﴿فاذ لم يأتوا بالشهداء﴾ الاربعة ﴿فاولئك﴾ المفسدون ﴿عند الله﴾ في حكمه  
وشرعه المؤسس على الدلائل الظاهرة المتقنة ﴿هم الكاذبون﴾ الكاملون في الكذب المشهود  
عليه بذلك المستحقون لاطلاق الاسم عليهم دون غيرهم \* قال الكاشفي [ ايشانند دروغ  
گویان در ظاهر وباطن چه اگر گواه اوردندی در ظاهر حکم کاذب نبودندی اما در  
باطن کاذب بودندی زیرا که این صورت بر ازدواج انبیا ممتنع است و چون گواه نیاوردند  
در ظاهر این کار نیز کاذبند ] \* قال القرطبي وقد يعجز الرجل عن اقامة البينة وهو صادق  
في قذفه ولكنه في حكم الشرع وظاهر الامر كاذب لا في علم الله وهو سبحانه انما رتب الحدود  
على حكمه الذي شرعه في الدنيا لا على مقتضى علمه الذي تعلق بالانسان على ما هو عليه واجمع  
العلماء على ان احكام الدنيا على الظاهر وان السرائر الى الله ﴿ولولا﴾ امتناعه ای لا امتناع  
الشيء لوجود غيره ﴿فضل الله عليكم ورحمته﴾ خطاب للسامعين والمسلمين جميعا ﴿في الدنيا﴾  
من قون التيم التي من جلستها الامهال بالتوبة ﴿والآخرة﴾ من ضرورب الآلاء التي من جلستها  
العفو والمغفرة المقدران لكم ﴿لمسكم﴾ عاجلا : یعنی [ هر آینه برسیدی شمارا ] ﴿فيا  
افضتم فيه﴾ ای بسبب ما خضتم فيه من حديث الافك ﴿عذاب عظيم﴾ يستحق دونه التوبيخ  
والجلد ﴿اذ تلقونه﴾ بخذف احدى التاءين ظرف للمس ای لمسكم ذلك العذاب العظيم  
وقت تلقيكم اياه من المخترعين ﴿بالتسليم﴾ يأخذه بعضكم من بعض وذلك ان الرجل منهم  
يلقي الرجل فيقول له ما ورائك فيحدثه بحديث الافك حتى شاع وانتشر فلم يبق بيت ولا دار  
الاطار فيه يقال تلقى الكلام من فلان وتلقته وتلقفه ولفقه اذا اخذه من لفظه وفهمه وفي الارشاد  
التلقي والتلقف والتلقن معان متقاربة خلا ان في الاول معنى الاستقبال وفي الثاني معنى الحطوف  
والاخذ بسرعة وفي الثالث معنى الحذق والمهارة ﴿وقولون بافواهكم ما ليس لكم به علم﴾  
منى بافواهكم مع ان القول لا يكون الا بالهمس هو ان الاخبار بالشيء يجب ان تستقر صورته  
في القلب اولاً ثم يجري على اللسان وهذا الافك ليس الا قول لا يجري على اللسان من غير  
علم به في القلب وهو حرام لقوله تعالى ﴿ولا تقف ما ليس لك به علم﴾ والمعنى وقولون قولاً مختصاً  
بالافواه من غير ان يكون له مصداق ومثبت في القلوب لانه ليس بتعريف عن علم به في قلوبكم  
﴿وتحسبونه هينا﴾ سهلاً لا تبعه له وهي بالفارسية [ عاقبة به ] \* اوليس له كثير عقوبة  
﴿وهو عند الله﴾ والحال انه عنده تعالى ﴿عظيم﴾ في الوزر واستجرار العذاب وعن  
بعضهم انه جزع عند الموت ف قيل له فقال اخاف ذنباً لم يكن مني على بال وهو عند الله عظيم  
وفي كلام بعضهم لا تقولن لشيء من سيئاتك قبيحاً فلعن الله نحلة وهو عندك قبيح

وقال عبدالله بن المبارك ما ارى هذه الآية تزل الا فيمن اعتاد الدعاوى العظيمة ويجترى على ربه في الاخبار عن احوال الانبياء والاكابر ولا يمنعه عن ذلك هبة ربه ولا حياؤه \* وقال الترمذي من تهاون بما يجرى عليه من الدعاوى فقد صغر ما عظمه الله ان الله تعالى يقول (وتحسبونه الخ)

اكر مردی از مردی خود مکوی \* نه هر شهواری بدر برد کوی

﴿ ولولا ﴾ [ جرا ] ﴿ اذ سمعتموه ﴾ من المحترعين والتابعين لهم ﴿ قلم ﴾ تكذيبا لهم وتهيلا لما ارتكبوه ﴿ ما يكون لنا ﴾ ما يمكننا ﴿ ان نتكلم بهذا ﴾ القول وما يصدر عن ذلك بوجه من الوجوه وحاصله نفى وجود التكلم به لاننى وجوده على وجه الصحة والاستقامة ﴿ سبحانك ﴾ لعجب ممن تقو به واصله ان يذكر عند معاينة العجب من صنائعه تزيها له سبحانه من ان يصعب عليه امثاله ثم كثر حتى استعمل في كل متعجب منه او تزيه له تعالى من ان يكون مريم نبيه فاجرة فان خجورها تنفير للناس عنه ومخل بمقصود الزواج بخلاف كفرها كما سبق : و بالفارسية [ يا كست خدای تعالی از آنکه در حرم محترم پیغمبر قدح تواند کرد ] ﴿ ذا ﴾ الافك الذى لا يصح لاحد ان يتكلم به ﴿ بهتان عظيم ﴾ مصدر بهته اى قال عليه الم فعل اى كذب عظيم عند الله التقاول به كفى التأويلات النجمية او يبهت ويخبر من عظمتها لعظمة المبهوت عليه اى الشخص الذى يبهت عليه اى يقال عليه ما لم يفعل فان حقارة الذنوب وعظمتها كما تكون باعتبار مصادرها كما قال بوسعيد الخراز قدس سره وحسنات الابراشيات المقربين ، كذا تكون باعتبار متعلقاتها ﴿ يعظكم الله ﴾ الوضو الصبح والتذكير بالعواقب اى ينصحكم ايها الخائضون في امر عائشة ﴿ ان تعودوا لملله ﴾ كراهة ان تعودوا لمثل هذا الخوض والقول ﴿ ابدأ ﴾ اى مدة حياتكم ﴿ ان كنتم مؤمنين ﴾ بالله وبرسوله وباليوم الآخر فان الايمان يمنع عنه \* وفيه اشارة الى ان العود الى مثل هذا بخبر جهنم من الايمان \* قال في الكبير يدخل في هذا من قال ومن سمع ولم ينكر لاستوائهما في فعل ما لا يجوز وان كان المقسم اعظم ذنباً ﴿ ويبين الله لكم الآيات ﴾ الدالة على الشرائع ومحاسن الآداب دلالة واضحة لتعظيمها وتنادبوا بها اى يتزلفوا مينة بظاهر الدلالة على معانيها لانه يبينها بعد ان لم تكن كذلك ﴿ والله عليم ﴾ باحوال جميع مخلوقاته خلواتها وعلانياتها ﴿ حكيم ﴾ في جميع تدابير وافعاله فانى يمكن صدق ما قيل في حق حرمة من اضطفاه لرسالة وبعثه الى كفة الخلق ليرشداهم الى الحق ويرزقهم ويظهرهم تظهيرا \* وقال الكاشغري [ وخدای تعالی دانست بطهارت ذیل عائشة حکم کننده بپراشت ذمت او از عیب و عار ]

تا کریبان دامنش با کست از لوث خطا \* وز مذمت عیب خو آلوده از سر تابا  
وجه زبیا کفته است

کرا رسد که کند عیب دامن با گت \* که همچو قطره که بر برک کل چکد باکی  
﴿ وفي التأويلات النجمية ان الله تعالى لا يجزى على خواص عباده الا ان يكون سبيها لحقيقة اللطف وان كان في سورة القهر تأديبا وتهديبا وموجبا لرغبة درجائهم وزيادة في قرايتهم



وان قصة الافك وان كانت في صورة النهر كانت في جق النبي عليه السلام وفي حق عائشة وابويها وجميع الصحابة ابتلاء وامتحانهم وتربية وتهذيبا فان البلاء للولاء كالمهيب للذهب كما قال عليه السلام ( ان اشدد الناس بلاء الانبياء ثم الاولياء ثم الامثل فالامثل ) وقال عليه السلام ( يتلى الرجل على قدر دينه ) فان الله غيور على قلوب خواص عباده المحبوبين فاذا حصلت مساكنة بعضهم الى بعض يجري الله تعالى ما يرد كل واحد منهم عن صاحبه ويرده الى حضرة وان النبي عليه السلام لما قيل له أى الناس احب اليك قال (عائشة فساكنها) وقال (يا عائشة حبك في قلبي كالعقدة) وفي بعض الاخبار ان عائشة قالت يا رسول الله اني احبك واحب قربك فاجرى الله تعالى حديث الافك حتى رد رسول الله قلبه عنها الى الله بالاحلال عقدة حبها عن قلبه وردت عائشة قلبها عنه الى الله حيث قالت لما ظهرت براءة ساحتها نحمد الله لانحمدك فكشف الله غيابة تلك المحبة وازال الشك واطهر براءة ساحتها حين ادبهم وهذبهم وقربهم وزاد في رفعة درجاتهم وقرباتهم \* قال في الحكم العطائية وشرحها قال ابو بكر الصديق رضى الله عنه لعائشة رضى الله عنها لما نزلت براءتها من الافك على لسان رسول الله عليه السلام يا عائشة اشكرى رسول الله نظرا منه لوجه الكمال لها فقالت لا والله لا اشكر الا الله رجوعا منها الى اصل التوحيد اذ لم يسع غيره في تلك الحال قلبها دلها ابو بكر في ذلك على المقام الاكمل عند الصحو وهو مقام البقاء بالله المقتضى لاثبات الآثار وعمارة الدارين التزاما لحق الحكم والحكمة وقد قال تعالى ( ان اشكرلى ولوالديك ) فقرن شكرها بشكره اذها اصل وجودك المجازى كما ان اصل وجودك الحقيقى فضله وكرمه فله حقيقة الشكر كما له حقيقة النعمة ولنفيه مجازه كما لنفيه مجازها وقال عليه السلام ( لا يشكر الله من لا يشكر الناس ) فجعل شكر الناس شرطا في صحة شكره تعالى اوجعل ثواب الله على الشكر لا يتوجه الا لمن شكر عباده وكانت هى معنى عائشة في ذلك الوقت لا في عموم اوقاتها مصطلمة اى مأخوذة عن شاهدها فلم يكن لها شعور بغير ربها غائبة عن الآثار لما استولى عليها من سلطان الفرح لمنة المولى عليها فلم تشهد الا الواحد القهار من غير اعتبار لغيره وهذا هو اكمل المقامات في حالها وهو مقام ايننا ابراهيم عليه السلام اذ قال حسبي من سؤالى علمه بحالى والله المسؤل فى اتمام النعمة وحفظ الحرمة والاثبات لمراتب الحق بالآداب الثلاثة بها وهو حسبنا ونعم الوكيل ثم قال فى التأويلات النجمية الطريق الى الله طريقان طريق اهل السلامة وطريق اهل الملامة فطريق اهل السلامة ينتهى الى الجنة ودرجاتها لانهم محبسون فى حبس وجودهم وطريق اهل الملامة ينتهى الى الله تعالى لان الملامة مفتاح باب حبس الوجود وبها يذوب الوجود ذوبان الثلج بالشمس فعلى قدر ذوبان الوجود يكون الوصول الى الله تعالى فاكرم الله تعالى عائشة بكرامة الملامة ليخرجها بها من حبس الوجود بالسلامة وهذا يدل على ولايتها لان الله تعالى اذا تولى عبدا يخرجها من ظلمات وجوده المخلوقة الى نور القدم كما قال تعالى ( الله ولى الذين آمنوا يخرجهم من الظلمات الى النور ) انتهى : قال الحافظ قدس سره

وفا كنيم وملامت كشم وخوش باشيم \* كه در ضريقت ما كافرست ونجيدن

وقال الجاهلي قدس سره

عشق در هر دل که سازد بهر وردت خانه \* اول از سنك ملامت افكند بنياد او  
﴿ان الذين﴾ هم ابن ابى ومن تبعه في حديث الافك ﴿يحبون﴾ يريدون ﴿ان تشيع  
الفاحشة﴾ تنشرو وتظهر والفاحشة ما عظم قبحة من الافعال والاقوال والمراد هنا الزنى اى  
خبره ﴿فى الذين آمنوا﴾ اخلصوا الايمان ﴿لهم﴾ بسبب ذلك ﴿عذاب اليم﴾ نوع  
من العذاب متفاقم الله ﴿فى الدنيا﴾ كالحلد ونحوه ﴿والآخرة﴾ كالسار وما يلحق بها  
\* قال ابن الشيخ ليس معناه مجرد وصفهم بانهم يحبون شيوعها في حق الذين آمنوا من غير  
ان يشيعوا ويظهروا فان ذلك القدر لا يوجب الحد في الدنيا بل المعنى ان الذين يشيعون  
الفاحشة والزنى فى الذين آمنوا كصفوان وعائشة عن قصد ومحبة لاشاعتها \* وفى الارشاد يحبون  
شيوعها ويتصدون مع ذلك لاشاعتها وانما لم يصرح به اكتفاء بذكر المحبة فانها مستتبعة له  
لا محالة وفى الذين آمنوا متعلق بتشيع اى تشيع فيما بين الناس وذكر المؤمنين لانهم العمدة  
فيهم او بمضمر هو حال من الفاحشة فالموصول عبارة عن المؤمنين خاصة اى يحبون ان تشيع  
الفاحشة كائنة فى حق المؤمنين وفى شأنهم ﴿والله يعلم﴾ جميع الامور وخصوصا ما فى ضائر  
من حب الاشاعة ﴿واتم لا تعلمون﴾ فابنوا الامر فى الحد ونحوه على الظواهر والله يتولى  
السرائر ﴿ولولا فضل الله عليكم ورحمته وان الله رؤف رحيم﴾ جواب لولا محذوف اى  
لولا فضله وانعامه عليكم وانه بليغ الرأفة والرحمة بكم لما جلكم بالعقاب على ما صدر منكم  
﴿وفى الآيتين اشارات﴾ منها ان اهل الافك كما يعاقبون على الاظهار يعاقبون باسرار محبة  
الاشاعة فدل على وجوب سلامة القلب للمؤمنين كوجوب كف الجوارح والقول بما يضرهم  
وفى الحديث (انى لا صرف قوما يضربون صدورهم ضربا يسمعه اهل النار وهم الهمازون  
الذين يلتمسون عورات المسلمين ويهتكون ستورهم ويشيعون لهم الفواحش) وفى الحديث  
(ايما رجل اشاع على رجل مسلم كلمة وهو منها برى يرى ان يشينه بها فى الدنيا كان حقا  
على الله ان يرميه بها فى النار) كما فى الكبير فالصنيع الذى ذكر من اهل الافك ليس من صنيع  
اهل الايمان فان من صنيع اهل الايمان ما قال عليه السلام (المؤمن للمؤمن كالبنيان يشد بعضه  
بعضا) وقال (مثل المؤمنين فى توادهم وتراحمهم كنفس واحدة اذا اشتكى منها عضو تداعى  
سائر الجسد بالحمى والسهر)

بنی آدم اعضای یکدیگرند \* که در آفرینش زیک کوه رند

چو عضوی به درد آورد روزگار \* دگر عضوها را نماند قرار

تو کز محنت دیگران بی غمی \* نشاید که نامت نهند آدمی

فن ارکان الدین مظاهره المسلمین واعانة اهل الدين وارادة الخير بكافة المؤمنين والذي يود  
الفتنة واقتضاح الناس فهو شر الخلق كالحناس \* ومنها ان ترك المعالجة بالعذاب تعريض للتوبة فدل  
على ان عذاب الآخرة انما هو على تقدير الاصرار وعليه يحمل قوله عليه السلام (اذا كان يوم القيامة  
حد الله الذين شتموا عائشة ثمانين على رؤس الخلائق فيستوهب لى المهاجرين منهم واستأمر

(يا عائشة)

يا عائشة) \* قال الراوى فلما سمعت طائفة وكانت في البيت بكت وقالت «والذى بملك بالحق نيا لسرورك احب الى من سرورى» فبسم رسول الله ضاحكا وقال (ابنة صديق) \* ومنها غاية كرم الله ورحمته وفضله على عباده حيث يتفضل عليهم ويرحمهم ويزكيهم عن اوصافهم الذميمة مع استحقاقهم العذاب الاليم في الدنيا والآخرة فانه خلق الخلق للرحمة للعذاب ولو كان للعذاب لكان من جهتهم بسوء اختيارهم عصمنا الله واياكم من الاوصاف الذميمة الموجبة للعذاب الاليم وشرقا بالاخلاق الحميدة الباعثة على الدرجات والتعلمات في دار النعيم ﴿إليها الذين آمنوا لا تتبعوا خطوات الشيطان﴾ جمع خطوة بضم الحاء وهى ما بين القدمين اى ما بين رجلى الخاطى وبالفتح المرة الواحدة من الخطو ثم استعمل اتباع الخطوات في الاقتداء وان لم يكن ثمة خطوة يقال اتبع خطوات فلان ومثى على عقبه اذا استن بسنته والمراد ههنا سيرة الشيطان وطريقته . والمعنى لا تسلكوا الطرق التى يدعوكم اليها الشيطان ويوسوس بهيا في قلوبكم ويزينها لايينكم ومن جملتها اشاعة الفاحشة وحجها ﴿ومن يتبع خطوات الشيطان﴾ فقد ارتكب الفحشاء والمنكر فقوله ﴿فانه﴾ اى الشيطان ﴿يأمر بالفحشاء والمنكر﴾ علة للجزاء وضعت موضعه والفحشاء والفاحشة ما عظم قبحه عرفا وعقلا سواء كان فعلا او قولا والمنكر ما ينكره الشرع \* وقال ابو الليث المنكر ما لا يعرف في شريعة ولا سنة \* وفي المفردات المنكر كل شئ تحكم العقول الصحيحة بقبحه او تتوقف في استقباحه العقول وتحكم بقبحه الشريعة واستعير الامر لتزيينه وبمعنى لهم على الشر تحقيقا لشأنهم ﴿ولولا فضل الله عليكم ورحمته﴾ بهذه اليانات والتوفيق للتوبة الماحية للذنوب وشرع الحدود المكفرة لها ﴿مازكا﴾ ما طهر من دنس الذنوب ﴿منكم من احد﴾ من الاولى بيانية والثانية زائدة واحد في جيز الرفع على الفاعلية ﴿ابدا﴾ آخر الدهر لالى نهاية ﴿ولكن الله يزكى﴾ يطهر ﴿من يشاء﴾ من عباده بافاضة آمار فضله ورحمته عليه وحمله على التوبة ثم قبولها منه كما فعل بكم \* وفيه حجة على القدورية فانهم زعموا ان طهارة النفوس بالطاعات والعبادات من غير توفيق من الله ﴿والله سميع﴾ مبالغ في سماع الاقوال التى من جملتها ما قالوه من حديث الاثك وما اظهروه من التوبة منه ﴿عليم﴾ بجميع المعلومات التى من جملتها نياتهم وفيه حث لهم على الاخلاص في التوبة

كر نباشد نيت خالص جه حاصل از عمل

﴿وفي الآية امور﴾ منها ان خطوات الشيطان كثيرة وهى جملة ما يطلق عليه الفحشاء والمنكر ومن جملة القذف والشم والكذب وتفتيش عيوب الناس وفي الحديث (كلام ابن آدم كله عليه لاله الا امرا بمعروف او نهيا عن منكر او ذكر الله تعالى) وفي الحديث (كثرت خيانة ان تحدث اخاك حديثا هولاك به مصدق وانت له كاذب) وفي الحديث (طوبى لمن شغله عيه عن عيوب الناس) واتفق من مال اكتسبه من غير موصية وبخالط اهل الفقه والحكمة وجانب اهل الجهل والمصيبة \* وعن بعضهم خطوات الشيطان التدور في مصيبة الله كما في تفسير ابى الليث فيخرج منها التدور في طاعة الله كالصلاة والصوم ونحوها مما ينهى عن الفحشاء

والنكر فضلا عن كونه فحشاء او منكرا \* ومنها ان امر التزكية انما هو الى الله فانه بفضلہ ورحمته وفق العبد للطاعات والاسباب ولكن لا بد للعبد من استاذ يتعلم منه كيفية التزكية على مراد الله تعالى واعظم الوسائل هو النبي عليه السلام ثم من ارشده الى الله تعالى \* قال شيخ الاسلام عبدالله الانصاري قدس سره مشايحي في علم الحديث وعلم الشريعة كثيرة واماشيخي في الطريقة فالشيخ ابوالحسن الخرقاني فلولا رأيت ما عرفت الحقيقة فاهل الارشاد هداة طريق الدين ومناييح ابواب اليقين فوجود الانسان الكامل غنمة ومجالسته نعمة عظيمة

زمن ای دوست این يك بند بپذیر \* بروفتراك صاحب دولتی كبر

كه قطره تا صدف را در نیابد \* نكردد كوه را روشن نتابند

\* ثم ان التزكية الحقيقية تطهر القلب عن تعلقات الاغيار بعد تطهيره عن الميل الى المعاصي والاوزار وقوله (من يشاء) انما هو لان كل احد ليس باهل للتزكية كالمناققين واهل الرين والرعونة \* ومنها الاشارة الى مغفرة من خاض في حديث الافك من اهل بدر كمسطح ويدل عليها الاعتناء بشأنه في الآية الآتية وقد ثبت ان الله اطلع على اهل بدر يعني نظر اليهم بنظر الرحمة والمغفرة فقال ﴿اعملوا ما شئتم فقد غفرت لكم﴾ والمراد به اظهار العناية بهم واعلاء رتبهم لالترخيص لهم في كل فعل كما يقال للمحبوب اصنع ما شئت \* وفي المقاصد الحسنة كأنك من اهل بدر هو كلام يقال لمن يتساعج او يتسهل والله المسئول في قبول التوبة عن كل حوبة ﴿ولا يأتل﴾ من الاثلام وهو القسم: وبالفارسية [سوكند خوردين] كما في تاج المصادر من الآلية بمعنى اليمين اي لا يخلف نزل في شأن الصديق رضي الله عنه حين حلف ان يقطع نفقته عن مسطح ابن خاتمه لحوضه في عائشة رضي الله عنها وكان فقيرا بدريا مهاجرا ينفق عليه ابوبكر رضي الله عنه ﴿اولوا الفضل منكم﴾ ذروا النضل في الدين والفضل الزيادة ﴿والسعة﴾ في المال ﴿ان يؤتوا﴾ اي على ان لا يؤتوا شيئا ولا يحسنوا باسقاط الخافض وهو كثير شائع ﴿اولى القربى﴾ ذوي القرابة ﴿والمسكين والمهاجرين في سبيل الله﴾ صفات لموصوف واحد اي ناسا جامعين لها لان الكلام فيمن كان كذلك لان مسطحيا قريبا ومسكين ومهاجرا جي بها بطريق العطف تبيينها على ان كلا منها علة مستقلة لاستحقاق الاتباء ﴿وليغفوا﴾ عن ذنبهم ﴿وليصفحوا﴾ اي ليعرضوا عن لومهم \* قال الراغب الصفح ترك التثريب وهو ابلغ من العفو وقد يعفو الانسان ولا يصفح ﴿ألا تحبون﴾ [آيا دوست نمی داريد] ﴿ان يغفر الله لكم﴾ اي بمقابلة عفوكم وصفحكم واحسانكم الى من اساء اليكم ﴿والله غفور رحيم﴾ مبالغ في المغفرة والرحمة مع كمال قدرته على المؤاخذة وكثرة ذنوب العباد الداعية اليها \* وفيه ترغيب عظيم في العفو ووعد كريم بمقابلته كأنه قيل ألا تحبون ان يغفر الله لكم فهذا من موجباته - روى - انه عليه السلام قرأ هذه الآية على ابي بكر رضي الله عنه فقال بلى احب ان يغفر الله لي فرد الى مسطح نفقته وكفر عن يمينه وقال والله لا تزعجها ابدا \* وفي معجم الطبراني الكبير انه اضعف له النفقة التي كان يعطيه اياها قبل القذف اي اعطاء ضعف ما كان يعطيه قبل ذلك

\* وفي الآية دليل على ان من حلف على امر فرأى الخلل افضل منه فله ان يحث ويكفر عن يمينه ويكون له ثلاثة اجور احدها اتماره بامر الله تعالى والثاني اجر بره وذلك في صلة قرابته والثالث اجر التكفير ثم في الآية فوائد \* منها ان العلماء استدلو بها على فضل الصديق رضي الله عنه وشرفه من حيث نهاء مغايبة ونص على فضله وذكره بلفظ الجمع للتعظيم كما يقال لرئيس القوم وكبيرهم لا يفعلوا كيت وكيت والمنكرون يحملون الفضل على فضل المال لكن لا يخفى ان استفاد من قوله (والسعة) فيلزم التكرير فثبت كونه افضل الخلق بعد رسول الله عليه السلام \* قال في انسان العيون وصف الله تعالى الصديق باولى الفضل موافق لوصفه عليه السلام بذلك فقد جاء ان عليا كرم الله وجهه دخل على النبي صلى الله عليه وسلم وابوبكر رضي الله عنه جالس عن يمين رسول الله فتحنى ابوبكر عن مكانه واجلس عليا بينه وبين النبي عليه السلام فتهلل وجه النبي فرحا وسرورا وقال (لا يعرف الفضل لاهل الفضل الا اولوا الفضل) : قال الحكيم سنائي

بود چندان كرامت وفضلش \* كه اولوا الفضل خواند ذوا الفضلش

صورت و سیرتش همه جان بود \* زان ز چشم عوان پنهان بود

روز و شب سال و ماه درهمه كار \* نانی اثنين اذهما في النار

\* ومنها انها كفت داعيه الى المجاملة والاعراض عن مكافاة المسيء وترك الاشتغال بها وعن انس رضي الله عنه بينما رسول الله صلى الله عليه وسلم جالس اذ ضحك حتى بدت نواجذه فقال عمر رضي الله عنه باني انت وامى ما الذي اضحكك قال (رجلان من امتي جثيا بين يدي رب العزة فقال احدهما خذني مظلمتي من هذا فقال الله تعالى رد على اخيك مظلمته فقال يارب لم يبق من حسناتي شيء فقال يارب فليحمل عني من اوزاري) ثم فاضت عينا رسول الله بالبكاء فقال (ان ذلك ليوم عظيم يوم يحتاج الناس الى ان يحمل عنهم اوزارهم) قال (فيقول الله تعالى للمتكلم ارفع بصرك فانظر في الجنان فقال يارب اري مدائن من فضة وقصورا من ذهب مكللة بالؤلؤ لاى نبي هذا اولأى صديق اولأى شهيد قال الله تعالى لمن اعطى الثمن قال يارب ومن يملك ذلك قال الله تعالى انت تملكه قال بماذا يارب قال الله تعالى بعفوك عن اخيك قال يارب قد عفوت عنه قال الله تعالى خذ بيد اخيك فادخله الجنة)

من كان يرجو غفو من فوقه \* فليعف عن ذنب الذي دونه

درغفو لذيتست كه درانتقام نيست

\* ومنها بيان تأديب الله للشيوخ والا كابر ان لا يهجروا صاحب الزلات واهل العثرات من المريدين ويتخلقوا بخلق الله حيث يغفر الذنوب ولا يبالي واعلمهم ان لا يكفوا اعطاهم عنهم ويخبروهم ما وقع لهم من احكام النيب فان من له استعداد لا يحتجب بالعوارض البشرية عن احكام الطريقة ابدا والله المعين على كل حال وبيده العفو عن سيئات الاعمال ان الذين يرمون قد سبق معنى الرمي في اوائل السورة المحصنات العفاف مما رمين من الفاحشة والزنى الغافلات [بيخبران] عنها على الاطلاق بحيث لم يخطر ببالهن شيء منها ولا من

مقدماتها اصلا ففيها من الدلالة على كمال النزاهة ما ليس في المحصنات \* قال في التعريفات الغفلة عن الشيء هي ان لا يخطر ذلك بباله ﴿المؤمنات﴾ اي المتصفات بالايمان بكل ما يجب ان يؤمن به من الواجبات والمحظورات وغيرها ايمانا حقيقيا تفصيليا كما ينبغي عنه تأخير المؤمنات عما قبلها مع اصاله وصف الايمان والمراد بها عائشة الصديقة رضى الله عنها والجمع باعتبار ان رميها رمى لسائر امهات المؤمنين لاشتراك الكل في العصمة والنزاهة والانتساب الى رسول الله عليه السلام كما في قوله تعالى ﴿كذبت قوم نوح المرسلين﴾ ونظائره ﴿لغوا﴾ بما قالوا في حقهم وهتكوا حرمتهم ﴿في الدنيا والآخرة﴾ حيث يلغونهم اللاعنون من المؤمنين والملائكة ابدا : وبالفارسة [ دور کرده شدند در دنيا از نام نيكو در آخرت از رحمت يعنى درين عالم مردود و ملعونند و دران سراى مبعوض و مطرود ] واصل اللغة الطرد والاباد على سبيل السخط وذلك من الله تعالى في الآخرة عقوبة وفي الدنيا اقطاع عن قبول فضه وتوفيقه ومن الانسان دعاء على غيره ﴿ولهم﴾ مع ما ذكر من اللعن الابدى ﴿عذاب عظيم﴾ لعظم ذنوبهم \* قال مقاتل هذا خاص في عبدالله بن ابي المنافق واليه الاشارة بقول حضرة الشيخ نجم الدين في تأويلاته ﴿ان الذين﴾ الخ اي ان الذين لم يكونوا من اهل بدر من اصحاب الافك اه ليخرج مسطح ونحوه كما سبقت الاشارة الى مغفرته \* وقال بعضهم الصحيح انه حكم كل قاذف ما لم يثبت لقوله عليه السلام ﴿اجتنبوا الموبقات السبع الشرك بالله والسحر وقتل النفس التي حرم الله الا بالحق واكل الربا واكل مال اليتيم والتولى يوم الزحف وقذف المؤمنات الغافلات﴾ وعن ابن عباس رضى الله عنهما بن قذف ازواج النبي عليه السلام فلا توبة له ومن قذف مؤمنة سواهن قد جعل الله له توبة ثم قرأ ﴿والذين يرمون المحصنات ثم لم يأتوا باربعة شهداء﴾ الى قوله ﴿الا الذين تابوا واصلحوا﴾ الآية ﴿يوم﴾ ظرف لما في الجار والمجرور المتقدم من معنى الاستقرار ﴿تشهد﴾ الشهادة قول صادر عن علم حصل بمشاهدة بصر او بصيرة ﴿عليهم﴾ تقديمه على الفاعل للمسارعة الى بيان كون الشهادة ضارة لهم ﴿السنتم﴾ بغير اختيار منهم وهذا قبل ان يحتم على افواههم فلا تعارض بينه وبين قوله تعالى ﴿اليوم نختم على افواههم﴾ وايديهم وارجلهم بما كانوا يعملون ﴿فتخبر كل جارحة بما صدر من افاعيل صاحبها لان كلامها تخبر بجنايتها المعهودة فقط فالوصول عبارة عن جميع اعمالهم السيئة ﴿يومئذ يوفيهم الله دينهم الحق﴾ التوفية بذل الشيء وافيا والوفى الذى بلغ التمام والدين الجزاء والحق منصوب على ان يكون صفة للدين اي يوم اذ تشهد جوارحهم باعمالهم القبيحة يعطيهم الله جزاءهم الثابت الواجب الذى هم اهلها وافيها كاملا ﴿ويعلمون﴾ عند معاينتهم الاحوال والخطوب ﴿ان الله هو الحق المبين﴾ اي الظاهر حقيقته لما انه ابان لهم حقيقة ما كان يعدهم به في الدنيا من الجزاء ويقال ان ما قال الله هو الحق ﴿وفي الآية امور﴾ منها بيان جواز اللعنة على من كان من اهلها \* قال الانام الغزالي رحمه الله الصفات المقتضية للعن ثلاث الكفر والبدعة والفسق وله في كل واحدة ثلاث مراتب الاولى اللعن بالوصف الاعم كقولك لعنة الله على الكافرين او المبتدعة او الفسقة والثانية اللعن باوصاف اخص منه كقولك لعنة الله على اليهود والنصارى او على القدرية والخواارج والروافض

او على الزناة والظلمة وآكلى الربا وكل ذلك جائز ولكن فى لمن بعض اصناف المتدعة خطر لان معرفة البدعة غامضة فالمرء فيه لفظ مأثور ينبغى ان يمنع منه العوام لان ذلك يستدعى المعارضة بمثله ويشترعا وفسادا بين الناس والثالثة اللعن على الشخص فينظر فيه ان كان ممن ثبت كفره شرعا فيجوز لعنه ان لم يكن فيه اذى على مسلم كقولك لعنة الله على الخمرود وفرعون وابى جهل لانه ثبت ان هؤلاء ماتوا على الكفر وعرق ذلك شرعا وان كان ممن لم يثبت حال خاتمته بعد كقولك زيد لعنة الله وهو يهودى او فاسق فهذا فيه خطر لانه ربما يسلم او يتوب فيموت مقربا عند الله تعالى فكيف يحكم بكونه ملعونا \* ومنها شهادة الاعضاء وذلك بانطق الله تعالى فكما تشهد على المذنبين بذنوبهم تشهد للمطيعين بطاعتهم فاللسان يشهد على الإقرار وقراءة القرآن واليد تشهد باخذ المصحف والرجل تشهد بالمشى الى المسجد والعين تشهد بالبكاء والاذن تشهد باستماع كلام الله . ويقال شهادة الاعضاء فى القيامة مؤجلة وشهادتها فى الحجة اليوم معجلة من صفرة الوجه وتغير اللون ونحافة الجسم وانسكاب الدرع وخفقان القلب وغير ذلك : قال الحافظ باضعف وناوتانى هم چون نسيم خوش باش \* ييارى اندرين ده بهتر زنى درسى \* ومنها ان المجازاة بقدر الاستحقاق فللفاسقين بالقطيعة والنيران وللصالحين بالدرجات وللعارفين بالوصلة والقربة ورؤية الرحمن ﴿ الحينيات ﴾ من النساء اى الزواني : وبالفارسية [ زنان ناپاك ] ﴿ للخيئين ﴾ من الرجال اى الزناة كابن ابى المنافق تكون له امرأة انية اى مختصات بهم لا يكدن تجاوزهم الى غيرهم لان الله ملكا يسوق الاهل الى الاهل ويجمع الاشكال بعضها الى بعض على ان اللام للاختصاص ﴿ والحينون ﴾ ايضا : وبالفارسية [ مردان ناپاك ] ﴿ للحينيات ﴾ لان المجانسة من دواعى الانضمام ﴿ والطيبات ﴾ منهن اى المفائت ﴿ للطيبين ﴾ منهم اى العفيفين ﴿ والطيبون ﴾ ايضا ﴿ للطيبات ﴾ منهن بحيث لا يكادون يجاوزونهن الى من عداهن . وحيث كان رسول الله عليه السلام اطيب الاطيين وخيرة الاولين والاخرين تبين كون الصديقة من اطيب الطيبات بالضرورة واتضح بطلان ما قيل فى حقها من الخرافات حسبا نطق به قوله تعالى ﴿ اولئك ﴾ الموصوفون بعلو شان يعنى اهل البيت \* وقال فى الاسئلة المقحمة آية الافك نزلت فى عائشة وصفوان فكيف ذكرها بلفظ الجمع والجواب لان اثنين وعار الزنى والمعرة بسببه تعدى الى الرسول لانه زوجها والى ابن بكر الصديق لانه ابوها والى عامة المسلمين لانها امهم فذكر الكل بلفظ الجمع ﴿ مبرؤن ﴾ [ يزار كرده شدكان يعنى منزله ودمرا اند ] ﴿ مما يقولون ﴾ اى مما يقوله اهل الافك فى حقهم من الاكاذيب الباطلة فى جميع الاعصار والاطوار الى يوم القيامة ﴿ لهم مغفرة ﴾ عظيمة لما يخلو عنه البشر من الذنب ﴿ ورزق كريم ﴾ فى الجنة اى كثير ويقال حسن \* قال الكاشفى [ يعنى ربح وبسار وبايدار مراد نعم بهشت است ] \* قال الراغب كل شئ يشرف فى بابها فانه يوصف بالكريم وقال بعضهم الرزق الكريم هو الكفاف الذى لائمة فيه لاحد فى الدنيا ولا تبعه له فى الآخرة \* يقول الفقير الظاهر من سوق الآيات ولا سيما من قوله ﴿ مما يقولون ﴾ ان المعنى ان الحينيات من القول : يعنى [ سخنان ناشايسته وناپاك ] للخيئين من الرجال والنساء اى مختصة ولا ثقة بهم لا ينبغى

ان تقابل في حق غيرهم وكذا الحيثون من الفريقين احقاء بان يقال في حقهم خبائث القول والطيات من الكلم للطيين من الفريقين اى مختصة وحقيقة بهم وكذا الطيون من الفريقين احقاء بان يقال في شأنهم طيات الكلم اولئك الطيون مبرأون مما يقول الحيثون في حقهم فآله تنزيه الصديقة ايضا \* وقال بعضهم خبائث القول مختصة بالحيتين من فريق الرجال والنساء لاتصدر عن غيرهم والحيثون من الفريقين مختصون بخبائث القول متعرضون لها كابن ابى المنافق ومن تابعه في حديث الافك من المنافقين اذ كل انا يترشح بما فيه والطيات من الكلام للطيين من الفريقين اى مختصة بهم لاتصدر عن غيرهم والطيون من الفريقين مختصون بطيات الكلم لا يصدر عنهم غيرها اولئك الطيون مبرأون مما يقول الحيثون من الخبائث اى لا يصدر عنهم مثل ذلك فآله تنزيه القائلين سبحانه هذا بهتان عظيم \* وقد وقع ان الحسن بن زياد بن يزيد الساعى من اهل طبرستان وكان من العظماء وكان يلبس الصوف ويأمر بالمعروف وكان يرسل في كل سنة الى بغداد عشرين الف دينار تفرق على اولاد الصحابة فحصل عنده رجل من اشباع العلويين فذكر عائشة رضى الله عنها بالقيس فقال الحسن لغلامه يا غلام اضرب عنق هذا قهض اليه العلويون وقالوا هذا رجل من شيعة فقال معاذ الله هذا طعن على رسول الله فان كانت عائشة خبيثة كان زوجها ايضا كذلك رحاشاه صلى الله عليه وسلم من ذلك بل هو الطيب الطاهر وهى الطيبة الطاهرة المبرأة من السماء يا غلام اضرب عنق هذا الكافر فضرب عنقه : وفي المتنوى

ذرة كاندرو همه ارض وسماست \* جنس خود را همچو كاه و كهر باست [١]

ناربان مر ناربانرا جازبند \* نوربان مر نوربانرا طاباند [٢]

اهل باطل باطلانرا مى كشند \* اهل حق ازا هل حق هم سرخوشتند [٣]

طيات آمد زهر طيين \* الخيئات للخيئين است بين [٤]

\* وقال الراغب الخيئ ما يكره وداء وخساسة محسوسا كان او معقولا وذلك يتناول الباطل في الاعتقاد والكذب في المقال والقيس في الفعل وقوله (الخيئات للخيئين) اى الاعمال الرديئة والاختيارات البهرجة لامثالها واصل الطيب ما يستلذه الحواس وقوله (والطيات للطيين) تنبيه على ان الاعمال الطيبة تكون من الطيين كما روى (المؤمن اطيب من عمله والكافر اخب من عمله) وفي التأويلات النجمية يشير الى خبائة الدنيا وشهواتها انها للخيئين من ارباب النفوس المتمردة والخيئون من اهل الدنيا المطمئين بها للخيئات من مستلذات النفس ومشتهيات هواها معناه انها لانه ليج الالهم وانهم لا يصلحون الالهة \* وايضا الخيئات من الاخلاق الذميمة والاصواف الرديئة للخيئين من الموصوفين بها والطيات من الاعمال الصالحة والاخلاق الكريمة للطيين من الصالحين وارباب القلوب يعنى خلقت الطيات للطيين والطيون للطيات كقوله (ولذلك خلقهم) وقال عليه السلام (اعملوا فكل ميسر لما خلق له) وقال عليه الصلاة والسلام (خلقت الجنة وخلق لها اهل وخلقت النار وخلق لها اهل) وفي حقائق البقى خبيئات هوا جس النفس ووساوس الشيطان للباطلين من المرائين والمغالطين وهم لها وطيات الهام الله بوساوس الملائكة لاصحاب القلوب والارواح والمقول من المعارف \* وايضا الترهات والطلمات للمرائين والحقائق والدقائق من المعارف وشرح

در دیاچه دفتر دوم [١٣] امجد في التنوى بنى قبايح



الكواشف للعارفين والمحبين انتهى \* وكان مسروق اذا روى عن عائشة رضى الله عنها يقول حدثتني الصديقة بنت الصديق حبيبة رسول الله المبرأة من السماء وجاء انه ابن عباس رضى الله عنهما دخل على عائشة في موتها فوجدها وجلة من القدوم على الله فقال لها لا تخافي فإني لا أقدمين الا على مغفرة وورق كريم فغشى عليها من الفرح بذلك لانها كانت تقول متحدثة بنعمة الله عليها لقد اعطيت خصالا ما اعطيتن امرأة لقد نزل جبريل بصورتى في راحته حتى امر رسول الله ان يتزوجني ولقد تزوجني بكرا وما تزوج بكرا غيرى ولقد توفي وان رأسه لفي حجرى ولقد قبر في بيتى وان الوحى ينزل عليه في اهله فيتفرقون منه وانه كان لينزل عليه وانا معه في لحاف واحد وابى رضى الله عنه خليفته وصديقه ولقد نزلت براءتى من السماء ولقد خلقت طيبة عند طيب لقد وعدت مغفرة ورزقا كريما ﴿ يا ايها الذين آمنوا ﴾ - روى - عن عدى بن ثابت عن رجل من الانصار قال جاءت امرأة الى رسول الله عليه السلام فقالت يا رسول الله انى اكون في بيتى على الحالة التى لا احب ان يرانى عليها احد فأتى الآتى فيدخل فكيف اصنع قال (ارجى) فنزلت هذه الآية ﴿ لا تدخلوا بيوتا غير بيوتكم ﴾ [ يعنى بهيچ خانه بيكانه درميايد ] وصف البيوت بمغايرة بيوتهم خارج مخرج المائدة التى هى مكنتى كل احد فى ملكه والا فلا اجر والمعير ايضا منهيان عن الدخول بغير اذن يقال اجره اكره والاجرة الكراء واطاره دفعه عارية ﴿ حتى تستأنسوا ﴾ اى تستأذنوا ممن يملك الاذن من اصحابها : وبالفارسية [ تاوختى كه خبر كيريد و دستورى طلييد ] \* من الاستئناس بمعنى الاستعلام من آنس الشئ اذا ابصره مكشوفاً فعلم به فان المستأذن مستعلم للحال مستكشف انه هل يؤذن له اولا ومن الاستئناس الذى هو خلاف الاستيحاش لما ان المستأذن مستوحش خائف ان لا يؤذن له فاذا اذن له استأنس ولهذا يقال فى جواب القادم المستأذن مرحبا اهلا وسهلا اى وجدت مكانا واسما واتيت اهلا لا اجانب ونزلت مكانا سهلا لاجزائنا ليزول به استيحاشه وتطيب نفسه فيقول المعنى الى ان يؤذن لكم وهو من باب الكناية حيث ذكر الاستئناس اللازم واريد الاذن الملزوم \* وعن النبي عليه السلام فى معنى الاستئناس حين سئل عنه فقال (هوان يتكلم الرجل بالتسيحة والتكبيزة ويتحجج يؤذن اهل البيت ) \* قال فى لصاب الاحتساب امرأة دخلت فى بيت غير بغير اذن صاحبه هل يحسب عليها فالجواب اذا كانت المرأة ذات محرم منه حل لامرأته الدخول فى منازل محارم زوجها بغير اذنهم وهذا غريب يجتهد فى حفظه ذكره فى سرقة المحيط ولهذا لوسرقت من بيت محارم زوجها لا قطع عليها عند ابى حنيفة وجهه الله وما فى غير ذلك يحسب عليها كما يحسب على الرجل لقوله تعالى ﴿ لا تدخلوا بيوتا غير بيوتكم حتى تستأنسوا ﴾ اى تستأذنوا انتهى \* فالدخول بالاذن من الآداب الجميلة والافعال المرضية المستبعدة لسعادة الدارين ﴿ وتسلموا على اهلها ﴾ عند الاستئذان بان يقول السلام عليكم اذ دخل ثلاث مرات فان اذن له دخل وسلم ثانيا والارجع ﴿ ذلكم ﴾ الاستئذان مع التسليم ﴿ خير لكم ﴾ من ان تدخلوا بقتة ولو على الام فالها تحتمل ان تكون عريانة \* وفيه ارشاد الى ترك تحية اهل الجاهلية حين الدخول فان الرجل منهم كان اذا دخل بيتا غريبا صلبا \* قال حينم صباحا

واذا دخل مساء \* قال « حيتم مساء » قال الكاشفي [ وكفته اند کسی که بر عیال خود در می آید باید که بکلمه یا باوازا بتسخنی اعلام کند تا اهل آن خانه بستر عورات و دفع مکروهات اقدام نمایند ] ﴿ لعلکم تذکرون ﴾ متعلق بمضمر ای امرتم به کی تذکروا و تتعظوا و تعملوا بموجبه \* اعلم ان السلام من سنة المسلمين وهو تحية اهل الجنة ومجلبة للمودة وناف لاحقد والضغينة - روى - عنه عليه السلام قال ( لما خلق الله تعالى آدم ونفخ فيه الروح عطس فقال الحمد لله فقال الله تعالى یرحمک ربک یا آدم اذهب الی هؤلاء الملائكة وملأ منهم جلوس قفل السلام علیکم فلما فعل ذلك رجع الی ربه قال هذه تحیتک وتحية ذریبتک ) وروی عنه علیه السلام قال ( حق المسلم علی المسلم ست یسلم علیه اذا لقیه ویحیه اذا دعاه وینصح له بالغیب ویشمتہ اذا عطس ویموده اذا مرض ویشهد جنازته اذا مات ) ثم انه اذا عرض امر فی دار من حریق او هجوم سارق او قتل نفس بغير حق او ظهور منکر یجب ازالته فحیث لا یجب الاستئذان والتسليم فان کل ذلك مستتی بالدلیل وهو ما قاله الفقهاء من ان مواقع الضرورات مستثناة من قواعد الشرع لان الضرورات تبيح المحظورات \* قال صاحب الکشاف وکم من باب من ابواب الدین هو عند الناس کالشريعة المنسوخة قد ترکوا العمل بها وباب الاستئذان من ذلك انتهى \* وفي الآیة الکریمة اشارة الی ترک الدخول والسکون فی البیوت المجازیة الفانیة من الاجساد وترك الاطمئنان بها بل لا بد من سلام الوداع للخلاص فاذا ترک العبد الرکون الی الدنیا الفانیة وشهواتها واعرض عن البیت التي لیست بدار قرار فقد رجع الی الوطن الحقیقی الذی حبه من الایمان

اگر خواهی وطن بیرون قدم نه

﴿ فان لم تجدوا فیها ﴾ ای فی تلك البیوت ﴿ احدا ﴾ ای ممن یملك الاذن علی ان من لا یملک من النساء والولدان وجدانه کفقده ان لم تجدوا احدا اصلا ﴿ فلا تدخلوها ﴾ فاصبروا ﴿ حتی یؤذن لکم ﴾ ای من جهة من یملك الاذن عند اتیانہ فان فی دخول بیت فیہ النساء والولدان اطلاعا علی الموراث و فی دخول البیوت الحالیة اطلاعا علی ما یعتاد الناس اخفاه مع ان التصرف فی ملک الغیر محظور مطلقا : یعنی [ دخول درخانه خالی بی اذن کسی محل تهمت سرقة است ] \* یقول الفقیر قد ابتلیت بهذا مرة غفلة عن حکم الآیة الکریمة فاطال علیّ وعلی رفقای من خارج البیت لکونا مجهولين عندهم فوجدت الامر حقا ﴿ وان قیل لکم ارجعوا ﴾ انصرفوا ﴿ فارجعوا ﴾ ولا تقفوا علی ابواب الناس ای ان امرتم من جهة اهل البیت بالرجوع سواء کان الامر عن یملك الاذن ام لا فارجعوا ولا تلحوا بتکریر الاستئذان کما فی الوجه الاول اولا تلحوا بالاصرار علی الانتظار علی الابواب الی ان یأتی الاذن کما فی الثانی فان ذلك مما یجلب الکراهة فی قلوب الناس ویقدح فی المروءة ای قدح ﴿ هو ﴾ ای الرجوع ﴿ ازکی لکم ﴾ ای اطهر مما لا یخلو عنه اللج والعناد والوقوف علی الابواب من دنس الدفاعة والرزالة ﴿ والله بما تعملون علیم ﴾ فیعلم ما تاتون وما تذرون مما کلفتموه فیجازیکم علیه ﴿ وفي التأویلات النجمیة ﴾ فان لم تجدوا

فيها احدا) يشير الى قضاء صاحب البيت وهو وجود الانسانية (فلا تدخلوها) بتصرف الطبيعة الموجبة للوجود (حتى يؤذن لكم) بأمر من الله بالتصرف فيها للاستقامة كما امر (وان قيل لكم ارجعوا) اى الى ربكم (فارجعوا) ولا تصرفوا فيها تصرف المطمئين بها (هو اذن لكم) لئلا تقعوا في فتنة من الفتن الانسانية وتكونوا مع الله بالله بلا اثم (والله بما تعملون) من الرجوع الى الله وترك تعلقات البيوت الجسدانية (علم) انه خير لكم ﴿ليس عليكم جناح﴾ \* قال في المفردات جنبحت السفينة اى مالت الى احد جانبيها سمي الائم المائل بالانسان عن الحق جناحا ثم سمي كل اثم جناحا ﴿ان تدخلوها﴾ اى بغير استئذان ﴿بيوتا غير مسكونة﴾ اى غير موضوعة لسكنى طائفة مخصوصة فقط بل لينفع بها من يضطر اليها كائنا من كان من غير ان يتخذها سكنا كالربط والحانات والخوانيت والحمامات ونحوها فانها معدة لمصالح الناس كافة كما ينهى عنه قوله تعالى ﴿فيها متاع لكم﴾ فانه صفة للبيوت اى حتى تمتع لكم وانفعا كالاستئذان من الحر والبرد واياها الامتعة والرحال والشراء والبيع والاعتسال وغير ذلك مما يليق بحال البيوت ودخلها فلا بأس بدخولها بغير استئذان من قوام الرباط والحانات والخوانيت ومتمصر في الحمامات ونحوهم ﴿والله يعلم ما تبدون﴾ تظهرون ﴿وماتكتمون﴾ تستترون وعيد لمن يدخل مدخلا من هذه المداخل لفساد او اطلاق على عورات \* قال في نصاب الاحتساب رجل له شجرة فرصاد قد باع اغصانها فاذا ارتقاها المشتري يطلع على عورات الجار قال يرفع الجار الى القاضى حتى يمنعه من ذلك \* قال الصدر الشهيد في واقعات المختار ان المشتري يخبرهم وقت الارتقاء مرة او مرتين حتى يستروا انفسهم لان هذا جمع بين الحقين وان لم يفعل الى ان يرفع الجار الى القاضى فان رأى القاضى المنع كان له ذلك. ولو فوج كوة في جداره حتى وقع نظره فيها الى نساء جاره يمنع من ذلك \* وفي البستان لا يجوز لاحد ان ينظر في بيت غيره بغير اذنه فان فعل فقد اساء واثم في فعله فان نظر فقفا صاحب البيت عينه اختلفوا فيه قيل لاشئ عليه وقيل عليه الضمان وبه تأخذ \* وكان عمر رضى الله عنه يمس ليلة مع ابن مسعود رضى الله عنه فاطلع من خلل باب فاذا شيخ بين يديه شراب وقينة تغنيه فتسورا فقال عمر رضى الله عنه ماصح لشيخ مثلك ان يكون على مثل هذه الحالة فقام اليه الرجل فقال يا امير المؤمنين انشدك بالله ألا ما انصفتنى حتى اتكلم قال قل قال ان كنت عصيت الله في واحدة فقد عصيت انت في ثلاث قال ما هن قال تجسست وقد نهاك الله فقال (ولا تجسسوا) وتسورت وقد قال الله (ليس البربان تأتوا البيوت من ظهورها) الى (واشوا البيوت من ابوابها) ودخلت بغير اذن وقد قال الله (لا تدخلوا بيوتا غير بيوتكم حتى تستأنسوا وتسلموا على اهلها) فقال عمر صدقت فهل انت غافر لى فقال غفر الله لك فخرج عمر يبكي ويقول ويل لعمر ان لم يغفر الله له \* فان قلت دل هذا على ان المحتسب لا يدخل بيتا بلا اذن وقد صح انه يجوز له الدخول في بيت من يظهر البدع بلا اذن \* قلت هذا فيما اظهر وذلك فيما اخفى وفي التأويلات التجمية في الآية اشارة الى جواز تصرف السالك الواصل في بيت الجسد الذى هو غير مسكون لصاحبه وهو الانسانية لقناتها عن وجودها باقضاء الحق تعالى فيها متاع لكم اى الآلات والادوات التى تحتاجون اليها عند السير في عالم الله ولتحصيلها بعثت الارواح

الى اسفل سافلين الاجساد والله يعلم ما تبدون من تصرفاتكم بالآلات الانسانية وما تكتسبون من نيائكم لنها لطلب رضى الله تعالى اولهوى نفوسكم انتهى : قال الجامى قدس سره  
جيب خاص است که کنج کهر اخلاص است \* نیست این درمین در بغل هر دغلی  
﴿ قل ﴾ يا محمد ﴿ للمؤمنين ﴾ حذف مفعول الامر تعويلا على دلالة جوابه عليه اى  
قل لهم غصوا ﴿ يغصوا من ابصارهم ﴾ عما يحرم : وبالفارسية [ بپوشند دیدهای خود را  
از دیدن نامحرم که نظر سبب فتنه است ] \* والغض اطباق الجفن بحيث يمنع الرؤية ولما كان  
ما حرم النظر اليه بعضا من جملة المبصرات تبعض البصر باعتبار تبعض متعلقه فجعل ما تعلق بالمحرم  
بعضا من البصر وامر بغضه ﴿ ويحفظوا فروجهم ﴾ عن لايحل او يستروها حتى لا تظهر  
والفرج الشق بين الشئين كفرجة الحائط والفرج مابين الرجلين وكنى به عن السوء وكثر  
حتى صار كالصریح فيه اى بمن التبعية في جانب الابصار دون الفروج مع ان المأمور به  
حفظ كل واحد منهما عن بعض ما تلقاه فان المستنى من البصر كثير فان الرجل يحل له  
النظر الى جميع اعضاء ازواجه واعضاء ما ملكت يمينه وكذا لا بأس عليه في النظر الى شعور  
عذارمه وصدورهن وثديهن واعضاءهن وسوقهن وارجلهن وكذا من امة الغير حال  
عرضها للبيع ومن الحرة الاجنبية الى وجهها وكفيها وقدميها في رواية في القدم بخلاف  
المستنى من الفرج فانه شئ نادر قليل وهو فرج زوجته وامته فلذلك اطلق لفظ الفرج  
ولم يقيد بما استنى منه لقلته وقيد غص البصر بحرف التبعض ﴿ ذلك ﴾ اى ما ذكر  
من الغض والحفظ ﴿ اذكى لهم ﴾ اى اطهر لهم من دنس الريبة ﴿ ان الله خير بما يصنعون ﴾  
لا يخفى عليه شئ فليكونوا على حذر منه في كل حركة وسكون - روى - عن عيسى ابن مريم  
عليهما السلام انه قال اياكم والنظرة فانها تزرع في القلب شهوة \* قال الكاشغرى [ در ذخيرة  
الملوك آورده که تيزروترين بيکی شيطانرا در وجود انسان چشم است زیرا حواس ديگر  
در مساكن خود ساكن اند و تاجيزی بدیشان نميرسد باستدراج آن مشغول نميتوانند شد  
اماديد حاسه ايست که ازدور و نزديك ابتلا وانام راصيد ميکند

این همه آفت که بتن میرسد \* از نظرتوبه شکن میرسد

دیده فریبوش چو در در صدف \* تانشوی تیر بلارا هدف

\* وفي التصاب النظرة الاولى عفو والذي يليها عمد وفي الاثر (يا ابن آدم لك النظرة الاولى فما  
بال الثانية) وفي الحديث (اضمنوا لى ستا من انفسكم اضمن لكم الجنة اصدقوا اذا حدثتم  
واوفوا اذا وعدتم وادوا ما ائتمتم واحفظوا فروجكم وغصوا ابصاركم وكفوا ايديكم) وفي  
الحديث (بينما رجل يصلى اذمرت به امرأة فظفر اليها واتبعها بصره فذهبت عيناه) قال  
الشيخ نجم الدين في تأويلاته يشير الى غص ابصار الظواهر من المحرمات وابصار النفوس  
عن شهوات الدنيا ومألوفات الطبع ومستحسنات الهوى وابصار القلوب عن رؤية الاعمال  
ونعم الآخرة وابصار الاسرار عن الدرجات والقربات وابصار الارواح عن الالتفات لما  
سوى الله وابصار الهمم عن الملل بان لا يروا انفسهم اهلا للشهود من الحق سبحانه غير عليه

تعلما واجلالا ويشير ايضا الى حفظ فروج الطواهر عن المحرمات وفروج البواطن عن التصرفات في الكونين لامة دنيوية واخروية (ذلك اذكى لهم) صيانة عن تلوث الحدوث ورعاية للحقوق عن شوب الخطوط (ان الله خير بما يصنعون) يعملون للحقوق والخطوط اللهم اجعلنا من الذين يراعون الحقوق في كل عمل ﴿وقل للمؤمنات يغضضن من ابصارهن﴾ فلا ينظرن الى ما لا يحل لهن النظر اليه من الرجل وهي العورة عند ابى حنيفة واحمد. وعند مالك ما عدا الوجه والاطراف والاصح من مذهب الشافعي انها لا تنظر اليه كما لا ينظر هو اليها ﴿ويحفظن فروجهن﴾ بالتصون عن الزنى او بالتستر ولا خلاف بين الائمة في وجوب ستر العورة عن اعين الناس \* واختلفوا في العورة ما هي فقال ابو حنيفة عورة الرجل ما تحت سترته الى تحت ركبته والركبة عورة \* وفي نصاب الاحتساب من لم يستر الركبة ينكر عليه برفق لان في كونها عورة اختلافا مشهورا ومن لم يستر الفخذ يغنف عليه ولا يضرب لان في كونها عورة خلاف بعض اهل الحديث ومن لم يستر السوء يؤدب اذا خلاف في كونها عورة عن كراهية الهداية انتهى ومثل الرجل الامة وبالأولى بطنها وظهرها لانه موضع مستهى والمكاتبه وام الولد والمديرة كالامة وجميع الحرة عورة الوجة وكفيها والصحيح عنده ان قدميها عورة خارج الصلاة لافي الصلاة وقال مالك عورة الرجل فرجاء وفخذاء والامة مثله. وكذا المديرة والمعتقة الى اجل والحرة كلها عورة الوجة وبديها ويستحب عنده لام الولد ان تستر من جسدها ما يحجب على الحرة ستره والمكاتبه مثلها وقال الشافعي واحمد عورة الرجل ما بين السرة والركبة وليست الركبة من العورة وكذا الامة والمكاتبه وام الولد والمديرة والمعتق بعضها والحرة كلها عورة سوى الوجه والكفين عند الشافعي وعند احمد سوى الوجه فقط على الصحيح وامامسة الرجل فليست من العورة بالاتفاق كذا في فتح الرحمن وتقديم الغض لان النظر يريد الزنى ورائد الفساد يعني ان الله تعالى قرن النهي عن النظر الى المحارم بذكر حفظ الفرج تنبيها على عظم خطر النظر فانه يدعو الى الاقدام على الفعل وفي الحديث (النظر سهم من سهام ابليس) قيل من ارسل طرفه اقتنص حقه : وفي المتنوى

كرزناي چشم حظي مى برى \* نى كباب از پهلوى خود مى خورى

اين نظر ازدور چون تيرست وسم \* عشقت افزون مى شود صبر تو كم

﴿ولا يبدن زينتهن﴾ فضلا عن ابداء مواقعها يقال بدا الشيء بدوا وبدوا اي ظهر ظهورا بينا وابدى اي اظهر ﴿الاماظهر منها﴾ [مكر آنيجه ظاهر شود ازان زينت بوقت ساختن كارها چون خاتم واطراف نيباب وكل درعين وخضاب دركف] فان في سترها حرجا بينا \* قال ابن الشيخ الزينة ما زينته به المرأة من حلى او كحل او ثوب او صبيغ فما كان منها ظاهرا كالخاتم والفتحة وهي مالا فف فيه من الخاتم والكحل والصبيغ فلا بأس بابدائه للاجانب بشرط الامن من الشهوة وما خفي منها كالسوا والدمليج وهي خلقة تحملها المرأة على عضدها والوشاح والقرط فلا يحل لها ابدائها الا للمذكورات فيما بعد بقوله (الابعولتهن) الآية ﴿وفي التاويلات النجمية يشير الى كتمان ما زين الله به سراثرهم من



خويش وپسر پسر هر چند باشد درین داخلست [ او ابناء بمولتهن ] [ یا پسران شوهران خود چه ایشان در حکم پسرانند ] [ او اخوانهن ] [ یا پسران برادران خود ] [ او بنی اخواتهن ] [ یا پسران خواهران خود و اینها جماعتی اند که نکاح زن با ایشان روا نیست که ] والعلة كثرة المخالطة الضرورية بينهم وبينهن وقلة توقع الفتنة من قبلهم لما في طباع الفريقين من التفرقة عن مماسة القرائب ولهم ان ينظروا منهن الى ما يبدو عند الخدمة \* قال في فتح الرحمن فيجوز لجميع المذكورين عند الشافعي النظر الى الزينة الباطنة سوى ما بين السرة والركبة الا الزوج فيباح له ما بينهما \* وعند مالك ينظرون الى الوجه والاطراف \* وعند ابی حنيفة ينظرون الى الوجه والرأس والصدر والساقين والمضدين ولا ينظرون الى ظهرها وبطنها وفخذها \* وعند احمد ينظرون الى ما يظهر غالبا كوجه ورقبة ويد وقدم ورأس وساق \* قال ابواللیث النظر الى النساء على اربع مراتب في وجه يجوز النظر الى جميع اعضائهن وهو النظر الى زوجته وامته وفي وجه يجوز النظر الى الوجه والكفين وهو النظر الى المرأة التي لا تكون محرمله ويأمن كل واحد منهما على نفسه فلا بأس بالنظر عند الحاجة وفي وجه يجوز النظر الى الصدر والرأس والساق والساعد وهو النظر الى امرأة ذي رحم او ذات رحم محرم مثل الام والاخت والعمة والحالة وامرأة الاب وامرأة الابن وام المرأة سواء كان من قبل الرضاع او من قبل النسب وفي وجه لا يجوز النظر الى شيء وهو ان يضاف ان يقع في الاثم اذا نظر انتهى وعدم ذكر الاعمام والاخوان لما ان الاحوط ان يتسترن عنهم حذرا من ان يصفوهن لابنائهم فان تصور الابناء لها بالوصف كنظرهم اليها [ او نسائهن ] المختصات بهن بالصحبة والخدمة من حرائر المؤمنات فان الكوافر لا يتأمن عن وصفهن للرجال فيكون تصور الاجانب اياها بمنزلة نظرهم اليها فان وصف مواقع زين المؤمنات للرجال الاجانب معذود من جملة الآثام عند المؤمنات فالمراد بنسائهن نساء اهل دينهن وهذا قول اكثر السلف \* قال الامام قول السلف محمول على الاستحباب والمذهب ان المراد بقوله [ او نسائهن ] جميع النساء \* يقول الفقير اكثر التفاسير المتبعة مشحون بقول السلف فانهم جعلوا المرأة اليهودية والنصرانية والمجوسية والوثنية في حكم الرجل الاجنبي فنعموا المسلمة من كشف بدنهن عندهن الا ان تكون امة لها كما منعوها من التجرد عند الاجانب والظاهر ان العلة في المنع شيان عدم المجانسة دينا فان الايمان والكفر فرق بينهما وعدم الامن من الوصف المذكور فلزم اجتناب العقائف عن الفواسق ومحببتها والتجرد عندها. ولذا منع المناكحة بين اهل السنة وبين اهل الاعترال كما في جمع الفتاوى وذلك لان اختلاف العقائد والاصناف كالتباين في الدين والذات واصلاح الله نساء الزمان فان غالب اخلاقهن كاخلاق الكوافر فكيف تجتمع بهن وبالكوافر في الحمام ونحوه من كانت بصدد المنة والتقوى . وكتب عمر رضي الله عنه الى ابی عبيدة ان يمنع الكتابيات من دخول الحمامات مع المسلمات [ او ما ملكت ايمانهن ] اي من الاماء فان عبد المرأة بمنزلة الاجنبي منها خصيا كان او غلاما وهو قول ابی حنيفة رحمه الله وعليه عامة العلماء فلا يجوز لها الحلیج ولا السفر معه وان جاز رؤيته اياها اذا وجد الامن من الشهوة \* وقال

ابن الشيخ فان قيل ما الفائدة في تخصيص الاماء بالذكر بعد قوله (اونساھن) فالجواب والله اعلم انه تعالى لما قال اونسائھن دل ذلك على ان المرأة لا يحل لها ان تبدى زينتها للكافرات سواء كن حرائر او اماء لغيرها اولفها فلما قال (او ماملكت ايمانھن) مطلقا اي مؤمنات كن او مشركات علم انه يحل للامة ان تنظر الى زينة سيدتها مسلمة كانت الامة او كافرة لمسا في كشف مواضع الزينة الباطنة لامتها الكافرة في احوال استخدامها اياها من الضرورة التي لا تخفى ففارقت الحرمة الكافرة بذلك (او التابعين غير اولى الاربعة من الرجال) الاربعة الحاجة الى الرجال الذين هم اتباع اهل البيت لا حاجة لهم في النساء وهم الشيوخ الاهام والممسوخون بالحاء المعجمة وهم الذين حولت قرتهم واعضاؤهم عن سلامتها الاصلية الى الحالة المنافية بها للمانة من ان تكون لهم حاجة في النساء وان يكون لهم حاجة فيهم ويقال للممسوخ الخنث وهو الذي في اعضائه لين وفي لسانه تكسر باصل الحلقة فلا يشتهي النساء وفي الجيوب والخصى خلاف والمحجوب من قطع ذكره وخصيتاه معا من الجب وهو القطع والخصى من قطع خصيتاه والمختار ان الخصى والمحجوب والعين في حرمة النظر كغيرهم من الفجولة لانهم يشتهون ويشتهون وان لم تتسع اعد لهم الآلة : يعني [ ايشانرا آرزوى مباشرت هست غايتش آنكه تواناي بران نيست ] \* قال بعضهم قوله تعالى ( قل للؤمنين يغضوا من ابصارهم ) محكم وقوله ( والتابعين ) محمل والعمل بالحكم اولى فلا رخصة للمذكورين من الخصى ونحوه في النظر الى محاسن النساء وان لم يكن هناك احتمال الفتنة وفي الكشف لا يحل لمسك الحسيان واستخدامهم وبيعهم وشراؤهم ولم ينقل عن احد من السلف ما حكم انتهى \* وفي النصاب قرأت في بعض الكتب ان معاوية دخل على النساء ومعه خصى محبوب فقبرت منه امرأة فقال معاوية انما هو بمنزلة امرأة فقالت اترى ان المثلية قد احدث ما حرم الله من النظر فتعجب من فطنتها وفقهها انتهى \* وفي البستان انه لا يجوز خصاء بنى آدم لانه لا منفعة فيه لانه لا يجوز للخصى ان ينظر الى النساء كما لا يجوز للفحل بخلاف خصاء سائر الحيوانات الا ترى ان خصى الغنم اطيب لحما واكثر شحما وقس عليه غيره (او الصفل الذين لم يظهر واعد على عورات النساء) \* لعدم تمييزهم من الظهور بمعنى الاطلاع او لعدم بلوغهم حد الشهوة من الظهور بمعنى الغلبة والقدرة : وبالفارسية [ تمييز ندارند واز حال با ] خبرند با أنك قادر نيستند براتيان زنان يعنى بالغ تشده وبحد شهوت ترسيده [ واصل جنس وضع موضع الجمع اكتفاء بدلالة الوصف كالمعدو في قوله تعالى ( فانهم عدوى ) ] قال في المفردات الطفل الولد ملهلم ناعما والطفلي رجل معروف بحضور الدعوات \* وفي تفسير الفاتحة للمولى القنارى حد الطفل من اول ما يولد الى ان يستهل صارا الى اقضاء ستة اعوام انتهى . والمورة سوة الانسان وذلك كناية واصلاها من العار وذلك لما يلحق في ظهورها من العار اي المذمة ولذلك سمي النساء عورة ومن ذلك العوراء اي الكلمة القبيحة كما في المفردات \* قال في فتح القريب العورة كل ما يستحي منه اذا ظهر وفي الحديث ( المرأة عورة جعلها نفسها عورة لانه اذا ظهرت يستحي منها كما يستحي من العورة اذا ظهرت ) \* قال اهل اللغة سميت العورة



عورة لقبح ظهورها وانقض الابصار عنها مأخوذة من العور وهو التقص والميب والتبجح  
ومن عور العين \* يقول الفقير يفهم من عبارة الطفل ان التقوى منع الصبيان حضرة النساء  
بعد سبع سنين فان ابن السبع وان لم يكن في حد الشهوة لكنه في حد التمييز مع ان بعض  
من لم يبلغ حد الحلم يشتبه فلاخير في مخالطة النساء \* وفي ملقط الناصري الغلام اذا بلغ مبلغ الرجال  
ولم يكن صديحا فحكمه حكم الرجال وان كان صديحا فحكمه حكم النساء وهو عورة من قرنه  
الى قدمه يعنى لا يحل النظر اليه عن شهوة . فاما السلام . والنظر لاعتن شهوة فلا بأس به ولهذا  
لم يؤمر بالقباب - حكى - ان واحدا من العلماء مات فرؤى في المنام وقد اسود وجهه فسئل  
عن ذلك فقال رأيت غلاما في موضع كذا فنظرت اليه فاحترق وجهي في النار \* قال القاضي  
سمعت الامام يقول ان مع كل امرأة شيطانين ومع كل غلام ثمانية عشر شيطانا . ويكره مجالسة  
الاحداث والصبيان والسفهاء لانه يذهب بالمهابة كما في البستان \* قال في انوار المشارق يحرم  
على الرجل النظر الى وجه الامرد اذا كان حسن الصورة سواء نظر بشهوة ام لا وسواء  
امن من الفتنة ام خافها ويجب على من في الحمام ان يصون نظره ويده وغيرهما عن عورة غيره  
وان يصون عورته عن نظر غيره ويجب الانكار على كاشف العورة ❦ ولا يضربن بارجلهن  
ليعلم ما يخفين ❦ اى يخفيه من الرؤية ❦ من زيتتهن ❦ اى لا يضربن بارجلهن الارض  
ليتمقق خلخالهن فيعلم انهن ذوات خلخال فان ذلك مما يورث الرجال ميلا اليهن ويوهم  
ان لهن ميلا اليهن واذا كان اسماع صوت خلخالها للاجانب حراما كان رفع صوتها بحيث  
يسمع الاجانب كلامها حراما بطريق الاولى لان صوت نفسها اقرب الى الفتنة من صوت  
خلخالها ولذلك كرهوا اذان النساء لانه يحتاج فيه الى رفع الصوت \* يقول الفقير وبهذا  
القياس الحقى يحل امر النساء في باب الذكر الجهرى في بعض البلاد فان الجمعية والجهر  
في حقهن مما يمنع عنه جدا وهن مرتكبات للائم العظيم بذلك اذ لو استحب الجمعية والجهر  
في حقهن لاستحب في حق الصلاة والاذان والتلبية \* قال في نصاب الاحتساب وما يحتسب  
على النساء اتخاذ الجلاجل في ارجلهن لان اتخاذ الجلاجل في رجل الصغير مكروه ففي المرأة  
البالغة اشد كراهة لانه مبنى حالهن على التستر ❦ وتوبوا الى الله جميعا ايها المؤمنون ❦ اذ لا يكاد  
يخلو احدكم من تقريظ في امره ونهيه سيما في الكف عن الشهوات . وجميعا حال من فاعل توبوا اى  
حال كونكم مجتمعين : وبالفارسية [ همه شما ] وايها المؤمنون تأكد للايجاب وايدان  
بان وصف الايمان موجب للامتثال حتما \* وفي هذه الآية دليل على ان الذنب لا يخرج العبد  
من الايمان لانه قال ( ايها المؤمنون ) بعدما امر بالتوبة التي تتعلق بالذنب ❦ لعلكم تفلحون ❦  
تفوزون بسعادة الدارين وصلى الله تعالى جميع المؤمنين بالتوبة والاستغفار لان العبد الضعيف  
لا ينفك عن تقصير يقع منه والى اجتهاد في رعاية تكاليف الله تعالى \* امام قسيري رحمه الله تعالى  
[ فرموده كه محتاجت بتوبه آنكس است كه خود را محتاج توبه نداند \* در كشف الاسرار  
آورده كه همه را از مطيع و طاعي بتوبه امر فرمود تا عاصي خجل زده نشود چه اكر  
فرمودى كه اى كنهكاران شما توبه كنيد موجب رسوايى ايشان شدى چون در دنيا ايشارا

رسوا نمی خواهند امید هست که در عقی هم رسوا نکند [

چو رسوا نکردی بچندین خطا \* درین عالم پیش شاه و کدا  
دران عالم هم برخاص و عام \* بیامرز و رسوا مکن والسلام

❦ قال في التأويلات النجمية يشير الى ان التوبة كما هي واجبة على المبتدئ من ذنوب مثله كذلك لازمة للمتوسط والمتنهي فان حسنات الابرار سيأت المقرين وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول (توبوا الى الله جميعا فاني اتوب اليه في كل يوم مائة مرة) فتوبة المبتدئ من المحرمات وتوبة المتوسط من زوائد المحلات وتوبة المتنهي بالاعراض عما سوى الله بكليته والاقبال على الله بكليته (لعلكم تفلحون) ففلاح المبتدئ من النار الى الجنة والمتوسط من ارض الجنة الى اعلى عليين مقامات القرب ودرجاتها والمتنهي من حبس الوجود المجازي الى الوجود الحقيقي ومن ظلمة الخلقة الى نور الزبوية : وفي البشوى

چون تجلی کرد اوصاف قدیم \* پس بسوزد وصف حادث را کلیم [۱]

قرب فی بالاو پستی رفتن است. \* قرب حق از حبس هستی رستن است [۲]

\* قال بعض الكبار ان الله تعالى طالب المؤمنين جميعا بالتوبة ومن آمن بالله وترك الشرك فقد تاب وصحت توبته ورجوعه الى الله وان خطر عليه خطرا وجرى عليه معصية في حين التوبة فان المؤمن اذا جرى عليه معصية ضاق صدره واهتم قلبه وندم روحه ورجع سره هذا للعموم والاشارة في الخصوص ان الجميع محجوبون باصل النكرة وما وجدوا منه من القربة وسكنوا بمقاماتهم ومشاهداتهم ومعرفتهم وتوحيدهم اى اتهم في حجب هذا المقام توبوا منها الى فان رؤيتها اعظم الشرك في المعرفة لان من ظن انه واصل فليس له حاصل من معرفة وجوده وكه جلال عزته فمن هذا اوجب التوبة عليهم في جميع الانفاس لذلك هجم حبيب الله في بحر الفناء وقال (انه ليغان على قلبي وانى لاستغفر الله في كل يوم مائة مرة) ففهم ان عقيب كل توبة توبة حتى تتوب من التوبة وتقع في بحر الفناء من غلبة رؤية القدم. والبقاء اللهم اجعلنا فائين باقين ﴿وانكحوا الايامى منكم﴾ مقلوب ايام جمع ايم كيتامى مقلوب يتام جمع يتيم مقلوب قلب مقلوب مكان ثم ابدلت الكسرة فتحة والياء الفا فصار ايامى ويتامى والايم من لازوج له من الرجال والنساء بكرا كان او ثيبا \* قال في المفردات الايم المرأة التى لا بعل لها وقد قيل للرجل الذى لازوج له وذلك على طريق التشبيه بالمرأة لاعلى التحقيق: والمعنى زوجوا ايها الاولياء والسادات من لازوج له من احرار قومكم وحرار عشيرتكم فان النكاح سبب لبقاء النوع وحافظ من السفاح ﴿والصالحين من عبادكم وابنائكم﴾ \* قال في الكواشي اى الخيرين او المؤمنين \* وقال في الوسيط معنى الصلاح ههنا الايمان \* وفي المفردات الصلاح ضد الفساد وما مختصان في اكثر الاستعمال بالافعال وتخصيص الصالحين فان من لا صلاح له من الارقاء يعزل من ان يكون خليقا بان يعنى مولاة بشائه يشفق عليه ويتكلف في نظام مصالحه بما لا بد منه شرعا وعادة من بذل المال والمنافع بل حقه ان لا يستبقية عنده واما عدم اعتبار الصلاح في الاحرار والحرار

فلان الغالب فيهم الصلاح \* يقول الفقير قد اطلق في هذه الآية الكريمة العبد والامة على الغلام  
والجارية وقد قال عليه السلام (لا يقولن احدكم عبدي وامتي كلكم عبيد الله وكل نساءكم اماء الله  
ولكن ليقول غنمي وجاريتي وقناتي وفتاتي) والجواب ان ذلك انما يكره اذا قاله على طريق  
التعاول على الرقيق والتحقير لشأنه والتعظيم لنفسه فسقط التعارض والحمد لله تعالى ﴿ان يكونوا﴾  
[اكر باشند اياي وصاحبا از عباد واما ﴿فقراء﴾ [درویشان و تنكدستان] ﴿يغنيهم الله﴾  
من فضله ﴿اي لا يمتنع فقر الحاطب والمخطوبة من المناكحة فان في فضل الله غنية عن المال فانه  
غاد ورايح﴾ [كه كاه آيدو كه رود مال وجاه] والله يرزق من يشاء من حيث لا يحتسب \* قال بعضهم  
من صح افتقاره الى الله صح استغناؤه بالله ﴿والله واسع﴾ غنى ذو سعة لا تنفذ نعمته اذ لا تنهى  
قدرته ﴿عليم﴾ يبسط الرزق لمن يشاء ويقدر على ما تقتضيه حكمته \* اتفق الائمة على ان النكاح  
سنة لقوله عليه السلام (من احب فطرقني فليستن بسنتي ومن سنتي النكاح) وقوله عليه السلام  
(يا معشر الشباب من استطاع منكم الباءة فليتزوج فانه اغض للبصر واحصن للفرج ومن لم يستطع  
فليصوم فانه له وجاء) فان كان ما قلنا اي شديدا لاشتياق الى الوطى يخاف الفتنة وهو الزنى  
وجب عليه عند ابي حنيفة واحمد وقال مالك والشافعي هو مستحب لاحتياج اليه بجداهة ومن  
لم يجد التوقان فقال ابو حنيفة واحمد النكاح له افضل من نقل العادة وقال مالك والشافعي  
بمكسه وعند الشافعي ان لم يتعب فالتكاح افضل \* واختلفوا في تزويج المرأة نفسها فاجازه ابو حنيفة  
لقوله تعالى ﴿لا تاتمضوا من ان ينكحن ازواجهن﴾ نهى الرجال عن منع النساء عن النكاح فدل  
على انهن يملكن النكاح ومنعه الثلاثة وقالوا انما يزوجهن وليها بدليل هذه الآية لان الله تعالى  
خاطب الاولياء به كما ان تزويج العبيد والاماء الى السادات واختلفوا هل يحجر السيد على تزويج  
رقيقه اذا طلب ذلك فقال احمد يلزمه ذلك الا امة يستمتع بها فان امتنع السيد من الواجب عليه  
فطلب العبد البيع لزمه بيعه وخالفه الثلاثة \* قال في الكواشي وهذا امر ندب اي ما وقع  
في الآية \* قال في ترجمة الفتوحات [واكر عزيم نكاح كنى جهد كن كه از قریشیات بدست  
كنی و اكر از اهل بيت باشد بهتر و نيكوتر رسول الله صلى الله عليه وسلم فرموده كه بهترين  
زنانى كه بر شتر سوار شدند زنان قریش اند] قال الزجاج حث الله على النكاح واعلم انه سبب  
لتنفي الفقر ولكن الغنى على وجهين غنى بالمال وهو اضعف الحالين وغنى بالقناعة وهو اقوى  
الحالين وانما كان النكاح سبب الغنى لان العقد الدينى يوجب المقدر الدينى اما من حيث لا يحتسبه  
الفقر او من حيث ان النكاح سبب لاجد في الكسب والنكسب ينفي الفقر

رزق اكر چند بيكمان برسد \* شرط عقلست جستن از درها

واختلف الائمة في الزوج اذا عسر بالصداق والنفقة والكسوة والميسكن هل تملك المرأة  
فسخ نكاحها فقال ابو حنيفة رحمه الله لا تملك الفسخ بشئ من ذلك وتؤمر بالاستدانة لان نفقة  
لتجبل عليه فاذا فرضها القاضي وامرها بالاستدانة صارت ديناً عليه فتتمكن من الاحالة عليه  
والرجوع في تركته لومات - روى - عن جعفر بن محمد ان رجلاً شكاه الى الفقر فامر ان يتزوج  
فتزوج الرجل ثم جاء فشكا اليه الفقر فامر ان يطلقها ففعل ذلك فقال قلت لعله من اهل

هذه الآية (ان يكونوا فقراء) الخفلا لم يكن من اهلها قلت لعله من اهل آية اخرى (وان يتفرقا  
يفن الله كلا من سمته) \* قال بعضهم وبما كان النكاح واجب الترك اذا ادى الى معصية او مفسدة  
وفي الحديث (باتى على الناس زمان لا ينال فيه المعيشة الا بالمعصية فاذا كان ذلك الزمان حلت العزوبة)  
وفي الحديث (اذا اتى على امتى مائة وثمانون سنة فقد حلت لهم العزوبة والترهب على رؤس  
الجبال) كما في تفسير الكواشي \* قال امير المؤمنين على كرم الله وجهه اذا نقد عدد حروف  
بسم الله الرحمن الرحيم فانه يكون اوان خروج المهدي من بطن امه وقد نظم حضرة الشيخ  
الاكبر قدس سره الاظهر هذا المعنى في بيتين بقوله

اذا نقد الزمان على حروف \* بسم الله فلمهدي قاما  
ودورات الخروج عقيب صوم \* الا بلغه من عندي سلاما

ولولا الحسد لظهر سر العدد انتهى \* يقول الفقير ان اعتبر كل راء مكررا لان من صفتها التكرار  
يبلغ حساب الحروف الى الف ومائة وستة وثمانين فالظاهر من حديث الكواشي ان المراد  
مائة وثمانون بعد الالف وعليه قوله عليه السلام (خيركم بعد المائتين خفيف الحاذ) قالوا ما خفيف  
الحاذ يا رسول الله قال (الذي لا اهل له ولا ولد) وفي التأويلات النجمية (وانكحوا الايامي  
منكم والصالحين من عبادكم وامائكم) يشير الى المريدين الطالين وهم محرومون من خدمة  
شيخ يتصرف فيهم ليدفع في ارحام قلوبهم النطفة من صلب الولاية قديهم الى طلب شيخ  
من الرجال البالغين الواصلين الذين بهم تحصل الولادة الثانية في عالم الغيب بالمضى وهو طفل  
الولاية كما ان ولادتهم اولى حصلت في عالم الشهادة بالصورة ليكون ولوجهم في الملكوت كما ان  
عيسى عليه السلام قال لم يلج ملكوت السموات والارض من لم يولد مرتين والنشأة الاخرى  
عبارة عن الولادة الثانية والعبد في هذا المقام امن من رجوعه الى الكفر والموت اما امنه من  
الكفر فبقوله تعالى (كيف تكفرون بالله وكنتم امواتا) يعنى اذ كنتم نطفة (فاحياكم) بالولادة الاولى  
(ثم يميتكم) بموت الارادة (ثم يحييكم) بالولادة الثانية (ثم اليه ترجعون) بمجذبة (ارجى الى ربك  
راضية) واما امنه من الموت فبقوله تعالى (أو من كان ميتا) يعنى بالارادة من الصفات النفسانية الحيوانية  
(فاحييناه) بنور الربوبية (وجعلنا له نورا) يعنى به في الناس (اي بنور الله فهو حي بحياة الله لا يموت  
ابدا بل ينقل من دار الى دار) (ان يكونوا فقراء) معدومي استعداد قبول الفيض الالهى (يفنهم الله  
من فضله) بان يجعلهم مستعدي قبول الفيض فان الطريق من العبد الى الله مسدود وانما الطريق  
من الله الى العبد مفتوح بانه تعالى هو الفتح وبيده المفتاح (والله واسع) الارحام القلوب لتستمد  
لقبول فيضه (عليم) بايصاله الفيض اليها انتهى \* وليستغف \* ارشاد للماجزين عن مبادئ النكاح  
واسبابه الى ما هو اولى لهم واخرى بهم بعد بيان جواز مناحة النقاء والعفة حصول حالة  
للتفس تمتع بها عن غلبة الشهوة والمتعفف المتعاطى لذلك بضرب من الممارسة والقهر  
والاستغفار طلب العفة والمعنى ليجتهد في العفة وقمع الشهوة \* الذين لا يجدون نكاحا \* اى  
اسباب نكاح من مهر ونفقة فانه لا معنى لوجدان نفس العقد والتزوج وذلك بالصوم كما قال عليه السلام  
(ومن لم يستطع فعليه بالصوم فانه له وجاء) معناه ان الصوم يضعف شهوته ويقهرها عن طلب الجماع

فيحصل بذلك صيانة الفرج وعفته فالامر في (ليستغف) محمول على الوجوب في صورة التوقان  
﴿حتى يغنيهم الله من فضله﴾ فيجدوا ما يتزوجون به \* قال في ترجمة الفتوحات [بعض از صالحان را  
چیزی نبود وزن خواست فرزند آمد وما يحتاج أن نداشت پس فرزند را گرفت و بیرون  
آمد و ندا کرد که این جزای آنکس است که فرمان حق نبرد گفتند زنا کرده گفت فی ولكن  
حق تعالی فرمود (ولیستغف الذین لا یجدون نکاحا حتی یغنیهم الله من فضله) من فرمان نبرد  
وتزوج کردم و فصحیح شد مردمان بروی شفقت کردند و باخیر تمام بمنزل خود بازگشت [   
ای فکان التزوج سیبا للفنی كما فی الآیة الاولى ﴿﴾ قال فی التأویلات النجمیة (ولیستغف الذین  
لا یجدون نکاحا) ای لیحفظ الذین لا یجدون شیخا فی الحال ارحام قلوبهم عن تصرفات الدنیا و الهوی  
والشیطان (حتى یغنیهم الله من فضله) بان یدلهم علی شیخ کامل کما دل موسی علی الخضر علیهما السلام  
او یقض لهم شیخا کما کان یبعث الی کل قوم نبیا او یختص بمجذبة غایة من یشاء من عبادہ کما قال تعالی  
﴿یحیی الیه من یشاء و یمدی الیه من یشاء﴾ فلا یخلو حال المستغف عن هذه الوجوه ﴿﴾ والذین  
یتغنون الکتاب ﴿﴾ الابتغاء الاجتهاد فی الطلب والکتاب مصدر کاتب کالمکاتبه ای الذین یطلبون  
المکاتبه ﴿﴾ مما ملکتم ایمانکم ﴿﴾ عبدا کان او امة وهی ان یقول المولی للمملوک کاتبک علی کذا  
کذا درها تؤدیہ الی و تعق ویقول المملوک قبله او نحو ذلك فان اداء الیه عتق یقال کاتب عبده  
کتابا اذا عاقده علی مال منجم يؤدیہ علی منجم معلومة فیمتق اذا ادى الجميع فان المکاتب عبد  
ما بقی علیه درهم ومعنی المفاعة فی هذا العقد ان المولی یکتب ای یفرض ویوجب علی نفسه  
ان یمتق المکاتب اذا ادى البدل و یکتب العبد علی نفسه ان يؤدی البدل من غیر اخلال و ایضا  
بدل هذا العقد مؤجل منجم علی المکاتب و المال المؤجل یکتب فیہ کتاب علی من علیه المال  
غالبا و فی المفردات کتابة العبد ابتیاع نفسه من سیده بما یؤدیہ من کسبه واشتقاقها یصح ان یکون  
من الکتابه التی هی الايجاب وان یکون من الکتب الذی هو النظم باللفظ و الانسان یفعل ذلك  
- روى - ان صیحا مولى حویطب بن عبدالعزی سأل مولاه ان یکاتبه فابی علیه فترلت الآیة  
کما فی التکملة ﴿﴾ فکاتبوهم ﴿﴾ خبر الموصول و الفاء لتضمنه معنی الشرط ای فاعطوهم ما یطلبون  
من الکتابه و الامر فیہ للتدب لان الکتابه عقد یتضمن الارفاق فلا تجب کفیرها و یجوز حالا  
و منجما و غیر منجم عند ابی حنیفة رضی الله عنه ﴿﴾ ان علام فیهم خیرا ﴿﴾ ای امانة و رشدا  
و قدرة علی اداء البدل لتحصلیه من وجه الحلال و صلاحا بحيث لا یؤذی الناس بعد العتق و اطلاق  
العنان \* قال الجنید ان علمتم فیهم علما بالحق و عملا به و هو شرط الامر ای الاستحباب للعقد  
المستفاد من قوله فکاتبوهم فاللازم من انتفائه انتفاء الاستحباب لان انتفاء الجواز ﴿﴾ و آتوهم  
من مال الله الذی آتیکم ﴿﴾ امر لاه و الی امر ندب بان یدفعوا الی المکاتین شیئا مما اخذوا  
منهم و فی معناه حظ شیء من مال الکتابه و قد قال علیه السلام (کفی بالمرء من الشح ان یقول  
آخذ حق لا ترک منه شیئا) و فی حدیث الاصمعی انی اعرابی قوما فقال لهم هذا فی الحق او فیما  
هو خیر منه قالوا و ما خیر من الحق قال التفضل و التفضل افضل من اخذ الحق کله کذا فی المقاصد  
الحسنة للسخاوی \* قال الکاشفی [ حویطب صبیح را بصد دینار مکاتب ساخته بود بعد از

استماع اين آيت بيست دينار بدو بخشيد [ يعنى وهب له منها عشرين دينارا فاذاها وقتل يوم حنين في الحرب وازافة المال اليه تعالى ووصفه باتيانا اياهم للحث على الامتثال بالامر بتحقيق المأمور به فان ملاحظة وصول المال اليهم من جهته تعالى مع كونه هو المالك الحقيقي له من اقوى الدواعى الى صرفه الى الجهة المأمور بها \* قال بعضهم هو امر لعامة المسلمين باعانة المساكين بالتصدق عليهم: يعنى [ خطاب (وآتوهم) راجع بعامة مسلمانانست كه اعانت كنند اورا زكات بدهند تا مال كتابت ادا كند و كردن خود را از طوق بندكى مخلوق بيرون آرد و بدین سبب اين خير را فك رقبه مى كويند و از عقه عقوبت بدان ميتوان گذشت ]

بشنو از من نكته اى زنده دل \* وز پس هر كم به نيكي ياد كن  
كه بطف آزاده را بنده ساز \* كه باحسان بنده آزاد كن

وفي الحديث ( ثلاثة حق على الله عوقبهم المكاتب الذى يريد الاداء والتاخير يريد العفاف والمجاهد في سبيل الله ) واختلفوا فيما اذا مات المكاتب قبل اداء النجوم فقال ابو حنيفة رحمه الله ومالك ان ترك وفاء بما بقى عليه من الكتابة كان حرا وان كان فيه فضل فالزيادة لا ولادة الاحرار وقال الشافعى واحمد يموت رقيقا وترفع الكتابة سواء ترك مالا او لم يترك كما لو تلف المبيع قبل القبض يرتفع البيع ﴿ ولا تكرر هوا قياتكم ﴾ اى امامكم فان كلا من الفتى والفتاة كناية مشهورة عن العبد والامة وباعتبار المفهوم الاصلى وهو ان الفتى الطرى من الشباب ظهر مزيد مناسبة الفتيات لقوله تعالى ﴿ على البغاء ﴾ وهو الزنى من حيث صدوره عن الشواب لانهن اللاتى يتوقع منهن ذلك غالبا دون من عداهن من العجائز والصغائر يقال بفت المرأة بغاء اذا فحرت وذلك لتجاوزها الى ما ليس لها ثم الاكرام انما يحصل متى حصل التخويف بما يقتضى تلف النفس او تلف العضو واما باليسير من التخويف فلا نصير مكرهه ﴿ ان اردن تحصنا ﴾ تعففا اى جعلن انفسهن فى عفة كالحصن وهذا ليس لتخصيص النهى بصورة ارادتهن التعفف عن الزنى واخراج ما عداها من حكمه بل للمحافظة على عاداتهم المستمرة حيث كانوا يكرهونهن على البغاء وهن يردن التعفف عنه وكان لعبد الله بن ابي سئ جوار جميلة يكرههن على الزنى وضرب عليهن ضرائب جمع ضريبة وهى الغلة المضروبة على العبد والجزية فشكت اثنتان الى رسول الله وهما معاذة ومسيكة فنزلت وفيه من زيادة تقييح حالهم وتشجيعهم على ما كانوا يفعلونه من القبائح ما لا يخفى فان من له ادنى مروءة لا يكاد يرضى بفجور من يحويه من امانه فضلا عن امرهن او اكراهن عليه لاسيما عند ارادتهن التعفف وايتار كلمة ان على اذ مع تحقق الارادة فى مورد النص حتما للايدان بوجوب الانتهاء عن الاكرام عند كون ارادة التحصن فى حيز التردد والشك فكيف اذا كانت محققة الوقوع كما هو الواقع ﴿ لتبتغوا عرض الحيوة الدنيا ﴾ قيد للاكرام والعرض ما لا يكون له ثبوت ومنه استعمار المتكلمون العرض لما لا ثبات له قائما بالجواهر كاللون والطعم وقيل الدنيا عرض حاضر تنبئها على ان لا ثبات لها والمعنى لا تفعلوا ما اتم عليه من اكراهن على البغاء لطلب المتاع السريع الزوال من كسبهن وبيع اولادهن \* قال الكاشغرى [ در بيان آورده كه زانى بودى كه صد شتر از براى فرزندى كه از منى بها داشت بدادى ]

﴿ومن﴾ [هركه] ﴿يكرههن﴾ على ما ذكر من البغاء ﴿فان الله﴾ من بعد اكراههن ﴿اي﴾  
 كونهن مكرهات على ان الاكراه مصدر من المبنى للمفعول ﴿غفور رحيم﴾ اي لهن وتوسيط  
 الاكراه بين اسم ان وخبرها للايدان بان ذلك هو السبب للمغفرة والرحمة \* وفيه دلالة على  
 ان المكرهين محرومون منهما بالكلية وحاجتهن الى المغفرة المنبئة عن سابقة الاثم باعتبار انهن  
 وان كن مكرهات لا يخلون في تضاعيف الزنى عن شائبة مطاوعة بحكم الجبلة البشرية  
 \* وفي الكواشي المغفرة ههنا عدم الاثم لانها لا اثم عليها اذا اكرهت على الزنى بقتل او ضرب  
 مفض الى التلف او تلف العضو واما الرجل فلا يحل له الزنى وان اكره عليه لان الفعل  
 من جهته ولا يتأتى الابعزية منه فيه فكان كالقتل بغير حق لا يبيحه الاكراه بحال انتهى  
 ﴿وفي الآيتين الكريمتين اشارتان﴾ الاولى ان بعض الصالحاء الذين لم يبلغوا مراتب ذوى الهمم  
 العلية في طلب الله ولكن ملكت ايمانهم نفوسهم الامارة بالسوء فيريدون كتابتها من عذاب الله  
 وعقوبتها من النار بالتوبة والاعمال الصالحة فكتبوهم اي قوبوهم ان تفرستم فيهم آثار الصدق  
 وصحة الوفاء على ما عاهدوا الله عليه فانه لا يلزم التلقين لكل من يطلبه وانما يلزم لاهل الوفاء وهم  
 انما يعرفون بالفراسة القوية التي اعطاها الله لاهل اليقين وآتوهم من قوة الولاية والنصح في الدين  
 الذي اعطاكم الله فان لكل شئ زكاة وزكاة الولاية العلم والمعرفة والنصيحة للمستصحين  
 والارشاد للطالين والتعاون على البر والتقوى والرفق بالمتقين وكما ان المال ينقض بل يزول  
 ويفنى بمنع الزكاة فكذا الحال يغيب عن صاحبه بمنع الفقراء المسترشدين عن الباب ألا ترى  
 ان السلطنة الظاهرة انما هي لاقامة المصالح واعانة المسلمين فكذا السلطنة الباطنة  
 وللارض من كأس الكرام نصيب

\* والثانية ان النفوس المتمردة اذا اردن التحصن بالتوبة والعبودية بتوفيق الله وكرمه فلا ينبغي  
 اكراهها على الفساد طلبا للشهوات النفسانية \* واعلم ان من لم يتصل نسبه المعنوي بواحد  
 من اهل النفس الرحمانى وادعى لنفسه الكمال والتكميل فهو زان في الحقيقة ومن هو تحت  
 تربيته هالك لانه ولد الزنى وربما رأيت من يكره بعض اهل الطلب على التردد لباب  
 اهل الدعوى ويصرفه عن باب اهل الحق عنادا ونرضاء ومرضا واتباعا لهواه فهو  
 انما يكرهه على الزنى لانه بملازمة باب اهل الباطل يصير المرء هالكا كولد الزنى اذ يفسد  
 استعداد فساد البيضة نسأل الله تعالى ان يحفظنا من كيد الكافرين ومكر الماكرين  
 ﴿ولقد انزلنا اليكم آيات مبینات﴾ اي وبالله لقد انزلنا اليكم في هذه السورة الكريمة  
 آيات مبینات لكل ما بكم حاجة الى بيانه من الحدود وسائر الاحكام والآداب والتبيين  
 في الحقيقة لله تعالى واسناده الى الآيات مجازى ﴿ومثلا من الذين خلوا من قبلكم﴾ اي  
 وانزلنا مثلا كائننا من قبيل امثال الذين مضوا من قبلكم من القصص العجيبة والامثال  
 المضروبة لهم في الكتب السابقة والكلمات الجارية على السنة الانبياء فتتظم قصة عائشة  
 الحاكية لقصة يوسف وقصة مريم في الغرابة وسائر الامثال الواردة انتظاما وانحفا فان في قصتهما  
 ذكر تهمة من هو برئ مما اتهم به فيوسف اتهمته زليخا ومريم اتهمها اليهود مع برائتهما

﴿وموعظة﴾ تتعظون بها وتزجرون عما لا ينبغي من المحرمات والمكروهات وسائر ما يخل بمحاسن الآداب ومدار العطف هو التغير العنواني المنزل منزلة التغير الذاتي ﴿للمتقين﴾ وتخصيصهم مع شمول الموعظة لكل حسب شمول الانزال لائهم المتفعمون بها ﴿وفي التأويلات النجمية﴾ أى ليتعظ من يريد الاتقاء عما اصاب المتقدمين فان السعيد من وعظ بغيره : قال الشيخ سعدى قدس سره

نرود مبرغ سوى دانه فراز \* چون دكر مرغ بيند اندر بند

بند كير از مصائب دكران \* تا نكيرند ديكر لى ز تو بند

روى - عن الشعبي انه قال خرج اسد وذئب وتلبب يتصيدون فاصطادوا حماما وحش وغرالا وارنبا فقال الاسد للذئب اقسم فقال الحمام الوحشى للملك والغزال لى والارنب للتلب قال فرفع الاسد يده وضرب رأس الذئب ضربة فاذا هو متجندل بين يدي الاسد ثم قال للتلب اقسم هذه بيننا فقال الحمام يتغدى بالملك والغزال يتغشى به والارنب بين ذلك فقال الاسد ويحك ما افضاك من علمك هذا القضاء فقال القضاء الذى نزل برأس الذئب ويقال الموعظة هى التى تلين القلوب القاسية وتسيل العيون اليابسة وهى من صفات القرآن عند من يلقى السمع وهو شهيد وفى الحديث (ان هذه القلوب لتصدأ كأيصدأ الحديد) قيل وما جلاؤها قال (تلاوة القرآن وذكر الله تعالى) فعلى العاقل ان يستمع الى القرآن ويتعظ بمواعظه ويقبل الى قبول ما فيه من الاوامر والى العمل بما يحويه من البواطن والظواهر

مهترى در قبول فرمانست \* ترك فرمان دليل حيرمانست

﴿الله نور السموات والارض﴾ \* قال الامام الغزالى قدس سره فى شرح الاسم النور هو الظاهر الذى به كل ظهور فان الظاهر فى نفسه المظهر لغيره يسمى نورا ومهما قبل الوجود بالعدم كان الظهور لا محالة للوجود ولا ظلام اظلم من عدم فالبرئى من ظلمة العدم الى ظهور الوجود جدير بان يسمى نورا والوجود نور فائض على الاشياء كلها من نور ذاته فهو نور السموات والارض فكما انه لا ذرة من نور الشمس الا وهى دالة على وجود الشمس الثيرة فلا ذرة من وجود السموات والارض وما بينهما الا وهى بجواز وجودها دالة على وجوب وجود موجدتها انتهى ويوافقه التحم فى التأويلات حيث قال (الله نور السموات والارض) أى مظهرها من العدم الى الوجود فان معنى النور فى اللغة الضياء وهو الذى يبين الاشياء ويظهرها للابصار انتهى نقوله تعالى (الله نور السموات والارض) من باب التشبيه البليغ أى كالتور بالنسبة اليهما من حيث كونه مظهرا لهما أى موجدا فان اصل الظهور هو الظهور من العدم الى الوجود فان الاعيان الثابتة فى علم الله تعالى خفية فى ظلم العدم وانما تظهر بتأثير قدرة الله تعالى كما فى حواشى ابن الشيخ \* يقول الفقير لاجابة الى اعتبار التشبيه البليغ فان التور من الاسماء الحسنى واطلاقه على الله حقيقى لا مجازى فهو بمعنى المتور ههنا فانه تعالى نور الماهيات المعدومة بانوار الوجود واظهرها من كتم العدم بفيض الوجود كما قال عليه السلام (ان الله خلق الخلق فى ظلمة ثم رش عليهم من نوره) فخلق ههنا بمعنى التقدير فان التقدير



سابق على الایجاد ورش التور كناية عن افاضة الوجود على الممكنات والممكن بوصف بالظلمة فانه يتوز بالوجود فتوز به اظهاره \* واعلم ان التور على اربعة اوجه. اولها نور يظهر الاشياء للابصار وهو لا يراها كنور الشمس وامثالها فهو يظهر الاشياء الخفية في الظلمة ولا يراها ونانيها نور البصر وهو يظهر الاشياء للابصار ولكنه يراها وهذا التور اشرف من الاول وثالثها نور العقل وهو يظهر الاشياء المعقولة الخفية في ظلمة الجهر للبصائر وهو يدركها ويراه. ورابعها نور الحق تعالى وهو يظهر الاشياء المدومة الخفية في الدم للابصار والبصائر من الملك والملكوت وهو يراها في الوجود كما كان يراها في العدم لانها كانت موجودة في علم الله وان كانت معدومة في ذواتها فما تغير علم الله ورؤيته باظهارها في الوجود بل كانت التغير راجعا الى ذوات الاشياء وصفاتها عند الایجاد والتكوين فتحقيق قوله تعالى ( الله نور السموات والارض ) مظهرها ومبديهما وموجداهما من العدم بكمال القدرة الازلية

در ظلمات عدم همه بودیم بی خبر \* نور وجود سرشود از تو یاقیم  
 \* قال بعض الکبار [ در زمان ظلمت هیچکس ساکن از متحرک نشناسد و علواز سفلی تمیز نکند و قیبح را از صیبح باز نداند و چون رایت نور ظهور نمود خیل ظلام روی بانزاع آرند و وجودات و کیفیات ظاهر گردد و صفو از کدر و عرض از جوهر متمیز شود مدرکه انسانیہ داند که استفاده این دانش و تمیز بنور کرده اما در ادراک نور متعجب باشد چه داند که عالم از نور مملو است و او مخفی ظاهر بدلالات و باطن بالذات پس حق سبحانه و تعالی که مابدو دولت ادراک یافته ایم و بمرتبه تمیز اشیا رسیده سزاوار آن باشد که آنرا نور گویند همه عالم بنور اوست پیدا \* بکجا او کرد از عالم هویدا

زهی نادانکه او خورشید تابان \* بنور شمع جوید در بیابان  
 در تیسان آورده که مدلول السموات والارض چه هر دلیلی از دلائل قدرت و بدائع حکمت که در دو اثر سپهر برین و مراکز زمین واقعت دلالتی واضح دارد بر وجود قدرت و بدائع حکمت او ]

فقی کل شیء له آیه \* تدل علی انه واحد

وجود جمله اشیا دلیل قدرت او

\* وقال سلطان المفسرین ابن عباس رضی الله عنهما ای هادی اهل السموات والارض فهم بنوره تعالی یهتدون و بهداه من حیره الضلالة یخون: یعنی [ بهدایت او بهستی خود راه بردند و بارشاد او مصالح دین و دنیا بشناسند ] ولما وصلوا الی نور الهدایة بتوفقه تعالی سمي نفسه باسم التور جریا علی مذهب العرب فان العرب قد تسمى الشیء الذی من الشیء باسمه كما یسمى المطر سحابا لانه یمخرج منه و یحصل به فلما حصل نور الایمان والهدایة بتوفقه سماء بذلك الاسم و یحوز ان یعبر عن التور بالهدایة وعن الهدایة بالتور لما یحصل احدهما من الآخر قال الله تعالی ( و بالنجم هم یهتدون ) لما اعتدوا بنور النجم جعل النجم کالهادی لهم وجعلهم من المهتدين بنوره و علی هذا سمي القرآن نورا و التوراة نورا بمعنی

الاهتمام بهما كما في الاسئلة المقتضية فعلى هذا شبهت الهداية بالنور في كونها سببا للوصول الى المطلوب فاطلق اسم النور عليها على سبيل الاستعارة ثم اطلق النور بمعنى الهداية عليه تعالى على طريق رجل عدل \* وقال حضرة الشيخ الشهير بافتاده قدس سره خطر ببالي على وجه الكشف ان النور في قوله تعالى ( الله نور السموات والارض ) بمعنى النور وهو بمعنى العالم من باب رجل عدل ووجه المناسبة بينهما انه تنكشف بالنور المحسوسات وبالعالم تنكشف المعقولات بل جميع الامور كذا في الوقائع المحمودية ويقال انه منور السموات بالشمس والقمر والكواكب والارض بالانبياء والعلماء والعباد \* وقال في عرائس البيان اراد بالسموات والارض صورة المؤمن رأسه السموات وبدنه الارض وهو تعالى بجلالة قدره نور هذه السموات والارض اذ زين الرأس بنور السمع والبصر والشم والذوق والبيان في اللسان فنور العين كنور الشمس والقمر ونور الاذن كنور الزهرة والمشتري ونور الانف كنور المريخ وزحل ونور اللسان كنور عطارد وهذه السيارات الثبات تسرى في بروج الرأس ونور ارض البدن الجوارح والاعضاء والعضلات واللحم والدم والشعرات وعظامها الجبال [ امام زاهد فرموده كه خداي را نور توان گفت ولى روشنى نتوان گفت چه روشنى ضد تاريكست وخداي تعالى آفريد كار هر دو ضد است ] فالنور الذى بمقابلة الظلمة حادث لان ما كان بمقابلة الحادث حادث فعنى كونه تعالى نورا هو انه مبدأ هذا النور المقابل بالظلمة ثم ان اضافة النور الى السموات والارض مع ان كونه تعالى نورا ليس بالاضافة اليهما فقط للدلالة على سعة اشراة فانهما مثلان في السعة قال تعالى ( وجنة عرضها السموات والارض ) ويجوز ان يقال قد يراد بالسموات والارض العالم بأسره كما يراد بالمهاجرين والانصار جميع لصحابة كما في حواشى سعدى المفتى ونظيره قوله تعالى في الحديث القدسى خطابا للنبي نملية السلام ( لولاك لما خلقت الافلاك ) اى العوالم بأسرها لكنه خصص الافلاك بالذكر لعظمها وكونها بحيث يراها كل من هو من اهل النظر وهو اللامع بالبصيرة والله الهادى الى حقيقة الحمال \* مثل نوره \* اى نوره الفائض منه تعالى على الاشياء المستتيرة وهو القرآن المبين كما في الارشاد فهو تمثيل له في جلاء مدلوله وظهور ما تضمنه من الهدى بالمشكاة المنعوتة والمراد بالمثل الصفة العجيبة اى صفة نوره العجيب واضافته الى ضميره تعالى دليل على ان اطلاقه عليه لم يكن على ظاهره كما في انوار التنزيل \* كشكاة \* اى صفة كوة غير نافذة في الجدار في الانارة وهى بلغة الحبشة : وبالفارسية [ مانند روزنه ايست در ديوارى كه او بخارج راه ندارد چون طاقى ] \* فيها مصباح \* سراج ضخم ثابت : وبالفارسية [ چراغ فروخته ونيك روشن ] \* المصباح في زجاجة \* اى قنديل من الزجاج الصافي الازهر وفائدة جعل المصباح في زجاجة والزجاجة في كوة غير نافذة شدة الاضاءة لان المكان كلما تضائق كان اجمع للضوء بخلاف الواسع فالضوء ينتشر فيه وخص الزجاج لانه احكى الجواهر لما فيه \* الزجاج كانه كوكب درى \* متلئى \* وقادشيه بالذر في صفائه وزهرته كالشترى والزهرة والمريخ ودرارى الكواكب عظامها

المشهورة ومحل الجملة الاولى الرفع على انها صفة لزجاجة اوللام مغنية عن الرابض كأنه قيل فيها مصباح هو في زجاجة هي كأنها كوكب دري وفي اعادة المصباح والزجاجة معرفتين اثرتيهما منكرين والاخبار عنهما بما بعدهما مع انتظام الكلام بان يقال كشكاة فيها مصباح في زجاجة كأنها كوكب دري من تفخيم شأنها بالتفسير بعد الابهام ما لا يخفى ﴿يوقد من شجرة﴾ اي يتبدأ ايقاد المصباح من زيت شجرة ﴿مباركة﴾ اي كثيرة المنافع لان الزيت يسرج به وهو ادام ودهان وديباغ ويوقد محطب الزيتون وبثقله ورماده يفسل به الاريسم ولا يحتاج في استخراج دهنه الى عصار وفيه زيادة الاشراق وقلة الدخان وهو مصححة من الباسور ﴿زيتونة﴾ بدل من شجرة : وبالفارسية [ كه آن زيتولست كه هفتاد پيغمبر بدو دعا كرده بركت واز جمله ابراهيم خليل عليه السلام ] وخصها من بين سائر الاشجار لان دهنها اضواء واصفى \* قال في السان الميون شجرة الزيتون تتمر ثلاثة آلاف سنة ﴿لاشرقية ولاغربية﴾ اي لاشرقية تطلع عليها الشمس في وقت شروقها فقط ولاغربية تقع عليها حين غروبها فقط بل بحيث تقع عليها طول النهار فلا يسترها عن الشمس في وقت من النهار شيء كالتى على قلة او صحراء فتكون ثمرتها انضج وزيتها اصفى اولا في مضى تشرق الشمس عليها دائما فتحرقها ولا في مفاة تغيب عنها دائما فتتركها ينثا اولانابتة في شرق المعمورة نحو كندز وديار الصين وخطا ولا في غربها نحو طنجة وطرابلس وديار قيروان بل في وسطها وهو الشام فان زيتونه اجود الزيتون او في خط الاستواء بين المشرق والمغرب وهي قبة الارض فلاتوصف باحد منها فلا يصل اليها حر وبرد مضرين وقبة الارض وسط الارض عاصرها وخرابها وهو مكان تتدل فيه الازمان في الحر والبرد ويستوى الليل والنهار فيه ابدا لا يزيد احدهما على الآخر اى يكون كل منهما اثني عشرة ساعة [ حسن بصرى رحمه الله فرموده كه اصل اين شجره از بهشت دنيا آورده اند پس از اشجار اين عالم نيست كه وصف شرقى و غربى برو تواند كرد ] ﴿يكاد زيتنها يضي﴾ [ روشنى دهد ] ﴿ولولم تمسه نار﴾ [ واكرجه نرسیده باشد بوى آتشى يعنى درخشندكى بمنابه ايست بى آتش روشنايى بخشد ] اى هو في الصفاء والانارة بحيث يكاد يضي المكان بنفسه من غير مساس نار اصلا وتقدير الآية يكاد زيتنها يضي لومسته نار ولولم تمسه نار اى يضي كأنها على كل حال من وجود الشرط وعدمه فالجملة حالية جي بها لاستقصاء الاحوال حتى في هذه الحال ﴿نور﴾ خبر مبتدأ محذوف اى ذلك النور الذى عبره عن القرآن ومثلت صفته المعجبة الشأن بما فصل من صفة المشكاة نور كائن ﴿على نور﴾ كذلك اى نور متضاعف فان نور المصباح زاد في انارته صفاء الزيت وزهرة التقدير وضبط المشكاة لاشته فليس عبارة عن مجموع نورين اثنين فقط بل المراد به التكثير كما يقال فلان يصنع درهما على درهم لا يراده درهمان ﴿يهدى اقه لنوره﴾ اى يهدى هداية خاصة موصلة الى المطلوب حتما لذلك انور المتضاعف العظيم الشأن ﴿من يشاء﴾ هدايته من عباده بان يوفقهم لهم ما فيه من دلائل حقيقته وكونه من عند الله من الاعجاز والاخبار عن الغيب وغير ذلك من موجبات الايمان وهذا من قيل

الهداية الخاصة ولذا قال من يشاء ففيه ايدان بان مناط هذه الهداية وملاكمها ليس الاشيئ  
وان تظاهر الاسباب بدونها بمعزل من الافضاء الى المطالب

قرب تو باسباب وعلى نتوان يافت بي سابقة فضل ازل نتوان يافت

﴿ ويضرب الله الامثال للناس ﴾ اى بينها تقريبا الى الافهام وتسهلا لاسباب الادراك : يعنى  
[ معقولات را در صورت محسوسات بيان ميکند براى مردم تا زود در يابند و مقصود  
سخن بر ايشان گردد ] وهذا من قيل الهداية العامة ولذا قال للناس ﴿ والله بكل شئ  
عليم ﴾ من ضرب الامثال وغيره من دقائق المعقولات والمحسوسات وحقائق الجليات والحقيات  
\* قالوا اذا كان مثلاً للقرآن فالمصباح القرآن والزجاجة قلب المؤمن والمشكاة فيه ولسانه  
والشجرة المباركة شجرة الوحي وهى لا مخلوقة ولا مخلقة [ نزد يكست كه هنوز قرآن ناخوانده  
دلائل و حجج او بر همگان واضح شود پس چو در آن قراوت كند ( نور على نور ) باشد ]  
\* فان قيل لم يشبه بذلك وقد علمنا ان ضوء الشمس ابلغ من ذلك بكثيره اجيب بانه سبحانه  
اراد ان يصف الضوء الكامل الذى يلوح في وسط الظلمة لان الغالب على او هام الخلق و خيالاتهم  
انما هى الشبهات التى هى كالظلمات وهداية الله تعالى فيما بينها كالضوء الكامل الذى يظهر فيما  
بين الظلمات وهذا المقصود لا يحصل من تشبيهه بضوء الشمس لان ضوءها اذا ظهر امتلاً  
العالم من النور الخالص واذا غاب امتلاً العالم من الظلمة الخالصة فلا جرم كان ذلك المثل  
ههنا أليق \* وقال بعضهم [ مراد نور ايمانست حق سبحانه وتعالى تشبيه كرد سينه مؤمن را  
بمشكاة و دل را در سينه بتدليل زجاجة در مشكاة و ايمان را بجرأغى افرخته در قنديل  
وقد يل بكوکي درخشنده و کلمه اخلاص بشجرة مباركة از تاب آفتاب خوف و خلال نوال  
رجا بهره دارد و نزد يكست كه فيض كله بي آنكه بزبان مؤمن كذرد عالم را منور كند چون  
اقرار بآن بر زبان جارى شده و تصديق چنان بآن يار كشته ( نور على نور ) بظهور رسيد ]  
وشبه بالزجاج دون سائر الجواهر لاختصاص الزجاج بالصفاء يتعدى النور من ظاهره الى  
باطنه وبالعكس وكذلك نور الايمان يتعدى من قلب المؤمن الى سائر الجوارح والاعضاء  
وايضاً ان الزجاج سريع الانكسار بادنى آفة تصيبه فكذا القلب سريع الفساد بادنى آفة  
تدخل فيه [ و گفته اند آن نور معرفت اسرار الهيست يعنى چراغ معرفت دوزجاجة دل  
عارف و مشكاة سينه او افرخته است از برکت زيت تلقين شجرة مبارك حضرت محمدى  
عليه السلام نه شرقيت و نه غربيت بلکه مكيت و مكة مباركة سره عالم و از فرا كرفتن عارف  
آن اسرار را از تعليم آن سيد ابرار ( نور على نور ) معلوم توان كرد ] واما شبه المعرفة بالمصباح  
وهو سريع الانطفاء و قلب المؤمن بالزجاج وهو سريع الانكسار ولم يشبهها بالشمس التى  
لا تطفأ ولا قلب المؤمن بالاشياء الصلبة التى لا تنكسر تنبها على انه على خطر و جدير بحذر  
كافى التيسير [ در روح الارواح آورده كه آن نوو حضرت محمدىست عليه السلام مشكاة  
آدم باشد و زجاجة نوح و زيتون ابراهيم كه نه يهوديه مائل است چون يهود غرب را قبله  
ساختند و نه نصرانيه چون نصارى روى بشرق آورده اند و مصباح حضرت رسالتست

والانسانية والحيوانية ونسب اليه جامعه فيها معان والتميز اذ لدوى الابصار ثدا في كشف الكنوز  
فلمى العاقل ان يصيح الى آيات الله ويتعظ بوعدها ووعيدها ويؤمن بقدراته تعالى ويتبها  
للبعث والموت قبل ان ينتهى العلم ويتقطع الخير ويختل نظام الدنيا بترك الامر بالمعروف  
والنهي عن المنكر وقد تقارب الزمن

يارب ازر هدايت برسان بارانى \* يشتر زانكه چو كردى زميان برخيزم  
نسأله ان يوفقنا للخير وصالحات الاعمال قبل فناء العمر وعجي الآجال \* ويوم نحشر من  
كل امة فوجا \* يوم منصوب باذكر. والحشر الجمع والمراد به هنا هو الحشر للعذاب بعد الحشر  
الكلى الشامل لكافة الخلق والامة جماعة ارسل اليهم رسول كما فى القاموس والفوج الجماعة  
من الناس كالزمرة كما فى الوسيط والجماعة المارة بسرعة كما فى المفردات. والمعنى واذا ذكر يا محمد  
لقومك وقت حشرنا اى جمعنا من كل امة من امم الانبياء او من اهل كل قرن من القرون  
جماعة كثيرة فمن تبعضية لان كل امة منقسمة الى مصدق ومكذب \* ممن يكذب بآياتنا \*  
بيان للفوج اى فوجا مكذبن بها لان كل امة وكل عصر لم يخل من كفره بالله من لدن تفريق  
بني آدم والمراد بالآيات بالنسبة الى هذه الامة الآيات القرآنية \* فهم يوزعون \* فسر فى هذه  
السورة فى قصة سليمان اى يحبس اولهم على آخرهم حتى يتلاحقوا ويجمعوا فى موقع التوبيخ  
والمناشة وهو عبارة عن كثرة عددهم وتباعد اطرافهم او المراد بالنوع رؤساء الامم المتبعون  
فى الكفر والتكذيب فهم يحبسون حتى يلتحق بهم اسافلهم التابعون كما قال ابن عباس  
رضى الله عنهما ابوجهل والوليد بن المغيرة وشيبة بن ربيعة يساقون بين يدي اهل  
مكة وهكذا يحشر قادة سائر الامم بين ايديهم الى النار وفى الحديث (امرؤ القيس صاحب  
لواء الشعراء الى النار) \* حتى اذا جاؤا الى موقف السؤال والحواب والمناقشة  
والحساب : وبالفارسية [ تاجون بيايند بحشركاه ] \* قال \* الله تعالى موبخا على التكذيب  
والالتمات لتزبية الهابة \* ا كذبت بآياتي ولم تحيطوا بها علما \* الواو للحال ونصب علما  
على التمييز اى ا كذبت بآياتي الناطقة بقاء يومكم هذا بادى الراى غير ناظرين فيها نظرا  
يؤدى الى العلم بكنهها وانها حقيقة بالتصديق حقا \* ام ماذا كنتم تعملون \* ام أى شئ  
تعملونه بعد ذلك : وبالفارسية [ چه كار كرديد بعد از آنكه بخدا ورسول ايمان نياورديد ]  
يعنى لم يكن لهم عمل غير الجهل والتكذيب والكفر والمعاصى كأنهم لم يخلقوا الا لها مع انهم  
ما خلقوا الا للعلم والتصديق والايمان والطاعة يخاطبون بذلك تبكيثا فلا يقدرون ان يقولوا  
فعلنا غير ذلك ثم يكون فى النار وذلك توله تعالى \* ووقع القول عليهم \* اى حل بهم  
العذاب الذى هو مدلول القول الناطق بحلولة وتزوله \* بما ظلموا \* بسبب ظلمهم  
الذى هو التكذيب بآيات الله \* فهم لا ينطقون \* باعتذار لشغلهم بالعذاب او لحتم افواههم  
ثم وعظ كفار مكة واحتج عليهم فقال \* أمبروا \* من رؤية القلب هو العلم : والمعنى بالفارسية  
[ آيندديدند وندانستند منكراى حشر ] \* انا جعلنا الليل \* بما فيه من الاظلام \* ليكنوا  
فيه \* ليستريحوا فيه بالنوم والقرار \* والنهار مبصرا \* اى ليصروا بما فيه من الاضاءة

تقرب في سماء الوجود في عين العدم (يكاد زيتها) وهو الروح الانساني (بضيء) بنور العقل الذي هو ضوء الروح وصفائه اي يكاد زيت الروح ان يعرف الله تعالى بنور العقل (ولولم تبتسبه نار) اي نار نور الالهية فابت عظمة جلال الله وعزة كبريائه ان تدرك بالعقول الموسومة بوصمة الحدوث الا ان يتجلى نور القدم لنور العقل الخارج من العدم كما قال تعالى (نور على نور يهدي الله لنوره من يشاء) اي ينور مصباح سر من يشاء بنور القدم فتتور زجاجة القلب ومشكاة الجسد ويخرج اشعتها من روزنة الحواس فاستضاءت ارض البشرية (واشرقت الارض بنور ربها) وتحقق حينئذ مقام (كنت له سمعا وبصرا) الحديث \* وفيه اشارة الى ان نور العقل مخصوص بالانسان مطلقا ولا سبيل له بالوصول الى نور الله فهو مخصوص بهداية الله اليه فضلا وكرما لا يتطرق اليه كسب العباد وذلك فضل الله يؤتيه من يشاء (ويضرب الله الامثال للناس) اي للناسين عهود ايام الوصال بلاهم في ازل الآزال (والله بكل شيء عليم) في حالات وجود الاشياء وعدمها بغير التغير في ذاته وصفاته انتهى كلام التأويلات \* قال حضرة الشيخ صدر الدين القنوي قدس سره \* اعلم ان النور الحقيقي يدرك به وهو لا يدرك لانه عين ذات الحق من حيث تجردها عن النسب والاضافات ولهذا سئل النبي عليه السلام هل رأيت ربك قال (نوراني اراء) اي النور المجرد لا يمكن رؤيته وكذا اشار الحق في كتابه لما ذكر ظهور نوره في مراتب المظاهر قال (الله نور السموات والارض) فلما فرغ من ذكر مراتب التمثيل قال (نور على نور) فاحد التورين هو الضياء والآخر هو النور المطلق الاصلى ولهذا تم فقال (يهدى الله لنوره من يشاء) اي يهدي الله بنوره المتعين في المظاهر والسارى فيها الى نوره المطلق الاحدى انتهى كلامه في الفكوك \* وقال في تفسير الفاتحة فالعالم بمجموع صورده المحسوسة وحقائقه الغيبية المعقولة اشعة نور الحق وفدا خبر الحق انه نور السموات والارض ثم ذكر الامثلة والتفاصيل المتعينة بالمظاهر على نحو ما تقتضيه مرآتها ثم قال في آخر الآية (نور على نور يهدي الله لنوره من يشاء) فاضاف النور الى نفسه مع انه عين النور وجعل نوره المضاف الى العالم الاعلى والاسفل هاديا الى معرفة نوره المطلق ودالا عليه كما جعل المصباح والمشكاة والشجرة وغيرها من الامثال هاديا الى نوره المقيّد وتجلياته المتعينة في مراتب مظاهره وعرف ايضا على لسان نبيه عليه السلام انه النور وان حجاب النور انتهى باجمال \* قال حضرة شيخى وسندى روم الله روحه قوله (نور على نور) النور الاول هو النور الاضافى المنبسط على سموات الاسماء وارض الاشياء والنور الثانى هو النور الحقيقى المستقى عن سموات الاسماء وارض الاشياء وفى التحقيق الاتم هو دليل على نفسه لا يعرف الله الا الله سبحانه في بيوت متعلق بالفعل المذكور بعده وهو يسبح \* قال في المفردات اصل البيت ما رى الانسان باللؤلؤ ثم قد يقا من غير اعتبار اللؤلؤ فيه وجمعه ابيات وبيوت لكن البيوت بالمسكن اخص والابيات بالشعر ويقع ذلك على المتخذ من حجر ومدد ومن صوف ووبر وبه شبه بيت الشعر وغيره من مكان

الشيء بأنه يتسه والمراد بالبيوت المساجد كلها لقول ابن عباس رضي الله عنهما المساجد بيوت الله في الارض تضي لاهل السماء كما تضي النجوم في الارض ﴿ اذن الله ﴾ الاذن في الشيء اعلام باجازه والرخصة فيه ﴿ ان ترفع ﴾ بالبناء او التعظيم ورفع القدر : يعني [ انما رفيع قدر ويزك مرتبه دابند ] \* قال الامام الراغب الرفع يقال تارة في الاجسام الموضوعه اذا اعليتها عن مقرها نحو قوله تعالى ( ورفعنا فوقكم الطور ) وتارة في البناء اذا طولته نحو قوله تعالى ( واذ يرفع ابراهيم القواعد من البيت ) وتارة في الذكر اذا نهته نحو قوله تعالى ( ورفسالك ذكرك ) وتارة في المنزلة اذا شرفتها نحو قوله تعالى ( ورفسنا بعضكم فوق بعض درجات ) ﴿ ويذكر فيها اسمه ﴾ اسم الله تعالى ما يصح ان يطلق عليه بالنظر الى ذاته او باعتبار صفة من صفاته السلبية كالقدوس او الثبوتية كالعليم او باعتبار فعل من افعاله كالخالق لكنها توقيفية عند بعض العلماء وهو عام في كل ذكر توحيد كان او تلاوة قرآن او مذاكرة علوم شرعية او اذانا او اقامة او نحوها : يعني [ در آنجا بد کرو نماز اشتغال بايد نمود و از سخن دنيا و كلام مالايعني براحتراز بايد بود ] وفي الاثر ( الحديث في المسجد يأكل الحسنة كما تأكل البهيمة الحشيش ) ﴿ يسبح له فيها ﴾ فيها تكرير لقوله في بيوت للتأكيد والتذكير لما بينهما من الفاصلة ولا يذيان بان التقديم للاهتمام لا لقصر التسبيح على الوقوع في البيوت فقط والتسبيح تنزيه الله واصله المر السريع في عبادة الله فان السبح المر السريع في الماء او في الهواء يستعمل باللام ويدونها ايضا وجعل عاما في العبادات قولا كان او فعلا اونية اراد به ههنا الصلوات المفروضة كما ينبغي عنه تعيين الاوقات بقوله تعالى ﴿ بالغدو والآصال ﴾ اى بالغدوات والعشيات فالمراد بالغدو وقت صلاة الفجر المؤداة بالغداة وبالآصال ماعداه من اوقات صلوات الظهر والعصر والعشائين لان الاصيل يحجمها ويشملها كما في الكواشي وغيره . والغدو مصدر يقال غدا يغدو غدا اى دخل في وقت الغدوة وهى ما بين صلاة الغداة وطلوع الشمس والمصدر لا يقع فيه الفعل فاطلق على الوقت حسبا يشعر اقترانه بالآصال جمع اصيل وهو العشي اى من زوال الشمس الى طلوع الفجر ﴿ رجال ﴾ فاعل يسبح ﴿ لا تلهيهم ﴾ لا تشغلهم من غاية الاستغراق في مقام الشهود يقال الهام عن كذا اذا شغله عما هو أهم ﴿ نجارة ﴾ التجارة صفة التاجير من بيع وشراء والتاجر الذى يبيع ويشترى قال في المفردات التجارة التصرف في رأس المال طالبا للربح وليس في كلامهم تاء بعدها جيم غير هذه اللفظة وتخصيص التجارة لكونها اقوى الصوارف عندهم واشهرها اى لا يشغلهم نوع من انواع التجارة ﴿ ولا يبيع ﴾ البيع اعطاء الثمن واخذ الثمن والشراء اعطاء الثمن واخذ الثمن اى ولا فرد من افراد البياعات وان كان في غاية الربح وافرادهم بالذكر مع اندراجهم تحت التجارة لكونه اهم من قسمي التجارة فان الربح يحقق بالبيع ويتوقع بالشراء اى ربح الشراء متوقع في ثانی الحال عند البيع فلم يكن ناجزا كربح البيع فاذا لم يلهم المقطوع فالملظون اولى ﴿ عن ذكر الله ﴾ بالتسبيح والتحميد ﴿ واقام الصلوة ﴾ اى اقامتها بمواقيتها من غير تأخير وقد اسقطت التاء المعوضة عن العين الساقطة بالاغلال وعوض عنها الاضافة

قال ابن السبغ إقامة الصلاة اتمامها برعاية جميع ما اعتبره الشرع من الاركان والشرائط والسنن والآداب فمن تساهل في شيء منها لا يكون مقبلا لها ﴿ وايتاء الزكاة ﴾ اي المال الذي فرض اخراجه للمسيحيين وايراده ههنا وان لم يكن مما يفعل في البيوت لكونه قرين إقامة الصلاة لا يفارقها في غاية المواضع ﴿ يخافون ﴾ صفة ثانية للرجال والخوف توقع مكرهه عن اماره مطمونة او معلومة كما ان الرخاء والطمع توقع محبوب عن اماره مطمونة او معلومة ويزاد الخوف الامن . والمعنى بالفارسية اي ترسند اين مردمان با وجود خنين توجه واستغراق [ يوماً ] مفعول ليخافون لانظر في المراد يوم القيامة اي من اليوم الذي تنقلب فيه القلوب والابصار ﴿ صفة ليوما وتنقلب التصرف والتغير من حال الى حال وقلب الانسان سمي به لكثرة قلبه من وجه الى وجه والبصر يقال للجارحة الناطرة وللقوة التي فيها . والمعنى تضطرب وتتغير في انفسها وتنقل عن اماكنها من الهول والفرع فتقلب القلوب في الخوف وترتفع الى الخنجر ولا تنزل ولا تخرج كما قال تعالى ( وبلغت القلوب الحناجر ) وتقلب الابصار شخصها كما قال تعالى ( ليوم تشخص فيه الابصار ) واذ زاعت الابصار او تنقلب القلوب بين توقع النجاة وخوف الهلاك والابصار من أي ناحية يؤخذ بهم ومن أي جهة يأتي كتابهم ﴿ ليجزيهم الله ﴾ متعلق بمحذوف يدل عليه ما حكى من اعمالهم المرضية اي يعملون ما يفعلون من المداومة على التمسيح والذكر واقامة الصلاة وايتاء الزكاة والخوف من غير صارف لهم عن ذلك ليجزيهم الله تعالى والجزاء ما فيه الكفاية من المقابلة ان خيرا فخير وان شرا فشر والاجر خاص بالثوبة الحسنی كما في المفردات ﴿ احسن ما عملوا ﴾ اي احسن جزاء اعمالهم حسبا وعدلهم بمقابلة حسنة واحدة عشر امثالها الى سبعمائة ضعف ﴿ ويزيدهم من فضله ﴾ اشياء لم يعدهم بها على اعمالهم ولم تخطر ببالهم وهو العطاء الخاص لا لعمل ﴿ والله يرزق من يشاء بغير حساب ﴾ تقرير للزيادة وتنبه على كمال القدرة وفنائه المشيئة وسعة الاحسان . والرزق العطاء الجاري والحساب استعمال العدد اي يفيض ويعطى من انوارها لا يدخل تحت حساب الخلق \* قال كثير من الصحابة رضى الله عنهم نزلت هذه الآية في اهل الاسواق الذين اذا سمعوا النداء بالصلاة تركوا كل شغل وبادروا اليها اي لا في احجاب الصفة وامثالهم الذين تركوا التجارة ولزموا المسجد فانه تعالى قال ( وايتاء الزكاة ) واحجاب الصفة وامثالهم لم يكن عليهم الزكاة قال الامام الراغب قوله تعالى ( لانه يومئذ ) الآية ليس ذلك نهيا عن التجارة وكرهه لها بل نهى عن التهاوت والاشتغال عن الصلوات والعبادات بها انتهى [ آورده اندك ملك حسين كه والي هرات بود از حضرت قطب الاقطاب خواجه بهاء الحق والدين محمد نقشبند قدس سره پرسيد كه در طريقه شما ذكر جهر وخلوت وسامع مي باشد فرمودند كه نمي باشد پس كدام نشاي طريقه شما برجيست فرمودند كه خلوت در انجمن بظاهر باخلق و بباطن باحق ]

از درون شو آشنا و از بروز بیکانه وش \* اينچنين زيبا روش كمى بود اندر جهان آنچه حق سبحانه وتعالى فرمايد كه ( رجال لا تلهيهم تجارة ) الآية اشارت بدین مقامست



سر رشته دولت ای برادر بکف آرا \* و بن عمر کرامی بخسارت مکذار  
 دائم همه جا یامه کس در همه کار \* میدار نهفت چشم دل جانب یار  
 \* قال فی الاسئلة المفقحة کیف خص الرجال بالمدح والتناء دون النساء فالجواب لانه لاجمة  
 علی النساء وللاجمة فی المساجد \* قال بعضهم من اسقط عن سره ذکر ما لم یکن فکان یسمی  
 رجلاً حقیقة ومن شغله عن ربه من ذلك شیء فلیس من الرجال المتحققین ۞ وفی التأویلات  
 النجمیة وانما سباهم رجلاً لانه لا تصرف فیهم تجارة وهی کنایة عن التجارة من درکات  
 التیران كما قال تعالى (هل ادلکم علی تجارة یتحکم من عذاب الیم) ولا ینبع کنایة عن الفوز  
 بدرجات الجنان كما قال تعالى (فاستبشروا ببعکم الذی بایعتم به) وهو قوله (ان الله اشترى  
 من المؤمنین انفسهم واموالهم بان لهم الجنة) ولو تصرف فیهم شیء من الدارین بالتفانهم الیه  
 وتملقهم به حتی شغلهم عن ذکر الله ای عن طلبه والشوق الی لقائه لکانوا بمثابة النساء فانهم  
 محال التصرف فیهم وما استحقوا اسم الرجال واوحی الله تعالى الی داود علیه السلام فقال  
 (یاد داود فرغ لی بیتا اسکن فیہ قال یارب انت مژذ عن الیوت قال فرغ لی قلبک) وتقریفها ای  
 القلوب الی اشارت الیها الیوت تصفیتها عن نقوش المکونات وتصفیلها عن صدأ تعاقبات  
 الکوئین وانما هو بذکر الله والمداومة علیه كما قال علیه السلام (ان لكل شیء صقالة وان  
 صقالة القلوب بذکر الله) فاذا صقلت تجلی الله فیها بنور الجمال وهو الزیادة فی قوله تعالى  
 (للذین احسنوا الحسنی وزیادة) والرزق بفرحساب فی ارزاق الارواح والمواهب الالهیة  
 قاما ارزاق الاشباح فمحصورة معدودة \* فعلى العاقل الاجتهاد باعمال الشریعة وآداب الطریقة  
 فانه سبب الوصول الی انوار الحقیقة ومن تنور باطنه فی الدنیا تنور ظاهره وباطنه فی العقی  
 وکل جزء قائما هو من جنس العمل - روى - انه اذا کان يوم القيامة یحشر قوم وجوهم  
 کالکوکب الدری فتقول لهم الملائكة ما اعمالکم فقولون کنا اذا سمعنا الاذان قننا الی  
 الطهارة لا یشتغلنا غیرها ثم یحشر طائفة وجوهم کالاقار فقولون بعد السؤال کنا نتوضأ  
 قبل الوقت ثم یحشر طائفة وجوهم کالشمس فقولون کنا نسمع الاذان فی المسجد وفی  
 الحدیث (اذا کان يوم الجمعة کان علی کل باب من ابواب المسجد ملائكة یکتبون الاول فالاول)  
 ای ثواب من یأتی فی الوقت الاول والثانی (فاذا جلس الامام) یعنی صعد المنبر (طووا الصحف  
 وجاؤا یسمعون الذکر) ای الخطبة (فلا یکتبون ثواب من یأتی فی ذلك الوقت) والمراد منه  
 اجر مجرد بحیثه قیل لا یکتبون اصلا وقیل یکتبونه بعد الاستماع والمراد بالملائكة کتبه ثواب  
 من یحضر الجمعة وهم غیر الحفظة اللهم اجعلنا من المسارعین المسابقین واحشرنا فی زمرة  
 اهل الصدق والحق والیقین ۞ والذین کفروا اعمالهم ۞ ای اعمالهم الی هی من ابواب  
 البرکة کصلاة الارحام وعق الرقاب وعمارۃ البیت وسقایة الحاج وافانۃ الملهوفین وقری الاضیاف  
 وارقة الدماء ونحو ذلك مما لو قارنه الایمان لاستبغ الثواب ۞ کسر اب ۞ هو ما یرى فی  
 المفازة من لمعان الشمس علیها نصف النهار فیظن انه ماء یسرب ای یذهب ویجری وکان  
 السراب فیما لاحقیة له کالشراب فیما له حقیقة ۞ بقیة ۞ متعلق بمحذوف هو صفة السراب

اي كائن في قاع وهي الارض المنبسطة المستوية قد انفرجت عنها الجبال \* قال في المختار القيمة مثل القاع وبعضهم يقول هو جمع ﴿ بحسبه الظمان ماء ﴾ صفة اخرى لسراب اي يظنه الشديد العطش ماء حقيقة من ظمى بالكسر يظماً والظمى بالكسر ما بين الشربتين والورودين والظماً العطش الذي يحدث من ذلك وتخصيص الحسبان بالظمان مع شموله لكل من يراه كائناً من كان من العطشان والريان لتكميل التشبيه بتحقيق شركة طرفيه في وجه الشبه وهو الابتداء المطمع والانتهاه الموقس ﴿ حتى اذا ﴾ [تاجون] ﴿ جاء ﴾ اي جاء ماتوهمه ماء وعلق به رجاءه ليشرب منه ﴿ لم يجد ﴾ اي ما حسبه ماء ﴿ شيئاً ﴾ اصلاً لا متحققاً ولا متوهمها كما كان يراه من قبل فضلاً عن وجدان ماء فيزداد عطشاً ﴿ ووجد الله ﴾ اي حكمه وقضاه ﴿ عنده ﴾ عند المجيء كما قال (ان ربك لبالمرصاد) يعني مسير الخلق اليه ﴿ فوفيه حسابه ﴾ اي اعطاه وافيا كاملاً حساب عمله يعني ظهر له بعد ذلك من سوء الحال ما لا قدر عنده للخفية والقنوط اصلاً كما ينبغي الى باب الساطان للصلاة فيضرب ضرباً وجيعاً ﴿ والله سريع الحساب ﴾ لا يشغله حساب عن حساب \* قال الكاشفي [ زود حسابت حساب يكي اورا از حساب ديكرى باز ندارد تمثيل كرد اعمال كافر را بسراب واورا بتشنه جگر سوخته پس هم چنانكه تشنه از سراب نااميد شده باشد شدتش زياده مى شود كافر را از ااميد به پاداش اعمال خود چون نيابند حسرت افزون مى گردد ] \* وفي الآية اشارة الى اهل كفران النعمة وهم الذين يصرفون نعمة الله في معاصيه ومخالفته ثم يعاملون على الغفلة بالرسم والمادة التي وجدوا عليها آباءهم صورة بلا معنى بل رياء وسمعه وهم يحسبون بمجهلهم انهم يحسنون صنعا زين لهم الشيطان اعمالهم فتل اعمالهم كسراب لا طائل تحته وصاحب الاعمال يحسب من غفلته وجهالة ان اعماله المشوبة هي ما يطفى به نار غضب الله حتى اذا جاءه عند الموت لم يجد شيئاً ماتوهمه ووجد الله عند اعماله للوزن والجزاء والحساب وهو غضبان عليه لسوء معاملته معه فجازاه حق جزائه والله سريع الحساب يشير الى ان من سرعه حسابه ان يظهر على ذاته وصفاته آثار معاملته السيئة بالاخلاق الذميمة والاحوال الرديئة في حال حياته ﴿ او كظلمات ﴾ عطف على كسراب واول التوبيخ فان اعمالهم ان كانت حسنة فكالسراب وان كانت قبيحة فكالظلمات ﴿ في بحر لجي ﴾ اي عميق كثير الماء منسوب الى اللج وهو معظم ماء البحر \* قال الكاشفي [ در دريای عمیق که دم بدم ] ﴿ يغشيه موج ﴾ صفة اخرى للبحر اي يستره ويغطيه بالكلية ﴿ من فوقه موج ﴾ مبتدأ وخبر والجملة صفة لموج اي يغشاه امواج متراكمة بعضها على بعض ﴿ من فوقه سحب ﴾ صفة لموج الثاني واصل السحب الجمر وسمى السحاب اما لجرالريح او لجره الماء اي من فوق الموج الثاني الا على سحب غطي النجوم وجب اتوارها \* وفيه ايماء الى غاية تراكم الامواج وتضاعفها حتى كأنها بلغت السحاب ﴿ ظلمات ﴾ اي هذه ظلمات ﴿ بعضها فوق بعض ﴾ اي متكاثرة متراكمة حتى ﴿ اذا اخرج ﴾ اي من ابتلى بهذه الظلمات واضماره من غير ذكره لدلالة المعنى عليه دلالة واضحة ﴿ يده ﴾ وهي اقرب اعضاءه المرئية اليه وجعلها يبرأى منه قربة من عينه لينظر اليها

﴿ لم یبکد ربها ﴾ لم یقرب ان یراها لشدة الظلمة فضلا عن ان یراها ﴿ ومن لم یجعل الله نورا ﴾ ای ومن لم یسأ الله ان یراه فی نور القرآن ولم یوفقه للإیمان به ﴿ فماله من نور ﴾ ای فماله هداية ما من احد اصلا \* قال الکاشفی [ این تمثیل دیکراست مر عملهای کفار را ظلمات اعمال تیره اوست و بحر لجی دل او و موج آنچه دل او را می پوشد از جهل و شرک و سحاب مهر خذلان بر آن پس کردار و گفتارش ظلمت و مدخل و مخرجش ظلمت و رجوع او در روز قیامت هم بظلمت عکس مؤمن که او را نور است و این را ﴿ ظلمات بعضها فوق بعض ﴾ ]

مؤمنان از تیرگی دور آمدند \* لاجرم نور علی نور آمدند  
کافر تاریک دل را فکرتست \* حال کارش ظلمت اندر ظلمتست

والاشارة بالظلمات الى صورة الاعمال التي وقعت على الغفلة بلا حضور القلب و خلوص النية فنی ﴿ کظلمات فی بحر لجی ﴾ وهو حب الدنيا ﴿ بنشاه موج ﴾ من الریاء ﴿ من فوقه موج ﴾ من حب الجاه و طلب الرئاسة ﴿ من فوقه سحاب ﴾ من الشرك الخفی ﴿ ظلمات بعضها فوق بعض ﴾ یعنی ظلمة غفلة الطبيعة و ظلمة حب الدنيا و ظلمة حب الجاه و ظلمة الشرك ﴿ اذا اخرج یده ﴾ یعنی العبد ید قصده و اجتاده و سعيه لیری صلاح حاله و ما له فی تخلصه من هذه الظلمات لم یرینظر عقله طریق خلاصه من هذه الظلمات لأن من لم یضبه رشاش النور الالهی عند قسمة الانوار فماله من نور یمخرجه من هذه الظلمات فان نور العقل لیس له هذه القوة لانها من خصوصية نور الله کقوله تعالی ﴿ الله ولی الذین آمنوا یمخرجهم من الظلمات الى النور ﴾ و النکته فی قوله تعالی ﴿ یمخرجهم ﴾ الخ کأنه یقول اخرجت الماء من العین و المطر من السحاب و النار من الحجر و الحديد من الجبال و الدخان من النار و النبات من الارض و الثمار من الاشجار کما لا یقدر احد ان یرد هذه الاشياء الى مکانها كذلك لا یقدر ابليس و سائر الطواغیت ان یردک الى ظلمة الکفر و الشک و التناق بعد ما اخرجتک الى نور الايمان و الیقین و الاخلاص و الله الهادی ﴿ ألم تر ان الله یسبح له من فی السموات و الارض ﴾ الهمزة للتقریر و المراد من الرؤیة رؤیة القلب فان التسییح الآتی لا یتعلق به نظر البصر ای قد علمت یا محمد علما یشبه المشاهدة فی القوة و الیقین بالوحی او الاستدلال ان الله تعالی ینزهه علی الدوام فی ذاته و صفاته و افعاله عن کل ما لا ینطبق بشأنه من نقص و آفة اهل السموات و الارض من العقلاء و غیرهم و من لتغلب العقلاء ﴿ و الطیر ﴾ بالرفع عطف علی من جمع طائر کرب و راکب و الطائر کل ذی جناح یسبح فی الهواء و تخصیصها بالذكر مع اندراجها فی جملة ما فی الارض لعدم استقرارها قرازا ما فیها لانها تكون بین السماء و الارض غالبا ﴿ صافات ﴾ اصل الصف البسط و لهذا سمي اللحم القدید صفیفا لانه یسط ای تسبحه تعالی حال کونها صافات ای بانسائط اجنحتها فی الهواء تصفقن ﴿ کل ﴾ من اهل السموات و الارض ﴿ قد علم ﴾ بالهام الله تعالی و یوضحه ما قرئ علم مشددا ای عرف ﴿ صلاته ﴾ ای دعاء نفسه ﴿ و تسبیحه ﴾ تزییه ﴿ و الله علیم بما یفعلون ﴾ ای یفعلونه من الطاعة و الصلاة و التسییح فیجازیهم علی ذلك و فیه وعید لکفرة الثقلین

حيث لا تسيح لهم طوعا واختيارا ﴿ والله ﴾ لا لغيره ﴿ ملك السموات والارض ﴾ لانه الخالق لهما فيها من الذوات والصفات وهو المتصرف في جميعها ايجادا واعداما ابداء واعادة ﴿ والى الله ﴾ خاصة ﴿ المصير ﴾ أي رجوع الكل بالقضاء والبعث فعلى العاقل ان يعبد هذا المالك القوي ويسبحه باللسان الصوري والمعنوي وهذا التسيح محمول عند البعض على ما كان بلسان المقال فانه يجوز ان يكون لغير العقلاء ايضا تسيح حقيقة لا يعلمه الا الله ومن شاء من عبادكم في الكواشي وقد سبق تفصيل بديع عند قوله تعالى في سورة الاسراء ﴿ وان من شئ الا يسبح بحمده ولكن لا تفقهون تسييحهم ﴾ فارجع تغم \* وعن ابي ثابت قال كنت جالسا عند ابي جعفر الباقر فقال لي أتدري ما تقول هذه المصافير عند طلوع الشمس وبعد طلوعها قلت لا قال فانهم يقدسون ربهم ويسألون قوت يومهم [ آورده اند كه ابوالجنا ب نجم الكبرى قدس سره در رساله فواتح الجمال ميفرمايند كه ذكرى كه جارى بر نفوس حيوانات انفس ضرورية ايشانست زيرا كه در برآمدن وفرو رفتن نفس حرف ها كه اشارت بغيب هويت حق است گفته ميشود اكر خواهند واكر نخواهند وآن حرف هاست كه در اسم مبارك الله است والف ولام از براى تعريفست وتشديد لام از براى مبالغه در آن تعريف پس مى بايد كه طالب هوشمند در وقت تلفظ باين حرف شريف هويت حق سبحانه وتعالى ملحوظ وي باشد ودر خروج ودخول نفس واقف بوده كه در نيت حضور مع الله فتورى واقع نشود ] ويقال لهذا عند النقشبندية [ هوش دردم ]

ها غيب هويت آيد اى حرف شناس \* انفس ترا بود بآن حرف اساس

باش آكه ازان حرف درامد وهراس \* حرفى كهتم شكرف اكر دارى پاس

\* يقول الفقير ايقظه القدير رأيت في بعض المبشرات حضرة شيخى وسندى قدس سره وهو يخاطبني ويقول هل تعرف سر قولهم الله بالرفع دون الله بالنصب والجرف قلت لا فقال انه في الاعمال الله هو فبضم الشفتين في هم تحصل الاشارة الى نور الذات الاحدية في الممكنات وسر الكمال السازي في المظاهر ولا تحصل هذه الاشارة في النصب والجرف الحمد لله تعالى \* وقال بعض العلماء تسييح الحيوان والجماد محمول على ما كان بلسان الحال فان كل شئ يدل بوجوده واحواله على وجود صانع واجب الوجود متصف بصفات الكمال مقدس عن كل ما لا يلق بشأنه وقال في التأويلات اعلم ان التسييح على ثلاثة اوجه تسييح العقلاء وتسييح الحيوانات وتسييح الجمادات . فتسييح العقلاء بالنطق والمعاملات . وتسييح الحيوانات بلسان الحاجات وصورة الدلالات على صانها . وتسييح الجمادات بالخلق وهو عام في جميعها فانها مظهر لايات فاما تسييح العقلاء فمخصوص بالملك والانسان فتسييح الملك غذاؤه بعيشه ولو قطع عنه لهلاك وليس موجبا لترقيه لانه مسبح بالطبع وتسييح الانسان تنزيهه الحق بالامر لا بالطبع فوجب لترقيه بان يفتي فيه اوصاف انسانيته ويبقى بوصف سبوحيته فانه به ينطق عند قضاء وجوده ( كل قد علم صلوته وتسييحه ) يشير الى ان لكل شئ علما وشعورا مناسبا له على صلواته وهي القيام بالعبودية وعلى تسييحه وهو ثناء الربوبية وذلك لان لكل

شئ ملكوت هو قائم به وقيام الملكوت بيده تعالى كما قال ﴿ فسبحان الذي بيده ملكوت كل شئ ﴾ وعالم الملكوت هو الحياة المحض والعلم كما قال ﴿ وان الدار الآخرة لهى الحيوان ﴾ والملكوت هو عالم الارواح فلكل شئ روح منه بحسب استعداد لقابلية الروح فخلق الانسان فى احسن تقويم لقابلية الروح الاعظم فلهذا صار كاملهم افضل الخواقات واكرمها فهو يعلم خصوصية صلاته وتسييحه على قدر حظها من عالم الملكوت بل على قدر حظها من عالم الربوبية وهو متفرد به عما دونه والملك يعلم صلاته وتسييحه على قدر حظها من عالم الملكوت والحيوانات والجمادات تعلم صلاتها وتسييحتها بملكوتها بلا شعور منها بالصورة ﴿ والله عليم بما يفعلون ﴾ اى بحقيقته بالكمال وهم يعلمون بحسب استعدادهم انتهى ما فى التأويلات وهذا لا ينفى نطق الجمادات عند انطراق الله تعالى وكذا نطق الحيوانات العجم بطريق خرق العادة او بطريق لا يسمعه ولا يفهمه الا اهل الكشف والعيان كما سبق امثلته فى سورة الاسراء نسأل الله سبحانه وتعالى ان يجعلنا ممن لا يمضى نفسه الا بذكر شريف ولا يمر وقته الا بحال لطيف انه الفياض الوهاب الجواد ﴿ ألم تر ان الله يزوجى سبحابا ﴾ الازياء سوق الشئ برفق وسهولة لينساق غلب فى سوق شئ يسير أو غير معتدبه ومنه البضاعة المزجة فانها يزجها كل احد ويدفعها لقلة الاعتداد بها ففيه ايماء الى ان السحاب بالنسبة الى قدرته تعالى بما لا يعتد به ويسمى السحاب سبحابا لانسحابه فى الهواء اى انجراره وهو اسم جنس يصح اطلاقه على سحابة واحدة وما فوقها والمراد ههنا قطع السحاب بقرينة اضافة بين الى ضميره فانه لا يضاف الا الى متعدد . والمعنى قد رأيت رؤية بصرية ان الله يسوق غيا الى حيث يريد ﴿ ثم يؤلف بينه ﴾ اى بين اجزائه بضم بعضها الى بعض فيجعله شئ واحدا ابعد ان كان قطعا ﴿ ثم يجعله ركاما ﴾ اى متراكما بعضه فوق بعض فانه اذا اجتمع شئ فوق شئ فهو ركوم مجتمع \* قال فى المفردات يقال سحاب مركوم اى متراكم والركام ما يلقى بعضه على بعض ﴿ فترى الودق ﴾ اى المطر اثر تكاثفه وتراكمه \* قال ابواليث الودق المطر كله شديده وهينه \* وفى المفردات الودق قيل ما يكون خلال المطر كأنه غبار وقد يعبر به عن المطر ﴿ يخرج من خلاله ﴾ حال من الودق لان الرؤية بصرية والحلال جمع خال كجبال وجبل وهو فرجة بين الشئين والمراد ههنا مخارج القطر . والمعنى حال كون ذلك الودق يخرج من اثناء ذلك السحاب وقتوقه التى حدثت بالتراكم وانعصار بعضه من بعض \* قال كعب السحاب غربال المطر ولولاه لافسد المطر ما يقع عليه ﴿ وينزل من السماء ﴾ اى من الغمام فان كل ما علاك سماء وسماء كل شئ اعلاه ﴿ من جبال ﴾ اى من قطع عظام تشبه الجبال فى العظم كائنة ﴿ فيها ﴾ اى فى السماء فان السماء من المؤنثات السماعية ﴿ من برد ﴾ مفعول ينزل على ان من تبعية والاوليان لابتداء الغاية على ان الثانية بدل اشتمال من الاولى باعادة الجار والبرد محرك الماء المتفقد اى ما يبرد من المطر فى الهواء فيصلب كما فى المفردات . والمعنى ينزل الله مبتدأ من السماء من جبال فيها بعض برد قال بعضهم ان الله تعالى خلق جبالا كثيرة فى السماء من البرد والثلج ووكل بها ملكا

من الملائكة فاذا اراد ان يرسل البرد والتلج على قطر من اقطار الارض يأمره بذلك فتلج هناك ماشاء الله بوزن ومقدار في صحبة كل حبة منها ملك يضعها حيث امر بوضعها \* قال ابن عباس رضى الله عنهما لاعين تجرى على الارض الا واصلها من البرد والتلج ويقال ان الله تعالى خلق ملائكة نصف ابدانهم من التلج ونصفها من النار فلا التلج يطفى النار ولا النار تذيب التلج فاذا اراد الله ارسال التلج في ناحية امرهم حتى يترففوا باجنتهم من التلج فما تساقط عن الترفرف فهو التلج الذى يقع هناك يقال رفرف الطائر اذا حرك جناحيه حول الشيء يريد ان يقع عليه وقيل المراد من السماء اى فى الآية المظلة اى الفلك وفيها جبال من برد كما ان فى الارض جبالا من حجر وليس فى العقل ما ينفيه والمشهور ان الابخرة اذا تصاعدت ولم تحلها حرارة فبلغت الطبقة الباردة من الهواء وقوى البرد اجتمعت هناك وصارت سحبا فان لم يشتد البرد تقاطرت مطرا وان اشتد فان وصل الى الاجزاء البخارية قبل اجتماعها تزل بردا وقد يرد الهواء بردا مفرطا فينبض وينعقد سحبا وينزل منه المطر او التلج وكل ذلك مستند الى ارادة الله تعالى ومشيتته المبينة على الحكم والمصالح \* وفى اخوان الصفاء الاجزاء المائية والترابية اذا كثرت فى الهواء وتراكت فالغيم منها هو الرقيق والسحاب هو المتراكم والمطر هو تلك الاجزاء المائية اذا التأم بعضها مع بعض وبردت وثقلت رجعت نحو الارض والبرد قطر تجمد فى الهواء بعد خروجه من سمك السحاب والتلج قطر صفار تجمد فى خلال الغيم ثم تنزل برفق من السحاب انتهى والاجزاء اللطيفة الارضية تسمى دخانا والمائية بخارا \* قال ابن التمجيد اذا اشرفت الشمس على ارض يابسة تحللت منها اجزاء نارية ويخالطها اجزاء ارضية يسمى المركب منهما دخانا \* وفى شرح القانون الفرق بين الدخان والبخار هو ان تركيب الدخان من الاجزاء الارضية والنارية وتركيب البخار من المائية والهوائية فيكون البخار الطيف من الدخان ﴿ فيصيب به ﴾ اى بما ينزل من البرد والباء للتعدية : وبالفارسية [ پس ميرساند آن تكرك را ] ﴿ من يشاء ﴾ فينال ما يناله من ضرر فى نفسه وماله نحو الزرع والضرع والثمرة ﴿ ويصرفه عن يشاء ﴾ فيامن غائلته ﴿ يكاد سنا برقه ﴾ اى يقرب ضوء برق السحاب فان السنا مقصورا بمعنى الضوء الساطع وممدودا بمعنى الرفة والعلو والبرق لمعان السحاب \* وفى القاموس البرق واحد بروق السحاب او ضرب ملك السحاب وتحريكه اياه لينساق فتزى الثيران \* وفى اخوان الصفاء البرق نار تنفدح من احتكاك تلك الاجزاء الدخانية فى جوف السحاب ﴿ يذهب بالابصار ﴾ اى يحطفها من فرط الاضاءة وسرعة ورودها \* قال الكاشفى [ واين دليل است بر كمال قدرت كه شعله آتش از میان ابرآردار بيرون مى آرد ] فسبحان من يظهر الضد من الطرد ﴿ يقرب الله الليل والنهار ﴾ بالمعاقبة بينهما او بنقص احدهما وزيادة الآخر او بتغيير احواهما بالحر والبرد والظلمة والتور وغيرها مما يقع فيهما من الامور التى من جملتها ما ذكر من اجزاء السحاب وما ترتب عليه وفى الحديث قال الله تعالى ( يؤذنى ابن آدم بسب الدهر وانا الدهر بيدى الامر اقلب الليل والنهار ) كذا فى المعالم والوسيط ﴿ ان فى ذلك ﴾ الذى فصل من

الانجزاء الى التقلب ﴿لعبرة﴾ لدلالة واضحة على وجود الصانع القديم ووحدته وكمال قدرته واحاطة علمه بجميع الاشياء ونفاذ مشيئته وتزهره عما لا يليق بشأنه العلى واصل العبر تجاوز من حال الى حال والعبرة الحالة التي يتوصل بها من معرفة المشاهد الى ما ليس بمشاهد ﴿لاولى الابصار﴾ لكل من يبصر ويقال لقوة القلب المدركة بصيرة وبصر ولا يكاد يقال للجراحة بصيرة كما في المفردات. يعنى ان من له بصيرة يعبر من المذكور الى معرفة المدبر ذلك من القدرة التامة والعلم الشامل الدال قطعاً على الوحدانية \* وسئل سعيد بن المسيب أى العبادة افضل قال التفكير فى خلقه والتفقه فى دينه \* ويقال العبر باوقار والمعتبر بمنقال فعلى العاقل الاعتبار آراء الليل واطراف النهار \* قالت رابعة القيسية رحمها الله ما سمعت الاذان الا ذكرت منادى يوم القيامة وما رأيت النلوج الا ذكرت تطاير الكتب وما رأيت الجراد الا ذكرت الحشر والاشارة فى الآية الكريمة ان الله تعالى يسوق السحب المنفرقة التي تنشأ من المعاصى والاخلاق الذميمة ثم يؤلف بينها ثم يحملها متراكماً بعضها على بعض فترى مطر التوبة يخرج من خلاله كما يخرج من سحاب وعصى آدم ربه فغوى مطر ثم اجتباه ربه فتأب عليه وهدى فالانسان من النسيان والشر جزء من البشر فاذا اذنب الانسان فلتكن همته طلب العفو والرحمة من الله تعالى ولا يمتنع منه مستعظماً لذنبه ظاناً ان الله تعالى وصف ذاته الازلية بالفغارية والتوابية حين لم يكن بشراً ولا ذنب ولا حادث من الحوادث فاقضى ذلك وجود الذنب من الانسان البتة لان المغفرة اتماهى بالنسبة الى الذنب : ولذا قال الحافظ

سهو وخطاى بنده كرش نيست اعتبار \* معنى عفو ورحمت آمر زكار چيست

وينزل الله من سماء القلب من قساوة فيها جموده من قهر الحق وخذلانه فيصيب من برد القهر من يشاء من اهل الشقاوة ويصرفه عن يشاء من اهل السعادة يكاد سنا برق القهر يذهب البصائر يقرب الله ليل معصية من يشاء نهار الطاعة كما قلب فى حق آدم عليه السلام ويقرب نهار طاعة من يشاء ليل المعصية كما قلب فى حق ابليس ان فى ذلك التقلب لعبرة لارباب البصائر بان يشاهدوا آثار لطفه وقهره فى مرآة التقلب كذا فى التأويلات التجمية ﴿والله خلق كل دابة﴾ الدب والديب مشى خفيف ويستعمل ذلك فى الحيوان وفى الحشرات اكثر كما فى المفردات والدابة هنا ليست عبارة عن مطلق ما يمشى ويتحرك بل هى اسم للحيوان الذى يدب على الارض ومسكنه هنالك فيخرج منها الملائكة والجن فان الملائكة خلقوا من نور والجن من نار \* وقال فى فتح الرحمن خلق كل حيوان يشاهد فى الدنيا ولا يدخل فيه الملائكة والجن لاننا لا نشاهدهم انتهى والمعنى خلق كل حيوان يدب على الارض ﴿من ماء﴾ هو جزؤ مادته اى احد العناصر الاربعة على ان يكون التنوين للوحدة الجنسية فدخل فيه آدم المخلوق من تراب وعيسى المخلوق من روح او من ماء مخصوص هو النطفة اى ماء الذكر والاثنى على ان يكون التنوين للوحدة النوعية فيكون تنزيلاً للغالب منزلة الكل اذ من الحيوان ما يتولد لاعن نطفة [ در تيسان از ابن عباس رضى الله عنهما نقل ميکنند که حق سبحانه جوهرى آفرید و نظر هيئت برو افکند بکداخت و آب شد بعضى آنرا تغليب نمود باآتش و از آن

جن بيا فريد پس بعضی را تغليب کرد بباد و ازان ملائكة بيا فريد پس تغليب نمود مقداری را بخاك و ازان آدمی و سائر حیوانات خلق کرد و اصل آن همه آبست [ \* قال في الكواشي تنكير ما موزن ان كل دابة مخلوقة من ماء مختص بها وهو النطفة فجميع الحيوان سوى الملائكة والجن مخلوق من نطفة وتعريف الماء في قوله ( وجعلنا من الماء كل شيء حي ) نظر الى الجنس الذي خلق منه جميع الحيوان لان اصل جميع الخلق من الماء \* قالوا خلق الله ماء فجعل بعضه ريحا فخلق منها الملائكة وجعل بعضه نارا فخلق منها الجن وبعضه طينا فخلق منه آدم انتهى ﴿ وفي التأويلات النجمية يشير الى ان كل ذى روح خلق من نور محمد عليه السلام لان روحه اول شيء تعلق به القدرة كما قال ( اول ما خلق الله روحى ) ولما كان هو درة صدف الموجودات عبر عن روحه بدرة وجوهرة فقال ( لما اراد الله ان يخلق العالم خلق درة ) وفي رواية جوهرة ( ثم نظر اليها بنظر الهية فصارت ماء ) الحديث فخلقت الارواح من ذلك الماء اهـ فان قيل ما الحكمة في خلق كل شيء من الماء قيل لان الخلق من الماء اعجب لانه ليس شيء من الاشياء اشد طوعا من الماء لان الانسان لو اراد ان يمسك بيده او اراد ان يبنى عليه او يتخذ منه شيئا لا يمكنه والناس يتخذون من سائر الاشياء انواع الاشياء \* قيل فالله تعالى اخبر انه يخلق من الماء الوان من الخلق وهو قادر على كل شيء كذا في تفسير ابن اليت عليه الرحمة ﴿ فمنهم من يمشى على بطنه ﴾ كالحية والحوت ونحوها وانما قال يمشى على وجه الجواز وان كان حقيقة المشى بالرجل لانه جمعه مع الذى يمشى على وجه التبع . يعنى ان تسمية حركة الحية مثلا ومرورها مشيا مع كونها زحفا للمشاكلة فان المشى حقيقة هو قطع المسافة والمروور عليها مع قيد كون ذلك المروور على الارجل ﴿ ومنهم من يمشى على رجلين ﴾ كالانس والجن والطير كما في الجلالين ﴿ ومنهم من يمشى على اربع ﴾ كالتم والوحش وعدم التعرض لما يمشى على اكثر من اربع كالنكاب ونحوها من الحشرات لعدم الاعتداد بها كما في الارشاد \* وقال في فتح الرحمن لانها في الصورة كالتي تمشى على اربع وانما تسمى على اربع منها كما في الكواشي وتذكير الضمير في منهم لتغليب العقلاء والتعبير عن الاصناف بمن ليوافق التفصيل الاجمال وهوهم في فهم والترتيب حيث قدم الزاحف على الماشى على رجلين وهو على الماشى على اربع لان المثنى بلا الة ادخل في القدرة من المثنى على الرجلين وهو اثبت لها بالنسبة الى من مشى على اربع ﴿ يخلق الله ما يشاء ﴾ مما ذكر وما لم يذكر بسيطا كان او مركبا على ما شاء من الصور والاعضاء والهيئات والحركات والطباع والقوى والافاعل مع اتحاد العنصر [ صاحب حقيقه فرموده اوست قادر بهر چه خواهد و خواست \* كارها جمله نزد او پيدا است

وقال بعضهم

نقشبند برون كلها اوست \* نقش دان درون دلها اوست

﴿ ان الله على كل شيء قدير ﴾ في فعل الله ما يشاء كما يشاء ﴿ لقد انزلنا آيات مبینات ﴾ اى لكل ما يليق بيانه من الاحكام الدينية والاسرار التكوينية ﴿ والله يهدي من يشاء ﴾ بالتوفيق للنظر الصحيح فيها والارشاد الى التأمل في معانيها ﴿ الى صراط مستقيم ﴾ يعنى الاسلام الذى



هو دين الله وطريقه الى رضاه وجنته وفي التأويلات النجمية اخبر عن سيرة هذه الدواب التي خلقت من الماء فقال ( فمنهم من يمشى على بطنه ) يعني سيرته في مشيه ان يضع عمره في تحصيل شهوات بطنه ( ومنهم من يمشى على رجلين ) اي يضع عمره في تحصيل شهوات فرجه فان كل حيوان اذا قصد قضاء شهوته يمشى على رجلين عند المباشرة وان كان له اربع قوائم ( ومنهم من يمشى على اربع ) اي يضع عمره في طلب الحياه لان اكثر طالبي الحياه يمشى راكبا على مركوب له اربع قوائم كالخيل والبغال والحمير كما قال تعالى ( والخيول والبغال والحمير لتركبوها وزينة ) يخلق الله ما يشاء من انواع المخلوقات على مقتضى حكمته ومشيئته الازلية لما يشاء كما يشاء اظهارا للقدرة ليعلم ان الله على خلق كل نوع من انواع المخلوقات والمقدورات قادر — ومن اخبار الرشيد — انه خرج يوما للصيد فارسل بازيا اشهب فلم يزل يعلو حتى غاب في الهواء ثم رجع بعد اليأس منه ومعه سمكة فاحضر الرشيد العلماء وسألهم عن ذلك فقال مقاتل يا امير المؤمنين رويانا عن جدك ابن عباس رضي الله عنهما ان الهواء معمور بامم مختلفة الخلق سكان فيه وفيه دواب تبيض وتخرج فيه شيا على هيئة السمك لها اجنحة ليست بذات ريش فاجاز مقاتلا على ذلك واكرمه ( لقد انزلنا آيات مبینات ) اي انزلنا القرآن مبینات آیاته ما خلقنا من كل نوع من انواع الانسان المذكورة او صافهم ولكنهم لو وكلوا الى ما جبلوا عليه لما كانوا يهتدون الا الى هذه الاوصاف التي جبلوا عليها ولا يهتدون الى صراط مستقيم هو صراط الله بارادتهم ومشيئتهم ( والله يهدي من يشاء الى صراط مستقيم ) يصل به الى الحضرة عشيئة الله وارادته الازلية نسأل الله الهداية الى سواء الطريق والتوفيق لجادة التحقيق ( ويقولون آمنا بالله وبالرسول ) نزلت في بشر المنافق خاصم يهوديا في ارض فدعاه الى كعب بن الاشرف من ابحار اليهود ودعاه اليهودي الى النبي عليه الصلاة والسلام فصيغة الجمع للايذان بان للقاتل طاقة يساعدهونه ويتابعونه في تلك المقالة كما يقال بنوا فلان قتلوا فلانا والقاتل منهم واحد ( واطعنا ) اي اطعناها في الامر والنهي والاطاعة فعل يعمل بالامر لا غير لانها الاقياد وهو لا يتصور الا بعد الامر بخلاف العبادة وغيرها ( ثم يتولى ) يعرض عن قبول حكمه \* قال الامام الراغب تولى اذا عدى بنفسه اقتضى معنى الولاية وحصوله في اقرب المواضع واذا عذني بعن لفظا او تقديره اقتضى معنى الاعراض وترك القرب فان الولي القرب والتولي قد يكون بالحسم وقد يكون بترك الاصغاء والاثمار ونم يجوز ان يكون للتراخي الزماني وان يكون لاستبعاد امر التولي عن قولهم آمنا واطعنا ( فريق منهم ) اي من القائلين \* قال في المفردات الفرق القطعة المنفصلة ومنه الفرقة للجماعة المنفردة من الناس والفريق الجماعة المنفردة عن آخرين ( من بعد ذلك ) القول المذكور ( وما اولئك ) اشارة الى القائلين فان نفى الايمان عنهم مقتضى لنفيه عن الفريق المتولي بخلاف العكس اي وما اولئك الذين يدعون الايمان والاطاعة ثم يتولى بعضهم الذين يشاركونهم في الاعتقاد والعمل ( بالمومنين ) حقيقة كما يعرب عنه اللام اي ليسوا بالمؤمنين المعهودين بالاخلاص في الايمان والثبات عليه ( واذا دعوا الى الله ورسوله ليحكم ) اي الرسول

﴿ بينهم ﴾ لانه المباشر للحكم حقيقة وان كان الحكم حكم الله حقيقة وذكر الله لتفخيمه عليه السلام والايدان بجلالة محله عنده تعالى والحكم بالشئ ان تقضى بانه كذا وليس بكذا سواء الزمت بذلك غيرك او لم تلزمه ﴿ اذا فريق منهم معرضون ﴾ اى فاجأ فريق منهم الاعراض عن المحاكمة اليه عليه السلام ليكون الحق عليهم وعلمهم بانه عليه السلام يحكم بالحق عليهم ولا يقبل الرشوة وهو شرح للتولى ومبالغة فيه واعرض اظهر عرضه اى ناحيته ﴿ وان يكن لهم الحق ﴾ اى الحكم لا عليهم ﴿ يأتوا اليه ﴾ الى صلة يأتوا فان الاتيان والنجي يمدان بالي ﴿ مذعنين ﴾ منقادين لجزمهم بانه عليه السلام يحكم لهم ﴿ أفي قلوبهم مرض ﴾ انكار واستقبح لاعراضهم المذكور وبيان المنشأ اى اذلك الاعراض لانهم مرضى القلوب لكفرهم ونفائهم ﴿ ام ﴾ لانهم ﴿ ارتابوا ﴾ اى شكوا في امر نبوته عليه السلام مع ظهور حقيقتها ﴿ ام ﴾ لانهم ﴿ يخافون ان يحيف الله عليهم ورسوله ﴾ في الحكومة . والحيف الجور والظلم الميل في الحكم الى احد الجانبين يقال حاف في قضيته اى جار فيما حكم ثم اضرب عن الكل وابطل منشيته وحكم بان المنشأ شئ آخر من شائعتهم حيث قيل ﴿ بل اولئك هم الظالمون ﴾ اى ليس ذلك لشيء مما ذكر اما الاولان فلانه لو كان لشيء منهما لاعرضوا عنه عليه السلام عند كون الحق لهم ولما اتوا اليه مذعنين لحكمه لتحقيق تفاههم وارتبابهم حينئذ ايضا واما الثالث فلانتفائه رأسا حيث كانوا لا يخافون الحيف اصلا لمعرفتهم امانته عليه السلام وثباته على الحق بل لانهم هم الظالمون يريدون ان يظلموا من له الحق عليهم ويتم لهم جحوده فيأبون المحاكمة اليه عليه السلام لعلهم بانه يقضى عليهم بالحق فئات النفي المستفاد من الاضراب في الاولين هو وصف منشيتهما في الاعراض فقط مع تحقيقهما في نفسيهما وفي الثالث هو الوصف مع عدم تحقيقه في نفسه وفي الرابع هو الاصل والوصف جميعا ﴿ انما كان قول المؤمنين ﴾ بالنصب على انه خبر كان وان مع ما في حيزها اسمها ﴿ اذا دعوا الى الله ورسوله ليحكم ﴾ اى الرسول ﴿ بينهم ﴾ وبين خصومهم سواء كانوا منهم او من غيرهم ﴿ ان يقولوا سمعنا ﴾ الدعاء ﴿ وأطعنا ﴾ بالاجابة والقبول والطاعة موافقة الامر طوعا وهى تجوز لله ولغيره كما في فتح الرحمن [ بهرچه کنی در میان حکمی ] ﴿ واولئك المنعوتون بما ذكر من النعت الجميل ﴾ هم المفلحون ﴿ الفائزون بكل مطلب والناجون من كل محذور ﴾ قال في المفردات الفلاح الظفر وادراك البغية ﴿ ومن ﴾ [ وهرکه ] ﴿ يطع الله ورسوله ﴾ اى من يطعهما كائنا من كان فيما امر به من الاحكام الشرعية اللازمة والمتعدية ﴿ ويخش الله ﴾ على ما مضى من ذنوبه ان يكون مأخوذا بها ﴿ ويتقه ﴾ فيما بقى من عمره واصله يتقيه خذف الياء للجزم فصار يتقه بكسر القاف والهاء ثم سكن القاف تخفيفا على خلاف القياس لان ما هو على صيغة فعل انما يسكن عينه اذا كانت كلمة واحدة نحو كتف في كتف ثم اجرى ما اشبه ذلك من المنفصل مجرى المتصل فان تقه في قولنا يتقه بمنزلة كتف فسكن وسطه كما سكن وسط كتف ﴿ فاولئك ﴾ الموصوفون بالطاعة والخشية والانتقاء ﴿ هم الفائزون ﴾ بالنعيم المقيم لامن عداهم . والفوز الظفر مع حصول السلامة كافي للمفردات

[ در کشف آورده که ملکی از علما التماس آتی کرد که بدان عمل کافی باشد و محتاج آیات دیگر نباشد علمای عصر او برین آیت اتفاق کردند چه حصول فوز و فلاح جز بفرمان برداری و خشیت و تقوی میسر نیست ]

اینک ره اگر مقصد اقصی طلبی \* وینک عمل ارضای مولی طلبی

فلا بد من الاطاعة لله ولرسوله في اداء الفرائض واجتناب المحارم فقد دعا الله تعالى فلا بد من الاجابة \* قال ابن عطاء رحمه الله الدعوة الى الله بالحقيقة والدعوة الى الرسول بالنصيحة فمن لم يجب داعي الله كفر ومن لم يجب داعي الرسول ضل وسبب عدم الاجابة المرض \* قال الامام الراغب المرض الخروج عن الاعتدال ينس بالانسان وذلك ضربان جسمي وهو المذكور في قوله تعالى ﴿ ولا على المريض حرج ﴾ والثاني عبارة عن الرذائل كالجهل والجبن والبخل والنفاق ونحوها من الرذائل الخلقية نحو قوله تعالى ﴿ في قلوبهم مرض فزادهم الله مرضا ﴾ ويشبه النفاق والكفر وغيرها من الرذائل بالمرض اما لكونها مانعة عن ادراك النضائل كالمريض المانع للبدن عن التصرف الكامل واما لكونها مانعة عن تحصيل الحياة الاخرية المذكورة في قوله تعالى ﴿ وان الدار الآخرة لهي الحيوان ﴾ واما لميل النفس بها الى الاعتقادات الرديئة ميل البدن المريض الى الاشياء المضرة انتهى وفي الحديث ( لا يؤمن احدكم حتى يكون هواه تابعا لما جئت به ) معناه لا يبلغ العبد كمال الايمان ولا يستكمل درجاته حتى يكون ميل نفسه متقادا لما جاء به النبي عليه السلام من الهدى والاحكام ثم ان حقيقة الطاعة والاجابة انما هي بترك ماسوى الله والاعراض عما دونه فمن اقبل على غيره فهو لا فائدت عرضت له وهي انحراف مزاج قلبه عن فطرة الله التي فطر الناس عليها من حب الله وحب الآخرة والشك في الدين بمقالات اهل الاهواء والبدع من المتفلسفين والطبايعين والدهريين وغيرهم من الضلال وخوف الخيف بان يأمره الله ورسوله بترك الدنيا وهوى النفس عن الهوى وانواع المجاهدات والرياضات المؤدية الى تركية النفس وتصفية القلب لتحلية الروح بحلية اخلاق الحق والوصول الى الحضرة ثم لا يوفيان بما وعدا بقوله ﴿ للذين احسنوا الحسنى وزيادة ﴾ ويظلمان عليه بعدم اداء حقوقه اما علم ان الله لا يظلم مثقال ذرة ﴿ واقسموا بالله ﴾ اى حلف المنافقون بالله واصله من القسامة وهي ايمان تقسم على المتهمين في الدم ثم صار اسما لكل حلف ﴿ جهد ايمانهم ﴾ الجهد بالفتح الطاقة واليمين في اللغة القوة وفي الشرع تقوية احد طرفي الخبر بذكر الله \* قال الامام الراغب اليمين في الحلف مستعار من اليد اعتبارا بما يفعلها المجاهد والمعاهد عنده \* قال في الارشاد جهد نصب على انه مصدر مؤكد لفعله الذي هو في حين النصب على انه حال من فاعل اقساموا اى اقساموا به تعالى يجهدون ايمانهم جهدا ومعنى جهد اليمين بلوغ غايتها بطريق الاستعارة من قولهم جهد نفسه اذا بلغ اقصى وسعها وطاقها اى جاهدين بالعين اقصى مراتب اليمين في الشدة والوكادة فمن قال اقسم بالله فقد جهد يمينه ومعنى الاستعارة انه لما لم يكن لليمين وسع وطاقه حتى يبلغ المنافقون اتصى وسع اليمين وطاقها كان اصله يجهدون ايمانهم جهدا ثم حذف الفعل وقدم المصدر فوضع موضعه مضافا الى المفعول نحو فضرِب

الرقاب : وبالفارسية [ وسوکنند کردند منافقان بخدای تعالی سختترین سوکندان خود ]  
﴿ لئن امرتهم ﴾ ای بالخروج الى الفزوة فانهم كانوا يقولون لرسول الله انما كنت نكن  
ممعك ولئن خرجت خرجنا معك وان ائت ائنا وان امرتنا بالجهاد جاهدنا ﴿ ليخرجن ﴾  
جواب لا قسموا لان اللام الموطئة للقسم في قوله لئن امرتهم جعلت ما يأتي بعد الشرط  
المذكور جوابا للقسم لاجزاء للشرط وكان جزاء الشرط مضرا مدلولا عليه بجواب القسم  
وجواب القسم وجزاء الشرط لما كانا متماثلين اقتصر على جواب القسم وحيث كانت مقاتلهم  
هذه كاذبة ويمينهم فاجرة امر عليه السلام بردها حيث قيل ﴿ قل لا تقسموا ﴾ لا تحلفوا  
بالله على ما تدعون من الطاعة ﴿ طاعة معروفة ﴾ خبر مبتدأ محذوف والجملة تعليل للنهي  
اي لان طاعتكم طاعة نفاقية واقعة باللسان فقط من غير مواطاة من القلب وانما عبر عنها  
بمعروفة للايدان بان كونها كذلك مشهور معروف لكل احد كذا في الارشاد ﴿ وقال بعضهم  
طاعة معروفة بالاخلاص وصدق التبة خير لكم وامثل من قسمكم باللسان فالملطوب منكم  
هي لا يمين الكاذبة المنكرة ﴾ وفي التأويلات التجمية ﴿ قل لا تقسموا ﴾ بالكذب قولاً بل اطيعوا  
فعلا فانه ﴿ طاعة معروفة ﴾ بالافعال غير دعوى القيل والقال ﴿ ان الله خير بما تعملون ﴾  
بالحال صدقا وبالقال كذبا او بطاعتكم بالقول ومخالفتكم بالفعل فيجازيكم على ذلك ﴿ قل  
اطيعوا الله واطيعوا الرسول ﴾ في الفرائض والسنن على رجاء الرحمة والقبول ﴿ فان تولوا ﴾  
بمحذوف احدى التائين اي تولوا وتعرضوا عن هذه الطاعة اثر ما امرتم بها ﴿ فانما عليه ﴾  
اي فاعلموا انما عليه صلى الله عليه وسلم ﴿ ما حمل ﴾ اي ما كلف وامره من تبليغ الرسالة  
﴿ وعليكم ما حملتم ﴾ ما امرتم به من الاجابة والطاعة ولعل التعيير عنه بالتحمل للاشعار  
بثقله وكونه مؤونة باقية في عهدتهم بعد كانه قيل وحيث توليتم عن ذلك فقد بقيتم تحت  
ذلك الحمل الثقيل ﴿ وان تطيعوه ﴾ اي فيما امركم به من الطاعة ﴿ تهتدوا ﴾ الى  
الحق الذي هو المقصد الاقصى الموصل الى كل خير والمنجي من كل شر وتأخير عن  
بيان حكم التولي لما في تقديم الترهيب من تأكيد الترغيب ﴿ وما على الرسول ﴾  
محمد وبيعه ان يحمل على الجنس لانه اعيد معرفا ﴿ الا البلاغ المبين ﴾ التبليغ الموضح  
لكل ما يحتاج الى الايضاح وقد فعل وانما بقي ما حملتم فان اديتم فلكم وان توليتم فعليكم  
\* قال ابو عثمان رحمه الله من امر السنة على نفسه قولاً وفعلاً نطق بالحكمة ومن امر الهوى  
على نفسه نطق بالبدعة لان الله تعالى قال ﴿ وان تطيعوه تهتدوا ﴾ \* يقال ثلاث آيات نزلت مقرونة  
بثلاث لا تقبل واحدة منها بغير قرينتها : اولها قوله تعالى ﴿ واقموا الصلوة وآتوا الزكاة ﴾  
فن صلى ولم يؤد الزكاة لم تقبل منه الصلاة : والثانية قوله تعالى ﴿ اطيعوا الله واطيعوا الرسول ﴾  
فن اطاع الله ولم يطع الرسول لم يقبل منه : والثالثة قوله تعالى ﴿ ان اشكرلى ولوالديك ﴾ فن شكر الله  
في نعمائه ولم يشكر الوالدين لا يقبل منه ذلك فاطاعة الرسول مفتاح باب القبول ويرشدك على  
شرف الاطاعة ان كلب اصحاب الكهف لما تبعهم في طاعة الله وعدله دخول الجنة فاذا كان من  
تبع المطيعين كذلك فما ظنك بالمطيعين \* قال حاتم الاصح رحمه الله من ادعى ثلاثا بغير ثلاث

فهو كذاب من ادعى حب الجنة من غير اتفاق ماله فهو كذاب ومن ادعى محبة الله من غير ترك محارم الله فهو كذاب ومن ادعى محبة النبي عليه السلام من غير محبة الفقراء فهو كذاب  
عجب درويشان كليل جنت است

\* واعلم ان احمد بن حنبل رحمه الله لما راى الشريعة بين جماعة كشفوا العورة في الحمام قيل له في المنام ان الله تعالى جعلك اماما للناس برعايتك الشريعة : وفي المتوى

رهر و راه طريقت اين بود \* كاو باحكام شريعت ميرود

نسأل الله التوفيق ﴿ وعدا الله الذين آمنوا منكم وعملوا الصالحات ﴾ الخطاب لعامة الكفرة ومن تبعية اوله عليه السلام ولمن معه من المؤمنين ومن بيانية وتوسيط الظرف بين المعطوفين لاطهار اصالة الايمان ﴿ ليستخلفهم في الارض ﴾ جواب للقسم اما باضمار على معنى وعدمهم الله واقسم ليستخلفهم او بتزليل وعده تعالى منزلة القسم لتحقيق انجازه لامحالة اى ليجعلهم خلفاء متصرفين في الارض تصرف الملوك في ممالكهم \* قال الكاشفي [ في الارض : در زمين كفار از عرب وعجم ] لقوله عليه السلام ( ليدخلن هذا الدين على ما دخل عليه الليل ) \* قال الراغب الخلافة النيابة عن الغير اما لقيه التوب عنه واما لموته واما لعجزه واما لتشريف المستخلف وعلى هذا الوجه الاخير استخلف الله اولياءه في الارض ﴿ كما استخلف الذين من قبلهم ﴾ اى استخلفا كائنا كانت خلافتهم من قبلهم وهم بنو اسرائيل استخلفهم الله في مصر والشام بعد اهلاك فرعون والجبارة ﴿ وليمكن لهم دينهم ﴾ التمكين جعل الشئ مكانا لا آخر يقال مكن له في الارض اى جعلها مقرا له \* قال في تاج المصادر التمكين [ دست دادن و جاى دادن ] يقال مكنتك ومكنت لك مثل نصحتك ونصحت لك \* وقال ابو على يجوز ان يكون على حد ردف لكم انتهى. والمعنى ليجعلن دينهم مقرا ثابتا بحيث يستمرون على العمل باحكامه من غير منازع ﴿ الذى ارتضى لهم ﴾ الارتضاء [ پسندیدن ] كما في التاج ﴿ قال في التأويلات النجمية يعنى يمكن كل صنف من الخلفاء حمل امانته التى ارتضى لهم من انواع مراتب دينهم فانهم ائمة اركان الاسلام ودعائم الملة الناصحون لعباده الهادون من يسترشد في الله حفاظ الدين وهم اصناف . قوم هم حفاظ اخبار الرسول عليه السلام وحفاظ القرآن وهم بمنزلة الخزنة . وقوم هم علماء الاصول من الرادين على اهل الغناد واصحاب البدع بواضح الادلة غير مغلطين الاصول بعلوم الفلاسفة وشبههم فانها مهلكة عظيمة لا يسلم منها الا العلماء الراسخون والاولياء القائمون بالحق وهم بطارقة الاسلام وشجعانه . وقوم هم الفقهاء الذين اليهم الرجوع في علوم الشريعة من العبادات وكيفية المعاملات وهم في الدين بمنزلة الوكلاء والمتصرفين في الملك . وآخرون هم اهل المرفقة واصحاب الحقائق وارباب السلوك الكاملون المكملون وهم خلفاء الله على التحقيق واقطاب العالم وعمد السماء واوتاد الارض بهم تقوم السموات والارض وهم في الدين كخواص الملك واعيان مجلس السلطان فالدين معمور بهؤلاء على اختلاف طبقاتهم الى يوم القيامة ﴿ وليبدلهم ﴾ التبديل جعل الشئ مكان آخر وهو اعم من الموضع فان الموضع هو ان يصير لك الثانى باعطاء الاول

والتبديل يقال للتغيير وان لم تأت ببديله : والمعنى بالفارسية [ و بدل دهد ايشانرا ]  
﴿ من بعد خوفهم ﴾ من الاعداء ﴿ امينا ﴾ منهم واصل الامن طمأنينة النفس وزوال  
الخوف وكان اصحاب النبي عليه السلام قبل الهجرة اكثر من عشرين خائفين ثم هاجروا  
الى المدينة وكانوا يصبحون في السلاح ويمسون فيه حتى تجزأ الله وعده فظهرهم على العرب  
كلهم وفتح لهم بلاد الشرق والغرب

دمبدم صيت كمال دولت خدام او \* عرصه روى زمين راسر بسر خواهد گرفت  
شاهباز همتش چون بر كشايد بال قدر \* از تر يا تا ترى در زير پر خواهد گرفت  
﴿ يعبدوتى ﴾ حال من الذين آمنوا لتقييد الوعد بالثبات على التوحيد ﴿ لا يشركون بي شياً ﴾  
حال من الواو اى يعبدوتى غير مشركين بي في العباد شياً ﴿ ومن كفر ﴾ ومن ارند ﴿ بعد  
ذلك ﴾ الوعد او اتصف بالكفر بان ثبت واستمر عليه ولم يتاثر بما امر من الترغيب والترهيب  
فان الاصرار عليه بعد مشاهدة دلائل التوحيد كفر مستأنف زائد على الاصل او كفر هذه  
النعمة العظيمة ﴿ فاولئك هم الفاسقون ﴾ الكاملون في الفسق والخروج عن حدود الكفر  
والطغيان \* قال المفسرون اول من كفر بهذه النعمة وجحد حقها الذين قتلوا عثمان رضى الله  
عنه فلما قتلوه غير الله ما بهم من الامن وادخل عليهم الخوف الذى رفع عنهم حتى صاروا  
يقتلون بعد ان كانوا اخوانا متحابين والله تعالى لا يغير نعمة انعمها على قوم حتى يغيروا ما بانفسهم  
وفي الحديث ( اذا وضع السيف فى امي لا يرفع عنها الى يوم القيامة ) : وفي المتنوى  
هرچه با تو آيد از ظلمات غم \* آن زبى شرمى و كستايست هم

\* قال ابراهيم بن ادهم رحمه الله مشيت في زرع انسان فتاداني صاحبه يا بقر نقلت غير اسمي  
بزلة فلو كثرت لغير الله معرفتي ﴿ واقوموا الصلوة وآتوا الزكوة ﴾ عطف على مقدر يستدعيه  
المقام اى فآمنوا واعملوا صالحا واقوموا الخ ﴿ واطيعوا الرسول ﴾ فى سائر ما امركم به فهو  
من باب التكميل ﴿ لعلكم ترحمون ﴾ اى افعلوا ما ذكر من الاقامة والايضاء والاطاعة  
راجين ان ترحموا فهو متعلق بالاوامر الثلاثة ﴿ لا تحسبن ﴾ يا محمد او يا من يصلح للخطاب  
كائنا من كان ﴿ الذين كفروا ﴾ مفعول اول لا تحسبن ﴿ معجزين فى الارض ﴾ المعجز  
ضد القدرة والعجزت فلانا جعلته عاجزا اى معجزين لله عن ادراكهم واهلاكهم فى قطر  
من الاقطار بما رحبت وان هربوا منها كل مهرب ﴿ ومأواهم النار ﴾ عطف على جملة النهي  
بتأويلها بجملة خبرية اى لا تحسبن الذين كفروا معجزين فى الارض فانهم مدركون  
ومأواهم النار ﴿ ولبئس المصير ﴾ جواب لقسم مقدر والمخصوص بالمدح محذوف اى وباللـ  
لبئس المصير والمرجع هى اى النار يقال صار الى كذا اى انتهى اليه ومنه صير الباب لمصيره  
الذى ينتهى اليه فى تنقله وتحركه \* وفى الآية اشارة الى كفران النعمة فان الذين انفقوا النعمة  
فى المعاصى وغيروا ما بهم من الطاعات مأواهم نار القطيعة \* قال على رضى الله عنه اقل ما يلزمكم  
لله ان لا تستعينوا بنعمه على معاصيه \* قال الحسن رحمه الله اذا استوى يومك فانت ناقص قيل  
كيف ذاك قال ان الله زادك فى يومك هذا نعماً فعليك ان تزداد فيه شكراً وكل ما اوجد

لفعل ما فترفه لتنام وجود ذلك الفعل منه كالفرس للعدو في الكرّ والفرّ - والسيف للعمل والاعضاء خصوصا اللسان للشكر ومتى لم يوجد فيه المعنى الذي لاجله اوجد كان ناقصا فالانسان القاصر في عباداته كالانسان الناقص في اعضائه وآلاته \* واعلم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد دعا جميع الناس الى الله تعالى والى توحيده وطاعته فاجاب من اجاب وهم اهل السعادة واولهم الصحابة رضى الله عنهم واعرض من اعرض وهم اهل المشقاوة واقدمهم الكفرة والمنافقون المعاصرون له عليه السلام ولما هربوا من باب الله تعالى بترك اطاعة رسوله واصروا عليه عاقبهم الله تعالى عاجلا ايضا حيث قتلوا في الوقائع واصيبوا بما لا يخطر ببالهم فانظر كيف ادركم الله تعالى فلم يعجزوه كما ادرك الائم السالفة العاصية نسأل الله تعالى ان يجعلنا في حصين عصمته ويتعمدنا برحمته ويحرسنا بعين عنايته ﴿ يا ايها الذين آمنوا ﴾ - روى - ان غلاما لاسماء بنت ابي مرثد دخل عليها في وقت كراهته فنزلت والخطاب للرجال المؤمنين والنساء المؤمنات جميعا بطريق التغليب ﴿ ليستأذنكم ﴾ هذه اللام لام الامر والاستئذان طلب الاذن والاذن في الشيء اعلام باجازته والرخصة فيه : والمعنى بالفارسية [ بايد كه دستورى طلبند از شما ] ﴿ الذين ملكتم ايمانكم ﴾ من العبيد والجواري ﴿ والذين لم يبلغوا الحلم ﴾ اى الصبيان القاصرون عن درجة البلوغ المعهود والتعير عن البلوغ بالاحتلام لكونه اظهر دلائله وبلوغ الفلام صيرورته بحال لوجامع ازل \* قال في القاموس الحلم بالضم والاحتلام الجماع في النوم والاسم الحلم كمنق انتهى \* وفي المفردات ليس الحلم في الحقيقة هو العقل لكن فسروه بذلك لكونه من مسيات العقل وتسمى البلوغ بالحلم لكونه جدرا صاحبه بالحلم ﴿ منكم ﴾ اى من الاحرار ﴿ ثلث مرات ﴾ ظرف زمان ليستأذن اى ليستأذنوا في ثلاثة اوقات في اليوم واليلة لانها ساعات غرة وغفلة ثم فسرتك الاوقات بقوله ﴿ من قبل صلاة الفجر ﴾ لظهور انه وقت القيام عن المضاجع وطرح ثياب النوم ولبس ثياب اليقظة ومحله النصب على انه بدل من ثلاث مرات ﴿ وحين تضعون ثيابكم ﴾ اى ثيابكم التي تلبسونها في النهار وتخلعونها لاجل القيلولة وهى النوم نصف النهار ﴿ من الظهيرة ﴾ بيان للحين وهى شدة الحر عند انتصاف النهار \* قال في القاموس الظهيرة حد انتصاف النهار وانما ذلك في القبط والتصريح بمدار الامر اعني وضع الثياب في هذا الحين دون الاول والاخر لما ان التجرد عن الثياب فيه لاجل القيلولة لقلة زمانها ووقوعها في النهار الذي هو مظنة لكثرة الورود والصدور ليس من التحقق والاطراد بمنزلة ما في الوقتين فان تحقق التجرد واطراده فيهما امر معروف لا يحتاج الى التصريح به ﴿ ومن بعد صلاة العشاء ﴾ الآخرة ضرورة انه وقت التجرد عن اللباس والالتحاق بالحاف وهو كل ثوب تغطيت به ﴿ ثلث عورات ﴾ خبر مبتدأ محذوف اى هن ثلاثة اوقات كاشنة هو لكم ﴿ يختل فيها التستر عادة والمودة الحلل الذي يرى منه ما يراد ستره وسميت الاوقات المذكورة عورات مع انها ليست نفس العورات بل هذه اوقات العورات على طريق تسمية الشيء باسم ما يقع فيه مبالغة في كونه محلا له ﴿ ليس عليكم ولا عليهم ﴾ اى على المالك والصبيان ﴿ جناح ﴾

انتم في الدخول بغير استئذان لعدم ما يوجب من مخالفة الامر والاطلاع على المورات  
﴿ بدمه ﴾ اى بعد كل واحدة من تلك المورات الثلاث وهى الاوقات المتخللة بين  
كل وقتين منهن فالاستئذان لهؤلاء مشروع فيها لابعدها ولغيرهم في جميع الاوقات  
﴿ طوافون ﴾ اى هم بنى الممالك والاطفال طوافون ﴿ عليكم ﴾ للخدمة طوافا كثيرا  
والطواف المورثان حول الشئ ومنه الطائف لمن يدور حول البيت حافا ومنه استعير الطائف  
من الجن والحيال والحادثة وغيرها ﴿ بعضكم ﴾ طائف ﴿ على بعض ﴾ اى هم يطوفون  
عليكم للخدمة وانتم تطوفون للاستخدام ولوكفهم الاستئذان في كل طوفة اى في هذه  
للاوقات الثلاثة وغيرها لصاق الامر عليهم فلذا رخص لكم في ترك الاستئذان فيما وراء  
هذه الاوقات ﴿ كذلك ﴾ اشارة الى مصدر الفعل الذى بدمه والكاف مقحمة اى مثل  
ذلك التبيين ﴿ بين الله لكم الآيات ﴾ الدالة على الاحكام اى ينزلها مينة وانحة الدلالات  
عليها لانه تعالى بينها بعد ان لم تكن كذلك ﴿ والله عليم ﴾ مبالغ في العلم بجميع المعلومات  
فيعلم احوالكم ﴿ حكيم ﴾ في جميع افعاله فيشرع لكم ما فيه صلاح امركم معاشا ومعادا  
- روى - عن عكرمة ان رجلين من اهل العراق سألا ابن عباس رضى الله عنهما عن هذه  
الآية فقال ان الله ستر يحب الستر وكان الناس لم يكن لهم ستور على ابوابهم ولا حجاب  
في بيوتهم فرمى فاجأ الرجل ولده او خادمه او يتيم في حجره ويرى منه ما لا يحبه فامرهم  
الله تعالى ان يستأذنوا الثلاث ساعات التى سماها ثم جاء باليسر وبسط الرزق عليهم فاتخذوا  
الستور والحجاب فرأى الناس ان ذلك قد كفاهم عن الاستئذان الذى امروا به ففيه دليل  
على ان الحكم اذا ثبت لمعنى فاذا زال المعنى زال الحكم فالتبسط في اللباس والمعاش والسكنى  
ونحوها مرخص فيه اذا لم يؤد الى كبر واغترار \* قال عمر رضى الله عنه اذا وسع الله عليكم  
فوسعوا على انفسكم. ويقال اليسار مفسدة للنساء لاستيلاء شهوتهن على عقولهن وفي الحديث  
(ان الله يحب ان يرى اثر نعمته على عبده) يعنى اذا آتى الله عبده نعمة من نعم الدنيا فليظهرها  
من نفسه وليلبس لباسا نظيفا يليق بحاله ولتكن نيته في لبسه اظهار نعمة الله عليه ليقصده  
المحتاجون لطلب الزكاة والصدقات وليس لبس الخلق مع اليسار من التواضع \* وفي الآية  
رخصة اتخاذ العبد والاماء للخدمة لمن قام بحقوقهم وبيان ان حق المولى عليهم الخدمة  
وفي الحديث (حسنة الحر بعشر وحسنة المملوك بعشرين) يضاعف له الحسنة وهذا لمن احسن  
عبادة الله ونصح لسيده اى اراد له خيرا واقام بمصالحه على وجه الخلوص كذا في شرح  
المشارك \* قال في نصاب الاحتساب وينبغى ان يتخذ الرجل جارية لخدمة داخل البيت دون  
العبد البالغ لان خوف الفتنة في العبد اكثر من الاحرار الاجانب لان الملك يقلل الحشمة  
والمحرمة منتفية والشهوة داعية فلا يامن الفتنة . وقيل من اتخذ عبدا للخدمة داخل البيت  
فهو كسحان بالسين المهمة اى اعرج او مقعد . وابتاع بعض المشايخ غلاما فقبل بورك لك  
فيه فقال البركة مع من قدر على خدمة نفسه واستغنى عن استخدام غيره فخفت مؤونته  
وهانت تكاليفه وكفى سياسة العبد والمرء في بيته بمنزلة القلب وقلمما تنفع خدمة الجوارح



الابحذمة القلب \* ودلت الآية على ان من لم يبلغ وقد عقل يؤمر بفعل الشرائع وينهى عن ارتكاب القبائح فانه تعالى امرهم بالاستئذان في الاوقات المذكورة وفي الحديث (مروهم بالصلاة وهم ابناء سبع - واضربوهم على تركها وهم ابناء عشر) وانما يؤمر بذلك ليعتاده ويسهل عليه بعد البلوغ ولذا كره الباسه ذهباً او حريراً لئلا يعتاده والانتم على الملبس كافي القهستاني : قال الشيخ سعدى قدس سره

يخزى درش زجر وتعليم كن \* به نيك وندش وعده وبهم كن  
قال ابن مسعود رضى الله عنه اذا بلغ الصبي عشر سنين كتبت له حسنة ولم تكتب سيئة حتى يحتلم \* قال في الاشياء وتصح عبادة الصبي وان لم تجب عليه واختلفوا في ثوابها والمعمد انه له وللمعلم ثواب التعليم وكذا جميع حسنة وليس كالبالغ في النظر الى الاجنية والحلوة بها فيجوز له الدخول على النساء الى خمس عشرة سنة كافي الملتقط : وقال الشيخ سعدى

بسرچون زده بر كذشته سنين \* زنا محرمان كو فراتر نشين

بر پنه آتش نشايد فروخت \* كه تا چشم برهم زنى خانه سوخت

❦ واذا بلغ الاطفال منكم الحلم ❦ اى الاطفال الاحرار الاجانب فيخرج العبد البالغ فانه لا يستأذن في الدخول على سيده في غير الاوقات الثلاثة المذكورة كما قال في التمهيد يدخل العبد على سيده بلا اذنها بالاجماع ❦ فليستأذنوا ❦ اى ان اردوا الدخول عليكم ❦ كما استأذن الذين ❦ بلقوا الحلم ❦ من قبلهم ❦ اودكروا من قبلهم ❦ كما قال تعالى فيما تقدم (لا تدخلوا بيوتا غير بيوتكم حتى تستأمنوا) الآية فالمنى فليستأذنوا استئذاناً كما مثل استئذان المذكورين قبلهم بان يستأذنوا في جميع الاوقات ويرجعوا ان قيل لهم ارجعوا ❦ كذلك يبين الله لكم آياته والله عليم حكيم ❦ كرره للتاكيد والمبالغة في الامر بالاستئذان \* اعلم ان بلوغ الصغير بالاحبال والانتزال والاحتلام وبلوغ الصغيرة بهما وبالجل والحيض فان لم يوجد فيهما شئ من الاصل وهو الانتزال والعلامة وهو الباقي فيبلغان حين يتم لهما خمس عشرة سنة كما هو المشهور وبه يفتى لقصر اعمار اهل زماننا \* قال بعض الصحابة كان الرجل فيمن قبلكم لا يحتلم حتى يأتى عليه ثمانون سنة \* قال وهب اناء من مات من ولد ابن آدم ولد مائتي سنة وادنى مدة البلوغ للسلام اثنتا عشرة سنة ولذا تطرح هذه المدة من سن الميت الذي كثرتم يحسب ما بقى من عمره فقه طي فدية صلاته على ذلك وادنى مدته للجارية تسع سنين على المختار ولذا تطرح هذه المدة من الميت الا انى فلا تحتاج الى اسقاط صلاتها بالفدية ثم هذا بلوغ الظاهر واما بلوغ الباطن فالوصول الى سر الحقيقة وكاليه في اربعين من اول كشف الحجاب وربما يحصل للبعض علامة ذلك في صباه \* قال ايوب عليه السلام ان الله يزرع الحكمة في قلب الصغير والكبير فاذا جعل الله العبد حكيماً في الصبي لم تضع مثزله عند الحكماء خدانة سنة وهم يرون عليه من الله نور كرامته \* ودخل الحسين بن فضل على بعض الخلفاء وعنده كثير من اهل العلم فاحب ان يتكلم فنه فقال أصبى يتكلم في هذا المقام فقال ان كنت صيباً فليست باصغر من هدهد سليمان ولا انت اكبر من سليمان بين قال (احطت بما لم تحط به) [ حكما كفته اند توان كرى به زست نه بمال

وبزركى بعقلت نه بسال [ فالاعتبار لفضل النفس لالصغر والكبر وغيرها \* قال هشام بن عبد الملك لزيد بن علي بلقي انك تطلب الخلافة ولست لها باهل قال لم قال لانك ابن امة فقال فقد كان اسماعيل ابن امة واسحق ابن حرة وقد اخرج الله من صلب اسماعيل خير ولد آدم صلوات الله عليه وعليهم اجمعين : قال المولى الجامى قدس سره

جه غم زمقصت صورت اهل معنى را \* چوجان زروم بود كوتن از حبش مى باش

قال السعدى قدس سره

چو كنعانرا طينعت بي هنر بود \* پيبر زاد كي قدرش نيفزود

هنر بنماي اكر دارى نه كوهي \* كل از خارست و ابراهيم از آزر

﴿ والقواعد ﴾ مبتداً جمع قاعد بلاهاء لاختصاصها بالمرأة واذا اردت القعود بمعنى الجلوس قلت قاعدة كحامل من حمل البطن وحاملة من حمل الظهر \* قال في القاموس القاعد التي قعدت عن الولد وعن الحيض وعن الزوج ﴿ من النساء ﴾ حال من المستكن في القواعد اى العجائز اللاتي قعدن عن الحيض والحمل : وبالفارسية [ ونشستگان در خانهها و باز ماندگان ] اللاتي لا يرجون نكاحاً ﴿ صفة للقواعد لالنساء اى لا يطمعن في النكاح لكبرهن فاعتبر فيهن القعود عن الحيض والحمل والكبر ايضا لانه ربما ينقطع الحيض والرغبة فيهن باقية : وبالفارسية [ آنانكه اميد ندارند نكاح خود را يعنى طمع نمي کنند كه كسى ايشانرا نكاح كند بجهت پيرى و عجز ] ﴿ فليس عليهن جناح ﴾ الجملة خبر مبتداً اى اثم و وبال في ﴿ ان يضعن ﴾ عند الرجال ﴿ ثيابهن ﴾ اى الثياب الظاهرة كالجلباب والازار فوق الثياب والقناع فوق الحمار ﴿ غير متبرجات بزينة ﴾ حال من فاعل يضعن . واصل التبرج التكلف في اظهار ما يخفى خص بكشف عورة زينتها ومحاسنها للرجال . والمعنى حال كونهن غير مظهرات لزينة خفية كالسوار والخلخال والقلادة لكن لطلب التخفيف جاز الوضع لهن ﴿ وان يستغفن ﴾ بترك الوضع اى يطلبن العفة وهى حصول حالة للنفس تمتنع بها عن غلبة الشهوة وهو مبتداً خبره قوله ﴿ خير لهن ﴾ من الوضع لبعده من التهمة ﴿ والله سميع ﴾ مبالغ في جميع ما يسمع فيسمع ما يجرى بينهن وبين الرجال من المقاوله ﴿ عليم ﴾ فيعلم مقاصدهن وفيه من الترهيب ما لا يخفى \* اعلم ان العجوز اذا كانت بحيث لا تشتهي جاز النظر اليها لا من الشهوة . وفيه اشارة الى ان الامور اذا خرجت عن معرض الفتنة وسكنت نائرة الآفات سهل الامر وارتفعت الصعوبة وايحت الرخص ولكن التقوى فوق امر الفتوى كما اشار اليه قوله تعالى ﴿ وان يستغفن خير لهن ﴾ وفي الحديث ( لا يبلغ العبد ان يكون من المتقين حتى يدع ما لا بأس به حذرا بما فيه بأس ) \* قال ابن سيرين ما غشيت امرأة قط لا في يقظة ولا في نوم غير ام عبدالله واني لارى المرأة في المنام فاعلم انها لا تحل لي فاصرف بصري \* قال بعضهم ليت عقلي في اليقظة كمقل ابن سيرين في المنام \* وفي الفتوحات المكية يجب على الورع ان يجتنب في خياله كما يجتنب في ظاهره لان الحيال تابع للحس ولهذا كان المريد اذا وقع له احتلام فليشيخه معاقبته على ذلك لان الاحتلام برؤيا في النوم او بالتصور في اليقظة لا يكون الا من بقية الشهوة في خياله فاذا احتلم صاحب كمال فانما

ذلك لضعف اعضائه الباطنة لمرض طرأ في مزاجه لاعتن احتلام لا في حلال ولا في حرام انتهى . ثم ان المعجوز في حكم الرجل في ترك الحجاب لافي مرتبته كما قال حكيم ان خير نصفي الرجل آخره يذهب جهله ويتقرب حلمه ويجمع رأيه وشر نصفي المرأة آخرها يسوء خلقها ويحد لسانها ويعقم رحمها \* وعدم رنجاه التكاثر انما هو من طرف الرجل لا من طرف المعجوز غالباً فانه حكى ان معجوزاً مرضت فأتى ابنها بطبيب فرآها متزينة بأثواب مصبوغة فعرف حالها فقال ما احوجها الى الزوج فقال الابن ما للعجائز والازواج فقالت ويحك انت أعلم من الطبيب - وحكى - لما مات زوج رابعة العدوية استأذن عليها الحسن البصري واصحابه فاذنت لهم بالدخول عليها وارخت سترا وجلست وراء الست فقال لها الحسن واصحابه انه قدمتم بعلك ولا بد لك منه قالت نعم وكرامة لكن من اعلمكم حتى ازوجه نفسي فقالوا الحسن البصري فقالت ان اجبتني في اربع مسائل فانا لك فقال سلى ان وفقني الله اجبتك قالت ما تقول لومت انا وخرجت من الدنيا مت على الايمان ام لا قال هذا غيب لا يعلمه الا الله ثم قالت ما تقول لو وضعت في القبر وسألني منكرو ونكير أقدر على جوابهما ام لا قال هذا غيب ايضا ثم قالت اذا حشر الناس يوم القيامة وتطارت الكتب أعطى كتابي يميني ام بشمالى قال هذا غيب ايضا ثم قالت اذا نودى في الخلق فريق في الجنة وفريق في السعير كنت انا من أى الفريقين قال هذا غيب ايضا قالت من كان له علم هذه الاربعة كيف يشتغل بالتزوج ثم قالت يا حسن اخبرني كم خلق الله العقل قال عشرة اجزاء تسعة للرجال وواحد للنساء ثم قالت يا حسن كم خلق الله الشهوة قال عشرة اجزاء تسعة للنساء وواحد للرجال قالت يا حسن انا اقدر على حفظ تسعة اجزاء من الشهوة بحجزه من العقل وانت لا تقدر على حفظ جزء من الشهوة بتسعة اجزاء من العقل فبكى الحسن وخرج من عندها \* وعن سليمان عليه السلام الغالب على شهواته اشد من الذى يفتح المدينة وحده : قال الشيخ سعدى قدس سره

مبر طاعت نفس شهوت پرست \* که هر ساعتش قبله دیکرست

﴿ ليس على الاعمى ﴾ مفقود البصر: وبالفارسية [ نابينا ] ﴿ حرج ﴾ اثم ووبال ﴿ ولاعلى الاعرج ﴾ حرج ﴿ العروج ﴾ ذهاب في صعود وعرج مشى مشى الخارج اى الذهاب في صعود فعرج كدخل اذا اصابه شئ في رجله فمشى مشية العرجان وعرج كطرب اذا صار ذلك خلقه له والاعرج بالفارسية [ لك ] ﴿ ولاعلى المريض ﴾ حرج ﴿ المريض ﴾ بالفارسية [ بیمار ] والمريض الخروج عن الاعتدال الخاص بالانسان كانت هذه الطوائف يخرجون من مواكدة الاصحاء حذرا من استقذارهم اياهم وخوفا من تأذيتهم بافعالهم واوضاعهم فان الاعمى ربما سبقت اليه عين مواكدة ولا يشعر به والاعرج يتنفس في مجلسه فيأخذ اكثر من موضعه فيضيق على جلسيه والمريض لا يخلو عن حالة تؤذى قرينه اى برائحة كريهة او جرح يبدو واواقف يسيل او نحو ذلك فقال تعالى لا بأس لهم بان يأكلوا مع الناس ولا ما أثم عليهم ﴿ ولاعلى انفسكم ﴾ اى عليكم وعلى من يماثلكم في الاحوال من المؤمنين حرج ﴿ ان تأكلوا ﴾ الاكل تناول المطعم اى ان تأكلوا اثم ومن معكم ﴿ من بيوتكم ﴾ اصل البيت مأوى الانسان بالليل ثم

قد يقال من غير اعتبار الليل فيه لكن البيوت بالمسكن اخص والايبات بالشعر وليس المعنى ان تأكلوا من البيوت التي تسكنون فيها بانفسهم وفيها طعامكم وسائر اموالكم لان الناس لا يخرجون من اكل طعامهم في بيوت انفسهم فينبغي ان يكون المعنى من بيوت الذين كانوا في حكم انفسكم لشدة الاتصال بينهم وبينكم كالازواج والاولاد والمالك ونحوهم فان بيت المرأة كبيت الزوج وكذا بيت الاولاد فلذلك يضيف الزوج بيت زوجته الى نفسه وكذا الاب يضيف بيت ولده الى نفسه وفي الحديث ( ان اطيب ما اكل الرجل من كسبه وان ولده من كسبه ) وفي حديث آخر ( انت ومالك لايبك ) فاذا كان هذا حال الاب مع الولد فقس عليه حال المملوك مع المولى ﴿ او بيوت آبائكم ﴾ الاب الوالد اى حيوان يتولد من نطفته حيوان آخر ﴿ او بيوت امهاتكم ﴾ جمع ام زيدت الهاء فيه كازيدت في اوراق من اوراق والام بازاء الاب اى الوالدة ﴿ او بيوت اخوانكم ﴾ الاخ المشارك لآخر في الولادة من الطرفين او من احدهما او من الرضاع ويستعار في كل مشارك لغيره في القيلة اوفى الدين اوفى صنعة اوفى معاملة اوفى مودة اوفى غير ذلك من المناسبات ﴿ او بيوت اخواتكم ﴾ الاخت تأنيث الاخ وجعل التاء فيها كالمعوض عن المحذوف منه ﴿ او بيوت اعمامكم ﴾ العم اخ الاب والعمة اخته واصل ذلك من العموم وهو الشمول ومنه العامة لكثرتهم وعمومهم في البلد والعمامة لشمولها ﴿ او بيوت عماتكم ﴾ [خواهران بدران خود] ﴿ او بيوت اخوالكم ﴾ الحال اخ الام والحالة اختها : وبالفارسية [ برادران مادران خود ] ﴿ او بيوت خالاتكم ﴾ [خوهران مادران خود] ﴿ او مملكتكم مفاتيحه ﴾ جمع مفتاح والمفاتيح جمع مفاتيح كلاهما آلة الفتح والفتح ازالة الاغلاق والاشكال . والمعنى ( او مملكتكم مفاتيحه ) اى او من البيوت التي تملكون التصرف فيها باذن اربابها كما اذا خرج الصحيح الى الغزو وخلف الضعيف في بيته ودفع اليه مفاتيحه واذن له ان يأكل مما فيه من غير مخافة ان يكون اذنه لاعتن طيب نفس منه \* وقال بعضهم هو ما يكون تحت ايديهم وتصرفهم من ضيعة او ماشية وكالة او حفظا فملك المفاتيح حينئذ كناية عن كون المال في يد الرجل وحفظه . فالمعنى ليس عليكم جناح ان تأكلوا من اموال لكم يد عليها لكن لا من اعيانها بل من اتباعها وغلاتها كثمر البستان ولبن الماشية ﴿ او صديقكم ﴾ الصداقة صدق الاعتقاد في المودة وذلك يختص بالانسان دون غيره فالصديق هو من صدقك في مودته : وبالفارسية [ دوست حقيقى ] \* قال ابو عثمان رحمه الله الصديق من لا يخالف باطنه باطنك كما لا يخالف ظاهره ظاهرك اذ ذاك يكون الانبساط اليه مباحا في كل شئ من امور الدين والدنيا . ونعم ما قيل صديقك من صدقك لا من صدقك . والمعنى او بيوت صديقكم وان لم يكن بينكم وبينهم قرابة نسبية فانهم ارضى بالتبسط واسر به من كثير من الاقرباء - روى - عن ابن عباس - رضي الله عنهما ان الصديق اكبر من الوالدين - وروى - ان الجهنمين لما استغاثوا لم يستغيثوا بالآباء والامهات وانما قالوا فالتا من شافعين ولا صديق حميم \* وعن الحسن انه دخل يوما بيته فرأى جماعة من اصدقائه قد اخذوا طعاما من تحت سريره وهم يأكلون فتهلل وجهه سرورا وقال هكذا وجدناهم يعني من لقي من

البدرین \* قال المکاشفی [ فتح موصلی رحمہ اللہ در خانہ دوستی آمد و او حاضر نبود کیستہ  
 اورا زجاریہ طلیدزو درم برداشت و باقی بکنیزک باز داد و چون خواجہ بخانہ رسید و صورت  
 واقعہ زجاریہ بشنید شکرانہ آن انبساط کنیزک را آزاد کرد و بنواخت: در نکارستان آورده.]  
 شبی بکفتم نہان فرسودہ را \* کہ بود آسودہ در کنج رباطی  
 ز لذتہا چہ خوشتر در چہان گفت \* میان دوستداران انبساطی  
 [ و در عوارف المعارف فرمودہ کہ چون کسی یار خود را گوید « اعطنی من مالک » و در جواب  
 گوید کمترست دوستی را نمی شاید یعنی باید کہ ہر چہ در میان دارد میدہد و از استفسار چند  
 و چون بگذرد کہ دوست جانی بہترست از مال فانی و درین باب گفتہ اند ای دوست پرو  
 ہر چہ داری یاری بخر بہیچ مفروش ] : و للہ در من قال

یاران بجان مضایقہ باہم نمیکشد \* آخر کسی بجال جدایی چرا کند  
 بسیار جد و جہد بیاید کہ تا کسی \* خود را بآدمی صفتی آشنا کند

\* قال المفسرون هذا كله اذا علم رضى صاحب البيت بصريح الالذ او بقرينة دالة كالقرابة  
 والصداقة ونحو ذلك ولذلك خص هؤلاء بالذكر لاعتیادهم التبسط فيما بينهم یعنی ليس  
 عليكم جناح ان تأكلوا من منازل هؤلاء اذا دخلتموها وان لم يحضروا ويعلموا من غير  
 ان تزودوا وتحملوا \* قال الامام الواحدی فی الوسيط وهذه الرخصة فی اكل مال القربات  
 وهم لا يعلمون ذلك كرخصة لمن دخل حائطا وهو جائع ان يصيب من ثمره او امره فی سفر  
 بغنم وهو عطشان ان يشرب من رسلها توسعة منه تعالى ولطفًا بعباده ورغبة بهم عن دفاءة  
 الاخلاق وضيق النظر \* واحتج ابو حنيفة بهذه الآية على من سرق من ذی محرم لا تقطع  
 يده ای اذا كان ماله غير محرز كما فی فتح الرحمن لانه تعالى اباح لهم الاكل من بیوتهم  
 ودخولها بغیر اذنهم فلا يكون ماله محرزًا منهم ای اذا لم يكن مقفلا ومخزونا ومحفوظا  
 بوجه من الوجوه المعتادة ولا يلزم منه ان لا تقطع يده اذا سرق من صديقه لان  
 من اراد سرقة المال من صديقه لا يكون صديقه بل خائفا عدوا له فی ماله بل فی  
 نفسه فان من تجاسر على السرقة تجاسر على الاهلاك فرب سرقة مؤدية الى ما فوقها  
 من الذنوب فعلى العاقل ان لا يغفل عن الله وينظر الى احوال الاصحاب رضى الله عنهم  
 كيف كانوا اخوانا فی الله فوصلوا بسبب ذلك الى ما وصلوا من الدرجات والقربات وامتازوا  
 بالصدق الاتم والاخلاص الاكل والنصح الاشمل عمن عداهم فرحمهم الله تعالى ورضى  
 عنهم وألحقنا بهم فی نیاتهم واعمالهم ﴿ ليس عليكم جناح ﴾ فی ﴿ ان تأكلوا ﴾ حال  
 كونكم ﴿ جميعا ﴾ ای مجتمعين ﴿ او اشتاتا ﴾ جمع شت بمعنى متفرق على انه صفة كالحق  
 او بمعنى تفرق على انه مصدر وصف به مبالغة. واما شتى فجمع شتیت كمرضى ومريض \* نزلت  
 فی بنی لیث بن عمرو وهم حى من كنانة كانوا يخرجون ان يأكلوا طمسلمهم منفردین وكان  
 الرجل منهم لا يأكل ويمكث يومه حتى يجد ضيفا يأكل معه فان لم يجد من يواكله لم يأكل شيئا  
 وربما قعد الرجل والطعام بين يديه لا يتأوله من الصباح الى الراح وربما كان معه الابل الحفل

اي المملوءة الضرع لنا فلا يشرب من ألبانها حتى يجد من يشاربه فاذا امسى ولم يجد احدا  
اكل فرخص في هذه الآية الاكل وحده لان الانسان لا يمكنه ان يطلب في كل مرة احدا  
ياكل معه واما اذا وجد احدا فلم يشاركه فيها اكله فقد جاء الوعيد في حقه كما قال عليه السلام  
(من اكل وذو عينين ينظر اليه ولم يواسه ابتلى بداء لادواء له) \* قال الامام النسفي رحمه الله دل  
قوله تعالى (جميعا) على جواز التناهد في الاسفار وهو اخراج كل واحد من الرفقة بفقة على  
قدر نفقة صاحبه اى على السوية \* وقال بعضهم في خلط المال ثم اكل الكل منه الاولى ان  
يستحل كل منهم غذاء كل او يتبرعون لامين ثم يتبرع لهم الامين \* فاذا دخلتم بيوتا \*  
اى من البيوت المذكورة بقرينة المقام اى للاكل وغيره وهذا شروع في بيان ادب الدخول  
بعد الترخيص فيه \* فسلموا على انفسكم \* اى فابدأوا بالتسليم على اهلها الذين بمنزلة  
انفسكم لما بينكم وبينهم من القرابة الدينية والنسبية الموجبة لذلك \* تحية \* ثابتة \* من  
عند الله \* اى بأمره مشروعة من لدنه ويجوز ان يكون صلة للتحية فانها طلب الحياة التى  
من عنده تعالى . والتسليم طلب السلامة من الله للمسلم عليه وانتصابها على المصدرية لانها  
بمعنى التسليم اى فسلموا تسلياً \* مباركة \* مستبعدة لزيادة الخير والثواب ودوامها \* طيبة \*  
تطيب بها نفس المستمع \* كذلك \* اشارة الى مصدر الفعل الذى بعده اى مثل ذلك التبيين  
\* بين الله لكم الآيات \* الدالة على الاحكام اى ينزلها مينة وانحة الدلالات عليها \* لعلكم  
تعقلون \* اى لى تفقهوا ما فى تضاعيفها من الشرائع والاحكام والآداب وتعملون بموجبها  
وتفوزون بذلك بسعادة الدارين \* وعن انس رضى الله عنه قال خدمت رسول الله صلى الله عليه  
وسلم عشرين سنة فما قال لشيء فعلته لم فعلته ولا لشيء كسرت لم كسرت وكنت قائماً اصب الماء على  
يديه فرفع رأسه فقال (ألا أعلمك ثلاث خصال تنفع بها) فقلت بلى يا بى أنت وامى يا رسول الله  
قال (متى لقيت احداً من امتى فسلم عليه يطل عمرك واذا دخلت بيتك فسلم عليهم يكثر خيرك  
وصل صلاة الضحى فانها صلاة الأبرار الاوابين) \* يقول الفقير لاحظ عليه السلام فى التسليم  
الخارجى المسمى للغوى للتحية فرتب عليه طول العمر لانه ربما يستجيب الله تعالى دعاء المسلم  
عليه فيطول عمر المسلم بمعنى وجدان البركة فيه ولا حظ فى التسليم الداخلى معنى البركة فرتب  
عليه كثرة الخير لانها المطلوبة غالباً بالنسبة الى البيت ولما كان الوقت وقت الوضوء لصلاة  
الضحى والله اعلم الحقها بالتسليم واوردها بعد الداخلى منه اشارة الى ان الافضل اخفاء التوافل  
بادائها فى البيت ونحوه \* قالوا ان لم يكن فى البيت احد يقول السلام علينا وعلى عباد الله  
البالحين فقد روى ان الملائكة ترد عليه وكذا حال المسجد وفى الحديث (اذا دخلتم بيوتكم  
فسلموا على اهلها واذا طعم احدكم طعاماً فليذكر اسم الله عليه فان الشيطان اذا سلم احدكم  
لم يدخل بيته معه واذا ذكر الله على طعامه قال لاميت لكم ولا عشاء وان لم يسلم حين يدخل  
بيته ولم يذكر اسم الله على طعامه قال ادر كنتم العشاء والميت) والتسليم على الصبيان العقلاء  
افضل من تركه كما فى البستان . ولا يسلم على جماعة النساء الشواب كيلا يحصل بينهما معرفة  
وانبساط فيحدث من تلك المعرفة فتنة . ولا يتبدى اليهود والنصارى بالسلام فانه حرام لانه

أعزاز الكافر وذا لا يجوز. وكذا السلام على اهل البدعة ولو سلم على من لا يعرفه فظهر ذمها او مبتدعا يقول استرجعت سلامي تحقيرا له ولو احتاج الى سلام اهل الكتاب يقول السلام على من اتبع الهدى ولورد يقول وعليكم فقط وقد مر ما يتعلق بالسلام مشبعا في الجلد الاول عند قوله تعالى في سورة النساء ( واذا حييتم بتحية ) الآية فارجع \* قال في حقائق البقلى قدس سره اذا دخلتم بيوت اولياء الله بالحرمة والاعتقاد الصحيح فاتم من اهل كرامة الله فسلموا على انفسكم تحية الله فانها محل كرامة الله في تلك الساعة \* يقول الفقير وكذا الحال في دخول المزارات والمشاهد المتبركة وان كان العامة لا يعرفون ذلك ولا يعتقدون : قال الكمال الحنجدي صوفيم و معتقد صوفيان \* كيست چو من صوفى نيك اعتقاد

قال الحافظ

برس تربت ما چون كذرى همت خواه \* كه زیارتكه رندان جهان خواهد بود

وقال الجامى

نسيم الصبح زرعى ربى نجد وقبلها \* كه بوى دوست مى آيد ازان پا كيزه منزلها  
اللهم اجعلنا من الذين يجدون النفس الرحانى من قبل اليمين في كل حين وزمن ﴿ انما المؤمنون ﴾  
نزلت حين جمع النبي عليه السلام المسلمين يوم الجمعة ليستشيرهم في امر الفزو وكان ينقل  
المقام عنده على البعض فيخرج بنيراذنه او في حفر الخندق وكان المتأفقون ينصرفون بغير امر  
رسول الله وكان الحفر من اهم الامور حتى حفر رسول الله بنفسه وشغل عن اربع صلوات حتى  
دخلت في حد القضاء فقال تعالى ﴿ انما المؤمنون ﴾ اى الكاملون في الايمان وهو مبتدأ خبره  
قوله ﴿ الذين آمنوا بالله ورسوله ﴾ عن صميم قلوبهم واطاعوها في جميع الاحكام في السر  
والعلانية ﴿ واذا كانوا معه ﴾ مع النبي عليه السلام ﴿ على امر جامع ﴾ الى آخره معطوف  
على آمنوا داخل معه في حيز الصلة اى على امر مهم يجب اجتماعهم في شأنه كالجمعة والاعياد  
والحروب والمشاوره في الامور وصلاة الاستسقاء وغيرها من الامور الداعية الى الاجتماع  
ووصف الامر بالجمع للمبالغة في كونه سببا لاجتماع الناس فان الامر لكونه مهما عظيم  
الشان صار كأنه قد جمع الناس فهو من قيل اسناد الفعل الى السبب ﴿ لم يذهبوا ﴾ من الجمع  
ولم يفرقوا عنه عليه السلام ﴿ حتى يستأذنوه ﴾ عليه السلام في الذهاب فأذن لهم واعتبر  
في كمال الايمان عدم الذهاب قبل الاستئذان لانه المميز للمخلص من المنافق ثم قال لمزيد  
التأكيد ﴿ ان الذين يستأذنوك ﴾ يطلبون الاذن منك ﴿ اولئك الذين يؤمنون بالله ورسوله ﴾  
لاغير المستأذنين \* قال الكاشغرى [ تعريض جمع منافقاست كه در غزوة تبوك بخلف از جهاد  
دستورى جستند و در باره ايشان نازل شد كه ] ﴿ انما يستأذنك الذين لا يؤمنون بالله ﴾ الآية  
اى فبعض المستأذنين وكل غير المستأذنين دخلوا في الترهيب وذلك بحسب الاغراض الفاسدة  
ولانه فرق بين الاستئذان في التخلف وبين الاستئذان في الانصراف ألا ترى الى عمر رضى الله  
عنه استأذنه عليه السلام في غزوة تبوك في الرجوع الى اهله فأذن له فقال ( انطلق فوالله ما انت  
بمنافق ) هكذا لاح بالبال ﴿ فاذا استأذنوك ﴾ اى وبمد ما تحقق ان الكاملين في الايمان هم

المستأذنون فإذا استأذنوك في الانصراف ﴿﴾ لبعض شأنهم ﴿﴾ الشأن الحال والامر ولا يقال  
الا فيما يعظم من الاحوال والامور كما في المفردات لبعض امرهم المهم او خطبهم المهم لم يقل  
استؤنهم بل قيد ببعض تغليظا عليهم في امر الذهاب عن مجلس رسول الله مع العذر المبسوط  
ومساس الحاجة ﴿﴾ فاذن لمن شئت منهم ﴿﴾ لما علمت في ذلك من حكمة ومصلحة فلا اعتراض  
عليك في ذلك ﴿﴾ واستغفر لهم الله ﴿﴾ بعد الاذن فان الاستئذان وان كان لعذر قوى لا يخلو  
عن شائبة تفضيل امر الدنيا على الآخرة \* ففيه اشارة الى ان الافضل ان لا يحدث المرء نفسه  
بالذهاب فضلا عن الذهاب ﴿﴾ ان الله غفور ﴿﴾ مبالغ في مغفرة فرطات العباد ﴿﴾ رحيم ﴿﴾  
مبالغ في افاضة اثر الرحمة عليهم \* وفي الآية بيان حفظ الادب بان الامام اذا جمع الناس لتدبير  
امر من امور المسلمين ينبغي ان لا يرجعوا الا باذنه ولا يخالفوا امير السرية ويرجعوا بالاذن  
اذا خرجوا للغزو ونحوه والامام ان يأذن وله ان لا يأذن الا على ما يرى ثم تفرق بغير اذن  
صار من اهل الهوى والبدع وكان عليه السلام اذا صعد المنبر يمد الجمعة واراد رجل الخروج  
وقف حيث يراه فيأذن له ان شاء ولذا قال عظماء الطريقة قدس الله امرهم ان المريد  
اذا اراد ان يخرج لحاجة ضرورية ولم يجد الشيخ مكانه فانه يحضر الباب ويتوجه بقلبه  
فيستأذن من روحانية الشيخ حتى لا يستقل في خروجه بل يقع ذلك من طريق المتابعة فان  
للمتابعة تأثيرا عظيما ﴿﴾ قال في التأويلات النجمية فيه اشارة الى ان المريد الصادق من يكون  
مستسلما لتصرفات شيخه وان لا يتنفس الا باذن شيخه ومن خالف شيخه في نفسه سرا  
اوجهر لا يشم رائحة الصدق وسيره غير سريع وان بدر منه شيء من ذلك فعليه بسرعة  
الاعتذار والافصاح عما حصل منه من المخالفة والحياة ليهديه شيخه الى ما فيه كفارة  
جرمه ويلتزم في الغرامة بما يحكم به عليه واذا رجع المريد الى الله والى شيخه بالصدق  
وجب على شيخه جبران تقصيره بهمة فان المريدين عيال على الشيوخ فرض عليهم  
ان ينفقوا عليهم من قوت اموالهم بما يذكرون جبرانا لتقصيرهم انتهى \* فعلى المريدين  
ان يوافقوا مشايخهم في جميع الاحوال وان لا يستبدوا بأرائهم في امور الشريعة والطريقة  
وان لا يخالفوهم بالاستبعاد بالخروج من عندهم الى السفر والحضر والمجاهدة  
والرياضة \* قال عبد الله الرازي قال قوم من اصحاب ابي عثمان لابي عثمان قدس سره  
اوصنا قال عليكم بالاجتماع على الدين واياكم ومخالفة الاكابر والدخول في شيء من الطاعات  
الا باذنه ومشورتهم وواسوا المحتاجين بما امكنكم فارجو ان لا يضيع الله لكم سعيانته  
فمن وقع منه تقصير فلا يقط فان الله تعالى قبولاً ثم قبولاً : قال المولى الجامي

بلى نبود درين ره تا اميدى \* سياهى را بود رو در سفيدي

ز صد در كر اميدت بر نيايد \* بنويميدى جگر خوردن نشايد

در ديكر ببايد زد كه ناكاه \* ازان درسوى مقصود آورى راه

والله تعالى يقبل التوبة والاستغفار \* واعلم ان هذه الايات تشير الى ابواب الشفاعة وكثرتها  
والا فمن رده باب من الابواب الحقة فلا تقبله سائر الابواب الا ترى ان من رد الله تعالى



لا يقبله النبي عليه السلام ومن رده النبي عليه السلام لا يقبله الخلفاء الاربعة ولا غيرهم على امته  
فمن ترك الاستئذان من رسول الله لا يأذن له احد ولو اذن لا يفيد وكذا حال من ترك الاستئذان  
من وارث رسول الله يعني انه لا يفيد اذن غير الوارث واما اذن وارث آخر فلا يتصور لان  
الوارثين كالحلقمة المفرغة فاذا لم ينطبع في مرآة واحد منهم صورة صلاح احد لم ينطبع  
في مرآة الآخر لسائل الله القبول بحرمة الرسول ﴿ لا تجعلوا دعاء الرسول بينكم ﴾ المصدر  
مضاف الى الفاعل اى لا تجعلوا دعوته وامره اياكم في الاعتقاد والعمل بها ﴿ كدعاء بعضكم  
بعضا ﴾ اى لا تقيسوا دعوته اياكم الى شئ من الامور على دعوة بعضكم بعضا في جواز  
الاعراض والمساهلة في الاجابة والرجوع بغير اذن فان المبادرة الى اجابته واجبة والمراجعة  
بغير اذنه محرمة \* وقال بعضهم المصدر مضاف الى المفعول والمعنى لا تجعلوا ندائكم اياه وتسميتكم  
له كنداء بعضكم بعضا باسمه مثل يا محمد ويا ابن رسول الله ورفع الصوت به والنداء وراء  
الحجرة ولكن بلقبه المعظم مثل يا نبي الله ويا رسول الله كما قال تعالى ﴿ يا ايها النبي يا ايها الرسول ﴾  
قال الكاشغرى [ حضرت عزت همه انبارا بندياى علامت خطاب كرده وحيث خود را  
بندياى كرامت ]

يا آدمست بايد انبيا خطاب \* يا ايها النبي خطاب محمد است

\* قال ابو الليث في تفسيره وفي الآية بيان توقيف معلم الخير لان رسول الله صلى الله عليه وسلم  
كان معلم الخير فامر الله بتوقيفه وتعظيمه وفيه معرفة حق الاستاذ وفيه معرفة اهل الفضل  
\* قال في حقائق البقلى احترام الرسول من احترام الله ومعرفة من معرفة الله والادب في متابعتها  
من الادب مع الله وفي التأويلات النجمية يشير الى تعظيم المشايخ فان الشيخ في قومه كالنبي  
في امته اى عظموا حرمة الشيوخ في الخطاب واحفظوا في خدمتهم الادب وعلقوا طاعتهم  
على مراعاة الهيبة والتوقير ﴿ قد يعلم الله الذين يتسللون منكم ﴾ قد للتحقيق بطريق  
الاستعارة لاقتضاء الوعيد اياه كما ان رب يحيى للتكثير وفي الكواشي قد هنا موزنة بقلة  
المتسللين لانهم كانوا اقل من غيرهم \* والتسلل الخروج من بين على التدريج والخفية يقال  
تسلل الرجل اى انسرق من الناس وفارقهم بحيث لا يعلمون والمعنى يعلم الله الذين يخرجون  
من الجماعة قليلا قليلا على خفية ﴿ لو اذا ﴾ هو ان يستتر بشئ مخافة من يراه كما في الوسط  
\* قال في القاموس اللوذ بالشيء الاستتار والاحتضان به كاللواذا مثلثة انتهى . والمعنى ملاوذة  
بان يستتر بعضهم ببعض حتى يخرج او بان يلوذ بمن يخرج بالاذن اذ اراءه انه من اتباعه وانصابه  
على الحالية من ضمير يتسللون اى ملاوذين او على انه مصدر مؤكد بفعل مضمر هو الجملة  
في الحقيقة اى يلاوذون لو اذا وهو عام للتسلل من صف القتال ومن المسجد يوم الجمعة وغيرها  
من المجمع الحقة \* وقال بعضهم كان يتقل على المنافقين خطبة النبي يوم الجمعة فيلوذون ببعض  
اصحابه او بعضهم ببعض فيخرجون من المسجد في استتار من غير استئذان فاوعدهم الله تعالى  
بهذه الآية ﴿ فليحذر الذين يخافون عن امره ﴾ يخافون امره بترك مقتضاه ويذهبون  
سمتا بخلاف سمته وعن تضمنه معنى الاعراض والميل والضمير لله لانه الامر حقيقة

اولا رسول لانه المقصود بالذكر ﴿ان﴾ اي من ان ﴿تصيبهم﴾ [ برسد پریشان ] ﴿فتنة﴾  
 محنة في الدنيا في البدن او في المال او في الولد كالمرض والقتل والهلاك وتسلب السلطان \* قال  
 الكاشفي [ يا مهر غفلت بر دل يا روى توبه . جنيد قدس سره فرموده كه فتنة سختي دلست  
 و متاثر ناشدن او از معرفت الهى ] ﴿او يصيبهم عذاب اليم﴾ اي في الآخرة \* وفي  
 الجلالين (ان تصيبهم فتنة) بلية تظهر نفاقهم (او يصيبهم عذاب اليم) عاجل في الدنيا انتهى وكلة  
 اولمغ الخلودون الجمع واعادة الفعل صريحا للاعتناء بالتحذير وفي ترتيب العذابين على المخالفة  
 دلالة على ان الامر للوجوب ﴿وفي التأويلات النجمية﴾ (فليحذر الذين يخالفون عن امره)  
 اي عن امر شيخهم (ان تصيبهم فتنة) من موجبات الفتنة بكثرة المال او قبول الخلق والتزويج  
 بلا وقته او السفر بلا امر الشيخ او مخالفة الاحداث والنسوان والافتان بهم او حبة الاغنياء  
 او التردد على ابواب الملوك او طلب المناصب او كثرة العيال فان الاشتغال بما سوى الله فتنة  
 (او يصيبهم عذاب اليم) بالانقطاع عن الله انتهى \* وفي حقائق البقى الفتنة ههنا والله اعلم فتنة  
 حبة الاضداد والمخالقين والمنكرين وذلك ان من صاحبهم يسوء ظنه باولياء الله لانهم  
 اعداء الله واعداء اوليائه يعمون كل وقت في الحق ويقبحون احوالهم عند العامة لصراف  
 وجوه الناس اليهم وهذه الفتنة اعظم الفتن \* قال ابو سعيد الخراز رحمه الله الفتنة هي اسباب  
 التعم مع الاستدراج من حيث لا يعلم العبد \* وقال روي الفتنة للعوام والبلاء للخواص \* وقال  
 ابو بكر بن طاهر الفتنة مأخوذ بها والبلاء معنو عنه ومثاب عليه ﴿ألا﴾ [بدانيدو آگاه  
 باشيد] ﴿ان الله ما في السموات والارض﴾ من الموجودات باسرها خلقا وملكا وتصريفا  
 ايجادا واعداما بدأ واعادة ﴿قد﴾ كما قبله ﴿يعلم ما اتم عليه﴾ ايها المكلفون من الاحوال  
 والاوضاع التي من جملتها الموافقة والمخالفة والاخلاص والتفاق ﴿ويوم يرجعون اليه﴾  
 عطف على ما اتم عليه ويوم مفعول به لا ظرف اي يعلم تحقيقا يوم يرد المنافقون المخالفون  
 للامر اليه تعالى للجزاء والعقاب فيرجعون من الرجوع المتمدى لامن الرجوع اللازم والعلم  
 بوقت وقوع الشيء مستلزم للعلم بوقوعه على البغ وجه ﴿فينبئهم بما عملوا﴾ من الاعمال  
 السيئة اي يظهر لهم على رؤس الاشهاد ويعلمهم أي شيء شنيع عملوا في الدنيا ويرتب  
 عليه ما يليق به من الجزاء وعبر عن اظهاره بالتنبيه لما بينهما من الملازمة في انهما سببان للعلم  
 تنبيها على انهم كانوا جاهلين بحال ما ارتكبوه غافلين عن سوء عاقبته لغلبة احكام الكثرة  
 الخلقية الامكانية وآثار الامزجة الطبيعية الحيوانية في نشأتهم ﴿والله بكل شيء عليم﴾  
 لا يخفى عليه شيء في الارض ولا في السماء وان كان المنافقون يجتهدون في ستر اعمالهم عن  
 العيون واخفائها

آنكس كه بيا فرید پیدا و نهان \* چون نشناسد نهان و پیدا بجہان

﴿وفي التأويلات النجمية﴾ (ألا ان الله ما في السموات والارض) من نعيم الدنيا والآخرة فمن تعلق  
 بشئ منه يبعده الله عن الحضرة ويؤاخذ به بقدر تعلقه بغيره (ويوم يرجعون اليه) بسلاسل  
 المتعلقات (فينبئهم بما عملوا) عند معطالبتهم بمكافأة الخير خيرا ومجازاة الشر شرا (والله بكل شيء

عليم) اى بكل شئ من مكافأة الخير ومجازاة الشر عليم بالنقيير والقطمير مما عملوا من الصغير والكبير انتهى \* واعلم ان التعلق بكل من نعيم الدنيا ونعيم الآخرة حرام على اهل الله تعالى نعم ان اهل الله يحبون الآخرة بمعنى ان الآخرة في الحقيقة هو الآخر بالكسر وهو الله تعالى \* قال بعض اهل الحقيقة ما ألهاك عن مولاك فهو دنياك . فعلى العاقل ان يقطع جبل العلاقات ويتصل بسر تجرد الذات والصفات ويتفكر في امره ويحاسب نفسه قبل ان يمضي يوم الجزاء والمكافات فان عقب هذه الحياة مائة وهذا البقاء ليس على الدوام والثبات وفي الحديث ( ما قال الناس لقوم طوبى لكم الا وقد خبا لهم الدهر يوم سوء ) قال الشاعر

ان اليسالى لم تحسن الى احد \* الا اسأت اليه بعد احسان

وقال آخر

احسنت ظنك بالايام اذ حسنت \* ولم تخف شر ما يأتى به القدر

وقال آخر

لا صحة المرء في الدنيا تؤخره \* ولا يقدم يوما موته الوجع

( والله بكل شئ عليم ) من يوم الموت والرجوع اختيارا واضطارا وغير ذلك من الامور سرا وجهرا فطوبى لمن يشاهد ولا حظ هذا الامر وختم بالحوف والمراقبة الوقت والعمر تمت سورة النور يوم السبت الثالث من شهر الله رجب من سنة ثمان ومائة والف

تفسير سورة الفرقان مكية آياتها سبع وسبعون في قول الجمهور

بسم الله الرحمن الرحيم

تبارك الذى نزل الفرقان \* اى تكثر خبر الذى الخ فالمضاف محذوف من البركة وهى كثرة الخير وترتيبه على تنزيل الفرقان لما فيه من كثرة الخير دينيا ودنيويا او معناه تزايد على كل شئ وتعالى عنه في صفاته وافعاله فان البركة تتضمن معنى الزيادة فترتيبه عليه لدلالته على تعالىه \* قال المولى الفناي في تفسير الفاتحة يروى ان الضاحب ابن عباد كان يتردد في معنى الرقيم وتبارك والمتاع ويدور على قبائل العرب فسمع امرأة تسأل اين المتاع ويحبب ابنها الصغير بقوله جاء الرقيم واخذ المتاع وتبارك الجبل فاشتفسر عنهم وعرف ان الرقيم الكلب وان المتاع هو ما يبل بالماء فيمسح به القصاص وان تبارك بمعنى صعد \* وقال بعضهم البركة ثبوت الخير الاسمى في الشئ وسعى محبس الماء بركة لدوام الماء فيها وثبوته . فعنى تبارك دام دواما ثابتا لا انتقال له ولهذا لا يقال له يتبارك مضارعا لانه لا انتقال \* قال في برهان القرآن هذه لفظة لا تستعمل الا الله ولا تستعمل الا بلفظ الماضى وخص هذا الموضع بالذكر لان ما بعده امر عظيم وهو القرآن المشتمل على معاني جميع كتب الله . والفرقان مصدر فرق بين الشينين اى فصل وسعى به القرآن لغاية فرقه بين الحق والباطل والمؤمن والكافر \* على عبيده \* الاخلاص ونيه الاخلاص وحييه الاعلى وصفه الاولى محمد المصطفى

صلى الله عليه وسلم وفيه تشریف له بالعبدية المطلقة وتفضيل بها على جميع الانبياء فانه تعالى لم يسم احدا منهم بالمبد مطلقا كقوله تعالى (عبدك زكريا) وتنبه على ان الرسول لا يكون الاعبادا له رسل ردا على التصاري ولذا قدم في التشهد عبده على رسوله ﴿ ليكون للعالمين نذيرا ﴾ غاية للتزليل اى ليكون العبد منذرا بالقرآن للانس والجن ممن عاصره اوجاء بعده وخوفا من عذاب الله وموجبات سخطه . فالنذير بمعنى المنذر والانتذار اخبار فيه تخويف كما ان التبشير اخبار فيه سرور . قال الامام الراغب العالم اسم للفلك وما يحويه من الجواهر والاعراض وهو في الاصل اسم لما يعلم به كالطابع والحاتم لما يطبع ويختتم به وجعل بناؤه على هذه الصيغة لكونه كالألة فالعالم آلة في الدلالة على صانعه واما جمعه فلان كل نوع قديمى عالما فيقال عالم الانسان وعالم الماء وعالم النار واما جمعه جمع السلامة فلكون الناس في جبلتهم والانسان اذا اشارك غيره في اللفظ غلب حكمه انتهى . قال ابن الشيخ جمع بالواو والنون لان المقصود استغراق افراد العقلاء من جنس الجن والانس فان جنس الملائكة وان كان من جملة اجناس العالم الا ان النبي عليه السلام لم يكن رسولا الى الملائكة فلم يبق من العالمين المكلفين الا الجن والانس فهو رسول اليهما جميعا انتهى اى فتكون الآية وقوله عليه السلام (ارسلت لخلق كافة) من العام المخصوص ولم يبعث نبي غيره عليه السلام الا الى قوم معين واما نوح عليه السلام فانه وان كان له عموم بعثة لكن رسالته ليست بعامة لمن بعده واما سليمان عليه السلام فانه ما كان مبعوثا الى الجن فانه من التسخير العام لا يلزم عموم الدعوة \* والآية حجة لابي حنيفة رضى الله عنه في قوله ليس للجن ثواب اذا اطاعوه سوى التجاة من العذاب ولهم عقاب اذا عصوا حيث اكتفى بقوله (ليكون للعالمين نذيرا) ولم يذكر البشارة \* قال في الارشاد عدم التعرض للتبشير لانسياق الكلام على احوال الكفرة ﴿ الذى ﴾ اى هو الذى ﴿ له ﴾ خاصة دون غيره استقلالاً واشتراكا ﴿ ملك السموات والارض ﴾ الملك هو التصرف بالامر والتمى في الجمهور \* قال الكاشفي [ بادشاهى آسمانهارا وزمينها چهوى منفرداست با فريد آنها پس اورا رسد تصرف دران ] ثم قال ردا على اليهود والنصارى ﴿ ولم يتخذولدا ﴾ ليرث ملكه لانه حي لا يموت وهو عطف على ما قبله من الجملة الظرفية \* قال في المفردات تتخذ بمعنى اخذ واتخذ اقتل منه والولد المولود ويقال للواحد والجمع والصغير والكبير والذكر والانثى ثم قال ردا على قريش ﴿ ولم يكن له شريك في الملك ﴾ اى في ملك السموات والارض لينازعه اوليماونه في الایجاد : وفي المتنوى

واحد اندر ملك اورا يارنى \* بندكانش را جز اوسالارنى

نیست خلقش را دكر كس مالكى \* شركتش دعوت كند جز هالكى

﴿ وخلق كل شئ ﴾ احدث كل موجود من الموجودات من مواد مخصوصة على صور معينة ورتب فيه قوى وخواص مختلفة الاحكام والآثار ﴿ فقد ربه تقديرا ﴾ اى فهاه لما اراده منه من الخصائص والافعال اللاتقة به كهيئة الانسان للادراك والفهم والتظر والتدبر في امور المعاش والمعاد واستباط الصنائع المتنوعة ومزاولة الاعمال المختلفة وهكذا احوال سائر الانواع

﴿ واتخذوا ﴾ اى المشركون لانفسهم ﴿ من دونه ﴾ اى حال كونهم متجاوزين عبادة الذى خلق هذه الاشياء ﴿ آلهة ﴾ من الاصنام ﴿ لا يخلقون شيئا ﴾ اى لا تقدر تلك الآلهة على خلق شئ من الاشياء اصلا لاعلى ذهاب ولا على غيره وانما ذكر الاصنام بلفظ العقلاء لان الكفار يجعلونهم بمنزلة العقلاء فعناطهم بلفظهم كفى تفسير ابي الليث ﴿ وهم يخلقون ﴾ كسائر المخلوقات ﴿ ولا يملكون لانفسهم ﴾ اى لا يستطيعون ﴿ ضرا ﴾ اى دفع ضرر قدم لكونه اهم من النفع ﴿ ولا نفعا ﴾ ولا جلب نفع فكيف يملكون شيئا منهما لغيرهم فهم اعجز من الحيوان فانه ربما يملك دفع الضرر وجلب النفع لنفسه فى الجملة ﴿ ولا يملكون موتا ولا حياة ولا نشورا ﴾ اى لا يقدرون على امانة الاحياء وحياتهم اولا وبعثهم ثانيا ومن كان كذلك فبمعزل عن الالهية لعرائه عن لوازمها وانصافه بما ينافيها \* وفيه تنبيه على ان الاله يجب ان يكون قادرا على البعث والجزاء يعنى ان الضر والنفع والميت والحى والباعث هو الله تعالى فهو المعبود الحقيقى وماسواه فليس بمعبود بل عابده الله تعالى كما قال تعالى ﴿ ان كل من فى السموات والارض الا آتى الرحمن عبدا ﴾ وفى الآية اشارة الى الاصنام المغنوية وهم المشايخ المدعون والدجاجلة المضلون فانهم ليسوا بقادرين على احياء القلوب وامانة النفوس فالتابعون لهم فى حكم عابدى الاصنام فليحذر العاقل من اتخاذ اهل الهوى متبوعا فان الموت الاكبر الذى هو الجهل انما يزول بالحياة الاشرف الذى هو العلم فان كان للعبد مدخل فى افادة الخالق العلم النافع ودعائهم الى الله على بصيرة فهو الذى رقى غيره من الجهل الى المعرفة وانشاء نشأة اخرى واحياء حياة طيبة باذن الله تعالى وهى رتبة الانبياء ومن يزنهم من العلماء العاملين وامامن سقط عن هذه الرتبة فليس الاستماع الى كلامه الا كاستماع بنى اسرائيل الى صوت العجل : قال المولى الجامى قدس سره

بلاف ناخلفان زمانه غره مشو \* مروچو سامرى از ره بيانك كوساله  
وقد قال تعالى ﴿ وكونوا مع الصادقين ﴾ اى كونوا فى جملة الصادقين ومصاحبين لهم وبعضهم ولذا قالوا يلزم للمرء ان يختار من البقاء احسنها ديننا حتى يتعاون بالاخوان الصادقين \* قيل ليسى عليه السلام ياروح الله من نجالس فقال من يزيدكم فى علمه منطقه ويذكركم الله رؤيته ويرغبكم فى الآخرة عمله : قال الصائب قدس سره

نورى از پيشاني صاحب دلان در پوزه كن \* شمع خود را مى برى دل مرده زين محفل چرا  
اى كه روى عالمى را جانب خود كرده \* رونمى آرى بروى صائب بيدل چرا  
المهم بحق الفرقان اجعلنا مع الصادقين من الاخوان ﴿ وقال الذين كفروا ﴾ كنضر ابن الحارث وعبد الله بن امية ونوفل بن خويلد ومن تابعهم ﴿ ان هذا ﴾ اى ما هذا القرآن ﴿ الا افك ﴾ كذب مصروف عن وجهه لان الافك كل مصروف عن وجهه الذى يحق ان يكون عليه ومنه قبل للرياح العادلة عن المهاب المؤتفكات ورجل مأفوك مصروف عن الحق الى الباطل ﴿ افتريه ﴾ اختلقه محمد من عند نفسه . والفرق بين الافتراء والكذب ان الافتراء هو افعال الكذب من قول نفسه والكذب قد يكون على وجه التقليد للغير فيه كما فى الاسئلة

المقحمة ﴿ واعانه عليه ﴾ اى على اختلافه ﴿ قوم آخرون ﴾ اى اليهود فانهم يلقون اليه اخبار الامم وهو يعبر عنها بعبارة ﴿ فقد جاؤا ﴾ فعلوا بما قالوا فان جاء واتى يستعملان فى معنى فعل فيعديان تعديته ﴿ ظلما ﴾ عظيما يجعل الكلام المعجز افكا مختلفا مفتعلا من اليهود يعنى وضعوا الافك فى غير موضعه ﴿ وزورا ﴾ اى كذبا كبيرا حيث نسبوا اليه عليه السلام ما هو برئ منه \* قال الامام الراغب قيل للكذب زور لكونه مائلا عن جهته لان الزور ميل فى الزور اى وسط الصدر والازور المائل الزور ﴿ وقالوا ﴾ فى حق القرآن هذا ﴿ اساطير الاولين ﴾ ماسطره المتقدمون من الخرافات والاباطيل مثل حديث رستم واسفنديار : وبالفارسية [ افسانهائى اوليانست كه در كتابها نوشته اند ] وهو جمع اسطار جمع سطر او اسطورة كاحدوثة واحديث \* قال فى القاموس السطر الصف من الشئ الكتاب والشجر وغيره والخط والكتابة والقطع بالسيف ومنه الساطر للقصاب واسطره كتبه والاساطير الاحاديث التى لانظام لها ﴿ اكتبها ﴾ امر ان تكتبه لانه عليه السلام لا يكتب وهو كاحتجم واقتصد اذا امر بذلك \* قال فى المفردات الاكتاب متعارف فى الاختلاق ﴿ فى ﴾ اى الاساطير ﴿ تلى عليه ﴾ تلقى على محمد وقرأ عليه بعد اكتابها واتساخها ليحفظها من افواه من يملئها عليه لكونه اميا لا يقدر على ان يتلقاها منه بالقراءة والاملاء فى الاصل عبارة عن الفاء الكلام على الغير لكتبه ﴿ بكرة وأصيل ﴾ اول النهار وآخره اى دائما او خفية قبل انتشار الناس وحين يأوون الى مساكنهم \* وفى ضرام السقط اول اليوم الفجر ثم الصباح ثم الغداة ثم البكرة ثم الضحى ثم الضحوة ثم الهجيرة ثم الظهور ثم الرواح ثم المساء ثم العصر ثم الاصيل ثم العشاء الاوئلى ثم العشاء الاخيرة عند مغيب الشفق ﴿ قل ﴾ يا محمد ردا عليهم وتحقيقا للحق ﴿ أنزل الذى يعلم السر ﴾ الغيب ﴿ فى السموات والارض ﴾ لانه اعجزكم لفصاحته عن آخركم وتضمن اخبارا عن مغيبات مستقبله واشياء مكنونة لا يعلمها الا عالم الاسرار فكيف تجعلونه اساطير الاولين ﴿ انه كان غفورا رحيا ﴾ اى انه تعالى ازلا وابدا مستمر على المغفرة والرحمة فلذلك لا يعجل على عقوبتكم على ما تقولون مع كمال قدرته عليها واستحقاقكم ان يصب عليكم العذاب صبا \* وفيه اشارة الى ان اهل الضلالة من الذين نسبوا القرآن الى الافك لورجموا عن قولهم وتابوا الى الله يكون غفورا لهم رحيا بهم كما قال تعالى ﴿ وانى لغفار لمن تاب ﴾

در توبه بازست وحق دستگیر

\* اعلم ان الله تعالى أنزل القرآن على وفق الحكمة الازلية فى رعاية مصالح الخلق ليتهدى به اهل السعادة الى الحضرة وليضل به اهل الشقاوة عن الحضرة وينسبوه الى الافك كما قال تعالى ﴿ واذلم يهتدوا به فسيقولون هذا افك قديم ﴾ والقرآن لا يدرك الابنور الايمان والكفر ظلمة وبالظلمة لا يرى الا الظلمة بظلمة الكفر رأى الكفار القرآن التورانى القديم كلاما مخلوقا ظلمانيا من جنس كلام الانس فكذلك اهل البدعة لما رأوا القرآن بظلمة البدعة رأوا كلاما مخلوقا ظلمانيا بظلمة الحدوث وظلموا انفسهم بوضع القرآن فى غير موضعه من كلام الانس وفى

الحديث (القرآن كلام الله تعالى غير مخلوق فمن قال بكونه مخلوقا فقد كفر بالذي أنزله) نسأل الله العصمة والحفظ من الالحاد وسوء الاعتقاد \* ثم اعلم ان من الامور اللازمة لتعليم الجهلاء ورد الملاحدة والمبتدعة فانه كوضع الدواء على جراحة المجروح او قتل الباغى المضرور دهم بالاجوبة القاطعة مما لا يخالف الشريعة والطريقة ألا ترى ان الله تعالى امر حبيبه عليه السلام بالجواب للطاعين في القرآن وقد اجاب السلف عن اطلال على القرآن وذهب على حدوده ومخلوقة وكتبوا رسائل وكذا علماء كل عصر جاهدوا المخالفين بما امكن من المعارضة حتى ألقواهم الحنجر واغموهم وخلصوا الناس من شبهاتهم وشكوكهم وفي الحديث (من انتهر) اي منع (بكلام غليظ صاحب بدعة سيئة مما هو عليه من سوء الاعتقاد والفحش من القول والعمل ملأ الله قلبه امنا وایمانا ومن اهان صاحب بدعة آمنه الله تعالى يوم القيامة من الفرع الاكبر) اي النفخة الاخيرة التي تفرغ الخلائق عندها او الانصراف الى النار اوحين يطبق على النار او يذبح الموت واطلق الامن في صورة الانتهاز والمراد الامن في الدنيا مما يخاف خصوصا من مكر من انتهر ويدل عليه ما بعده وهو الايمان فانه من مكاسب الدنيا نسأل الله الامن والامان وكال الايمان والقيام باوامره والاعتصام بمواعظه وزواجه ﴿وقالوا﴾ اي المشركون من اشراف قريش كابي جهل وعتبة وامية وعاص واما لهم وذلك حين اجتماعهم عند ظهر الكعبة ﴿ما﴾ استفهامية بمعنى انكار الوقوع ونفيه مرفوعة على الابتداء خبرها قوله ﴿ل هذا الرسول﴾ وجدت اللام مفصولة عن الهاء في المصحف واتباعه سنة وفي هذا تصغير لشأنه عليه السلام وتسميته رسولا بطريق الاستهزاء اي أى سبب حصل لهذا الذي يدعى الرسالة حال كونه ﴿يأكل الطعام﴾ كما تأكل والطعام ما يتناول من الغذاء ﴿ويمشي في الاسواق﴾ لطلب المعاش كما تمشي جمع سوق وهو الموضع الذي يجلب اليه المتاع للبيع ويساق انكروا ان يكون الرسول بصفة البشر يعني ان صرح دعواه فاباله لم يخالف حاله حالنا \* قال بعضهم ليس بملك ولا ملك وذلك لان الملائكة لا يأكلون ولا يشربون والملوك لا يتسوفون ولا يتنزلون فمجبوا ان يكون مثلهم في الحال ولا يمتاز من بينهم بعلو المحل والجلال لعدم بصرتهم وقصور نظرهم على الحواسات فان تميز الرسل عن عداهم ليس بامور جسمانية والحواسات نفسانية فالبشرية مركب الصورة والصورة مركب القلب والقلب مركب العقل مثل مركب الروح والروح مركب المعرفة والمعرفة قوة قدسية صدرت عن كشف عين الحق \* قال الكاشفي [نداستدكه نبوة منافي بشرية ليست بلكه مقتضى آنتس قاتناسب وتجانس كه سبب افاده واستفاده است بحصول بيوندد] جنس بايد تادر آميزد بهم

وفي التأويلات التجمية يشير الى ان الكفار صم بكم عمى فهم لا يعقلون لانهم نظروا الى الرسول بنظر الحواس الحيوانية وهم بمعزل من الحواس الروحانية والوهابية فما رأوا منه الا ما يرى من الحيوان وما رأوه بنظري به النبوة والرسالة ليعرفوه انه ما كان محمد ابا احد من رجالكم ولكن رسول الله وخاتم النبيين فلهذا قال تعالى ﴿وتراهم ينظرون اليك وهم

لا يبصرون) وذلك لانه لهم قلوب لا يفقهون بها النبوة والرسالة ولهم ايمان لا يبصرون بها الرسول والنبي ولهم آذان لا يسمعون بها القرآن ليعلموا انه معجزة الرسول فيؤمنوا به ﴿ولاً﴾ حرف تحضيض بمعنى : هلا وبالفارسية [جرا] ﴿أزل اليه ملك﴾ اي على هيئته وصورته المايئة لصورة البشر والجن ﴿فيكون﴾ نصب لانه جواب لولاً ﴿معه﴾ مع الرسول ﴿نذيراً﴾ معنائه في الانذار معلوما صدقه بتصديقه ﴿اوليقي اليه كثر﴾ من السماء يستظهر به ويستغنى عن تحصيل المعاش. والكثير المال المكنوز اي المجموع المحفوظ: وبالفارسية [كنج] ﴿او تكون له جنة يأكل منها﴾ اي ان لم يلق اليه كثر فلا اقل من ان يكون له بستان يتعيش بفائدة كما لاهل النقي والقرى ﴿وقال الظالمون﴾ وهم الثاقلون الاولون لكن وضع المظهر موضع ضميرهم تسجيلا عليهم بالظلم وتجاوز الحد فيما قالوا لكونه اضلالا خارجا عن حد الضلال اي قالوا للمؤمنين ﴿ان تتبعون﴾ اي ماتبعون ﴿الارجلا مسجورا﴾ قد سحر فقلب على عقله \* قال بعض اهل الحقائق كانوا يزون قبح حالهم في مراة النبوة وهم يحسبون انه حال النبي عليه السلام. والسحر مشتق من السحر الذي هو اختلاط الضوء والظلمة من غير تخلص لاحد الجانبين والسحر له وجه الى الحق ووجه الى الباطل فانه يخيل الى المسحور انه فعل ولم يفعل ﴿انظر كيف ضربوا لك الامثال﴾ اي كيف قالوا في حقك تلك الاقاويل العجيبة الخارجة عن العقول الجارية لغرابتها مجرى الامثال واخترعوا لك تلك الاحوال الشاذة البعيدة من الوقوع وذلك من جهلهم بخالك غفلتهم عن جمالك \* قال بعضهم مثلك بالمسحور والفقير الذي لا يصلح ان يكون رسولا والناقص عن القيام بالامور فطلبوا ان يكون معك مثلك ﴿فضلوا﴾ عن الحق ضلالا مينا ﴿فلا يستطيعون سبيلا﴾ الى الهدى ومخرجا من ضلاتهم \* قال بعض الاكابر وقد ابطوا الاستعداد بالاعتراض والانكار على النبوة فحرموا من الوصول الى الله تعالى ﴿تبارك الذي﴾ اي تكاثر وتزايد خير الذي ﴿ان شاء جعل لك﴾ في الدنيا لانه قد شاء ان يعطيه ذلك في الآخرة ﴿خيرا من ذلك﴾ مما قالوا من الفاء الكثير وجعل الجنة ولكن اخره الى الآخرة لانه خير وابقى وخص هذا الموضع بذكر تبارك لان ما بعده من العظام حيث ذكر النبي عليه السلام والله تعالى خاطبه بقوله (لولاك يا محمد ما خلقت الكائنات) كذا في برهان القرآن ﴿جنات تجري من تحتها الانهار﴾ بدل من خيرا ومحقق خيرته مما قالوا لان ذلك كان مطلقا عن قيد التعدد وجريان الانهار ﴿ويجعل لك قصورا﴾ بيوتا مشيدة في الدنيا كقصور الجنة: وبالفارسية [كوشكهاى على ومنسكهاى رفيع] \* قال الراغب يقال قصرت كذا ضمنت بعضه الى بعض ومنه سمي القصر انتهى والجملة عطف على محل الجزاء الذي هو جعل وفي الحديث (ان ربي عرض على ان يجعل لي بطحاء مكة ذهابا قلت لا يارب، ولكن اجوع يوما واشبع يوما فلما اليوم الذي اجوع فيه فأتضرع اليك وادعوك واما اليوم الذي اشبع فيه فأحمدك واتى عليك) \* قال الكاشفي [در اسباب نزول مذکور است که چون مالداران قریش حضرت رسالت را بفقر وفاقه سرزنش کردند رضوان که آرینده روضات جنانت بالین



آیت نازل شد و درجی از نور پیش حضرت نهاد و فرمود که پروردگار تو میفرماید که مفاتیح خزان دنیا در اینجاست آنرا بدست تصرف تو میدهم بی آنکه از کرامت و نعمتی که نامزد تو کرده ایم در آخرت مقدار برپشه کم نکردد حضرت فرمود که ای رضوان مرا بدینها حاجت نیست فقرا دوست میدارم و میخواهم که بنده شکور و صبور باشم رضوان گفت « اصبت اصاب الله » يك نشانه علوهت آن حضرت همینست که باوجود تنگدستی و احتیاج گوشه چشم التفات بر خزان روی زمین نیفتد آنرا ملاحظه باید نمود که در شب معراج مطلقا نظریا سوی الله نکشوده و بهیچ چیز از بدائع ملکوت و غرائب عرصه جبروت التفاوت فرمود تا عبارت ازان این آمد که ( مازاغ البصر و ماطنی )

زرنك آمیزی ریحان آن باغ \* نهاده چشم خود را مهر مازاغ  
نظر چون بر گرفت از نقش کونین \* قدم زد در حریم قاب قوسین

\* وعن عائشة رضي الله عنها قلت يا رسول الله ألا تستطم الله فيطعمك قالت وبكيت لما رأيت به من الجوع وشد الحاجر على بطنه من السغب فقال ( يا عائشة والذي نفسي بيده لو سألت ربي أن يجرى معي جبال الدنيا ذهبا لأجراها حيث شئت من الأرض ولكن اخترت جوع الدنيا على شبعها وفقرها على غناها وحزن الدنيا على فرحها . يا عائشة ان الدنيا لا تبني لمحمد ولا آل محمد ) \* يقول الفقير عصمه الله القدير كان عليه السلام من اهل الاكسبر الاعظم والحجر المكرم فان شأنه على من شأن سائر الانبياء من كل وجه وقد اتوا ذلك العلم الشريف وعمل به بعضهم كادريس وموسى ونحوهما على ما في كتب الصناعة الحجرية لكنه عليه السلام لم يلتفت اليه ولم يعمل به ولو عمل به لجعل مثل الجبال ذهبا ولملك مثل ملك كسرى وقبصر لانه ليس بمناف للحكمة بالكلية فان بعض الانبياء قد اتوا في الدنيا مع النبوة ملوكا عظماء \* وانما اختار الفقر لنفسه لوجوه . احدها انه لو كان غنيا لقصده قوم طمعا في الدنيا فاختار الله له الفقر حتى ان كل من قصده علم الخلاق انه قصده طلبا للعقبى . والثاني ما قيل ان الله اختار الفقر له نظرا لقلوب الفقراء حتى يتسلى الفقير بفقره كما يتسلى الغني بماله . والثالث ما قيل ان فقره دليل على هوان الدنيا على الله تعالى كما قال عليه السلام ( لو كانت الدنيا تزن عند الله جناح بعوضة ماستى كافرا منها بثرية ماء ) فانه تعالى قادر على ان يعطيه ذلك الذي عبوه بفقره وما هو خير من ذلك بكثير ولكنه يعطى عباده على حسب المصالح وعلى وفق المشيئة ولا اعتراض لاحد عليه في شئ من افعاله فيفتح على واحد ابواب المعارف والعلوم ويستد عليه ابواب الدنيا وفي حق الآخر بالعكس من ذلك وفي القصيدة البردية

وراوده الجبال الشم من ذهب \* عن نفسه فاراها ايماسم

الشم جمع الاشم والشم الارتفاع اي اراها ترفما أى ترفع لا يكتفه كنهه

واكدت زهده فيها ضرورته \* ان الضرورة لا تمرد على المصم

جمع عصمة يعنى ان شدة حاجته لم تعد ولم تغلب على العصمة الازلية بل اكدت ضرورته زهده في الدنيا الدنية فما زاغ بصره في الدنيا وماطنى عين نهيمته في العقبى

وكيف تدعو الى الدنيا ضرورة من \* لولاه لم تخرج الدنيا من العدم  
يقال دعاه اليه اى طلبه اليه وحمله عليه \* وعن ابن عباس رضى الله عنهما قال ( اوحى الله تعالى  
الى عيسى ان صدق محمدا وأمر امتك من ادركه منهم ان يؤمنوا به فلولا محمد ما خلقت آدم  
ولولا ما خلقت الجنة والنار ولقد خلقت العرش فاضطرب فكتبت عليه لا اله الا الله محمد  
رسول الله فسكن ) فن كانت الدنيا رشة من فيض نعمه فكيف تدعو الى الدنيا ضرورة  
فاقته كذا في شرح القصيدة لابن الشيخ : وفي المتن

راهزن هرگز كدای را نزد \* كرك كرك مرده را هرگز كزد  
خضر كشتی را برای آن شكست \* تا تواند كشتی از خار رست  
چون شكسته می رهد اشكسته شو \* امن در فقرست اندر فقر رو  
آنكهی كوداشت از كان نقد چند \* كشت پاره پاره از زخم كلند  
تیغ بهراوست كورا كرد نیست \* سایه افكندست بروی رحم نیست

يعنى فليلازم العبد التواضع والفقر ﴿ بل كذبوا بالساعة ﴾ اى القيامة والحشر والنشر. والساعة  
جزء من اجزاء الزمان ويمر بها عن القيامة تشبيهاً بذلك لسرعة حسابها كما قال ( وهو اسرع  
الحاسين ) اولما نبه عليه قوله تعالى ( كأنهم يوم يرونها لم يلبثوا الا ساعة من نهار ) كما فى  
المفردات وهو اضطراب عن توبيخهم بحكاية جانيتهن السابقة وانتقال منه الى توبيخهم بحكاية  
جانيتهن الاخرى للتخلص الى بيان مآلهن فى الآخرة بنبيها من قنن العذاب ﴿ واعتدنا ﴾  
هنا واصله اعدنا ﴿ لمن كذب بالساعة ﴾ وضع الساعة موضع ضميرها للمبالغة فى التشنيع  
﴿ سعيرا ﴾ نارا عظيمة شديدة الاشتعال \* قال بعض اهل الحقائق سعيرا الآخرة انما سمعت  
من سعير الدنيا وهى حرص العبد على الدنيا وملاذها ﴿ اذا رأتهم ﴾ صفة للسعير اى اذا كانت  
تلك السعير بمراى منهم وقابلتهم بحيث صاروا بازائها كقولهم دارى تنظر دارك اى تقابلها  
فاطلق المألوم وهو الرؤية واريد اللازم وهو كون الشيء بحيث يرى والانتقال من المألوم  
الى اللازم مجاز ﴿ من مكان بعيد ﴾ هو اتقى ما يمكن ان يرى منه قبل من المشرق الى المغرب  
وهى خسائة عام \* وفيه اشارة بان بعد ما بينها وبينهم من المسافة حين رأتهم خارج عن حدود  
البعد المعتاد فى المسافات المعهودة ﴿ سمعوا لها تغيظا ﴾ اى صوت تغيظ على تشبيه صوت  
غليانها بصوت المتنازع اى الغضب ان اذا غلى صدره من الغيظ فعند ذلك يهمهم والهمهمة  
ترديد الصوت فى الصدر \* قال ابن الشيخ يقال امارأيت غضب الملك اذا رأى ما يدل عليه  
فكذا ههنا ليس المسموع التغيظ الذى هو اشد الغضب بل ما يدل عليه من الصوت \* وفى  
المفردات التغيظ اظهار الغيظ وهو اشد الغضب وقد يكون ذلك مع صوت مسموع والغضب  
هو الحرارة التى يجدها الانسان من ثوران دم قلبه ﴿ وزفيرا ﴾ وهو صوت يسمع من جوفه  
واصله ترديد النفس حتى يتنفخ الضلوع منه \* قال عيدين عمير ان جهنم تقرر زفرة لا يبق  
نبي مرسل ولا ملك مقرب الا آخره لوجهه ترعد فرائصهم حتى ان ابراهيم عليه السلام ليجثو  
على ركبتيه ويقول يارب يارب لا اسألك الا قسى \* قال اهل السنة النبوة ليست شرطا

في الحياة فالتار على ما هي عليه يجوز **﴿﴾** يخلق الله فيها الحياة والعقل والرؤية والتطق \* يقول  
 الفقير وهو الحق كما يدل عليه قوله تعالى ( وان الدار الآخرة لهي الحيوان ) فلا احتياج  
 الى تأويل امثال هذا المقام **﴿﴾** واذا القوامها مكانا **﴿﴾** اى فى مكان ومنها بيان تقدم فصار  
 حالا منه والضمير عائذ الى السعير **﴿﴾** ضيقا **﴿﴾** دفة لمكانا مفيدة لزيادة شدة حال الكرب  
 مع الضيق كما ان الروح مع السعة وهو السر فى وصف الجنة بان عرضها السموات والارض  
 \* واعلم انه تضيق جهنم عليهم كما تضيق حديدة الرمح على الرمح او تكون لهم كحال الود  
 فى الحائط فيضم العذاب وهو الضيق الشديد الى المذاب وذلك لتضيق قلوبهم فى الدنيا حتى  
 لم تسع فيها الايمان **﴿﴾** مقرنين **﴿﴾** اى حال كونهم قد قرنت ايديهم الى اعناقهم مشدودة اليها  
 بسلسلة او يقرنون مع شياطينهم سلسلة فى سلسلة : يعنى [ هريك را بهرين او از جن بسلسلة  
 آتشين بهم باز بسته ] يقال قرنت البعير بالبعير جمعت بينهما وقرنته بالتشديد على التكثير  
**﴿﴾** دعوا **﴿﴾** [ بخوانسد برخود ] **﴿﴾** هنالك **﴿﴾** اى فى ذلك المكان الهائل والحالة الفظيمة  
**﴿﴾** نبورا **﴿﴾** هو الويل والهلاك [ واين كلمة كسى كويدكه آرزومند هلاك باشد ] اى يتمنون  
 هلاكا وينادون فيقولون يا نبورا يا ويلاه يا هلاكاه تعال فهذا اوانك وفى الحديث ( اول  
 من يكسى يوم القيامة ابليس حلة من النار بعضها على حاجبيه فيسحبها من خلفه وذريته خلفه  
 وهو يقول وانبورا وهم ينادون يا نبورهم حتى يلقوا على النار فينادى يا نبوراه وينادون  
 يا نبورهم ) فيقول الله تعالى او يقال لهم على السنة الملائكة تنيها على خلود عذابهم  
**﴿﴾** لا تدعوا اليوم نبورا واحدا **﴿﴾** اى لا تقتصروا على دعاء نبور واحد **﴿﴾** وادعوا نبورا  
 كثيرا **﴿﴾** اى بحسب كثرة الدعاء المتعلق به لبحسب كثرة نفسه فان ما يدعون نبورا  
 واحدا فى حد ذاته وتحقيقه لا تدعوه دعاء واحدا وادعوا ادعية كثيرة فان ما اتم فيه  
 من العذاب لغاية شدته وطول مدته مستوجب لتكرير الدعاء فى كل آن **﴿﴾** قل اذلك **﴿﴾**  
 العذاب **﴿﴾** خير لم جنة الخلد التى وعد المتقون **﴿﴾** اى وعدھا المتقون اى المتصفون بمطلق  
 التقوى لا بالمرتبة الثانية او الثالثة منها فقط فالؤمن متق وان كان طاصيا وجنة الخلد هى  
 الدار التى لا ينقطع نعيمها ولا ينقل عنها اهلها فان الخلود هو تبرى الشئ من اعتراض  
 الفساد وبقاؤه على الحالة التى هو عليها وازافة الجنة الى الخلد للمدح والا فالجنة اسم للدار  
 الخالدة ويجوز ان تكون الجنة اسما لا يدل على البستان الجامع لوجوه البهجة ولا يدخل  
 الخلود فى مفهومها فاضيفت اليه للدلالة على خلودها \* فان قيل كيف يتصور الشك فى انه  
 أيهما خير حتى يحسن الاستفهام والترديد وهل يجوز لاماقل ان يقول السكرانلى ام الصبر  
 وهو دواء مرة يقال ذلك فى معرض التقريع والتهكم والتحسير على ما فات \* وفى الوسيط  
 هذا التنبيه على تفاوت ما بين المنزلتين لاعلى ان فى السعير خيرا \* وقال بعضهم هذا على المجاز  
 وان لم يكن فى النار خير والعرب تقول العافية خير من البلاء وانما خاطبهم بما يتعارفون  
 فى كلامهم **﴿﴾** كانت **﴿﴾** تلك الجنة **﴿﴾** لهم **﴿﴾** فى علم الله تعالى **﴿﴾** جزاء **﴿﴾** على اعمالهم بمقتضى  
 الكرم لا بالاستحقاق والجزاء النفي والكفاية فالجزاء ما فيه الكفاية من المقابلة ان خيرا

فخير وان شرا فشر. والجزية ما يؤخذ من اهل الذمة وتسميتها بذلك للاجترأ بها في حقهم  
دمهم ﴿ومصيرا﴾ مرجعا يرجعون اليه وينقلبون. والفرق بين المصير والمرجع ان المصير  
يجب ان يخالف الحالة الاولى ولا كذلك المرجع ﴿لهم فيها ما يشاؤون﴾ اي ما يشاؤون  
من انواع النعيم والذات مما يليق بمرتبتهم فانهم بحسب نشأتهم لا يريدون درجات من فوقهم  
فلا يلزم تساوى مراتب اهل الجنان في كل شيء. ومن هذا يعلم فساد ما قيل في شرح الاشياء  
بجواز اللوطة في الجنة لجواز ان يريدها اهل الجنة ويشتهيها وذلك لان اللوطة من الحوائث  
التي ماتعقت الحكمة بتحليلها في عصر من الاعصار كالزنى فكيف يكون ما يخالف الحكمة مرادا  
ومشتمى في الجنة فالقول بجوازها ليس الا من الجنة. والحاصل ان عموم الآية انما هو بالنسبة  
الى المتعارف ولذا قال بعضهم في الآية دليل على ان كل المرادات لا تحصل الا في الجنة  
ولما لم تكن اللوطة مرادة في الدنيا للطيبين فكذا في الآخرة ﴿خالدين﴾ فيها حال من  
الضمير المستكن في الجار والمجرور لاعتماده على المبتدأ ﴿كان﴾ المذكور من الدخول  
والخلود وما يشاؤون ﴿على ربك وعدا مسئولا﴾ اي موعودا حقيقا بان يسأل ويطلب  
وما في على من معنى الوجوب لامتناع الخلف في وعده \* واعلم ان اهم الامور الفوز بالجنة  
والنجاة من النار كما قال النبي عليه السلام للاعرابي الذي قال له اني اسأل الله الجنة واعوذ به  
من النار (اني لا اعرف دندنتك ولا دندنة معاذ) قوله «دندن» معناه اني لا اعرف ما تقول انت  
ومعاذ يعني من الذاكر والدعوات المطولة ولكني اختصر على هذا المقدار فاسأل الله الجنة  
واعوذ به من النار فقال له النبي عليه السلام حولها ندندن اي حول الجنة والنار احوال  
مسألتها والمسألة الاولى سؤال طلب والثانية سؤال استعاذة كما في بكار الافكار ومعنى  
الحديث ان المقصود بهذا الذكر الطويل الفوز بهذا الوافر الجزيل كما في عقد الدرر واللالى  
\* قال في رياض الصالحين العبد في حق دينه اما سالم وهو المقصر على اداء الفرائض وترك  
المعاصي او رابح وهو المتبرع بالقربات والتوابع او خاسر وهو المقصر في اللوازم فان لم تقدر  
ان تكون رابحا فاجتهد ان تكون سالما واما ان تكون خاسرا وفي الحديث (من قال لا اله الا الله  
وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير في يوم مائة مرة كانت له عدل  
عشر رقاب وكتبت له مائة حسنة ومحيت عنه مائة سيئة وكانت له حرزا من الشيطان في يومه  
ذلك حتى يمسي ولم يأت بأفضل مما جاء به الا احد عمل اكثر من ذلك) رواه البخاري وغيره  
\* قال بعض المشايخ في هذا الحديث دليل على تفضيل الصوفية ويؤخذ ذلك من جمل هذا  
الاجر العظيم لمن هذا القول مائة مرة فكيف من يومه كله هكذا فان طريقهم مبينة على دوام  
الذكر والحضور وكان عليه السلام طويل الصمت كثير الذكر

هرآن كو غافل از حق يكزمانست \* دران دم كافرست اما نهانست  
﴿ويوم يحشرهم﴾ اي واذا كر يا محمد لقومك يوم يحشر الله الذين اتخذوا من دونه آلهة  
ويجمعهم ﴿وما يعبدون من دون الله﴾ ما علم يعبدوا غيرهم لكن المراد هنا بقربة  
الجواب الآتى العقلاء من الملائكة وعيسى وعزير ﴿فيقول﴾ اي الله تعالى للمعبودين

﴿ ما اتم اضلتم ﴾ [ كراه كرديد ] ﴿ عبادى هؤلاء ﴾ بان دعوتهم الى عبادتكم وامرهم بها ﴿ ام هم ضلوا السيل ﴾ عن السيل بانفسهم لاخلالهم بالنظر الصحيح واعراضهم عن المرشد النصيح فحذف الجار واصل الفعل الى المفعول كقوله تعالى ( وهو يهدى السيل ) والاصل الى السيل اول السيل \* يقول الفقير والظاهر انه محمول على نظيره الذى هو اخطأوا الطريق وهو شائع \* فان قلت انه تعالى كان علما فى الازل بحال المستول عنه فما فائدة هذا السؤال \* قلت فائدة تقرير العبد والزامهم كما قيل ليعسى عليه السلام ( انت قلت للناس اتخذوني وامى لهم من دون الله ) لانهم اذا سئلوا بذلك واجابوا بما هو الحق الواقع تزداد حسرة العبيد وحيرتهم ويكثرون بتكذيب المعبودين اياهم وتبريهم منهم ومن امرهم بالشرك وعبادة غير الله ﴿ قالوا ﴾ استئناف كانه قيل فماذا قالوا فى الجواب فقولوا ﴿ سبحانك ﴾ هو تعجب مما قيل لهم او تنزيه الله تعالى عن الانداد ويجوز ان يحمل ما يعبدون على الاصنام وهى وان كانت جمادات لا تقدر على شئ لكن الله تعالى يخلق فيها الحياة ويحملها صالحة للخطاب والسؤال والجواب ﴿ ما كان ينبغي لنا ﴾ اى ماصح وما استقام لنا ﴿ ان نتخذ من دونك ﴾ اى متجاوزين اياك ﴿ من اولياء ﴾ من مزبدة لنا كيد التقي واولياء مفعول تتخذ وهو من الذى يتعبد الى مفعول واحد كقوله تعالى ( قل اغير الله اتخذ وليا ) والمعنى معبودين تعبدهم لما بنا من الحالة المنافية له وهى العصمة او عدم القدرة فأتى يتصور ان تحمل غيرنا على ان يتخذ وليا غيرك فضلا عن ان يتخذنا وليا \* قال ابن الشيخ جعل قولهم ما كان ينبغي الخ كناية عن استبعاد ان يدعوا احدا الى اتخاذ وليا لانه لان نفس قولهم بصريحه لا يفيد المقصود وهو نفى ما نسب اليهم من اضلال العباد وحملهم على اتخاذ الاولياء من دون الله وفى التأويلات النجمية زهوا الله عن ان يكون له شريك وزهوا انفسهم عن ان يتخذوا وليا غير الله ويرضوا بان يعبدوا من دون الله من الانسان فلهذا قال تعالى فيهم ( اولئك هم شر البرية ) ﴿ ولكن متعتهم وآباءهم ﴾ التمتع [ برخوردارى دادن ] \* اى ما اضللناهم ولكن جعلتهم وآباءهم منتفعين بالعمر الطويل وانواع النعم ليعرفوا حقها ويشكروها فاستغفروا فى السموات وانهمكوا فيها ﴿ حتى نسوا الذكر ﴾ اى غفلوا عن ذكرك وتركوا ما وعظوا به او عن التذكر لا لآئك والتدبر فى آياتك فجعلوا اسباب الهداية بسوء اختيارهم ذريعة الى الغواية وهو نسبة الضلال اليهم من حيث انه يكسبهم واسناده الى ما فعل الله بهم فحملهم عليه كانه قيل انا لانضلهم ولم نحملهم على الضلال ولكن اضللت انت بان فعلت لهم ما يؤثرون به الضلال فخلقت فيهم ذلك وهو مذهب اهل السنة وفيه نظر التوحيد واظهار ان الله هو السبب للأسباب

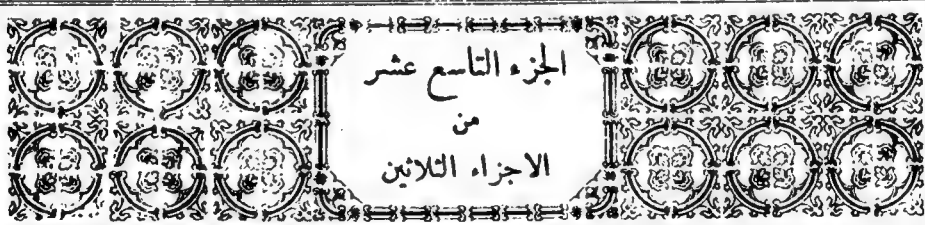
درين جن مكم سرزنش بخود روي \* چنانكه پرورش مدهند ميروم  
﴿ وكانوا ﴾ فى قضائك الازلى ﴿ قوما بورا ﴾ حال كين جمع باء كما فى المفردات او مصدر وصف به الفاعل مبالغة ولذلك يستوى فيه الواحد والجمع يقال رجل باثر وقوم بورو هو الفاسد الذى لا خير فيه \* قال الراغب البوار فرط الكساد ولما كان فرط الكساد يؤدى الى

الفساد كما قيل كسد حتى فسد عبر بالبوار عن الهلاك ﴿ فقد كذبوكم ﴾ اى يقول الله تعالى للبعد فقد كذبكم المعبودون ايها الكفرة ﴿ بما تقولون ﴾ اى فى قولكم انهم آلهة والباء بمعنى فى ﴿ فاستطيعون ﴾ اى ماتملكون ايها المتخذون الشركاء ﴿ صرفا ﴾ دفعا للعباد عنكم بوجه من الوجوه لا بالذات ولا بالواسطة ﴿ ولانصرا ﴾ اى افرادا من افراد النصر لا من جهة انفسكم ولا من جهة غيركم مما عبدتم وقد كنتم زعمتم انهم يدفعون عنكم العذاب وينصرونكم ﴿ ومن ﴾ [ وهركه ] ﴿ يظلم منكم ﴾ ايها المكلفون اى يشرك كادل عليه قوله ﴿ نذقه ﴾ [ بجشائيم اورا در آخرت ] ﴿ عذابا كبيرا ﴾ هى النار والخلود فيها فان ما ترتب عليه العذاب الكبير ليس الا الظلم العظيم الذى هو الشرك وفيه وعيد ايضا لفساق المؤمنين ثم اجاب عن قولهم مال هذا الرسول يأكل الطعام ويمشى فى الاسواق بقوله ﴿ وما ارسلنا قبلك ﴾ احدا ﴿ من المرسلين الا ﴾ رسلا ﴿ انهم ﴾ كسرت الهمزة لوقوعها فى صدر جملة وقعت صفة لموصوف محذوف او الا قيل انهم وان تكسر بعد القول كما فى الاسئلة المقحمة ﴿ لياكلون الطعام ويمشون فى الاسواق ﴾ فلم يكن ذلك منافيا لرسالتهم فانت لا تكون بدما منهم ﴿ وجعلنا بعضكم ﴾ ايها الناس ﴿ لبعض فتنة ﴾ ابتلاء ومحنة الفقراء بالاغنياء والمرسلين بالمرسل اليهم ومناصبهم لهم العداوة واذاهم لهم والسقماء بالاصحاء والاساقيل بالاغالي والراعايا بالسلاطين والموالى بذوى الانساب والعميان بالبصراء والضعفاء بالاقوياء \* قال الواسطى رحمه الله ما وجد موجود اللفتة وما فقد مفقود اللفتة ﴿ تصبرون ﴾ غاية للجعل اى لتعلم انكم تصبرون وحث على الصبر على ما اقتضوا به \* قال ابو الليث اللفظ لفظ الاستفهام والمراد الامر بى اصبروا كقوله ﴿ أفلا يتوبون الى الله ﴾ اى توبوا ﴿ وفى التأويلات النجمية وجعلنا بعضكم يا معشر الانبياء لبعض فتنة من الامم بان يقول بعضهم لبعض الانبياء اثنا بمعجزة مثل معجزة النبي الفلانى أتصبرون يا معشر الانبياء على ما يقولون ويا معشر الامم عما تقولون انتهى وفيه تسلية لرسول الله صلى الله عليه وسلم على ما قالوه كأنه قيل لا تتأذى بقولهم فاما جعلنا بعض الناس سببا لامتحان البعض والذهب انما يظهر خلوصه بالنار ومن النار الابتلاء ﴿ وكان ربك بصيرا ﴾ بمن يصبر وبمن يجزع \* قال الامام الغزالى البصير هو الذى يشاهد ويرى حتى لا يعزب عنه ما تحت الثرى وابصاره ايضا منزّه عن ان يكون بمحدقة واجفان ومقدس ان يرجع الى انطباع الصور والالوان فى ذاته كما تنطبع فى حدقة الانسان فان ذلك من التغير والتأثر المقتضى للحدوث واذاتره عن ذلك كان البصير فى حقه عبارة عن الوصف الذى به ينكشف كمال نعوت المبصرات وذلك اوضح واجلى مما يفهم من ادراك البصر من ظواهر المراتب وحظ العبد من حيث الحس من وصف البصر ظاهر ولكنه ضعيف قاصر اذ لا يمتد الى ما بعد ولا يتغلغل الى باطن ما قرب بل يتناول الظواهر ويقصر عن البواطن والسرائر \* وانما حظه الدنى منه امران احدهما ان يعلم انه خلق البصر لينظر الى الآيات ومعجائب الملكوت والسموات فلا يكون نظره الا عبدة \* قيل ليس عليه السلام هل احد من الخلق مثلك فقال من كان نظره عبدة وصمته فكرة وكلامه ذكر فهو مثلى. والثانى

ان يعلم انه بمراى من الله تعالى ومسمع فلا يستهين بنظره اليه واطلاعه عليه ومن اخفى عن غير الله ما لا يخفيه عن الله فقد استهان بنظر الله والمراقبة احدى ثمرات الايمان بهذه الصفة فمن قارب معصية فهو يعلم ان الله يراه فما اجسره فاخسره ومن ظن انه لا يراه فما اكفره انتهى كلام الغزالي رحمه الله في شرح الاسماء الحسنی \* ثم ان العبد لا بد له من السكون الى قضاء الله تعالى في حال فقره وغناه ومن الصبر على كل امر يرد عليه من مولاه فانه تعالى بصير بحاله مطلع عليه في كل فعله وربما يشدد المحنة عليه بحكمته ويمنع مراده عنه مع كمال قدرته : قال حضرة الشيخ العطار قدس سره.

مكر ديوانه شوریده میخواست \* برهنه بد زحق کرباس میخواست  
که الهی پیرهن در تن ندارم \* وکرتو صبر داری من ندارم  
خطابی آمد آن بی خویشتن را \* که کرباست دهم اما کفن را  
زبان بکشد آن مجنون مضطر \* که من دائم ترا ای بنده پرور  
که تا اول نمرد مرد عاجز \* توندهی هیچ کر بایش هرگز  
باید مرد اول مفلس و عور \* که تا کرباس باید از تو درکور

وفي الحكاية اشارة الى الفناء عن المرادات وان النفس مادامت مغضوبة باقية بعض اوصافها الذميمة واخلاقها القبيحة فان فيض رحمة الله وان كان يجري عليها لكن لا كما يجري عليها اذا كانت مرحومة مطهرة عن الرذائل هذا حال اهل السلوك واما من كان من اهل النفس الامارة وقد جرى عليه مراده بالكلية فهو في يد الاستدراج والله تعالى حكمة عظيمة في اغناؤه وتنميته واغراقه في بحر نعيمه فتل هذا هو الفتنة الكبيرة لطلاب الحق الباغثة لهم على الصبر المطلق والله المعين وعليه التكلان



﴿ وقال الذين لا يرجون لقاءنا ﴾ اصل الرجاء ظن يقتضي حصول ما فيه مسرة واللقاء يقال في الادراك بالحس بالبصر وبالبصيرة وملاقة الله عبارة عن القيامة وعن المعبر اليه تعالى اي الرجوع الى حيث لاحاكم ولا مالك سواه . والمعنى وقال الذين لا يتوقعون الرجوع الينا اي يشكرون البعث والحشر والحساب والجزاء وهم كفار اهل مكة \* وفي تاج المصادر الرجاء [ اميد داشتن وترسيدن ] انتهى فالمعنى على الثاني بالفارسية [ نمي ترسند ازديدن عذاب ما ] ﴿ لولا ﴾ حرف تحضيض بمعنى هلا ومعناها بالفارسية [ چرا ] ﴿ انزل علينا الملائكة ﴾ [ فرو فرستاده نمي شو دبر ما فرشتگان ] اي بطريق الرسالة لكون البشرية منافية للرسالة بزعمهم ﴿ اوترى ربنا ﴾ جهرة وعيانا فيامرنا بتصديق محمد واتباعه لان هذا الطريق

احسن واقوى في الافضاء الى الايمان وتصديقه ولما لم يفعل ذلك علمنا انه ما اراد تصديقه  
 ومن لطائف الشيخ نجم الدين في تأويلاته أنه قال يشير الى ان الذين لا يؤمنون بالآخرة  
 والحشر من الكفرة يتمنون رؤية ربهم بقولهم ﴿ او نرى ربنا ﴾ فالمؤمنون الذين يدعون  
 انهم يؤمنون بالآخرة والحشر كيف يشكرون رؤية ربهم وقد ورد بها النصوص فلم ينكرى  
 الحشر عليهم فضيلة بانهم طلبوا رؤية ربهم وجوزوها كاجوزوا ازال الملائكة ولم ينكرى  
 الرؤية ممن يدعى الايمان شركة مع منكرى الحشر في جحد ماورد به الخبر والنقل لان النقل  
 كازد بكون الحشر ورد بكون الرؤية لاهل الايمان ﴿ لقد استكبروا ﴾ اللام جواب قسم  
 محذوف اى والله لقد استكبروا \* والاستكبار ان يشبع فيظهر من نفسه ما ليس له اى اظهروا  
 الكبر باطلا ﴿ في انفسهم ﴾ اى في شأنها يعنى وضعوا لانفسهم قدرا ومثلة حيث ارادوا  
 لانفسهم الرسل من الملائكة ورؤية الرب تعالى \* وقال الكاشفي [ بخداى كه بزرگى كردند  
 در نفسهاى خود يعنى تماظم ورزیدن وجرات نمودن درین تحکم ] ﴿ وعتوا ﴾ اى تجاوزوا  
 الحد في الظلم والطغيان والعتو الغلو والتبو عن الطاعة ﴿ عتوا كبيرا ﴾ بالغا الى اقصى غايته  
 من حيث عاينوا المعجزات القاهرة واعرضوا عنها واقترحوا لانفسهم الحجة معاينة الملائكة  
 الطيبة ورؤية الله تعالى التى لم يملها احد في الدنيا من افراد الامم واحاد الانبياء غير نبينا  
 عليه السلام وهوانا رآه تعالى بعد العبور عن حد الدنيا وهو الافلاك السبعة التى هى من عالم  
 الكون والفساد \* وفي الوسيط انما وصفوا بالتعند طلب الرؤية لانهم طلبوها في الدنيا عنادا  
 للحق واباء على الله ورسوله في طاعتها فغلوا في القول والكفر غلوا شديدا \* وفي الاسئلة  
 المقجمة فاذا كان رؤية الله جائزة فكيف وبهم على سؤالهم لها قلنا التوخيخ بسبب انهم  
 طلبوا ما لم يكن لهم طلبة لانهم بعد ان عاينوا الدليل قد طلبوا دليلا آخر ومن طلب الدليل  
 بعد الدليل فقد عتا عتوا ظاهرا ولانهم كافوا الايمان بالغيب فطلبوا رؤية الله وذلك خروج  
 عن موجب الامر وعن مقتضاه فان الايمان عند المعاينة لا يكون ايمانا بالغيب فلهذا وصفهم  
 بالتعند ﴿ يوم يرون الملائكة ﴾ اى ملائكة العذاب فيكون المراد يوم القيامة ولم يقل يوم  
 تخرج الملائكة ايدانا من اول الامر بان رؤيتهم ليست على طريق الاجابة الى ما اقترحوه بل  
 على وجه آخر غير معهود ويوم منصوب على الظرفية بما يدل عليه قوله تعالى ﴿ لا بشرى  
 يومئذ للمجرمين ﴾ لانه في معنى لا يبشر يومئذ المجرمون لابنفس بشرى لانه مصدر والمصدر  
 لا يعمل في نفسه وكذا لا يجوز ان يعمل ما بعد لا فيما قبلها واصل الجرم قطع الثمرة من الشجر  
 واستعبر ذلك لكن اكتساب مكروه ووضع المجرمون موضع الضمير تسجيلا عليهم  
 بالاجرام مع ما هم عليه من الكفر ويومئذ تكرير للتاكيد بين الله تعالى ان الذى طلبوه  
 سيوجد ولكن يلقون منه ما يكرهون حيث لا بشرى لهم بل انذار وتخويف وتعذيب بخلاف  
 المؤمنين فان الملائكة تنزل عليهم ويبشرونهم ويقلون لا تخافوا ولا تحزنوا . ومعنى الآية  
 بالفارسية [ هيج مرده نيست آروز مر كافرين اهل مكره ] ﴿ ويقولون ﴾ اى الكفرة  
 المجرمون عند مشاهدة الملائكة وهو معطوف على ما ذكر من الفعل المنى ﴿ حجرا محجورا ﴾



الحجر مصدر حجره اذامنعه والمحجور الممنوع وهو صفة حجرا ارادة للتأكيد كيوم أيوم  
وليل الیل كانوا يقولون هذه الكلمة عند لقاء عدو وهجوم مكروه . والمعنى انهم يطلبون  
نزول الملائكة عليهم ويقترحونه وهم اذادأوهم يوم الحشر يكرهون لقاءهم اشد كراهة  
ويقولون هذه الكلمة وهي ما كانوا يقولون عند نزول بأس استعاذة وطلبا من الله ان يمنع  
لقاءهم منعا ويحجر المكروه عنهم حجرا فلايلحقهم [ دروآد آورده كه چون كفار در شهر  
حرام كسرا دیدندى كه ازوتر سيدندى ميكفتند كه ] حجرا محجورا يريدون ان يذكروه  
انه فى الشهر الحرام [ تا از شر او ايمن ميشدند اينجا نيز خيال بستند كه مكر بدين كه از شدت  
هول قيامت خلاص خواهند يافت ] ويقال ان قريشا كانوا اذا استقبلهم احد يقولون حاجورا  
حاجورا حتى يعرف انهم من الحرم فيكف عنهم فاخبر تعالى انهم يقولون ذلك يوم القيامة  
فلا ينفعهم ﴿ وقدمنا الى ما عملوا من عمل فجعلناه هباء منثورا ﴾ القدوم عبارة عن محيى  
المسافر بعد مدة والهباء الغبار الذى يرى فى شعاع الشمس يطالع من الكوة من الهبوة  
وهو الغبار ومنثورا صفته بمعنى مفرقا مثل تعالى حالهم وحال اعمالهم التى كانوا يعملونها  
فى الدنيا من صلة رحم واغاثة لمهوف وقرى ضيف وفك اسير واكرام يتيم ونحو ذلك  
من المحاسن التى لو عملوها مع الايمان لنا لو اتوا بها بحال قوم خالفوا سلطانهم واستعصوا عليه  
فقصدا الى ماتحت ايديهم من الدار والعقار ونحوها فزقها وابطلها بالكلية ولم يبق لها اثر  
اى قصدنا اليها واطهرنا بطلانها بالكلية لعدم شرط قبولها وهو الايمان فليس هناك قدوم  
على شئ ولا نحوه وهذا هو تشبيه الهيئة وفى مثله تكون المفردات مستعملة فى معانيها الاصلية  
وشبه اعمالهم المحبطة بالغبار فى الحقارة وعدم الجدوى ثم بالمشور منه فى الانتذار بحث لا يمكن  
نظمه وفيه اشارة الى ان اعمال اهل البدعة التى عملوها بالهوى ممروجه بارياء فلا يوجد  
اثر ولا يسمع منها خبر : قال الشيخ سعدى قدس سره

شنيدم كه تا بالى روزه داشت \* بصد محنت آورد روزى بجا داشت  
بكفتا بس آن روز سائق نبرد \* بزرگ آمدش طاعت از طفل خرد  
پدر دیده بوسيد ومادر سرش \* فشاندند بادام وزر بر سرش  
چو بروى گذر كرد يك نيمه روز \* فتاداند رو آتش معده سوز  
بدل گفت اگر لقمه چندی خورم \* چه داند پدر عيب يا مادرم  
چو روى بسر در پدر بود وقوم \* نهان خورد وبيدا بسر برد صوم  
كه داند چو در بند حق نيستى \* اگر بى وضو در نماز ايستى  
بس اين پيرازان طفل نادان ترست \* كه از بهر مردم بطاعت درست  
كديد در دوز خست آن نماز \* كه در چشم مردم كنز اى دراز  
اگر جز بحق ميرود جادوات \* در آتش نشاند سجاده ات

﴿ اصحاب الجنة ﴾ اى المؤمنون ﴿ يومئذ ﴾ اى يوم اذيعون ماذكر من عدم التبشير  
وقولهم حجرا محجورا وجعل اعمالهم هباء منثورا ﴿ خير مستقرا ﴾ المستقر المكان الذى

يستقر فيه في أكثر الاوقات للتجالس والتحدث . والمعنى خير مستقرا من هؤلاء المشركين المتعمين في الدنيا : وبالفارسية [ بهترند از روی قرارگاه ] يعني مساكن ايشان در آخرت به از منازل كافرين است كه در دنيا داشتند [ ويجوز ان يكون التفضيل بالنسبة الى الكفرة في الآخرة \* فان قلت كف يكون اصحاب الجنة خير مستقرا من اهل النار ولاخير في النار ولا يقال السهل احى من الحل \* قلت انه من قيل التقريرع والتهكم كما في قوله تعالى *يرسل اذلك خير ام جنة الخلد* ] كما سبق ويجوز ان يكون التفضيل لارادة الزيادة المعلقة اى هم في اقصى ما يكون من خير وعلى هذا القياس قوله تعالى *واحسن مقيلا* اى من الكفرة في دار الدنيا : وبالفارسية [ ونيكوترست از جهت مكان قيلوله ] اوفى الآخرة بطريق التهكم اوهم في اقصى ما يكون من حسن المقيم وهو موضع القبولة والقبولة الاستراحة نصف النهار في الحر يقال قلت قبولة نمت نصف النهار والمراد بالمقيم ههنا المكان الذي ينزل فيه للاستراحة بالازواج والتمتع بمغازلتهم اى محادثتهم ومرادتهم والا فليس في الجنة حر ولا نوم بل استراحة مطلقة من غير غفلة ولا ذهاب حس من الحواس وكذا ليس في النار مكان استراحة ونوم للكفار بل عذاب دائم والم باق \* وانما سمي بالمقيم لما روى ان اهل الجنة لا يمر بهم يوم القيامة الا قدر النهار من اوله الى وقت القائلة حتى يسكنون مساكنهم في الجنة واهل النار في النار واما المحبوسون من العصاة فتطول عليهم المدة مقدار خمسين الف سنة من سنى الدنيا والعباد بالله تعالى \* ثم في احسن رمز الى ان مقيم اهل الجنة مزين بفنون الزين والزخارف كبيت العروس في الدنيا وفي التأويلات النجمية (اصحاب الجنة) يعنى المؤمنين بالحشر والموقين بالرؤية (يومئذ خير مستقرا) لان مستقر عوامهم الجنة ودرجاتها ومستقر خواصهم - ضرة الربوبية وقرباتها لقوله تعالى الى ربك يومئذ المستقر (واحسن مقيلا) لان النار مقيم منكرى الحشر والجنة مقيم المؤمنين والحضرة مقيم الراجعين المجذوبين انتهى . فعلى العاقل تحصيل المستقر الاخرى والمقيم العلوى \* وصار الشيخ الحجازى ليلة يردد قوله تعالى (وجنة عرضها السموات والارض) ويبكى فبقيله لقد ابكتك آية ما يبكى عند مثلها اى لانها بيان لسعة عرض الجنة فقال وما ينفعنى عرضها اذا لم يكن لى فيها موضع قدم وفى الحديث (من سعادة المراء المسكن الواسع والجار الصالح والمركب الهنيء) \* وسئل بعضهم عن الغنى فقال سعة السيوت ودوام القوت ثم ان سعادات الدنيا كلها مذكرة لسعادات الآخرة فالعاقل من لا تغره الدنيا الدنية : وفي المتنوى

افتخار از رنگ و بوو از مكان \* هست شادى و فريب كو دكان [١]

هر كجا باشدش ما را بساط \* هست صحرا كر بود سم الحياط [٢]

هر كجا يوسف رحي باشد چوماه \* جنت است آن چه كه باشد قمر جاه

جنة العارف هى القلب المطهر ومعرفة الله فيه كما قال يحيى بن معاذ الرازى رحمه الله تعالى في الدنيا جنة من دخلها لم يشق الى الجنة قيل وماهى قال معرفة الله

جودادت صورت خوب وصفت هم \* بيا تا بدهدت اين معرفت هم

چو خونی مشك كردد آردم باك \* بود ممکن كه تن جانی شود باك

﴿ ويوم تشق السماء ﴾ ای واذ کریوم تنفتح : وبالفارسیة [ بشكافد ] كما قال فی تاج المصادر الذئق [ شکافته شدن ] واصله تشقق لحذف احدى التامین كما فی تلطی ﴿ بالغمام ﴾ هو السحاب یسمى به لکونه ساترا لضوء الشمس والغم ستر الشیء ای بسبب طلوع الغمام منها وهو الغمام الذی ذکر فی قوله تعالی (هل ينظرون الا ان يأتيهم الله في ظلل من الغمام والملائكة) قيل هو غمام ابيض رقيق مثل الضیابة ولم یکن الا لبني اسرائيل : یعنی [ ظلة بني اسرائيل بود در تیره ] \* وقال ابو الليث الغمام شیء مثل السحاب الابيض فوق سبع سموات كما روى فی الخبر (دعوة المظلوم ترفع فوق الغمام) \* قال الامام النسفی رحمه الله الغمام فوق السموات السبع وهو سحاب ابيض نلیظ کغط السموات السبع وبمسكة الله اليوم بقدرته وثقله اقل من ثقل السموات فاذا اراد الله ان يشق السموات التي ثقله عليها فانشقت فذلك قوله تعالی (ويوم تشق السماء بالغمام) ای بثقل الغمام فیظهر الغمام ويخرج منها وفيه الملائكة كما قال تعالی ﴿ وتزل الملائكة تزیلا ﴾ ای تنزیلا عجیبا غیر معهود قيل تشقق سماء سماء وتنزل الملائكة خلال ذلك الغمام بصحائف اعمال العباد - وروی - فی الخبر انه تشق السماء الدنيا فتزل الملائكة الدنيا بمثل من فی الارض من الجن والانس فيقول لهم الخلق أفیکم ربنا یعنون هل جاء امر ربنا بالحساب فيقولون لا وسوف يأتي ثم ينزل ملائكة السماء الثانية بمثل من فی الارض من الملائكة والانس والجن ثم ينزل ملائكة كل سماء علی هذا التضعیف حتی ينزل ملائكة سبع سموات فیظهر الغمام وهو كالسحاب الابيض فوق سبع سموات ثم ينزل الامر بالحساب فذلك قوله تعالی (ويوم تشق) الآية الا انه قد ثبت ان الارض بالقیاس الی سماء الدنيا کلقة فی فلاة فكيف بالقیاس الی سماء الدنيا فملائكة هذه المواضع بأسرها كيف تسماها الارض کذا فی حواشی ابن الشیخ \* یقول الفقیر یمد الله الارض یوم القيامة مد الادیم فتسع مع ان السموات مقیة فكلما زالت واحدة منها ونزلت تسع الارض بقدرها فیکفی للملائکة اطرافها وقد ثبت ان الملائكة اجسام لطيفة رقيقة فلا تصور بینهم المزاحمة کمزاحمة الناس ﴿ الملك یومئذ الحق للرحمن ﴾ الملك مبتدأ والحق صفة وللرحمن خبره ویومئذ ظرف لثبوت الخبر للمبتدأ والمعنی ان السلطنة القاهرة والاستیلاء الکلی العام صورة ومعنی بحيث لازوال له اصلا ثابت للرحمن یومئذ وفائدة التکید ان ثبوت الملك المذكور له تعالی خاصة یوم القيامة

چو مدعیان زبان دعوی \* از مالکیت در بسته باشند

واما ما عداه من ایام الدنيا فیکون غیره ایضا له تصرف صوری فی الجملة ﴿ وكان ﴾ ذلك اليوم ﴿ یوما علی الکافرين عسیرا ﴾ ای عسیرا علیهم شدیداً لهم : وبالفارسیة [ دشوار از شدت احوال ] وهو نقیض الیسیر واما علی المؤمنین فیکون یسیراً بفضل الله تعالی وقد جاء فی الحديث (انه یهون یوم القيامة علی المؤمن حتی یكون اخف علیه من صلاة مكتوبة صلاها فی الدنيا) والحاصل ان الکافرين یرون ذلك اليوم عسیراً عظیماً من دخول النار وحسرة قوات الجنان

بعدما كانوا في اليسير من نعيم الدنيا واهل الايمان والطلب والجد والاجتهاد يرون فيه اليسر من نعيم الجنان ولقاء الرحمن بعدان كانوا في الدنيا راضين باليسر تاركين اليسر موقنين ان مع العسر يسرا \* وخرج على سهل الصملوكي من سجن حمام يهودي في طمر اسود من دخانه فقال ألتهم ترون الدنيا سجن المؤمن وجنة الكافر فقال سهل على البداة اذا صرت الى عذاب الله كانت هذه جنتك واذا صرت الى نعيم الله كانت هذه سجنى فتعجبوا من كلامه \* وقيل لتسبيل رحمه الله في الدنيا اشغال وفي الآخرة احوال فتى النجاة قال دع اشغالها تأمن من احوالها فقله در قوم فرغوا عن طلب الدنيا وشهواتها ولم يغفروا بها ولم يلتفتوا اليها لانه قيل

این جهان جیفه است و مردار و رخیص \* بر چنین مردار جون باشم حریص

وقيل [ نوشته اند بر ايوان جنة المأوى كه هر كه عشوۀ دنيا خريد واى بوى ] بل وقلعوا من قلوبهم اصل حب ماسوى الله تعالى ونصبوا نفوسهم لمقاساة شدائد الجهاد الى ان يصلوا الى اليسر الذى هو المراد \* وفي الآية اشارة الى ان اهل الانكار يلقون يوم القيامة عسرا لانهم وقعوا في اعراض الاولياء في الدنيا تنفيرا للناس عنهم وصرفا لوجوه العامة اليهم ارادة اليسر من المسال والمعاش والاعانة ونحو ذلك فيجدون في ذلك اليوم كل ملك لله فلا يملكون لانفسهم صرفا ولا نصرا فلا بد من الاقرار وتجديد الايمان كما ورد ( جددوا ايمانكم بقول لا اله الا الله ) \* فان قلت يفهم منه ان الايمان يخلق \* قلت معنى خلاقة الايمان ان لا يبقى للمؤمن شوق وانجذاب الى المؤمن به فتكرار الكلمة الطيبة يورث تجديد الميل والانجذاب والمحبة الالهية فعلى الطالب الصادق ان يكررها في جميع الاحوال حتى لا ينقطع عن الله الملك المتعال

جدایی مبادا مرا از خدا \* دکر هر چه پیش آید شایدم

نسأل الله الوقوف عند الامر الى حلول لاجل وانتهاء العمر \* ويوم بعض الظلم على يديه \* يوم منصوب باذكر المقدّر ، والعض ازم بالاسنان : وبالفارسية [ كزیدن بدندان ] وعض اليدين عبارة عن التدم لما جرى به عادة الناس ان يفعلوه عند ذاك وكذا عض الانامل واكل البنان وحرق الاسنان ونحوها كناية عن الغيظ والحسرة لانها من روادفها \* قل في الكواشي ويجوز ان تكون على زائدة فيكون المراد بالعض حقيقة العض والاكل كما روى انه يأكل يديه حتى يبلغ مرفقيه ثم تابتان ثم يأكلهما هكذا كنايةا لكلاهما تحسرا وندامة على التفريط والتقصير ، والمعنى على الاول بالفارسية [ وباد كن روزی را كه از فرط حسرت می خاید ظالم بر دستهای خود یعنی بدندان می كرد دسترا چنانچه متحیران میکنند ] والمراد بالظالم الجنس فيدخل فيه عقبة بن ابى معيط وذلك ان عقبة كان لا يقدم من سفر الا صنع طعاما وكان يدعو الى الطعام من اهل مكة من اراد وكان يكثر مجالسة النبي عليه السلام ويعجبه حديثه فقدم ذات يوم من سفره وصنع طعاما ودعا رسول الله الى طعامه \* قل للكاشفي \* وبسبب جوار سيد الابرار را ضليده بود \* فانه رسول الله فلما قدم الطعام اليه ابى ان يأكل

فقال (ما انا بالذى آكل من طعامك حتى تشهد ان لا اله الا الله وانى رسول الله) وكان عندهم من العار ان يخرج من عندهم احد قبل ان يأكل شيئا فالح عليه بان يأكل فلم يأكل فشهد بذلك عقبة فاكل رسول الله من طعامه وكان ابى بن خلف الجمحى غائبا وكان خليل عقبة وصديقه فلما قدم اخبر بما جرى بين عقبة وبين رسول الله فاتاه فقال صبوت يا عقبة اى ملت عن دين آباءك الى دين حدث فقال لا والله ماصبوت ولكن دخل على رجل فابى ان يأكل من طعامى الا ان اشهدله فاستحييت ان يخرج من بيتى قبل ان يطعم فشهدت فطعم فقال ما انا بالذى ارضى منك ابدا حتى تأتبه فتبزق فى وجهه وتشتبهه وتكذبه نعوذ بالله تعالى فاتاه فوجده ساجدا فى دار الندوة ففعل ذلك : يعنى [ آب دهن حواله روى دلاراي رسول الله كرد ] والعياذ بالله تعالى [ در ترجمه اسباب نزول آورده كه آب دهن او شعله آتش جانسوز كشت و بران حضرت نرسيد و بروى باز كشت و هردو كرائه روى وى بسوخت تازنده بود آن داغها مى نمود ] : وفى المتنوى

هر كه بر شمع خدا آرد پفو \* شمع كى ميرد بسوزد پوز او [۱]  
كى شود دريا ز پو سنك نجس \* كى شود خورشيد از برف منطمس

فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لعقبة (لا القاك خارجا من مكة الاعلوت رأسك بالسيف) فاسريوم بدر فامر عليه السلام عليا رضى الله عنه او اعاصم بن ثابت الانصارى رضى الله عنه فقتله وطمعن عليه السلام بيده المظاهرة الكاسرة ابيبا اللعين يوم احد فى المبارزة فرجع الى مكة فمات فى الطريق بسرف بفتح السين المهملة وكسر الراء وهو مناسب لوصفه لانه مسرف وفى الحديث (شر الناس رجل قتل نيسا او قتله نبي) اما الاول فلان الانبياء اهم العلو التام فلا يقابلهم الا من هو فى ازال الدرجات ولذا يعادى السافل العالى واذا كملت المضادة وقع القتل لان الضد يطلب ازالة ضده . واما الثانى فلان الانبياء محبوبون على الشفقة على الخلق فلا يقدمون على قتل احد الا بعد اليأس من فلاحه والتيقن بان خيائته سبب لمزيد شقاقه وتعدى ضرره فقتلهم من قتلوا من احكام الرحمة : وفى المتنوى

چونكه دندان تو كرمش درفتاد \* نيست دندان بر كمش اى اوستاد [۲]  
تا كه باقى تن نكردد زار ازو \* كرجه بود آن تو شو يزار ازو

\* قال فى انسان العيون ولم يقتل عليه السلام بيده الشريفة قط احدا الا ابى بن خلف لا قبل ولا بعد ﴿ يقول ﴾ الح حال من فاعل يعص ﴿ يا ﴾ هؤلاء ﴿ ليتنى ﴾ [ كاشكى من ] فالتنادى محذوف ويجوز ان يكون يا لمجرد التنيه من غير قصد الى تعيين المنبه ﴿ اتخذت ﴾ فى الدنيا ﴿ مع الرسول ﴾ محمد صلى الله عليه وسلم ﴿ سيلا ﴾ طريقا الى النجاة من هذه الورطات يعنى اتبعته وكنت معه على الاسلام ﴿ يا ويلتى ﴾ اى [ واى بر من ] والويل والويله الهلكة ويا ويلتا كلة جزع وتحسر واصله يا ويلتى بكسر التاء فابدلت الكسرة فتحة ويا المتكلم الفا فرارا من اجتماع الكسر مع الياء اى يا هلكتى تعالى واحضرى فهذا اوان حضورك والنداء وان كان اصله لمن يتأتى منه الاقبال وهم العقلاء الا ان العرب تجوز وتنادى ما لا يعقل اظهارا

[۱] در اواسط دفتر ششم در بيان جوان مريد و زير كردن از طمام اخ  
[۲] در اواسط دفتر سوم در بيان دعوت كردن نوح عليه السلام پسر را

للتحسر ﴿ ليتني لم اتخذ فلانا خليلا ﴾ الخليل الصديق من الخلّة وهي المودة لانها تخلل النفس اى تنوسطها والمراد من اضله في الدنيا كاشنا من كان من شياطين الجن والانس فيدخل فيه ابنى المذكور \* قال في القاموس فلان وفلانة مضمومتين كناية عن اسمائهما اى فلان كناية عن علم ذكور من يعقل وفلانة عن علم اناثهم وبال اى باللام يعنى الفلان والفلانة كناية عن غيرنا اى عن غير الماقل واختلف في ان لام فلان واو اوياہ ﴿ لقد ﴾ واهه لقد ﴿ اضلني ﴾ [ كرام كردم او باز داشت ] ﴿ عن الذكر ﴾ اى عن القرآن المذكور لكل مرغوب ومرهوب ﴿ بمد اذجاني ﴾ وتمكنت من العمل به وعمرت مايتذكر فيه من تذكر ﴿ وكان الشيطان ﴾ اى ابليس الحامل على غالة المضلين ومخالفة الرسول وهجر القرآن ﴿ للانسان ﴾ المطيع له ﴿ خذولا ﴾ كثير الخذلان ومبالغا في حبه يواليه حتى يؤديه الى الهلاك ثم يتركه ولا ينفعه وكذا حال من حله على صداقته . والخذلان ترك النصرة ممن يظن به ان ينصر وفي وصفه بالخذلان اشعار بانه كان يعمده في الدنيا ويمنيه بانه ينفعه في الآخرة وهذا اعتراض مقرر لمضمون ما قبله اما من جهته تعالى واما من تمام كلام الظالم \* وهذه الآية عامة في كل متحايين اجتماعا على معصية الله تعالى والخلّة الحقيقية هي ان لا تكون لطمع ولا خوف بل في الدين ولذا ورد ( كونوا في الله اخوانا ) اى في طريق الرحمن لا في طريق الشيطان وفي الحديث ( المرء على دين خليله فلينظر احدكم من يخالل ) وفي الحديث ( لا تصاحب الا مؤمنا ولا يابا كل طعامك الاتقى ) \* قال مالك بن دينار انك ان تنقل الحجارة مع الابرار خير من ان تأكل الخبيص مع الفجار \* قال بعضهم المراد بالشيطان قرين السوء ساء شيطانا لانه الضال المضل فمن لم يكن فيه طلب الله فهو الشيطان كالانعام بل هو اضل لان الانعام ليست بمصلة والشيطان ضال مضل والشد ابو بكر محمد بن عبد الله الحامدي رحمه الله

اصحب خيار الناس حين لقينهم \* خير الصحابة من يكون عفيفا  
والناس مثل دراهم ميزتها \* فوجدت فيهم فضة وزبوا  
وفي الحديث ( مثل الجليس الصالح مثل العطار ان لم ينل من عطره يبق بك من ريحه  
ومثل الجليس السوء مثل الكبر ان لم يحرقك بناره يبق بك ريحه ) قدم ناس الى مكة وقالوا  
قدما الى بلدكم ففرقا خياركم من شراركم في يومين قيل كيف قالوا الحق خيارنا بخياركم  
وشرارنا بشراركم قال كل شكلة واخذ جماعة من اللصوص فقال احدهم انا كنت مضيا لهم  
وما كنت منهم فليل له غن فتى بقول عدى

عن المرء لا تسأل وابصر قرينه \* فكل قرين بالمقارن يقتدى  
فليل صدقت وامر بقتله : وفي المتنوى

حق ذات ياك الله الصمد \* كه بود به مار بد از يار بد [١]  
مار بد جاني ستاند از سليم \* يار بد آرد سوى فار جيم  
از قرين بي قول وكفت وكوى او \* خود بدزد دل نهان از خوى او  
اى خنك آن مرده كز خود درسته شد \* در وجود زنده بيوسته شد [٢]

وای آن زنده که بامرده نشست \* مرده کشت وزندگی ازوی بجست  
چون تو درقرآن حق بگریختی \* باروان انیسا آویختی  
هست قرآن حالهای انیسا \* ماهیان بحر پاک کبریا  
وربخوانی و نه قرآن پذیر \* انیسا واولبارا دیده گیر  
ورپذیرایی جو برخوانی قصص \* مرغ جانت تنک آید درقصص  
مرغ کو اندرقصص زندانست \* مینجوید رستن از زندانست  
روحهای کز قصصها رسته اند \* انیساو رهبر شایسته اند  
از برون آوازشان آید ز دین \* که ره رستن ترا این است این  
مابدين رستم زین تنکین قصص \* جز که این ده نیست چاره این قصص

نَسَأَ اللَّهُ الْخَلَاصَ وَالْإِلْتِقَاقَ بِأَرْبَابِ الْإِخْتِصَاصِ وَالْعَمَلَ بِالْقُرْآنِ فِي كُلِّ زَمَانٍ وَعَلَى كُلِّ حَالٍ ﴿۱﴾  
﴿وَقَالَ الرَّسُولُ﴾ عطف على قوله تعالى ﴿وَقَالَ الَّذِينَ لَا يَرْجُونَ لِقَاءَنَا﴾ وما بينهما اعتراض  
ای قالوا کیت وکیت وقال الرسول محمد علیه السلام اثر ما شاهد منهم ظایة المتوون نهاية الطغیان  
بطریق البت الی ربہ ﴿یارب﴾ [ای پروردگار من] ﴿ان قومی﴾ قریشا ﴿اتخذوا هذا  
القرآن مهجورا﴾ ای متروکا بالکلیة ولم يؤمنوا به وصدوا عنه \* وفيه تلویح بان حق المؤمن  
ان يكون كثير التعاهد للقرآن ای التحفظ والقراءة كل يوم وليلة كيلا يندرج تحت ظاه  
النظم الکريم وفي الحديث (من تعلم القرآن وعلق مصحفا لم يتهاده ولم ينظر فيه جاء يوم  
القيامة متعلقا به يقول يارب العالمين عبدك هذا اتخذني مهجورا اقض بيني وبينه) ومن اعظم  
الذنوب ان يتعلم الرجل آية من القرآن او سورة ثم ينساها والنسيان ان لا يملكه القراءة من  
المصحف كما في القنية وفي الحديث (ان هذه القلوب لتصدأ كما يصدأ الحديد) قيل وما جلاؤها  
قال (تلاوة القرآن وذكر الله)

دل پر درد را دوا قرآن \* جان مجروح را شفا قرآن  
هر چه جویی ز نص قرآن جوی \* که بود کنج علمها قرآن

وفي المتوى

شاهنامه یا کلیله پیش تو \* همچنان باشد که قرآن از عتو [۱]  
فرق آنکه باشد از حق و مجاز \* که کند کحل عنایت چشم باز  
ورنه بيشك و مشک پیش اخشی \* هر دو یکسانست چون نبود شمی  
خویشتن مشغول کردن از ملال \* باشدش قصد کلام ذو الجلال  
کانش و سواس را و غصه را \* زان سخن بنشاند و سازد دوا

﴿وَكَذَلِكَ﴾ ای كما جعلناك اعداء من مجرمی قومك كابی جهل ونحوه ﴿جعلنا لكل نبی﴾  
من الانبياء المتقدمين ﴿عدوا﴾ ای اعداء فانه يحتمل الواحد والجمع ﴿من المجرمين﴾  
ای مجرمی قومهم كنمرود لابراهيم وفرعون لموسى واليهود لميسى فاصبر كما صبروا تظفرو  
كما ظفروا \* وفيه تسلیة لرسول الله وحمله على الاقتداء بمن قبله من الانبياء الذين هم اصحاب

الشريعة والدعوة اليها ﴿ وكفى بربك ﴾ اي ربك والباء صلة للتأكيد ﴿ هاديا ﴾ تميز  
اي من جهة هدايته لك الى كافة مطالبك ومنها انتشار شريعتك وكثرة الآخذين بها  
﴿ ونصيرا ﴾ ومن جهة نصرته لك على جميع اعدائك فلا تبال بمن يعاديك وسيلغ حكمك  
الى اقطار الارض واكناف الدنيا \* دلت الآية بالعبارة والاشارة على ان لكل نبي وولي عدوا  
يمتحنه الله به ويظهر شرف اصطفاؤه \* قال ابوبكر بن طاهر رحمه الله رفعت درجات الانبياء  
والاولياء بامتحانهم بالمخالفين والاعداء

از برای حکمتی روح القدس از طشت زر \* دست موسی را بسوی طشت آذر می برد  
﴿ قال في التأويلات التجمية يشير اليه انه تعالى يقيض لكل صديق صادق في الطلب عدوا  
معاندا من مطرودي الحضرة ليؤذيه وهو يصبر على اذاه في الله ويختبر به حالمه ويرضى  
بقضاء الله ويستسلم بالصبر على بلائه ويشكره على نعمة التوفيق للتسليم وتقويض الامر الى الله  
والتوكل عليه ليسير بهذه الاقدام الى الله بل يطير بهذه الاجنحة في الله بالله كما هوسنة الله  
في تربية انبيائه واوليائه ولن تجد لسنة الله تبديلا وفي الخبر ( لو ان مؤمنا ارتقى على ذروة جبل  
لقيض الله اليه منافقا يؤذيه فيؤجر عليه ) ثم لم يناد الله المحرم المعاند المدو لوله حتى اذاه وبال  
ما استوجبه على معاداته كما قال في حديث رباني ( من عادى لي وليا فقد بارزني بالحرب ) وقال  
( وانا انتقم لاوليائي كما ينتقم اللبث الجريء لجروء ) [ دانشمندی بود در فن منطق مفرد  
ودرساتر علوم رياضي مشجر مولانا مير جمال نام که در کسوت قلندری می زیست و کینک  
می پوشید و نماز نمی گذارید و در ارتکاب محرمات بغایت دلیر و بی حیا بود و منکر طریق  
مشایخ و طائفة اولیا و دایم الاوقات غیبت و مذمت حضرات ایشان میکرد و سخنان بی ادبانه  
میگفت روزی با سه طالب علم که ایشان نیز در مقام هزل و ظرافت و تعرض و سفاهت  
بودند بمجلس مولانا ناصر الدین اتراری درآمدند و پیش از آنکه بسخن آغاز کنند مقداری  
بنک از آستین کینک بیرون آورد و در دهان نهاد و خواست که فرو برد در کلوی وی محکم  
شد و راه نفس بروی بسته گشت آخر حضرت شیخ فرمودند تامل کن محکم بر کلوی وی  
زدند و آن بنک از کلوی وی در میان مجلس افتاد و همه حاضران بروخندیدند و او با خجالت  
نام از مجلس بیرون آمد و رسوا شد فرار نمود و دیگر کسی از او نشان نداد ] : وفي المتنوى  
چون خدا خواهد که پرده کس درد \* میلش اندر طعنه پا کان برد [ ۱ ]

آنکه می درید جامه خلق چیست \* شد دریده آن او ایشان درست  
آن دهان کز کزو تسخیر بخواند \* مر محمد را دهانش کز بماند  
باز آمد کای محمد غفو کن \* ای ترا الطاف و علم من لدن  
من ترا افسوس می کردم ز جهل \* من بدم افسوس را منسوب اهل  
﴿ وقال الذين كفروا لولا نزل عليه القرآن ﴾ [ وگفتند مشرکان عرب چرا فرو فرستاده  
نشده بر محمد قرآن ] فلولاً تحضيضه بمعنى هلا والنزول ههنا مجرد عن معنى التدرج بمعنى  
انزل كخبير بمعنى اخبر لئلا يناقض قوله ﴿ جملة واحدة ﴾ دفعة واحدة كالكتب الثلاثة



اى التوراة والانجيل والزبور حال من القرآن اذهى فى معنى مجتمعا وهذا اعتراض حيرة  
وبهت لاطائل تحته لان الاعجاز لا يختلف بنزوله جملة او مفرقا وقد تحدا بسورة واحدة  
فمجزوا عن ذلك حتى اخلدوا الى بذل المهج والاموال دون الاتيان بها مع ان للتفريق  
فوائد منها ما اشار اليه بقوله ﴿كذلك لثبت به فؤادك﴾ محل الكاف التصب على انها صفة  
لمصدر مؤكد معلل بما بعده وذلك اشارة الى ما يفهم من كلامهم اى مثل ذلك التنزيل المفرق  
الذى قدحوا فيه نزله لا تنزيلا مغايرا له لتقوى بذلك التنزيل المفرق فؤادك اى قلبك فان  
فيه تيسيرا لحفظ النظم وفهم المعنى وضبط الاحكام والعمل بها ألا ترى ان التوراة انزلت  
دفعه فشق العمل على بنى اسرائيل ولانه كما نزل عليه وحى جديد فى كل امر وحادثة ازداد  
هو قوة قلب وبصيرة وبالجملة انزال القرآن منحما فضيلة خص بها نبينا عليه السلام من بين  
سائر النبيين فان المقصود من انزاله ان يتخلق قلبه المتبر بخلق القرآن ويتقوى بنوره ويتغذى  
بحقائقه وعلومه وهذه الفوائد انما تكمل بانزاله مفرقا ألا يرى ان الماء لو نزل من السماء جملة  
واحدة لما كانت تربية الزروع به مثلها اذا نزل مفرقا الى ان يستوى الزرع ﴿ورتلناه ترتيلا﴾  
عطف على ذلك المضمرة. والتنزيل التفريق ومحى الكلمة بعد الاخرى بسكوت يسردون قطع  
النفس واصله فى الانسان وهو تفريجه. والمعنى كذلك نزله وقرأناه عليك شيا بعد شىء على تودة  
وتتمهل فى عشرين سنة او ثلاث وعشرين ﴿ولا يأتونك بمثل﴾ اى بسؤال عجيب وكلام  
غريب كأنه مثل فى البطلان يريدون به القدح فى حقك وحق القرآن. والمعنى بالفارسية  
[ ونمى آرند مشركان عربى براى تو يا محمد مثلى يعنى در بيان قدح نبوت وطعن كتاب  
توسخنى نمى كويند ] ﴿الاحتشاك﴾ فى مقابلته: وبالفارسية [ مكرآنكه مامى آريم براى تو ]  
فالباء فى قوله ﴿بالحق﴾ لامتددة ايضا اى بالجواب الحق الثابت المبطل لما جاؤا به القاطع  
لمادة القيل والقال ﴿واحسن تفسيرا﴾ عطف على الحق. والتفسير تفصيل من الفسر وهو  
كشف ما غطى. والمعنى وبما هو احسن بيانا وتفصيلا لما هو الحق والصواب ومقتضى  
الحكمة بمعنى انه فى غاية ما يكون من الحسن فى حد ذاته لا ان ما يأتون به له حسن فى الجملة  
وهذا احسن منه لان سؤالهم مثل فى البطلان فكيف يصح له حسن اللهم الا ان يكون  
بزعمهم يعنى لما كان السؤال حسنا بزعمهم قيل الجواب احسن من السؤال والاستثناء  
مفرغ محله التصب على الحالية اى لا يأتونك بمثل فى حال من الاحوال الاحال اتيانا اياك  
الحق الذى لا يحيد عنه \* وهذا بعبارة ناطق ببطلان جميع الاسئلة وبصحة جميع الاجوبة  
وبإشارته منبى عن بطلان السؤال الاخير وصحة جوابه اذ لو لا ان التنزيل على التدرج لما  
امكن ابطال تلك الاقتراحات الشذبة او يقال كل نبى اذا قال له قومه قولاً كان النبى  
هو الذى يرد عليهم واما النبى عليه السلام اذا قالوا له شيا فآله يرد عليهم ﴿الذين﴾ اى  
هم الذين ﴿يحشرون على وجوههم الى جهنم﴾ اى يحشرون كاشنين على وجوههم  
يسحبون عليها ويمجرون الى جهنم: يعنى [ روى برزمين نهاده ميروند بسوى دوزخ ]  
وفى الحديث ( يحشر الناس يوم القيامة على ثلاثة اصناف صنف على الدواب وصنف على

الاقدام وصنف على الوجوه) ف قيل يا بنى الله كيف يحشرون على وجوههم فقال (ان الذى امشاهم على اقدمهم فهو قادر على ان يمشيهم على وجوههم) ﴿اولئك﴾ [آن كروه] ﴿شر مكانا﴾ [برتر از روی مکان یعنی مکان ایشان برترست از منازل مؤمنان که در دنیا داشتند و ایشان طعنه مى زدند که] (أى الفريقين خير مقاما واحسن نديا) وقال تعالى (فسيعلمون من هو شر مكانا) اى من الفريقين بان يشاهدوا الامر على عكس ما كانوا يقدرونه فيعلمون انهم شر مكانا لاخير بقاما ﴿واضل سبيلا﴾ واخطأ طريقا من كل احد : وبالفارسية [و كج تر و ناصوابترند از جهت راه چهره ایشان مفضى بآتش دوزخست] والظاهر ان التفضيل للزيادة المطلقة . والمعنى اكثر ضلالا عن الطريق المستقيم وجعل مكانهم شرا ليكون ابلغ من شرارتهم وكذا وصف السبيل بالاضلال من باب الاسناد المجازى للمبالغة \* واعلم انهم كانوا يضللون المؤمنين ولذا قال تعالى حكاية ( وانا اواباكم لعلى هدى اوفى ضلال مبين ) فاذا افضى طريق المؤمنين الى الجنة وطريقهم الى النار يتبين للكل حال الفريقين : قال الصائب

واقف نمیشوند که کم کرده اند راه \* تار هروان بر اهنای نمی رسند

\* والمميز يوم القيامة هو الله تعالى فانه يقول ( واما زوا اليوم ايها المجرمون) ولما استكبر الكفار واستملوا حتى لم يخروا لسجدة الله تعالى حشرهم الله تعالى على وجوههم ولما تواضع المؤمنون رفعهم الله على التجانب فن هرب عن المخالفة واقبل الى الموافقة نجما ومن عكس هلك وأين يهرب العاصي والله تعالى مدركه \* قال احمد بن ابى الجوارى كنت يوما جالسا على غرفة فاذا جارية صغيرة تفرع الباب فقلت من الباب فقالت جارية تسترشد الطريق فقلت طريق النجاة ام طريق الهرب فقالت يا بطل اسكت فهل للهرب طريق واذا يهرب العبد فهو فى قبضة مولاه فبلى العاقل ان يهرب فى الدنيا الى خير مكان حتى يتخلص فى الآخرة من شر مكان وخير مكان فى الدنيا هو المساجد ومجالس العلوم السانعة فان فيها التفحات الالهية : قال المولى الجامى قدس سره

مانداريم مشامى كه توانيم شنيد \* ورنه هر دم رسد از كلشن وصلت تفحات

نسأل الله تفحات روضات التوحيد وروائع حدائق التفريد ﴿ ولقد آتينا موسى الكتاب ﴾ اللام جواب لقسم محذوف اى وبالله لقد آتينا موسى التوراة اى انزلناها عليه بعد اغراق فرعون وقومه \* وفى الارشاد والتعرض فى مطلع القصة لايتاء الكتاب مع انه كان بعد مهلك القوم ولم يكن له مدخل فى هلاكهم كسائر الآيات للايذان من اول الامر ببلوغه عليه السلام غاية الكمال ونيله نهاية الآمال التى هى انجاء بنى اسرائيل من ملك فرعون وارشادهم الى طريق الحق بما فى التوراة من الاحكام ﴿ وجعلنا معه ﴾ الغارف متعلق بجعلنا ﴿ اخاه ﴾ مفعول اوله ﴿ هرون ﴾ بدل من اخاه وهو اسم اعجمى ولم يرد فى شئ من كلام العرب ﴿ وزيرا ﴾ مفعول ثان اى معينا يوازره ويعاونه فى الدعوة واعلاء الكلمة فان الموازنة المعاونة \* وفى القاموس الوزر بالكسر الثقل والحمل الثقيل والوزير حبا الملك الذى يحمل ثقله ويعينه برأيه وحاله الوزارة بالكسر ويفتح والجمع وزراء والحبا محركة جليس الملك

( و خاصته )

وخاصته \* وقال بعضهم الوزير الذي رجع اليه وتحصن برأيه من الوزر بالتحريك وهو مايلتجأ اليه ويمتص به من الجبل ومنه قوله تعالى (كلا لا وزر) اى لا ملجأ يوم القيامة والوزر بالكسر الثقل تشبيها بوزر الجبل ويعبر بذلك عن الأثم كما يعبر عنه بالثقل لقوله (ليحملوا اوزارهم) وقوله (ليحملن اثقالهم واثقالا مع اثقالهم) والوزير بالفارسية [ يار ومددكار وكارساز ] \* فان قلت كون هارون وزيرا كالمثاني لكونه شريكا في النبوة لانه اذا صار شريكاه خرج عن كونه وزيرا \* قلت لا ينافى ذلك مشاركته في النبوة لأن المشاركين في الامر متوازنان عليه ﴿ فقلنا ﴾ لهما حينئذ ﴿ اذهبا الى القوم الذين كذبوا بآياتنا ﴾ هم فرعون وقومه اى القبط والآيات هى المعجزات التسع المنصطات الظاهرة على يد موسى عليه السلام ولم يوصف القوم عند ارسالهما اليهم بهذا الوصف ضرورة تأخر تكذيب الآيات عن اظهارها المتأخر عن الامر به بل انما وصفوا بذلك عند الحكاية لرسول الله صلى الله عليه وسلم بيانا لعل استحقاقهم لما يحكى بعده من التدمير ويقال بآياتنا التكوينية اى بالعلامات التى خلق الله فى الدنيا ويقال بالرسول ويكتب الانبياء الذين قبل موسى كما فى قوله (وقوم نوح لما كذبوا الرسل) فالباء على كل تقدير متعلقة بكذبوا لا باذهبا وان كان الذهاب اليهم بالآيات كما فى قوله فى الشعراء (فاذهبا بآياتنا) واما التكذيب فتارة يتعلق بالآيات كما فى قوله فى الاعراف (فظلموا بها) اى بالآيات وقوله فى طه (واقدرنا آياتنا) وتارة بموسى وهارون كما فى قوله فى المؤمنين (فكذبوها) ﴿ فدمرناهم تدميرا ﴾ التدمير ادخال الهلاك على الشئ والدمار الاستئصال بالهلاك والدمور الدخول بالمكروه وتقدير الكلام فذهبا اليهم فاريهم آياتنا كلها فكذبوها تكذيبا مستمرا فاهلكناهم ائذ ذلك التكذيب المستمر اهلاكا عجيبا هائلا لا يدرك كنهه : وبالفارسية [ بس هلاك كرديم ايشانرا هلاك كردنى باغراق درياى قلم ] فاقصر على حاشيتى القصة اى اولها وآخرها اكتفاء بما هو المقصود منها وهو الزام الحجة ببعة الرسل والتدمير بالتكذيب والفناء لاتعقيب باعتبار نهاية التكذيب اى باعتبار استمراره والا فالتدمير متأخر عن التكذيب بازمنة متطاولة ﴿ وقوم نوح ﴾ منصوب بمضمحل يدل عليه فدمرناهم اى ودمرنا قوم نوح ﴿ لما كذبوا الرسل ﴾ اى نوحا ومن قبله من الرسل كيث وادريس او نوحا وحده لأن تكذيبه تكذيب للكل لاتفاقهم على التوحيد والاسلام ويقال ان نوحا كان يدعو قومه الى الايمان به وبالرسل الذين بعده فلما كذبوه فقد كذبوا جميع الرسل كما ثبت ان كل نبي اخذ العهد من قومه ان يؤمنوا بخاتم النبيين ان ادركوا زمانه ﴿ اغرقناهم ﴾ بالطوفان . والاغراق [ غرقه كردن ] والفرق الرسوب فى الماء اى السقوط وهو استئناف مبين لكيفية تدميرهم ﴿ وجعلناهم ﴾ اى اغرقناهم وقصصهم ﴿ للناس آية ﴾ عظيمة يعتبر بها كل من شاهدها او معها : وبالفارسية [ نشانى وداستانى ] وهو مفعول ثان لجعلنا وللناس ظرف لقوله ﴿ واعتدنا ﴾ [ وآماده كرديم ] اى فى الآخرة ﴿ للظالمين ﴾ اى لهم اى لاهل غرقين والاظهار فى موقع الاضمار للتسجيل بظلمهم والايدان بتجاوزهم الحد فى الكفر والتكذيب ﴿ عذابا الينا ﴾ سوى ما حلت

بهم من عذاب الدنيا ومعنى اليها جميعا : وبالفارسية [ دردناك ] وعادا ﴿ عطف على قوم نوح : [هلاك كرديم قوم عادرا بتكذيب هود] ﴿ وثمود ﴿ [ وكره ثمودرا بتكذيب صالح ] ﴿ واصحاب الرس ﴿ الرس البئر وكل ركية لم تطلو بالحجارة والآجر فهو رس كما قال في الكشف الرس البئر الغير المطوية اى المبنية انتهى \* وفي القاموس كالصحاح المطوية باسقاط غير \* واصحاب الرس قوم يعبدون الاصنام بعث الله اليهم شعيبا عليه السلام فكذبوه فينتاهم حول الرس اى بئرهم الغير المبنية التى يشربون منها ويسقون مواشيهم اذا نهارت فحسف بهم وبديارهم ومواشيهم واموالهم فهلكوا جميعا \* وفي القاموس الرس بئر كانت لبقية من ثمود كذبوا نبيهم ورسوه في بئرا انتهى اى دسوه واخفوه فيها فنسبوا الى فعلهم بنبيهم فالرس مصدر ونبيهم هو حنظلة بن صفوان كان قبل موسى على ما ذكر ابن كثير وحين دسوه فيها غار ماؤها وعطشوا بعديهم ويبست اشجارهم وانقطعت ثمارهم بعد ان كان ماؤها يرويههم ويكنى ارضهم جميعا وتبدلوا بعد الانس الوحشة وبعد الاجتماع الفرقة لانهم كانوا ممن يعبد الاصنام وقد كان ابتلاهم الله تعالى بطير عظيم ذى عنق طويل كان فيه من كل لون فكان ينقض على صيائهم يخطفهم اذا اعوزه الصيد وكان اذا خطف احدا منهم اغرب به الى جهة الغرب فقبل له لطول عنقه ولذا هابه الى جهة المغرب عنقاء مغرب [فروبرنده ونايد كنده] فيوما خطف ابنة مراقة فشكوا ذلك الى حنظلة النبي عليه السلام وشرطوا ان كفوا شره ان يؤمنوا به فدعا على تلك العنقاء فارسل الله عليها صاعقة فاحرقتها ولم تقب اودها الله بها الى بعض جزائر البحر المحيط تحت خط الاستواء وهى جزيرة لا يصل اليها الناس وفيها حيوان كثير كالفيل والكركدن والسباع وجوارح الطير \* قال الكاشغرى [ يغمبر دعا فرمود كه خدايا اين مرغ را بكيه ولسل بريده كردان دعای يغمبر بفراجابت رسيده وآن مرغ غائب شد وديكر ازو خبرى وائرى پيدا نشد وجزنام ازو نشان نماند ودرچيزهاى نايافت بدومثل زنند كما قيل

منسوخ شد مروت و معدوم شد وفا \* وزهر دو نام ماند چو عنقا و كيميا

[وصاحب لمعات ازبى نشانى عشق برين وجه نشان ميدهد]

عشقم كه درد وكون مكانم بديد نيست \* عنقاى مغريم كه نشام بديد نيست

فالعنقاء المغرب بالضم وعنقاء مغرب ومغربة ومغرب بالاضافة طائر معروف الاسم لا الجسم او طائر عظيم يبعد في طيرانه او من الالفاظ الدالة على غير معنى كما في القاموس \* ثم كان جزاؤه منهم ان قتلوه وفعلوا به ما تقدم من الرس \* يقال وجد حنظلة في بئر بعد دهر طويل يده على شجته فرفعت يده فسال دمه فتركت يده فعادت على الشجرة \* وقيل اصحاب الرس قوم نساؤهم مساحقات ذكر ان الدلهات ابنة ابليس اتتهن فشتمت الى النساء ذلك وعلمتهن فسلط الله عليهم صاعقة من اول الليل وخسفا في آخرة وصيحة مع الشمس فلم يبق منهم احد وفي الخبر (ان من اشراط الساعة ان تستكنفى الرجال بالرجال والنساء بالنساء وذلك السحق) وفي الحديث المرفوع (سحق النساء زنى بينهن) وقيل قوم كذبوا نبيهم فحسوه في بئر ضيقة القعر ووضعوا

على رأس البئر صخرة عظيمة لا يقدر على حملها الا جماعة من الناس وقد كان آمن به من الجميع عبد اسود وكان العبد يأتي الجبل فيحطب ويحمل على ظهره ويبيع الحزمة ويشترى بثمنها طعاما ثم أتى البئر فلقى اليه الطعام من خروق الصخرة وكان على ذلك سنين ثم ان الله تعالى اهلك القوم وارسل ملكا فرفع الحجر واخرج النبي من البئر وقيل بل الاسود عالج الصخرة فقواه الله لرفعها والتي جبالا اليه واستخرجه من البئر فآوحى الله الى ذلك النبي انه رفيقه في الجنة وفي الحديث (ان اول الناس دخولا الجنة لعبد اسود) يريد هذا العبد على بن الحسين ابن علي زين العابدين رضي الله عنهم

[روایت کند از پدر خویش گفتا مردی آمد از بنی تمیم پیش امیر المؤمنین علی رضی الله عنه گفت یا امیر المؤمنین خبرده مارا از اصحاب رس از کدام قوم بودند و در کدام عصر و دیار و مسکن از ایشان کجا بود پادشاه ایشان که بود رب العزة پیغمبر ایشان فرستاد یا فرستاد و ایشانرا بجه هلاک کرد مادر قرآن ذکر ایشان میخوانیم که اصحاب الرس نه قصه بیان کرده نه احوال ایشان گفته امیر المؤمنین علی گفت یا اخا تمیم سؤالی کردی که پیش از تو هیچ کس این سؤال از من نکرد و بعد از من قصه ایشان از هیچ کس نشنود ایشان قومی بودند در عصر بنی اسرائیل پیش از سلیمان بن داود بدرخت صنوبر می پرستیدند آن درخت که یافت بن نوح کشته بود بر شفیر چشمه معروف و پیرون ازان چشمه نهی بود روان و ایشانرا دوازده پاره شهر بود بر شط آن نهر و نام آن نهر رس بود و در بلاد مشرق و در روزگار هیچ نهر عظیم تر و بزرگتر ازان نهر نبود و نه هیچ شهر آبادان تر ازان شهرهای ایشان و مهنه از شهرهای مدینه بود نام آن اسفند آباد و پادشاه ایشان از نژاد نمرود بن کمان بود و در آن مدینه مسکن داشت و آن درخت صنوبر در آن مدینه بود و ایشان تخم آن درخت بردند بآن دوازده پاره شهر تا در شهری درختی صنوبر برآمد و ببالید و اهل آن شهر آنرا معبود خود ساختند و آن چشمه که در زیر صنوبر اصل بود هیچ کس را دستوری نبود که از آن آب بخورد یا بر کرفتی که میکفتند که «هی حیاة آل هتنا فلا ینبغی لاحد ان ینقص من حیاتها» پس مردمان که آب میخوردند از نهر رس میخوردند و رسم و آیین ایشان بود در هر بامی اهل آن شهرها گردان درخت صنوبر خویش برآمدن و آنرا بزبور و جامهای الوان بیاراستن و قربانها کردن و آتشی عظیم افروختن و آن قربانها بر آن آتش نهادن تا دخان و قناران بالا کرفتی چندانکه در آن تاریکی دود دیدههای ایشان از آسمان محبوب کشتی ایشان آن ساعت بسجود در افتادندی و تضرع و زاری فراد درخت کردند تا از میان آن درخت شیطان آواز دادی که «ای قدر ضیعت عنکم فطیوا نفسا و قروا عینا» چون آواز شیطان بکوش ایشان رسیدی سر برداشتندی شادان و تازان و یک شبانروز در نشاط و طرب و خمر خوردن بسر آوردندی یعنی که معبود ما از ما راضی است بدین صفت روزگار در آن بسر آوردند تا کفر و شرک ایشان بغایت رسید و تمبرد و طغیان ایشان بالا کرفت رب العالمین - ایشان پیغمبری فرستاد از بنی اسرائیل از نژاد

یهودا بن یعقوب روزکاری دراز ایشانرا دعوت کرد ایشان نکردیدند و شرک و کفر را  
 بیفزودند تا پیغمبر درالله زارید و درایشان دعای بد کرد گفت « یارب ان عبادک ابوا الا  
 تکذیبی و الکفر بک یعبدون شجرة لا تنضر ولا تنفع فأرهم قدرتك وسلطانک » چون  
 پیغمبر این دعا کرد درختهای ایشان همه خشک گشت گفتند این همه از شومی این مرده است  
 که دعوی پیغمبری میکند و عیب خدایان ما میجوید و او را بگرفتند و در چاهی عظیم کردند  
 آورده اند در قفسه که انبوهها ساختند فراخ و آنرا بقعر آب فرو بردند و آب ازان انبوهها  
 بر میکشیدند تا بنخشک رسید آنکه از آنجا در چاهی دور فرو بردند و او را در آن چاه کردند  
 و سنجی عظیم بر سر آن چاه استوار نهادند و انبوهها از قعر آب برداشتند گفتند اکنون  
 دانیم که خدایان ما از ما خشنود شوند که عیب جوی ایشانرا هلاک کردیم پیغمبر در آن  
 وحشتگاه بالله نالید و گفت « سیدی و مولای قدری ضیق مکانی و شده کربی فارهم  
 ضعف رکنی و قلة حیاتی و عجل قبض روحی و لا تؤثر اجابة دعوتی حتی مات علیه السلام  
 فقال الله لجبریل ان عبادی هؤلاء غرهم حلمی و امنوا مکرری و عبدوا غیری و قتلوا رسولی  
 فانا المنتقم من عصائی و لم یخش عقابی و انی حلفت لاجعلنهم عبرة و نکالا للعالمین » پس  
 رب العالمین باد عاصف کرم بایشان فرو کشاد تا همه بیکدیگر شدند و فراهم پیوستند آنکه  
 زمین در زیر ایشان چون سنک کبریت گشت و از بالا ابری سیاه برآمد و آتش فرو بارید  
 و ایشان چنانکه از زیر در آتش فرو کدازد فرو کداشتند [نعوذ بالله من غضبه و درک نعمته  
 کذا فی کشف الاسرار للعالم الربانی الرشید الیزدی ﴿ و قرونا ﴾ ای و دمرنا ایضا اهل  
 اعصار جمع قرن و هم القوم المقترنون فی زمن واحد \* و فی القاموس الاصح انه مائة سنة  
 لقوله علیه السلام لقلام (عش قرنا فعاش مائة سنة) ﴿ بین ذلك ﴾ المذکور من الطوائف  
 و الامم: و بالفارسیة [میان قوم نوح و عباد و میان عاد و ثمود تا باصحاب الرس] ﴿ کثیرا ﴾ لایعلم  
 مقدارها الا الله کقوله (لایعلمهم الا الله) و لذلك قالوا کذب النسابون ای الذین ادعوا العلم  
 بالانساب و هو صفة لقوله قرونا و الافراد باعتبار معنی الجمع و الاعداد کما فی قوله تعالی ﴿ و بث  
 منهما رجلا کثیرا ﴾ ﴿ و کلا ﴾ منصوب بمضمر یدل علیه ما بعده ای ذکرنا و انذرنا کل  
 واحد من الامم المذکورین المهلکین ﴿ ضربنا له الامثال ﴾ بینا له القصص العجیبة الزاجرة  
 عما هم علیه من الکفر و المعاصی بواسطة الرسل ﴿ و کلا ﴾ ای کل واحد منهم بعد التکذیب  
 و الاصرار ﴿ تبرنا تنیرا ﴾ اهلکنا اهلا کما عجیبا هائلا فان التبر بالفتح و الکسر الاهدک  
 و التبریر التکسیر و التقطیع \* قال الزجاج کل شیء کسرتة و قته فقد تبرته و منه التبر لمکسر  
 الزجاج و قات الذهب و الفضة قبل ان یصاغا فاذا صیغا فهما ذهب و فضة ﴿ و لقد اتوا ﴾  
 ای و بالله لقد اتی قریش فی متاجرهم الی الشام و مروا ﴿ علی القرية التي امطرت مطر  
 السوء ﴾ یعنی سدوم بالذال المهملة و قیل بالذال المعجمة اعظم قری قوم لوط امطرت علیها  
 الحجارة و اهلکت فان اهلها كانوا یعملون العمل الخیث و کان کل حجر منها قدر انسان  
 \* و اعلم ان قری قوم لوط خمس مانجا منها الا واحدة لان اهلها كانوا لایعملون العمل

الحديث وسدوم من التي اهلكت وتخصيصها ههنا لكونها في عمر تجار قريش وكانوا حين مرورهم بها يرونها مؤتسكة ولا يمترون . وانتصاب مطر على انه مصدر مؤكد بحذف الزوائد كما قيل في انبياء الله نباتا حسنا اي امطار السوء ومطر مجهولا في الخير وامطر في الشر وقيل هما لقنات والسوء بفتح السين وضمها كل ما يسوء الانسان ويفقه من البلاء والآفة : والمعنى بالفارسية [ وبركذشتد بر آن شهر كه باران بد باريد يعنى بروسنك بارانيد شدة ] وفي الخبر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم ( رأى ليلة المعراج في السماء الثالثة حجارة موضوعة فسأل عن ذلك جبريل فقال هذه الحجارة فضلت من حجارة قوم لوط خبئت للظالمين من امتك ) اي خفيت واعدت وذلك ان من اشراط الساعة ان يطر السماء بعض الجيوب كالقمح والذرة ونحوها وقد شاهدناه في عصرنا وسيأتي زمان تمطر الحجارة ونحوها على الظالمين نعوذ بالله تعالى ﴿ أفلم يكونوا يرونها ﴾ [ أي نرى ديدند ] آثرا سرنكون [ أي في مرار مرورهم فيخافوا ويعتبروا ويؤمنوا ﴾ بل كانوا لا يرجون نشورا ﴿ حقيقة الرجاء انتظار الخير وظن حصول ما فيه مسرة وليس النشور اي احياء الميت خيرا مؤديا الى المسرة في حق الكافر فهو مجاز عن التوقع والتوقع يستعمل في الخير والشر فامكن ان يتصور النسبة بين الكافر وتوقع النشور . والمعنى بل كانوا كفرة لا يتوقعون نشورا اي ينكرون النشور المستتبع للجزاء الاخرى ولا يرون لنفس من النفوس نشورا اصلا مع تحققه حتما وشموله للناس عموما واطراده وقوعا فكيف يعترفون بالجزاء الدنيوى في حق طائفة خاصة مع عدم الاطراد والملازمة بينه وبين المعاصي حتى يتذكروا ويتعظوا بما شاهدوه من آثار الهلاك وانما يحملونه على الاتفاقات \* واعلم ان النشور لا ينكره الا الكفور وقد جعل الله الربيع في الدنيا شاهدا له ومشيرا لوقوعه وفي الخبر ( اذا رأيتم الربيع فاذكروا النشور ) والربيع مثل يوم النشور لان الربيع وقت لقاء البذر ويكون الزراع قلبه معلقا الى ذلك الوقت أي يخرج ام لا فكذلك المؤمن يحتمد في طاعته وقلبه يكون معلقا بين الخوف والرجاء الى يوم القيامة أقبل الله تعالى منه ام لا ثم اذا خرج الزرع وادرك يحصد ويداس ويذرى ثم يطحن ويعجن ويخبز واذا خرج من النشور بلا احتراق يصلح للخوان ولو احترق ضاع عمله وبطل سعيه وكذلك العبد يصلى ويصوم ويحج فاذا جاء ملك الموت وحصد روحه بمنجل الموت وجملوه في القبر يكون فيه الى يوم القيامة واذا جاء يوم القيامة وخرج من قبره ووقع الحشر والنشور وامر به الى الصراط فاذا جاوز الصراط سالما فقد صلح للرؤية والافقد هلك فعلى العاقل ان يتفكر في المنشور ويتذكر عاقبة الامور : وفي المستوى

فضل مردان برزن ای حالی پرست \* زان بود که مرد پایان یمن ترست  
مردکاندر عاقبت بینی نخست \* او زاهل عاقبت از زن کمست  
از جهان دو بانگ می آید بصد \* تا کدامین را تو باشی مستعد  
آن یکی بانکش نشور آتیا \* وین دگر بانکش قریب اشقیا  
آن یکی بانگ این که اینک حاضر \* بانگ دیگر بنکراندر آخر

من شكوفه خارد ای فخر کبار \* کل ریزم من نمسایم شاخ خار  
 بانک اشکوفه اش که اینک کل فروش \* بانک خارش اوکه سوی مامکوش  
 ای خنک آن کو زاوّل آن شنید \* کش عقول و مستمع مردان شنید  
 ﴿ واذا رأوك ﴾ ای ابصروک یا محمد یعنی قریشا ﴿ ان يتخذونك الالهزوا ﴾ ان نافیة ای  
 مایتخذونک الاموضع هزو ای یستهنئون بك قائلین بنطریق الاستحقار والتهمک ﴿ وهذا  
 الذى بعث الله رسولا ﴾ ای بعث الله الینارسولا لیثبت الحجة علینا: وبالفارسیة [ایا این  
 کس آنست که اورا برانکیخت خدا وفرستاد بیغمبر] یعنی لم یقتصروا على ترك الايمان  
 ویراد الشبهات الباطلة بل زادوا علیه الاستخفاف والاستهزاء اذا رأوه وهو قول ابی جهل  
 لابی سفيان وهذا نبی بنی عبد مناف ﴿ وفي التأويلات النجمية يشير الى ان اهل الحس  
 لا يرون النبوة والرسالة بالحس الظاهر لانها تدرك بنظر البصيرة المؤيدة بنور الله وهم  
 عيان بهذا البصر فلما سمعوا منه ما لم یهدوا به من كلام النبوة والرسالة ما اتخذوه الالهزوا  
 وقالوا مستهزئين وهذا الذى بعث الله رسولا وهو بشر مثلنا محتاج الى الطعام والشراب  
 : وفي المتنوى

کاربا کان را قیاس ازخود مکبر \* کرچه ماند درنیشن شیر شیر [۱]  
 جمله عالم زین سبب کمره شد \* کم کسی زابدال حق آگاه شد  
 همسری با انیسا برداشتند \* اولیا را همچو خود پنداشتند  
 گفته اینک مابشر ایشان بشر \* ما وایشان بستہ خوابیم وخور  
 این ندانستند ایشان ازعمی \* هست فرق درمیان بی منتهی  
 هردو کون زنبور خوردند ازحلل \* لیک شد زین نیش وزان دیگر عسل  
 هردو کون آهوکیا خوردندو آب \* زین یکی سرکین شدوزان مشک ناب  
 هردو فی خوردند ازیک آبخورد \* این یکی خالی وان پراز شکر

﴿ ان كاد ﴾ ان مخففة من الثقيلة واللام فى ﴿ ليضلنا ﴾ هى الفارقة بينهما وضمير الشان  
 محذوف ای انه كاد ای قارب محمد ليضلنا ﴿ عن آلهتنا ﴾ ای ليصرفنا عن عبادتها صرفا  
 کلیا بحيث یبعدنا عنها: وبالفارسیة [بدرستی نزدیک بود که اوبسخن دلفریب وبسیاری جهد  
 دردعوت و اظهار دلائل برمدعای خود کمره کند و باز دارد مارا از پرستش خدایان ما  
 ﴿ لولا ان صبرنا عليها ﴾ ثبتنا علیها واستمسکنا بعبادتها قال الله تعالى فى جوابهم ﴿ وسوف  
 یعلمون ﴾ البتة وان تراخى ﴿ حين يرون العذاب ﴾ الذى یتوجه کفرهم ای یرون  
 فى الآخرة عيانا ومن العذاب عذاب بدر ایضا ﴿ من اضل سیلا ﴾ نسبوه علیه السلام  
 الى الضلال فى ضمن الاضلال فان احدا لا یضل غیره الا اذا کان ضالا فى نفسه فردهم الله  
 \* واعلم انه لا یهملهم وان امهلم وصف السیل بالضلال مجازا والمراد سالکوها ومن  
 اضل سیلا جملة استفهامیة معلقة لیعلمون فى سادة مسد مفعولیة ﴿ أرأیت ﴾ [آیادی] ﴿  
 من اتخذ الهه هویه ﴾ کلمة أرأیت تستعمل تارة للاعلام وتارة للسؤال وههنا للتعجب

در آیه اولی در بیان حکایت در آیه اولی



من جهل من هذا وصفه والهه مفعول ثان قدم على الاول للاعتناء به لانه الذي يدور عليه امر التعجب والهوى مصدر هويه اذا احبه واشتهاه ثم سمي به الهوى المشتبه بمحمودا كان او مذموما ثم غلب على غير المحمود فقل فلان اتبع هواه اذا اريد ذمه فالهوى ما يميل اليه الطبع وتهواه النفس بمجرد الاشتهاه من غير سند منقول ودليل معقول . والمعنى رأيت يا محمد من جعل هواه الها لتقسه بان اطاعة وبني عليه امر دينه معرضا عن استماع الحجة والبرهان بالكلية كانه قيل ألا تعجب ممن جعل هواه بمنزلة الاله في الالتزام طاعته وعدم مخالفته فانظر اليه وتعجب منه وهذا الاستفهام للتقرير والتعجب وكفته اند قومي بودند از ضرب كه سنك مى پرستيدند هرگاه كه ايشانرا سنيكي نيكو بچشم آمدى و دل ايشان آن خواستى آنرا سجدود بردندى و آنچه داشتندى بي فكنندى حارث بن قيس از ايشان يود دركاروانى ميرفتند و آن سنك داشتند از شتر بيفتاد آواز در قافله افتاد كه سنك معبود از شتر بيفتاد توقف كنيد تا بچويم ساعتى جستند و نيافتند كو اينده از ايشان آواز داد كه [وجدت حجرا احسن منه فسيروا فى الحديث (ماعد اله ابفض على الله من الهوى) فكل من يعش على ما يكون له فيه شرب نفسانى ولو كان استعمال الشريعة بهذه الطبيعة ومطلبه فيه الحظوظ النفسانية لا الحقوق الربانية فهو عابد هواه كما فى التأويلات النجمية \* قال الكاشفى صاحب تأويلات فرموده كه هر كه بغير خدای چیزی دوست دارد و برو بازماند و اورا پرسته در حقيقت هواى خود را مى پرستد زيرا كه هواى اورا بر محبت غير خدا ميدارد سيد حسيني رحمه الله در طرب المجالس آورده كه چون آدم صفي عليه السلام باخو عقد بستند ابليس و دنيا بيكديگر پیوستند و همچنانكه از امتزاج آنان بايكديگر آدمى وجود گرفت از وصلت اينان با هم هوا مدد مى يابند رسوم و عادات مردوده و مذاهب و ادیان مختلفه هم از تأثير او ظهور مى يابد

غبارى كه خيزد ميان ره اوست \* چه گويم كه هر يوسفى را چه اوست قوت غلبه او تا حديث كه « الهوى اول اله عبد فى الارض » در شان او وارد شده و زبان قرآن در حق او چنين فرموده كه ( رأيت من اتخذ الهه هويه ) كوين كه اصل هواست و آله باطله هم فرع او بند و از اينجا كه مخالفت هوى سبب وصول بحقيقت ايمانست [ سرزهوى نانتن از سرور يست \* ترك هوى قوت پيغمبر يست \* قال ابوسليمان رحمه الله من اتبع نفسه هواها فقد سعى فى قتلها لان حياتها بالذكر وموتها وقتلها بالغفلة فاذا غفل اتبع الشهوات واذا اتبع الشهوات صار فى حكم الاموات : وفى المثوى

اين جهان شهودى بخانه ايست \* انيسا و كافرانرا لانه ايست ليك شهوت بنده پاكان بود \* زرنسوزد زانكه نقدكان بود كافران قلبند و پاكان همچوزر \* اندرين پوته درند اين دونفر قلب چون آمد سبه شد در زمان \* زردر آمد شد زرى اوعيان

[ یکی را ازا کابر سمرقند گفتند که اگر کسی در خواب ببندد که حق سبحانه و تعالی مرده است تمیز آن چیست وی گفت که اکابر گفته اند که اگر کسی در خواب ببندد که پیغمبر صلی الله علیه وسلم مرده است تمیزش آنست که در شریعت این صاحب واقعه قصوری و فتوری واقع شده است و آن مردن صورت شریعت است این نیز مثل آن زنکی دارد. و بعضی کبار می فرمودند که میتوان بود که کسی حضور مع الله بوده باشد ناگاه آن حضور نماند تمیز آن مردن آن باشد. و مولانا نورالدین عبدالرحمن جامی رحمه الله این سخن را تأویل دیگر کرده بودند فرموده که میتواند بود که بحکم آیت کریمه (أرأیت من اتخذ الهه هواه) یکی از هواها که صاحب واقعه آنرا خدای خود گرفته بوده است. از دل وی رخت ببندد و نابود شود آن مردن خدای عبارت از نابودن این هوا بود پس این خواب دلیل باشد بر آنکه حضور اوزیاده شود کذا فی رشحات علی الصفی بن الحسین الکاشفی [ أفأنت تكون ] [ آیامی باشی تو ] [ علیه ] [ بر آنکس که هوای خود را خدا ساخته ] [ وکیلا ] حفظا تمنعه عن الشرك والمعاصی وحاله هذا ای الاتخاذ ای لست موكلا علی حفظه بل انت منذر فهذا الاستفهام للانکار و لیس هذا نهیاً عن دعائه ایاهم بل الاعلام بانه قد قضی ماعلیه من الانذار والاعذار \* وقال بعض المفسرین هذه منسوخة بآية السيف \* ام تحسب \* بل أنظن: \* بالفارسیة [ بلکه کجا میبری ] \* ان اکثرهم یسمعون \* ما ینتلی علیهم من الآیات حق سماع \* او یفعلون \* ما فی تضاعیفها من المواعظ الزاجرة عن القباخی الداعیة الی المحاسن فتم بشأنهم ویتطمع فی ایمانهم وتخصیص الا کثر لانه کان منهم من آمن ومنهم من عقل الحق وکابر استدبارا وخوفا علی الریاسة \* قال ابن عطاء رحمه الله لا تظن انک تسمع نداءك انما تسمعهم ان سمعوا نداء الازل والا فان نداءك لهم ودعوتك لاتنقی عنهم شیاً واجابتهم دعوتك هو برکه جواب نداء الازل ودعوته فن غفل واعرض فانما هو لبعده عن محل الجواب فی الازل \* انهم \* ما هم فی عدم انتفاعهم بما یقرع آذانهم من قوارع الآیات وانتفاء التدبر فیما یشاهدونه من الدلائل والمعجزات \* الا کالانعام \* الا کالبهائم الی مثل فی الغفلة وعلم فی الضلالة \* وفی التأویلات النجمیة لیس لهم نهمة الا فی الاکل والشرب واستجلاب حظوظ النفس کالبهائم الی نهمتها الا کل والشرب \* بل هم اضل سیلا \* من الانعام لانها تنقاد لمن یقودها وتمیز من یحسن الیها وتطلب ما ینفعها وتجنب ما یضرها وهؤلاء لا ینقادون لربهم ولا یرفون احسانه من اساءة الشیطان ولا یطلبون الثواب الذی هو اعظم المنافع ولا یتقون العقاب الذی هو اشد المضار ولانها لم تعتقد حقاً ولم تکتسب خیراً ولا شرّاً بخلاف هؤلاء ولان جهالتهم لاتضر باحد وجهالة هؤلاء تؤدی الی هیچ الفتن وصد الناس عن الحق ولانها غیر متمکنه من طلب الکمال فلا تقصیر منها ولا ذم وهؤلاء مقصرون مستحقون اعظم العقاب علی تقصیرهم \* واعلم ان الله تعالی خلق الملائكة وعلی العقل جبلهم وخلق البهائم وركب فیها الشهوة وخلق الانسان وركب فیها الامرین ای العقل والشهوة فمن غلبت شهوته عقله فهو شر من البهائم ولذا قال تعالی (بل هم اضل سیلا)

لان الانسان بقدمى العقل المغلوب والهوى الغالب ينقل الى اسفل دركة لا تبلغ البهائم اليها  
بقدم الشهوة فقط ومن غلب عقله هواه اى شهوته فهو بمنزلة الملائكة الذين لا يعصون الله  
ما امرهم ويفعلون ما يؤمرون ومن كان غالباً على امره فهو خير من الملائكة كما قال تعالى  
(اولئك خير البرية) كما قال فى المتنوى

در حديث آمد که يزدان مجيد \* خلق عالم را سه گونه آفريد  
يك گروه را جمله عقل و علم وجود \* آن فرشته است اونداند جز سجود  
نيست اندر عنصرش حرص و هوا \* نور مطلق زنده از عشق خدا  
يك گروه ديگر از دانش تهى \* در حيوان از علف در فرهى  
اونيند جز که اصطبل و علف \* از شقاوت غافلست و از شرف  
اين سوم هست آدمى زاد و بشر \* از فرشته نيمى و نيمى ز خر  
نيم خر خود مائل سفلى بود \* نيم ديگر مائل علوى شود  
آن دو قسم آسوده از جنگ و خراب \* وين بشر باد و مخالف در عذاب  
واين بشر هم ز امتحان قسمت شدند \* آدمى شکند و سه امت شدند  
يك گروه مستغرق مطلق شدست \* همچو عيسى با ملك ملحق شدست  
نقش آدم ليک معنى جبرئيل \* رسته از خشم و هوا وقال وقيل  
قسم ديگر باخران ملحق شدند \* خشم محض و شهوت مطلق شدند  
وصف جبرئيل در ايشان بود رفت \* تنك بود آن خانه و آن وصف رفت  
نام «كالانعام» کرد آن قوم را \* زانکه نسبت کو بيقظه نوم را  
روح حيوانى ندارد غير نوم \* حسيهاى منعكس دارند قوم  
ماند يك قسمى دگر اندر جهاد \* نيم حيوان نيم حى بارشاد  
روز و شب در جنگ و اندر کشمکش \* کرده جالش آخرش با اولش

فعلى العاقل الاحتراز عن الافعال الحيوانية فانها سبب لزوال الجاه الصورى والمعنوى \* سئل  
بعض البرامكة عن سبب زوال دولتهم قال نوم الغدواك وشرب العشيات \* وقيل لى وانا مراقب  
بعد صلاة الفجر من لم يترك النوم اى من لم يترك الراحة الظاهرة مطلقاً ومال كالحیوان الى  
الدعة والحضور لم يخلص من الغفلة فدار الخلاص هو ترك الراحة والعمل بسبيل مخالفة  
النفس والطبيعة ﴿ألم تر الى ربك﴾ الخطاب لرسول الله صلى الله عليه وسلم والهمزة للتقرير  
والرؤية رؤية العين . والمعنى ألم تنظر الى بديع صنعه تعالى فان المنظور يحجب ان يكون بما يوضح  
ان يتعلق به رؤية العين ﴿كيف﴾ منصوبة بقوله ﴿مد الظل﴾ اصل المد الجزء من المدة  
لوقت الممتد والظل ما يحصل بما يضيء بالذات كالشمس او بالغير كالقمر \* قال فى المفردات  
الظل ضد الضح وهو بالكسر الشمس وضوءها كما فى القاموس وهو اعم من الفیء فانه يقال  
ظل الليل وظل الجنة ويقال لكل موضع لا تصل اليه الشمس ظل ولا يقال الفیء الا لما زال  
عنه الشمس يعنى ان الشمس تنسخ الظل وتزيله شيئاً فشيئاً الى الزوال ثم ينسخ الظل ضوء

در اوائل دفتر چهارم در بیان این حدیث نبوی که از آن الله تعالی خلق الملائكة وركب فيهم العقل الخ

الشمس ويزيله من وقت الزوال الى الغروب فالظل الآخذ في التزايد الناسخ لضوء الشمس يسمى قياً لانه فاء من جانب المشرق الى جانب المغرب فيوم من الزوال الى الغروب والظل الى الزوال . والمعنى كيف انشأ الظل أى ظل كان من جبل او بناء او شجر عند ابتداء طلوع الشمس تمتدا وهو بيان الكمال قدرته وحكمته بنسبة جميع الامور الحادثة اليه بالذات واسقاط الاسباب العادية عن رتبة السببية والتأثير بالكلية وقصرها على مجردة الدلالة على وجود السببات ﴿ ولوشاء ﴾ ربك سكون ذلك الظل ﴿ لجعله ساكناً ﴾ اى ثابتاً على حاله من الطول والامتداد ومقياً : وبالفارسية [ ثابت وآرام يافته بريك منوال ] يقال فلان يسكن بلد كذا اذا اقام به واستوطن والجملة اعتراضية بين المعطوفين للتنبية من اول الامر على انه لا مدخل فيما ذكر من المد للاسباب العادية وانما المؤثر فيه المشيئة والقدرة ﴿ ثم جعلنا الشمس عليه دليلاً ﴾ عطف على مد داخل في حكمه ولم يقل دالة لان المراد ضوء الشمس والمعنى جعلناها علامة يستدل باحوالها المتغيرة على احواله من غير ان يكون بينهما سببية وتأثير قطعاً حسبما نطقت به الشريعة المعارضة والاتفات الى نون العظمة لما في جعل المذكور العارى عن التأثير مع ما يشاهد بين الشمس والظل من الدوران المطرد المنبئ عن السببية من مزيدة دلالة على عظم القدرة ودقة الحكمة وهو السر في ايراد كلمة التراخي ﴿ ثم قبضناه ﴾ عطف على مد داخل في حكمه وثم للتراخي الزماني اى ازلناه بعدما انشأناه ممتداً ومحوناه بمحض قدرتنا ومشيئتنا عند اقناع شعاع الشمس موقعه من غير ان يكون له تأثير في ذلك اصلاً وانما عبر عنه بالقبض المنبئ عن جميع التبسط وطيه لما انه قد عبر عن احداثه بالمد الذى هو البسط طولاً ﴿ البنا ﴾ تنصيب على كون مرجعه الى الله تعالى كما ان حدوثه عنه عز وجل ﴿ قبضاً يسيراً ﴾ اى على مهل قليلاً قليلاً حسب ارتفاع دليله اى الشمس . يعنى انه كلما ازداد ارتفاع الشمس ازداد نقصان الظل في جانب المغرب فلو قبضه الله تعالى دفعة لتعطلت منافع الظل والشمس قبضه يسيراً يسيراً لتبقى منافعهما والمصالح المتعلقة بهما هذا ما ارتضاه المولى ابوالسعود في تفسيره وقال غيره ﴿ كيف مد الظل ﴾ اى بسطه فيما بين طلوع الفجر الى طلوع الشمس لانه لا شمس معه وهو اطيب الازمنة لان الظلمة الخالصة سبب لثفرة الطبع وانقباض نور البصر وشعاع الشمس مسخن للجو ومفرق لتور الباصرة وليس فيما بين طلوعيهما شئ من هذين ولذلك قال تعالى في وصف الجنة ﴿ وظل ممدود ﴾ ويقال تلك الساعة تشبه ساعات الجنة الا ان الجنة انور فالظل هو الامر المتوسط بين ضوء الخالص والظلمة الخالصة ﴿ ولوشاء لجعله ساكناً ﴾ دائماً لا شمس معه ابداً من السكونى وهو الاستقرار ولا تنسخه الشمس بان لا يتحرك حركة انقباض ولا تبساط بان جعل الشمس مقيمة على موضع واحد فهو من السكون الذى هو عدم الحركة ﴿ ثم جعلنا الشمس عليه دليلاً ﴾ لانه لولا الشمس لما عرف الظل كما انه لولا النور لما عرف الظلمة والاشياء تتبين باضدادها وهذا المعنى يؤيده تعميم الظل كما سبق من المفردات لكن لم يرض به ابوالسعود رحمه الله لان ما ذكر من معنى الظل في هذا الوجه وان كان في الحقيقة ظلاً للافق الشرقى لكنه غير معهود والمتعارف انه حالة مخصوصة يشاهدونها

فی موضع یحول بینه و بین الشمس جسم کثیف [ در عین المعانی آورده که مدظل اشارت بزمان فترتست که مردم در حریت بودند و شمس بنور اسلام که طلوع سیدانام علیه الصلاة والسلام از افق اکرام طالع کشت و اگر آن سایه دائم بودی خلق در تاریکی غفلت مانده بروشنی آگاهی نرسیدی

کر نه خورشید جمال یار کشتی رهنمون \* از شب تاریک غفلت کس نبردی ره برون  
[ صاحب کشف الاسرار کوید این آیت از روی ظاهر معجزه مصطفی علیه السلام و بفهم اهل حقیقت اشارتست، بقرب و کرامت وی اما بیان معجزه آنست که حضرت رسالت علیه السلام در سفری بوقت قیلوله در زیر درختی فرود آمد یاران بسیار بودند و سایه درخت اندک حق سبحانه و تعالی بقدرت کامله سایه آن درخت را ممدود گردانید چنانچه همه لشکر اسلام در آن سایه بیاسودند و این آیت نازل شد و نشان خصوصیت قربت آنکه فرمود ﴿ ألم تر انی ربک کیف مد الظل ﴾ موسی علیه السلام را بوقت طلب (ارنی) داغ (لن ترانی) بردل نهاد و این حضرت را بی طلب فرمود که نه مرا بینی و در من می نگیری دیگر چه خواهی

فرقت میان آنکه یارش در بر \* با آنکه دو چشم انتظارش بر بر  
وفی المتوی

مرغ بر بالا پران و سایه اش \* می دود برخاک و پران مرغ و ش  
ابلهی صیاد آن سایه شنود \* می دود چند آنکه بی مایه شود  
بی خبر کان عکس آن مرغ هواست \* بی خبر که اصل آن سایه کجاست  
تیر اندازد بسوی سایه او \* ترکشش خالی شود از جست و جو  
ترکش عمرش تهی شد عمر رفت \* از دویدن در شکار سایه تفت  
سایه یزدان چو باشد دایه اش \* وارهاند از خیال و سایه اش  
سایه یزدان بود بنده خدا \* مرده این عالم و زنده خدا  
دامن او کبر و زو تر بی کمان \* تارهی در دامن آخر زمان  
« کیف مد الظل » نقش اولیاست \* کاو دلیل نور خورشید خداست  
اندر این وادی مروبی این دلیل \* « لاحب الالفین » کوچون خلیل  
رو ز سایه آفتابی را بیاب \* دامن شه شمس تبریزی بتاب

\* قال فی المصطلحات الظل هو الوجود الاضافی للظاهر بتعینات الاعیان الممكنة و احکامها التي هي معدومات ظهرت باسمه النور الذي هو الوجود الخارجی المنسوب اليها فيستر ظلمة غديتها النور الظاهر بصورها صار ظلا لظهور الظل بالنور و عدميته في نفسه قال الله تعالى ﴿ ألم تر انی ربک كيف مد الظل ﴾ ای بسط الوجود الاضافی علی الممكنات فالظلمة بازاء هذا النور هو العدم و کل ظلمة فهي عبارة عن عدم النور عما من شأنه ان يتوربه قال الله تعالى ﴿ الله ولی الذين آمنوا یخرجهم من الظلمات الى النور ﴾ الآية و الکامل المتحقق بالحضرة الواحدية و السلطان ظل الله ای ظل الحقيقة الالهية الجامعة و هي سر الانسان الکامل الذي صورته السلطان اعظم الظاهر

موااتل دفتر یکم در بیان سؤال کردن خلقه از لیل و نهار

اي في الجامعة والاحاطة ﴿ وهو ﴾ اي الله تعالى وحده ﴿ الذي جعل لكم الليل لباسا ﴾ كاللباس يستركم بظلامه كما يستر اللباس فشيء ظلامه باللباس في السترة. واصل اللبس ستر النقص وجعل اللباس وهو ما يلبس اسما لكل ما يغطي الانسان من قبيح وجعل الزوج لزوجها لباسا في قوله ﴿ هن لباس لكم وانتم لباس لهن ﴾ من حيث انه يمنعها عن تعاطي قبيح وجعل التقوى لباسا في قوله ﴿ ولباس التقوى ﴾ على طريق التمثيل والتشبيه \* فان قلت اذا كان ظلمة الليل لباسا فلا حاجة الى ستر العورة في صلاة الليل \* قلت لا اعتبار لستر الظلمة فان ستر العورة باللباس ونحوه لحق الصلاة وهو باق في الظلمة والضوء ﴿ والنوم سباتا ﴾ النوم استرخاء اعصاب الدماغ برطوبات البخار الصاعد والسبت قطع العمل ويوم سبتهم يوم قطعهم للعمل وسمى يوم السبت لذلك اول انقطاع الايام عنده لان الله تعالى ابتداء بخلق السموات والارض يوم الاحد فخلقها في ستة ايام فقطع عمله يوم السبت كما في المفردات . والمعنى وجعل النوم الذي يقع في الليل غالباً راحة للابدان بقطع المشاغل والاعمال المختصة بحال اليقظة او جعله موتاً فغير عن القطع بالسبات الذي هو الموت لما بينهما من المشابهة التامة في انقطاع الحياة وعليه قوله تعالى ﴿ وهو الذي يتوفاكم بالليل ﴾ فالموت والنوم من جنس واحد خلا ان الموت هو الانقطاع الكلي اي انقطاع ضوء الروح عن ظاهر البدن وباطنه والنوم هو الانقطاع الناقص اي انقطاع ضوء الروح عن ظاهره دون باطنه والمسبوت الميت لا انقطاع الحياة عنه والمريض المغشى عليه لزوال عقله وتمييزه وعليه قولهم مثل المبطلون والمفلوج والمسبوت يبنى ان لا يبادر الى دفنهم حتى يمضي يوم وليلة ليتحقق موتهم ﴿ وجعل النهار نشورا ﴾ النهار الوقت الذي ينتشر فيه الضوء وهو في الشرع ما بين طلوع الفجر الى غروب الشمس وفي الاصل ما بين طلوع الشمس الى غروبها والنشور اما من الانتشار اي وجعل النهار ذائشور اي انتشار ينتشر فيه الناس لطلب المعاش وابتغاء الرزق كما قال ﴿ لتسكنوا فيه ولتبتغوا من فضله ﴾ او من نشر الميت اذا عاد حيا اي وجعل النهار زمام بعث من ذلك السبات والنوم كبعث الموتى على حذف المضاف واقامة المضاف اليه مقامه اي نفس البعث على طريق المبالغة \* وفيه اشارة الى ان النوم واليقظة اتموزج للموت والنشور \* وعن لقمان عليه السلام يا بني كما تنام فتوقظ كذلك تموت فتنشور : وفي المنوى

نوم ما چون شد اخ الموت اي فلان \* زين برادر آن برادر را بدان

\* وفي الآية رخصة للنوم بقدر دفع الضرورة وهو فتور البدن \* قال بعض الكبار النوم راحة للبدن والمجاهدات اتساب البدن في تضادان وحقيقة النوم سد حواس الظاهر لفتح حواس القلب والحكمة في النوم ان الروح القدسي او اللطيفة الربانية او النفس الناطقة غريبة جدا في هذا الجسم السفلي مشغولة باصلاحه وجلب منافعه ودفع مضاره محبوسة فيه مادام المرء يقظان فاذا نام ذهب الى مكانه الاصلى ومعدنه الذاتي فيستريح بواسطة لقاء الارواح ومعرفة المعاني والغيوب مما يتلقى في حين ذهابه الى عالم الملكوت من المعاني التي يراها بالامثلة في عالم الشهادة وهو السر في تعبير الرؤيا فاذا هجر المجاهد النوم والاستراحة ذابت

عليه اجزاء الاركان الاربعة من الترابية والمائية والتارية والهوائية فيعري القلب حينئذ عن الحجب فينظر الى عالم الملكوت بعين قلبه فيشتاق الى ربه وربما يرى المقصود في نومه كما حكى عن شاه شجاع انه لم يمِث ثلاثين سنة قاتق انه نام ليلة فرأى الحق سبحانه في منامه ثم بعد ذلك كان يأخذ الوسادة معه ويضطجع حيث كان فستل عن ذلك فانشأ يقول

رأيت سرور قلبي في منامى \* فاحيت الشمس والنساما

فهذا حال اهل النهاية فانهم حيث كانت بصيرتهم يقظانة كان منامهم في حكم اليقظة ولذا قال بعضهم مشو بمرك زامداد اهل دل نويد \* كه خواب مردم آگاه عين بيدار يست واما حال غيرهم فكما قيل

سر آنكه ببالين نهد هوشمند \* كه خوابش بغير آورد در كند

\* وعن ذى التون المصرى رحمه الله ثلاثة من اعلام العبادة حب الليل للسهر في الطاعة والخلة بالصلاة وكرامة النهار لرؤية الناس والغفلة عن الصلاة والمبادرة بالاعمال مخافة الفتنة \* قال بعضهم جعل الليل وقتا لسكون قوم ووقتا لاتزعاج آخرين فارباب الغفلة يسكنون في ليالهم والمحبون يسهرون فان كانوا في روح الوصال فلا يأخذهم النوم لكمال انهم وان كانوا في ألم الفراق فلا يأخذهم النوم لكمال قلقهم فالسهر للاحباب صفة امالكهال السرور اولهجوم الغموم ثم الادب عند الانتباه ان يذهب بباطنه الى الله تعالى ويصرف فكره الى امر الله قبل ان يحول الفكر في شئ سوى الله ويشغل اللسان بالذكر فالصادق كالطفل الكلف بالشيء اذ امام ينام على حجة البنى واذا اتبه يطلب ذلك الذى كان كلفاه وعلى هذا الكلف والشغل يكون الموت والقيام الى الحشر فينظر وليعتبر عند انتباهه من النوم ما هم فانه يكون هكذا عند القيام من القبر ان كان همه الله والافهمه غير الله \* وفي الخبر ( اذا نام العبد عقد الشيطان على راسه ثلاث عقد فان قعد وذكر الله تعالى انحلت عقدة فان توضأ انحلت اخرى وان صلى ركعتين انحلت كلها فاصبح نشيطا طيب النفس والا اصبح كسلان خيث النفس ) وفي خبر آخر ( ان نام حتى يصبح بال الشيطان في اذنه ) والياذ بالله من شر النفس والشيطان ﴿ وهو ﴾ تعالى وحده ﴿ الذى ارسل الرياح ﴾ [ كشاد بادها در هوا قال في كشف الاسرار ارسال اينجا بمعنى كشادن است چنانكه كوي ] ارسلت الطائر وارسلت الكلب المعلم انتهى \* وفي المفردات قديكون الارسال للتسخير كالارسال الريح والريح معروفة وهى فيما قيل الهواء المتحرك وقيل فى الرحمة رياح بلفظ الجمع لانها تجمع الجنوب والشمال والصبا وقيل فى العذاب ربح لانها واحدة وهى الدبور وهو عقيم لا يلقح ولذا ورد فى الحديث ( اللهم اجعلها لنا رياحا ولا تجعلها ريحا ) ﴿ بشرا ﴾ حال من الرياح تخفيف بشر بضمين جمع بشورا وبشير بمعنى مبشر لان الرياح تبشر بالمطر كما قال تعالى ( ومن آياته ان يرسل الرياح مبشرات ) بالفارسية [ بشارت دهندگان ] ﴿ بين يدي رحمة ﴾ اى قدام المطر على سبيل الاستعارة وذلك لانه ربح ثم سحب ثم مطر . وبالفارسية [ پيش از نزول رحمت كه اوبارانتست ] يعنى وزيدن ايشان غالبا دلالت ميكند بر وقوع منطردراوان آن باران آسمانرا رحمت نام كرد از آنكه بر حث ميفرستد [ واز لنا ] بمظمتنا والالتفات الى

نون العظيمة لابرار كمال العناية بالانزال لانه نتيجة ارسال الرياح ﴿من السماء﴾ من جهة  
 الفوق وقد سبق تحقيقه مراراً ﴿ماء طهوراً﴾ بليغا في الطهارة وهو الذي يكون طاهراً  
 في نفسه ومطهراً لغيره من الحدث والنجاسة : وبالفارسية [آبي پاك وباك كنده] \* والطور  
 يحوي صفة كما في ماء طهوراً واسماً كما في قوله عليه السلام (التراب طهور المؤمن) وبمعنى الطهارة  
 كما في تطهرت طهوراً حسناً اي وضواً حسناً ومنه قوله عليه السلام (لا صلاة الا بالطهور)  
 ﴿قال في فتح الرحمن الطهور هو الباقي على اصل خلقته من ماء المطر والبحر والعيون والآبار  
 على أى صفة كان من عذوبة وملوحة وحرارة وبرودة وغيرها وماتغير بمكثه او بطاهر لا  
 يمكن صونه عنه كالتراب والطحلب وورق الشجر ونحوها فهو طاهر في نفسه مطهر لغيره  
 يرفع الاحداث ويزيل الانجاس بالاتفاق قال تغير عن اصل خلقته بطاهر يقلب على احزائه  
 ما يستقي عنه الماء غالباً لم يحز التطهير به عد الثلاثة وجوز ابو حنيفة رحمه الله الوضوء بالماء  
 المتغير بالزعفران ونحوه من الطاهرات ما لم تزل رفته \* وقال ايضا يجوز ازالة النجاسة  
 بالمسائعات الطاهرة كالخل وماء الورد ونحوهما وخالفه الثلاثة ومحمد بن الحسن وزفر كما  
 فصل في الفقه ثم في توصيف الماء بالطهور مع ان وصف الطهارة لا دخل له في ترتيب  
 الاحياء والسقي على انزال الماء اشعار بالنعمة فيه لان وصف الطهارة نعمة زائدة على  
 انزال ذات الماء وتتميم للمنة المستفادة من قوله لنحيي به ونسقيه فان الماء الطهور اهناً وانفع  
 مما خالطه ما يزيل طهوريته وتنبه على ان ظواهرهم لما كانت مما ينبغي ان يطهروها كانت  
 بواطنهم بذلك اولى لأن باطن الشيء اولى بالحفظ عن التلوث من ظاهره وذلك لان  
 منظر الحق هو باطن الانسان لا ظاهره والتطهير مطلقاً سبب لتوسع الرزق كما قال عليه  
 السلام (دم على الطهارة يوسع عليك الرزق) والماء الذي هو سبب الرزق الصوري طاهر  
 ومطهر فينبغي لطالعه ان يكون دائماً على الطهارة الظاهرة فانها الجالبة له واما الطهارة  
 الباطنة جالبة للرزق المعنوي وهو ما يكون غذاء للروح من العلو والفيوض ﴿لنحيي به﴾  
 اي بما انزلنا من السماء من الماء الطهور وهو تمليل للانزال ﴿بلدة ميتا﴾ لا اشجار فيها  
 ولا اثمار ولا مرغى واحياؤها بانبيات النبات والمراد القطعة من الارض عامرة كانت  
 او غيرها : وبالفارسية [شهرى مرده] يعنى موضعى كه در خشك سال بوده يامكانى را كه در  
 زمستان خشك وفسرده كشت \* والتذكير حيث لم يقل بلدة ميتة لانه يعنى البلد  
 او الموضع والمكان ولائنه غير جار على الفعل بان يكون على صيغة اسم الفاعل او المفعول  
 فاجرى مجرى الجامد ﴿ونسقيه﴾ اي ذلك الماء الطهور عند جريانه في الاودية اي اجتماعه  
 في الحياض او المنابع والآبار : وبالفارسية [وبياشامانيم ان اب] وسقى واسقى لغتان بمعنى  
 يقال سقاه الله الغيث واسقى الاسم السقيا \* قال الامام الراغب السقى والسقيا ان تعطيه ماء  
 ليشربه والاسقاء ان تجعل له ذلك حتى يتناوله كيف يشاء والاسقاء ابغ من السقى لان الاسقاء  
 هو ان تجعل له ماء يستقى منه ويشرب كقوله اسقته نهراً فالمنى مكناهم من ان يشربوه  
 ويسقوا منه العامهم ﴿بما خلقنا انعاماً واناسى كثيراً﴾ متعلق بقوله نسقيه اي لسقى ذلك الماء  
 بفض خلقنا من الانعام والاناسى وانتصابها على البدل من محل الجار والمجرور في قوله بما خلقنا



ويجوز ان يكون انعاما واناسى مفعول نسقيه . وما خلقنا متعلق بمحذوف على انه حال من انعاما  
والانعام جمع نعم وهى المال الراعية واكثر ما يقع هذا الاسم على الابل \* وقال في المغرب الانعام  
الازواج الثمانية فى قوله (من الابل الاثنين ومن البقر اثنين ومن الضأن اثنين ومن المعز اثنين)  
واناسى جمع انسان عند سيبويه على ان اصله اناسين فابدلت النون ياء وادغم فيها الياء التى  
قبلها \* وقال الفراء والمبرد والزجاج انه جمع انسى وفيه نظر لان فعلى انما يكون جمعا لما فيه  
ياء مشددة لاتدل على نسب نحو كراسى فى جمع كرسى فلو اريد بكرسى النسب لم يجز جمعه على  
كراسى ويبعد ان يقال ان الياء فى انسى ليست للنسب وكان حقه ان يجمع على اناسية نحو  
مهالية فى جمع المهلى كذا فى حواشى ابن الشيخ \* وقال الراغب الانسى منسوب الى الانس يقال  
ذلك لمن كثر انسه ولكل ما يؤنس به وجمع الانسى اناسى وقال فى الكرسى انه فى الاصل  
منسوب الى الكرسي اى التلبد ومنه الكراسة للتلبد من الاوراق انتهى \* قوله كثيرا صفة  
اناسى لانه بمعنى بشر والمراد بهم اهل البوادر الذين يعيشون بالمطر ولذا نكر الانعام  
والاناسى . يعنى ان التكثير للافراد التوعى وتخصيصهم بالذكر لان اهل المدن والقرى  
يقيمون بقرب الانهار والمسابع فلا يحتاجون الى سقى السماء وسائر الحيوانات من الوحوش  
والطيور تبعد فى طلب الماء فلا يموزها الشرب غالبا يقال اعوزة الشيء اذا احتاج اليه فلم يقدر  
عليه وخص الانعام بالذكر لانها قربة للانسان اى يقتنيها ويتخذها لنفسه لا لتجارة وعامة  
منافعهم ومعايشهم منوطة بهه فلذا قدم سقيها على سقيهم كما قدم على الانعام احياء الارض  
فانه سبب لحياتها وتمييزها فانظر كيف رتب ذكر ما هو رزق الانسان ورزق رزقه فان الانعام  
رزق الانسان والنبات رزق الانعام والمطر رزق النبات فقدم ذكر المطر ورتب عليه ذكر  
حياة الارض بالنبات ورتب عليه ذكر الانعام ﴿ ولقد صرفناه ﴾ اى والله لقد ذكرنا هذا  
القول الذى هو ذكر انشاء السحاب واتزال القطر لما امر من الغايات الجليلة فى القرآن وغيره  
من الكتب السماوية ﴿ بينهم ﴾ اى بين الناس من المتقدمين والمتأخرين ﴿ ليذكروا ﴾ اى  
ليتفكروا ويعرفوا كمال القدرة وحق النعمة فى ذلك ويقوموا بشكره حق القيام واصله  
يتذكروا والتذكروا التفكير ﴿ فابى ﴾ الابهاء شدة الامتناع ورجل ابى تمتنع من تحمل الضيم  
وهو متأول بالتفنى ولذا صح الاستثناء اى لم يفعل او لم يرد او لم يرض ﴿ اكثر الناس ﴾ عن سلف  
وخلف ﴿ الا كفورا ﴾ الا كفوران النعمة وقلة المبالاة بشأنها فان حقها ان يتفكر فيها  
ويستدل بها على وجود الصانع وقدرته واحسانه وكفر النعمة وكفرائها سترها بترك اداء  
شكرها واعظم الكفر جحود الوحدانية او النبوة او الشريعة والكفران فى جحود النعمة  
اكثر استعمالا والكفر فى الدين اكثر والكفور فىهما جميعا كما فى المفردات واكثر اهل  
التفسير على ان ضمير صرفناه راجع الى نفس الماء الطهور الذى هو المطر . فالمعنى (ولقد صرفناه)  
اى فرقنا المطر بينهم بازاله فى بعض البلاد والامكنة دون غيرها او فى بعض الاوقات دون  
بعض او على صفة دون اخرى بجملة تارة وابلا وهو المطر الشديد واخرى طلا وهو المطر  
الضعيف ومرة ديمة وهو المطر الذى يدوم اياما فابى اكثر الناس الاجحودا للنعمة وكفرا

بأن الله تعالى بان يقولوا مطرنا بنوء كذا الى بسقوط كوكب كذا كما يقول المتجمعون فجعلهم الله بذلك كافرين حيث لم يذكروا صنع الله تعالى ورحمته بل استدوا مثل هذه النعمة الى الافلاك والكواكب فمن لا يرى الامطار الامن الانواء فهو كافر بالله بخلاف من يرى ان الكل يخلق الله تعالى والانواء امارات يجعل الله تعالى والانواء النجوم التي يسقط واحد منها في جانب المغرب وقت طلوع الفجر ويطلع رقيه في جانب المشرق من ساعته والعرب كانت تضيف الامطار والرياح والحر والبرد الى الساقط منها وقيل الى الطالع منها لانه في سلطانه يقال ناء به الحمل اقبله واماله فالتوء نجم مال للغروب ويقال لمن طلب حاجة فلم ينجح اخطأ نوءه وفي الحديث ( ثلاث من امر الجاهلية الطعن في الانساب والنيابة والانواء ) وعن زيد بن خالد الجهني رضي الله عنه قال صلى النبي صلى الله عليه وسلم صلاة الصبح بالحديبية في اترسماء كانت من الليل فلما انصرف اقبل على الناس فقال ( هل تدرون ماذا قال ربكم ) قالوا الله ورسوله اعلم قال ( قال اصبح عبادي مؤمن بي وكافر فاما من قال مطرنا بفضل الله ورحمته فذلك مؤمن بي كافر بالكواكب واما من قال مطرنا بنوء كذا فذلك كافر بي ومؤمن بالكواكب ) كذا في كشف الاسرار . فعلى المؤمن ان يحتز من سوء الاعتقاد ويرى التأثير في كل شئ من رب العباد فالمطر بامر نازل وفي انزاله الى بلد دون بلد وفي وقت دون وقت وعلى صفة دون صفة حكمة ومصلحة وغاية جليلة - روى - ان الملائكة يعرفون عدد القطر ومقداره في كل عام لانه لا يختلف ولكن تختلف فيه البلاد - روى - مرفوعا ( ما من ساعة من ليل ولا نهار الا السماء المطر فيها يصرفه الله حيث يشاء ) وفي الحديث ( ما من سنة بمطر من اخرى ولكن اذا عمل قوم بالمعاصي حول الله ذلك الى غيرهم فاذا عصوا جميعا صرف الله ذلك الى الفياق والبجار ) وفي المتنوى

تو بزن يا ربنا آب طهور \* تا شود ابن نار عالم جمله نور  
آب دريا جمله در فرمان تست \* آب و آتش اي خداوندان تست  
كر تو خواهي آتش آب خوش شود \* ورنخواهي آب آتش هم شود  
اين طلب از ما هم از ايجاد تست \* رستن از بيداد يارب داد تست  
بي طلب تو اين طلب مان داده \* كنج احسان بر همه بكشاده

﴿ ولوشنا ﴾ اردنا ﴿ لبعتنا ﴾ [ برانكيخيم وفرستاديم ] \* قال الراغب البعث اثاره الشئ وتوجيهه ﴿ في كل قرية ﴾ مصر ومدينة وبالفارسية : [ در هر ديني و مجتمعي ] فان القرية اسم للموضع الذي يجتمع فيه الناس ﴿ نذيرا ﴾ بمعنى المنذر والانتذار اخباريه تخويف اي نذيرا ينذر اهلها فيخفف عليك اعباء النبوة ولكن بعتك الى القرى كلها رسولا وقصرنا الامر عليك اجلالا لشأنك واعظاما لاجرك وتفضيلاك على سائر الرسل : وبالفارسية [ اما بجهت تعظيم وعلو مكان تو نبوت را بر تو ختم كرديم وترا بر كافتة مردمان تا بروز قيامت مبعوث ساختيم ] قال في التأويلات النجمية يشير الى كمال القدرة والحكمة وعزة النبي عليه السلام وتأديب الخواص . اما القدرة فانظر انه قادر على ما يشاء وليس الامر كما زعم الفلاسفة

در اواسط دفتر يكدم در بيان پرستیدن شير سبب وایستی كسین باي خركوش الخ

والطبايعة ان ظهور ارباب التيرة يتعلق بالقرانات والاتصالات فحسب بل يتعلق بالقدرة كيف يشاء وما يشاء \* والذي يدل على بطلان اقوالهم وصحة ما قلنا ما روى ان موسى عليه السلام تبرم وقتا بكثرة ما كان يسأل فاوحى الله في ليلة واحدة الى الف نبي من بني اسرائيل فاصبحوا رسلا وتفرق الناس عن موسى عليه السلام فضاقت قلب موسى وقال يارب اني لم اطق ذلك فقبض الله ارواحهم في ذلك اليوم . واما الحكمة فقد اقتضت قلة الانبياء في زمان واحد اظهارا لعزتهم فان في الكثرة نوعا من الازراء وايضا فيها احتمال غيرة البعض على البعض كما غار موسى على تلك الانبياء فاماتهم الله تعالى عزة لموسى عليه السلام . واما عزة النبي عليه السلام فبانفراد في النبوة في زمانه واختصاصه بالفضيلة على الكافة وارساله الى الجملة ونسخ الشرائع بشريعته وختم النبوة به وحفظ كتابه عن السخ والتغير والتحريف واقامة ملته الى قيام الساعة . واما تأديب الخواص في قوله (ولو شئنا لبعثنا في كل قرية نذيرا) اذ نوع تأديب للنبي عليه السلام بادق اشارة كما قال (ولئن شئنا لنذهبن بالذي اوحينا اليك) فالقصد ان يتأديب به خواص عباده وان يكونوا معصومين من رؤية الاعمال والمعجب بها انتهى . يعنى [ مقصود النبي كه رب العزة ميخواهد تا دوستان و خواص بندگان خود بيوسته معصوم دارد از آنكه ايشانرا باخود التفاتى بود يا برونش خویش نظرى كند ] فلا تطع الكافرين ﴿ فيما تدبوك اليه من عبادة الآلهة واتباع دين الآباء وغلظ عليهم ولا تداهم واثبت على الدعوة و اظهار الحق ﴾ وجاهدهم ﴿ و جهاد كن بايشان و بازكوش ] و الجهاد و المجاهدة استعراق الوسع في مدافعة العدو ﴿ به ﴾ اى بالقرآن بتلاوة ما في تضاعيفه من المواعظ و تذكير احوال الامم المكذبة ﴿ جهادا كبيرا ﴾ عظيما تاما شديدا لا يخالطه فتور فان مجاهدة السفهاء بالحجج اكبر من مجاهدة الاعداء بالسيف وانما لم يحمل المجاهدة على القتال بالسيف لانه انما ورد الاذن بعد الهجرة بزمان و السورة مكية قال الامام الراغب المجاهدة تكون باللسان واليد وفي الحديث (جاهدوا الكفار بايديكم و ألسنتكم) وفي حديث آخر (جاهدوا المشركين باموالكم و انفسكم و ألسنتكم) قوله و ألسنتكم اى اسمعواهم مايكرهونه ويشق عليهم سماعه من هجو و كلام غليظ و نحو ذلك كما في مشاريع الاشواق \* يقول الفقير و يجوز ان يكون الجهاد بالالسة بترك المداهنة في حقهم و اغراء الناس على دفع فسادهم كما ان الجهاد بالاموال بالدفع الى من يحاربهم و يستأصلهم ثم الاشارة بلفظ المشركين الى اهل الرياء و البدع فاشارة الخطاب في جاهدوا ايضا الى اصحاب الاخلاص و السنة فانه لا بد لاهل الحق من جهاد اهل البطلان في كل زمان خصوصا عند غلبة الخوف فانه افضل الجهاد كما قال عليه السلام (افضل الجهاد كلمة عدل عند سلطان جائر) وانما كان افضل الجهاد لان من جاهد العدو كان مترددا بين رجاء و خوف ولا يدري هل يغلب او يغلب و صاحب السلطان مقهور في يده فهو اذا قال الحق و امره بالمعروف فقد تعرض للتلف فصار ذلك افضل انواع الجهاد من اجل غلبة الخوف كذا في اباكار الافكار للسمرقندي \* ثم الاشارة في الآية الى النفس وصفاتها فلا تطعمهم وجاهدهم بسيف الصدق على قانون القرآن في مخالفة الهوى وترك الشهوات

وقطع التعلقات جهادا كبيرا لاتواسيهم بالرخص وتعاندهم بالعزائم قائما بحقوق الله من غير جنوح الى غيره او مبالاة بما سواه : وفي المتنوى

اي شهان كشتيم ماخصم برون \* ماند خصمی زان بتر در اندرون  
كشتن اين كار عقل وهوش نيست \* شيرباطن سخره خر كوش نيست  
دو زخست اين نفس ودوزخ ازدهاست \* كو بدرياهها نكردد كم وكاست  
هفت دريارا در آشامد هنوز \* كم نكردد سوزش آن خلق سوز  
قوت ازحق خواهم وتوفيق ولاف \* تابسوزن بر كنم اين كوه قاف  
سهل شيرى دانكه صفها بشكند \* شير آنت آنكه خود را بشكند

اللهم سلمنا من آفات العدو مطلقا ﴿ وهو الذى مرج البحرين ﴾ من مرج الدابة خلاها  
وارسلها ترعى ومريج امرهم اختلط والبحر الماء الكثير عذبا كان او ملحا عند الاكثر  
واصله المكان الواسع الجامع للماء الكثير كما فى المفردات . والمعنى خلاها وارسلها فى مجاريهما  
كما يرسل الخيل فى المريج متلاصقين بحيث لا يمتاز جان ولا يلتبس احدهما بالآخر ويدل على بعد كل  
منهما عن الآخر مع شدة التقارب بينهما الاشارة الى كل منهما باداة القرب كما يجي ويحوز ان  
يكون محمولا على المقيد وهو قوله تعالى ﴿ مرج البحرين يلتقيان ﴾ ﴿ هذا عذب ﴾ حال بتقدير  
القول اى مقولا فى حقهما هذا عذب اى طيب : وبالفارسية [ اين يك اب شيرين ] ﴿ فرات ﴾  
قاطع للعطش لغاية عذوبته صفة عذب والناء اصابة \* قال الطيبي سمي بالفرات لأنه يرفق  
المطش اى يكسره على القلب يعنى يكفى فى اعتبار معنى الكسر اشتقاق الفرات منه  
بالاشتقاق الكبير كجذب من الجذب ومنه سمي الفرات نهر الكوفة وهو نهر عظيم عذب طيب  
مخرجه من ارمينية وفى الملكوت اصله فى قرية من قرى جابلقا ينحدر الى الكوفة وآخر  
مصبه بعضا فى دجلة وبعضا فى بحر فارس ﴿ وهذا ملح ﴾ [ وان ديكورشور ] \* قال الراغب  
الملح الماء الذى تغير طعمه التغير المعروف وتجمد ويقال له ملح اذا تغير طعمه وان لم  
يتجمد فيقال ماء ملح وقلما تقول العرب ماء ملح ﴿ اجاج ﴾ بليغ الملوحة صفة الملح  
قالوا ان الله تعالى خلق ماء البحر مرّا زعاقا اى مرّا غليظا بحيث لا يطاق شربه انزل من السماء  
ماء عذبا فكل ماء سذب من بئر او نهر او عين فمن ذلك المنزل من السماء واذا اقتربت الساعة  
بعث الله ملكا معه طست لا يعلم عظمه الا الله فجمع تلك المياه فردها الى الجنة . واختلفوا  
فى ملوحة ماء البحر فزعم قوم انه لما طال مكثه واحرقته الشمس صار مرّا ملحا واجتذبت  
الهواء ما لطف من اجزائه فهو بقية صفته الارض من الرطوبة فغلظ لذلك . وزعم آخرون  
ان فى البحر عروفا تغير ماء البحر ولذلك صار مرّا زعاقا ﴿ وجعل بينهما ﴾ اى بين  
البحرين : وبالفارسية [ وبساخت ميان اين دودريا ] ﴿ برزخا ﴾ حدا وحاجزا من قدرته غير  
مرئى ﴿ وحجرا محجورا ﴾ الحجر بمعنى المنع والمحجور المنوع وهو صفة الحجر على التأكيد  
كليل البلى ويوم ايوم وهذه كلمة استعازة كما سبق فى هذه السورة . والمعنى ههنا على التشبيه  
اى تنافرا بليغا كأن كلا منهما يتعوذ من الآخر بتلك المقالة ويقول حراما محرما عليك ان تغلب

در اواسط دفتر يكدم در بيان تفسير رجعت من الجهاد الاصغر الى الجهاد الاكبر

على وتزيل صفتي وكيفيتي \* اعلم ان اكثر اهل التفسير حمل البحرين على بحري فارس والروم فانهما يلتقيان في البحر المحيط وموضع التقاءهما هو مجمع البحرين المذكور في الكهف ولكن يلزم على هذا ان يكون البحر الاول عذبا والثاني ملحا مع انهم قالوا لا وجود للبحر العذب وذلك لانهما في الاصل خليجان من المحيط وهو مرء وان كان اصله عذبا كما قال في فتح القريب عند قوله تعالى (وكان عرشه على الماء) اي العذب فحين خالق الله الارض من زبده جزر المحيط عن الارض فاحاط بالعالم احاطة العين لسوادها فالوجه ان يحمل العذب على واحد من الانهار فان كل نهر عظيم بحر كما في مختار الصحاح كدجلة نهر بغداد تنصب الى بحر فارس وتدخل فيه وتشقه وتجري في خلاله فراسخ لا يتغير طعمها كما ان الماء الذي يجري في نهر طبرية نصفه بارد ونصفه حار فلا يختلط احدهما بالآخر والوجه ان يمثل بالنيل المبارك والبحر الاخضر وهو بحر فارس الذي هو شعبة من البحر الهندي الذي يتصل بالبحر المحيط وبحر فارس مرء فانه صرح في خريدة المعجائب انه يتكون فيه الاول وانما يتكون في الملح وذلك ان بحر النيل يدخل في البحر الاخضر قبل ان يصل الى بحيرة الزنج ويختلط به وهو معنى المرج ولولا اختلاطه بملوحته لما قدر احد على شربه لشدة حلاوته كما في انسان العيون \* وذكر بعضهم ان سيحون وجيحون والنيل والفرات تخرج من قبة من زبرجدة خضراء من جبل عال وتسلق على البحر المظلم وهي احلى من العسل واذكي رائحة من المسك ولكنها تتغير المجارى فالبحر الملح على هذا هو بحر الظلمة وهو البحر المحيط الغربي ويسمى المظلم لكثرة احواله وارتفاع امواجه وصعوبته ولا يعلم ما خلفه الا الله تعالى وما قيل ان الماء العذب والماء الملح يجتمعان في البحر فيكون العذب اسفل والملاح اعلى لا يغلب احدهما على الآخر وهو معنى قوله وحجرا محجورا يخالف ما قال بعضهم ان كل الانهار تبدي من الجبال وتنصب في البحار وفي ضمن عمرها بطائح وبحيرات فاذا صبت في البحر المساح واشرقت الشمس على البحر تصعد الى الجو بخارا وتنعقد غيوما اي ولذا لا يزيد ماء البحار بالانصباب الانهار فيها فهو يقتضي ان يكون الماء العذب اعلى لاسفل اذ العذب خفيف والملاح ثقيل وميل الخفيف الى الاعلى \* وقال وهب ان ابوت والثور يتلوان ما ينصب من مياه الارض في البحار فلذا لا يزيد ماء البحار فاذا اتلأت اجوافهما من المياه قامت القيامة ولانهاية لقدرة الله تعالى فقد ذكروا ان بحيرة تنيس تصير عذبة ستة اشهر وتصير ملحا اجاجا ستة اشهر كذا دأبها ابداء \* قال الكاشاني [محققان برآئتك بحرين خوف ورجاست كه دزدل مؤمن هيچ يك برديكري غلبه نكند كه «لو وزن خوف المؤمن ورجاؤه لاعتدلا» وبرزخ حمايت الهى وعنايت نامتاهى] وفي كشف الاسرار البحر الملح لاعذوبة فيه والعذب لاملوحة فيه وهما في الجوهرية واحد واكنه سبحانه بقدرته ظاير بينهما في الصفة كذلك خلق القلوب بعضهم معدن اليقين والعرفان وبعضهما محل الشك والكفران \* وقال بعضهم البحران بحر المعرفة وبحر انكسرة فالاول بحر الصفات يفيض لطافته على الارواح والقلوب والعقول ويستعده والعارفون والثاني بحر الذات فانه ملح اجاج لا تتناوله العقول والقلوب والارواح اذ لا تفسر السيارات في بحر

القدم فهي نكرة وبينهما برزخ المشيئة لا يدخل اهل بحر الصفات بحر الذات ولا يرجع اهل بحر الذات الى بحر الصفات . وايضا قلوب اهل المعرفة منورة بانوار الموافقات وقلوب اهل النكرة مظلمة بظلمة المخالفات وبينهما قلوب العامة ليس لها علم ما يرد عليها وما يصدر منها فليس معها خطاب ولالها جواب : وفي المتنوى

ماهيانرا بحر تكذارد برون \* خاكيانرا بحر تكذارد درون [۱]

اصل ماهي زاب وحيوان از كلست \* حيله وتديير اينجنا باطلست

قفل زفتست وكشاينده خدا \* دست در تسليم زن اندر رضا

قطره باقلم چه استيزه كند \* ابلهست اوريش خود برمي كند [۲]

نسأل الله الفياض الوهاب ان يدخلنا في بحر فيضه الكثير وعطائه الوفير وهو على ذلك قدير ﴿ وهو الذي خلق ﴾ اوجد ﴿ من الماء ﴾ هو الماء الذي خربه طينة آدم عليه السلام او هو النطفة ﴿ بشرا ﴾ آدميا والبشرة ظاهر الجلد كما ان الادمة محركة باطنه الذي يلي اللحم وعبر عن الانسان بالبشر اعتبارا بظهور جلده من الشعر بخلاف الحيوانات التي عليها الصوف او الشعر او الوبر كالضأن والمز والابل وخص في القرآن كل موضع اعتبر من الانسان جته وظاهره بلفظ البشر واستوى فيه الواحد والجمع ﴿ فجعله ﴾ اي البشر او الماء ﴿ نسبا وصهرا ﴾ اي قسمه قسمين ذوى نسب اي ذكورا ينسب اليهم فيقال فلان ابن فلان وفلانة بنت فلان

فانما امهات الناس اوعية . \* مستودعات وللاباء ابنا

وذوات صهر اي انا ما يصاهربهن ويخالط كقوله تعالى ﴿ فجعل منه الزوجين الذكرو والانثى ﴾ \* قال الامام الراغب النسب اشتراك من جهة الابوين وذلك ضربان نسب بالطول كالاشتراك بين الآباء والابناء ونسب بالعرض كالنسبة بين الاخوة ونسب بالم وقيل فلان نسيب فلان اي قريبه انتهى . والصهر زوج بنت الرجل وزوج اخته كالحتن على مافي القاموس وقيل غير ذلك \* وفي تاج المصادر [المصاهرة : با كسى بتكاح وصلت كردن] ﴿ وكان ربك قديرا ﴾ مبالغا في القدرة حيث قدر ان يخلق من مائة واحدة بشرا ذا اعضاء مختلفة وطباع متباعدة وجعله قسمين متقابلين وربما يخلق من مادة واحدة توأمين ذكرا وانثى \* قال في كشف الاسرار [ ابن سيرين كفت ابن آيت در مصطفی عليه السلام وعلى كرم الله وجهه فرو آمد كه مصطفى دختر خویش را بزنی بعلی داد علی پسر عرش بود وشوهر دخترش هم نسب بودهم صهر وقصه تزویج فاطمه رضی الله عنها آنست كه مصطفى عليه السلام روزی در مسجد آمد شاخی ریحان بدست گرفته سلمان را رضی الله عنه كفت یا سلمان رو علی را خوان سلمان رفت وكفت یا علی اجب رسول الله علی كفت یا سلمان رسول خدا را این زمان چون دیدی وچگونه او را كذ شتی كفت یا علی سخت شادان وخندان چون ماه تابان وشمع رخشان علی آمد بتزیدك مصطفى عليه السلام ومصطفی آن شاخ ریحان فرادست علی داد عظیم خوش بوی بود كفت یا رسول الله این چه بوست بدین خوشی كفت یا علی ازان نثارهاست كه حور بهشت كرده اند بر تزویج دخترم فاطمه كفت با كه یا رسول الله كات

باتو یاعلی من در مسجد نشسته بودم که فرشته در آمد بر صفتی که هرگز چنان ندیده بودم  
 گفت نام من محمود است و مقام من در آسمان دنیا در مقام معلوم خود بودم ثلثی زشب ندانی  
 شنیدم از طبقات آسمان که ای فرشتگان مقربان و روحانیان و کروبیان همه جمع شوید  
 در آسمان چهارم همه جمع شدند و همچنین مکان مقعد صدق و اهل فرادیس اعلی و درجات  
 عدن حاضر گشتند فرمان آمد که ای مقربان درگاه وای خاصکیان پادشاه سوره هل آتی  
 علی الانسان برخوانید ایشان همه با آواز دلربایی بالخان طرب افزایی سوره هل آتی خواندن  
 گرفتند آنکه درخت طوبی را فرمان آمد تو نثار کن بر بهشتها بر تزویج فاطمه زهرا با علی  
 مرتضی و درخت طوبی در بهشت هیچ قصر و غرفه و دریاچه نیست که از درخت طوبی  
 در آنجا شاخی نیست پس طوبی بر خود بلرزید و در بهشت کوهر و مروارید و حلها باریدن  
 گرفت پس فرمان آمد تا منبری از یک دانه مروارید سبید در زیر درخت طوبی بنهادند  
 فرشته که نام او را حیل است و در هفت طبقه آسمان فرشته ازوفصیحتر و گویا تر نیست بآن  
 منبر بر آمد و خدای را جل جلاله ثنا گفت و بر پیغمبران درود داد آنکه جبار کائنات خداوند  
 ذوالجلال قادر بر کمال بی واسطه ندا کرد که ای جبرائیل وای میکائیل شما هر دو گواه  
 معرفت فاطمه باشید و من که خداوندیم ولی فاطمه ام وای کروبیان وای روحانیان آسمان  
 شما گواه باشید که من فاطمه زهرا بزی بعلی مرتضی دادم آن ساعت که رب العزة این ندا کرد  
 ابری بر آمد زیر جنات عدن ابرتی روشن و خوش که در آن تبری و کرفتگی نه و بوی خوش  
 و جواهر نثار کرد و رضوان و ولدان و حور بهشت برین عقد نثار کردند پس رب العزة  
 مرابدين بشارت بتو فرستاد یا محمد گفت خیب مرا بشارت ده و باوی بگو که ما این عقد  
 در آسمان بستیم تو نیز در زمین ببندید پس مصطفی علیه السلام مهاجر و انصار را حاضر کرد  
 آنکه روی با علی کرد گفت یاعلی چنین حکمی در آسمان رفت اکنون من فاطمه دخترم را  
 بچهار صد درم کاین بزی بتو دادم علی گفت یا رسول الله من پذیرم نگاه وی رسول  
 گفت بارك الله فيكما [ \* قال في انسان العيون كان في السنة الثانية من الهجرة تزويج فاطمة  
 لعلی رضی الله عنهما عقد علیها فی رمضان و كان عمرها خمس عشرة سنة و كان سن علی  
 یومئذ احدى و عشرين سنة و خمسة اشهر و اولم علیها بکبش من عند سعد و اصع من ذرة  
 من عند جماعة من الانصار رضی الله عنهم و لما خطبها علی قال علیه السلام ( ان علیا یخطبك  
 فسکت ) و فی رواية قال لها ( ای بنیة ان ابن عمك قد خطبك فماذا تقولين ) فبکت ثم قالت  
 كأنك یا ابت انما اذخرت لی فقیر قریش فقال علیه السلام ( والذي بعثنی بالحق ما تکلمت فی  
 هذا حتی اذن الله فی من السماء ) فقالت فاطمة رضیت بما رضی الله و رسوله و قد كان خطبها  
 ابوبکر و عمر رضی الله عنهما فقال علیه السلام ( لكل انتظر بها القضاء ) فجاء ابوبکر و عمر  
 رضی الله عنهما الی علی رضی الله عنه یا امراته ان یخطبها قال علی قبهانی ای لا امر کنت  
 عنه خافلا فجثه علیه السلام فقلت تزوجنی فاطمة قال ( و عندك شیء ) قال فرسی و بدنی ای  
 درعی قال ( اما فرسک فلا بد لك منها و اما بدنك فبعها ) فبعها باربع مائة و ثمانین درهما فجثه

عليه السلام فوضعتها في حجره فقبض منها قبضة فقال (اى بلال ابع بها طيبا) ولما اراد ان يعقد خطب خطبة منها (الحمد لله المهدود بنعمته المعبود بوحده الذى خلق الخلق بقدرته وميزهم بحكمته ثم ان الله تعالى جعل المصاهرة نسباً وصهرًا وكان ربك قدرا ثم ان الله امرنى ان ازوج فاطمة من على على اربعمائة مثقال فضة ارضيت يا على) قال رضيت بعد ان خطب على ايضا خطبة منها « الحمد لله شكرا لانعمه واياديه واشهد أن لا اله الا الله وحده لا شريك له شهادة تبلغه وترضيه » ولما تم العقد دعا عليه السلام بفائق بسر فوضعه بين يديه ثم قال للحاضرين انتهبوا وليمة بنى بها قال عليه السلام لعل ( لا تحدث شيئا حتى تلقانى ) فجات بها ام أيمن حتى قعدت في جانب البيت وعلى في جانب آخر وجاء رسول الله فقال لفاطمة ( انتنى بماء ) فقامت تمشى في ثوبها من الحياء فاتته بقعب فيه ماء فاخذه رسول الله وحج فيه ثم قال لها (تقدمى) وتقدمت فتضح بين ثدييها وعلى رأسها وقال ( اللهم انى اعنيها بك وذريتها من الشيطان الرجيم ) ثم قال ( استوفى بماء ) فقال على رضى الله عنه فلبست الذى يريد فقمت وملأت القعب فاتيت به فاخذه فحج فيه وضع بي كاصنع بفاطمة ودعا على بماء لها به ثم قال اللهم بارك فيهما وبارك عليهما وبارك لهما في شملهما ) اى الجماع وتلاقوه تعالى ( قل هو الله احد ) والمعوذتين ثم قال ( ادخل باهلك باسم الله والبركة ) وكان فراشا اهاب كبش اى جلده وكان لهما قطيفة اذا جعلها بالطول انكشفت ظهورهما واذا جعلها بالعرض انكشفت رؤسهما وقالت له في بعض الايام يا رسول الله ما لنا فراش الاجلد كبش ننام عليه بالليل وتعلف عليه نأخنا بالنهار فقال لها عليه السلام ( يا بنية اصبرى فان موسى بن عمران عليه السلام اقام مع امرأته عشر سنين ليس لهما فراش الا عبادة قطوانية ) وهى نسبة الى قطوان موضع بالكوفة \* وفاطمة ولدتها خديجة رضى الله عنها قبل النبوة بخمس سنين ماتت بالمدينة بعد موت النبي عليه السلام بستة اشهر ولها ثمان وعشرون سنة ومناقبها كثيرة معروفة رضى الله عنها وعن اولادها واستشهد على رضى الله عنه بالكوفة وهو ابن ثلاث وستين سنة وصلى عليه الحسن ودفن ليلا وغيب قبره بوصية منه وكان مخفيا في زمن بنى امية وصدرنا من خلافة بنى العباس حتى دل عليه الامام جعفر الصادق رضى الله عنه قال عليه السلام لعل رضى الله عنه ( يهلك فيك رجالان محب مطر وكذاب مفتر ) كفى انسان العيون وفي التأويلات النجمية الاشارة في الآية الى ان الانسان خلق مركبا من جنسين مختلفين صورته من عالم الخلق وروحه من عالم الامر فجعل له نسباً وصهرًا فنسبه الى روحه وانتساب الروح الى الله والى رسوله وانتسابه الى الله بقوله ( ونفخت فيه من روحي ) والى رسوله بقوله عليه السلام ( انا من الله والمؤمنون منى ) فجعل الله خواص عباد من اهل هذا النسب وصهره بشريته التى خلقت من الماء كما قال تعالى ( انى خالق بشرا من طين فاذا سويته ونفخت فيه من روحي ) جمع بين الامرين فجعل الله عوام خلقه من اهل هذا الصهر فالتالب عليهم خواص البشر وهى الحرص والشهوة والهوى والغضب فيها يرد الى الوركات السفلية والتالب على اهل النسب خواص الروحانية وهى الشوق



والحبة والطلب والحلم والكرم وبها يجذب الى الدرجات العالية وكان ربك قديرا على جعل  
الفرقين من اهل الطريقين انتهى : قال المولى الجاني قدس سره

قرب تو باسباب وعلل نتوان يفت \* به سابقه فضل ازل نتوان يافت

والله المرجو في كل مسئول \* ويمبدون \* اى المشركون حال كونهم ﴿ من دون الله ﴾  
متجاوزين عبادة الله تعالى ﴿ مالا يشعرون ﴾ ان عبده مفعول يمدون . والنفع ما يستعان به  
في الوصول الى الخيرات وما يتوصل به الى الخير فهو خير والنفع الخير وضده الضر ولا  
يضرهم ﴿ ان لم يعبده ﴾ وما ليس من شأنه النفع والضر اصلا وهو الاصلان وما في حكمها  
من المخلوقات اذا من مخلوق يستقل بالنفع والضر فلا فائدة في عبادته والاعتماد عليه واتباعه  
﴿ وكان الكافر ﴾ بشركه وعداوته للحق ﴿ على ربه ﴾ الذى ربه بنعمته متعلق بقواه  
﴿ ظهيرا ﴾ عونا للشيطان فالظهير بمعنى المظاهر اى المعين والمراد بالكافر الجنس او ابو جهل  
فانه اعان الشيطان على الرحمن في اظهار المقاصى والاصرار على عداوة الرسول وتشجيع  
الناس على محاربه ونحوها ﴿ وما ارسلناك ﴾ في حال من الاحوال ﴿ الا ﴾ حال كونك  
﴿ مبشرا ﴾ للمؤمنين بالجنة والرحمة . والتبشير اخبار فيه سرور ﴿ ونذيرا ﴾ منذرا للكافرين  
بالنار والغضب . والانذار اخبار فيه تخويف ﴿ قل ﴾ لهم ﴿ ما اهلكم عليه ﴾ اى على  
تبليغ الرسالة التى ياتي عنها الارسال ﴿ من اجر ﴾ من جهنم فقولوا انه يطلب اموالنا  
بما يدعونا اليه فلا تتبعه . والاجر ما يعود من ثواب العمل دينيا كان او اخرويا ﴿ الا من شاء ﴾  
الا من فعل من يريد ﴿ ان يتخذ الى ربه سبيلا ﴾ ان يقترب اليه ويطلب الزاقي عنده بالايمان  
والطاعة حسبما ادعوكم اليه . يعنى ان اعطيتم اياى اجرا فاعطوني ذلك الفعل فانى لا اسأل غيره  
: وبالاى ارسية [مزد من ايمان وطاعت مؤمنة زيرا كه مرا من عند الله اجري مقرراست وثابت  
شده كه هريغمبى را برا بر عباد وصلحاى امت او ثواب خواهد بود] والظاهر ان الاستثناء  
منقطع . والمعنى لا اطلب من اموالكم جملا لنفسى لكن من شاء اتفاه لوجه الله فليعمل فانى  
لا امنعه عنه وفى التأويلات النجبية (الامن شاء ان يتخذ) بما يتوسل به الى من خدمة او اتفاق  
او تعظيم (الى ربه) قربة ومنزلة ولهذا قال المشايخ يصل المريد بالطاعة الى الجنة وبالتعظيم  
وأجلال الشيوخ الى الله تعالى \* وفى الفتوحات المكية مذهبا ان للواء عظ اخذ الاجرة على  
وعظ الناس وهو من احل مايا كل وان كان ترك ذلك افضل وايضاح ذلك ان مقام  
الدعوة الى الله يقتضى الاجارة فان ما من نبي دعا الى الله الا قال ان اجرى الا على الله  
فانبت الاجر على الدعاء ولكن اختار ان يأخذه من الله لامن المخلوق انتهى \* وافى  
التأخرون بصحة الاجرة للاذان والاقامة والتذكير والتدريس والحج والقرى وتعليم  
القرآن والفقه وقراءتهما لفتور الرغبات اليوم ولو كانت الاجرة على امر واجب  
كما اذا كان المعلم والامام والمفتى واحدا فانها لم تصح اجما كما فى الكرماني وغيره وكذا  
اذا كان المسال فى القرية واحدا فانه يتعين له غسل الميت ولا يجوز له طلب الاجرة  
﴿ وتوكل على الحى الذى لا يموت ﴾ فى الاستكفاء عن شرورهم والاغناء عن اجورهم فانه

حقيق بان يتوكل عليه دون الاحياء الذين من شأنهم الموت فانهم اذا ماتوا ضاع من توكل عليهم واصل التوكل ان يعلم العبد بان الحادثات كلها صادرة من الله ولا يقدر احد على الابداء غيره فيفوض امره الى الله فيما يحتاج اليه وهذا القدر فرض وهو من شرط الايمان قال تعالى (وعلى الله فتوكلوا ان كنتم مؤمنين) وما زاد على هذا القدر من سكون القلب وزوال الازعاج والاضطراب فهي احوال تلحق بالتوكل على وجه الكمال كذا في التاويلات التجمية \* قال الواسطي من توكل على الله لعة غير الله فلم يتوكل على الله بل توكل على غير الله \* وسئل ابن سالم انهن مستنون بالكسب او التوكل فقال ابن سالم التوكل حال رسول الله صلى الله عليه وسلم وانما استن الكسب لضعف حالهم حين اسقطوا عن درجة التوكل الذي هو حاله فلما سقطوا عنه لم يسقطهم عن درجة طلب المعاش بالمكاسب التي هي سنة ولولا ذلك لهلكوا \* يقال عوام المتوكلين اذا اعطوا شكروا واذا منعوا صبروا . وخواصهم اذا اعطوا آثروا واذا منعوا شكروا \* ويقال الحق يجود على الاولياء اذا توكلوا بتيسير السبب من حيث يحسبون ولا يحسبون . ويجود على الاصفياء بسقوط الارب واذا لم يكن ارب فتي يكون طلب \* ويقال التوكل ان يكون مثل الطفل لا يعرف شيئا يارى اليه الا ندى امه كذلك المتوكل يجب ان لا يرى لنفسه مأوى الا الله تعالى : وفي المتنوى

نست كسي از توكل خوبتر \* چيست از تسليم خود محبوبتر  
طفل تا كيرا و تا بود يا نبود \* مر كيش جز كردن بابا نبود  
چون فضولى كشت و دست و پا نمود \* درغا افتاد و دز كور و كبود  
ما عيال حضرتيم و شير خواه \* كفت « الخلق عيال للآله »  
آنكه او از آسمان باران دهد \* هم تواند كو ز رحمت نان دهد

﴿ وسبح بحمده ﴾ اي تزه تعالى عن صفات نقصان وعن كل ما يرد على الوهم والخيال حال كونك متنيا عليه بنعوت الكمال طالبا لمزيد الانعام بالشكر على سوابقه وفي الحديث ( من قال كل يوم سبحان الله وبحمده مائة مرة غفرت ذنوبه ولو كانت مثل زبد البحر ) كما ﴿ فتح الرحمن ﴾ وكفى به ﴿ الباء زائدة للتأكيد اي حسبك الحى الذى لا يموت وقوله ﴿ بذنوب عباده ﴾ مظهر منها وما بطن متعلق بقوله ﴿ خيرا ﴾ مطلقا فيجزئهم جزاء وافيا فلا يحتاج معه الى غيره ﴿ الذى خلق السموات والارض ﴾ محل الموصول الجرح على انه صفة اخرى للحى ﴿ وما بينهما ﴾ من الاركان والمواليد ﴿ فى ستة ايام ﴾ فى مدتها من ايام الدنيا لانه لم يكن ثمة شمس ولا قمر وذلك مع قدرته على خلقها فى اسرع لحظة ليعلم العباد ان التانى مستحب فى الامور ﴿ ثم استوى على العرش ﴾ اصل الاستواء الاستقرار والتساوى واعتدال الشئ فى ذاته ومتى عدى بعلى اقتضى معنى الاستيلاء والغلبة كما فى المفردات وهو المراد هنا ومعنى الاستيلاء عليه كناية عن الملك والسلطان والمراد بيان تفاد تصرفه فيه وفيما دونه لكنه خص العرش بالذكر لكونه اعظم الاجسام ﴿ الرحمن ﴾ خبر مبتدأ محذوف اي الذى خلق الاجرام العلوية والسفلية وما بينهما هو الرحمن وهو تمهيد لما يأتى من قوله ( واذا قيل لهم

دوران استقامت در بیان ترجیح نمودن توکل بر اجتهاد

اسجدوا للرحمن ) وبيان ان المراد من الاستواء المذكور في الحقيقة تعيين مرتبة الرحمانية ﴿فاسأل به﴾ متعلق بما بعده وهو ﴿خيرا﴾ كما في قوله ( انه بهم رؤوف رحيم ) ونظائره اى فاسأل خيرا بما ذكر من الخلق والاستواء بنى الذى خلق واستوى لانه هو الخير بافعاله وصفاته كما قال ( ولا يثبتك مثل خير ) وقال ( وما يعلم تأويله الا الله ) ومن جعل قوله ( والراسخون في العلم ) عطفا على الا الله يكون الخير المسئول منه هو الراسخون في العلم وقدم تحقيق الآية في سورة الاعراف وسورة يونس وسورة طه فارجع في الفتوحات المكية لما كان الحق تعالى هو السلطان الاعظم ولا بد للسلطان من مكان يكون فيه حتى يقصد بالحاجات مع انه تعالى لا يقبل المكان اقتضت المرتبة ان يخلق عرشا ثم ذكر انه استوى عليه حتى يقصد بالدعاء وطلب الحوائج منه كل ذلك رحمة للعباد وتنزلا لمقولهم ولولا ذلك لبقي العبد حائرا لا يدري اين يتوجه بقلبه وقد خلق الله تعالى القلب ذاجهة فلا يقبل الا ما كان له جهة وقد نسب الحق تعالى لنفسه الفوقية من سماء وعرش واحاطة بالجهات كلها بقوله ( فايما تولوا قم وجه الله ) بقوله ( ينزل ربنا الى سماء الدنيا ) بقوله عليه السلام ( ان الله في قبة احدكم ) وحاصله ان الله تعالى خلق الامور كلها للمراتب لا للاعيان انتهى ﴿واذ قيل لهم﴾ اى لهؤلاء المشركين ﴿اسجدوا﴾ صلوا وعبر عن الصلاة بالسجدة لانه من اعظم اركانها ﴿للمرحم﴾ الذى برحمته اوجد الموجودات ﴿قالوا وما الرحمن﴾ اى اى شئ هو او من هو لان وضع ما اعم وهو سؤال عن المسمى بهذا الاسم لانهم ما كانوا يطلقونه على الله ولا يعرفون كونه تعالى مسمى بهذا الاسم وان كان مذكورا في الكتب الاولى انه من اسماء الله تعالى اولانهم كانوا يعرفون كونه تعالى مسمى بهذا الاسم الا انهم يزعمون انه قد راد به غيره وهو مسيحة الكذاب بالائمة فانه يقال رحمن الائمة وكان المشركون يكذبونه ولذلك غلطوا بذلك وقالوا ان محمدا يامرنا بعبادة رحمن الائمة ولظنهم ان المنافقين صدرت منهم كلمات وحركات في حق النبي عليه السلام بالاستهزاء والاستخفاف فقال تعالى ( ولئن سألتهم ليقولن انما كنا نخوض ونلعب ) فغلطوا في الجواب عن ذلك بهاتين اللفظتين الموهنتين صدق ما كانوا فيه حتى كذبهم الله تعالى بقوله ( قل ايا الله وآياته كنتم تستهزئون ) والمفسالطة هو ان المفسئ او المتكلم يدل على معنى له مثل اوتقيض في شئ ويكون المثل او التقيض احسن موقعا لارادته الابهام به كذا في العقد الفريد للعلامة ابن طلحة ﴿انسجد لما تأمرنا﴾ بسجوده من غير ان تعرف ان المسجود له ماذا وهو استفهام انكار اى لا نسجد للرحمن الذى تأمرنا بسجودنا له ﴿وزادهم﴾ اى الامر بانسجود للرحمن ﴿فقورا﴾ عن الايمان . والتفور الازعاج عن الشئ والتباعد وهو نظير قوله ( فلم يزدهم دنانى الا فرارا ) فمن جهل وجود الرحمن او علم وجوده وفعل فعلا او قال قولاً لا يصدر الا من كافر فكافر بالاتفاق كما في فتح الرحمن وذلك كما اذا سجد للصنم او التقي المصحف في المزابيل او تكلم بالكفر بكفر بلاخلاق لكونه علامة التكذيب . وكان سفيان الثوري رحمه الله اذا قرأ هذه الآية رفع رأسه الى السماء وقال الهى زادنى خضوعا ما زلذ اعداءك فقورا وقال رجل لم رسول الله

صلى الله عليه وسلم ادع الله ان يرزقني مرافقتك في الجنة قال (اعني بكثرة السجود) \* قال في فتح الرحمن وهذا محل سجود بالاتفاق \* قال الكاشفي [ اين سجدة هفتم است بقول امام اعظم وبقول امام شافعي سجدة هشتم واين را در فتوحات سجدة ثور وانكار ميكرند و ميفرمايد كه چون مؤمن در تلاوت اين سجده كند ممتاز گردد از اهل انكار پس اين سجده را امتياز نيز توان گفت ] وتكبير سجود تلاوة سنة كما في النهاية او نذب كما في الكافي او الثاني ركن كما في الزاهدي ولم يوجد ان كليهما ركن واذا اخر عن وقت القراءة يكون قضاء كما قال ابو يوسف فهو على الفور عنده لكنه ليس على الفور عندنا لجميع العمر وقته سوى المكروه كما في كتب الاصول والفروع والتأخير ليس بمكروه . وذكر الطحاوي انه مكروه وهو الاصح كما في التجنيس ذكره القهستاني في شرحه ثم ان قوله تعالى ( اسجدوا للرحمن ) يدل على ان لاسجدة لغير الرحمن ولو كانت لامرت المرأة بسجدة زوجها \* قال شمس الائمة السرخسي السجود لغير الله تعالى على وجه التعظيم كفر وما يفعلونه من تقبيل الارض بين يدي العلماء محرام . وذكر الصدر الشهيد لا يكفر بهذا السجود لانه يريد به التحية انتهى لكنه يلزم عليه ان لا يفعل لانه شريعة منسوخة وهي شريعة يعقوب عليه السلام فان السجود في ذلك الزمان كان يجري مجرى التحية كالتكرمة بالقيام والمصافحة وتقبيل اليد ونحوها من عادات الناس الناشئة في التعظيم والتوقير ويدل عليه قوله تعالى في حق اخوة يوسف وابيه ( وخرؤا له سجدا ) . واما الانحناء للسلطان او لغيره فمكروه لانه يشبه فعل اليهود كما ان تقبيل يد نفسه بعد المصافحة فعل المجوس . واختلفوا في سجود الشكر عند تجديد النعم واندفاع النقم فقال ابو حنيفة ومالك يكره فيقتصر على الحمد والشكر باللسان وخالف ابو يوسف ومحمد ابا حنيفة فقالا هي قرينة يثاب عليها وقال الشافعي واحمد يسن وحكمه عندها كسجود التلاوة لكنه لا يفعل في الصلاة كذا في فتح الرحمن \* وذكر الزاهدي في شرح القدوري ان السجدة خمس صلواتية وهي فرض وسجدة سهو وسجدة تلاوة وهما واجبتان وسجدة نذر وهي واجبة بان قال الله تعالى سجدة تلاوة وان لم يقدها بالتلاوة لا تجب عند ابي حنيفة خلافا لابي يوسف وسجدة شكر ذكر الطحاوي عن ابي حنيفة انه قال لا اراه شيئا \* قال ابو بكر الرازي معناه ليس بواجب ولا مسنون بل مباح لا بدعة وعن محمد انه كررها قال ولكننا نستحبها اذا اتاه ما يسره من حصول نعمة او دفع نقمة \* قال الشافعي فيكبر مستقبل القبلة ويسجد فيحمد الله تعالى ويشكره ويسبح ثم يكبر فيرفع رأسه اما بغير سبب فليس بقربة ولا مكروه واما ما يفعل عقيب الصلاة فمكروه لان الجهال يعتقدونها سنة او واجبة وكل مباح يؤدي اليه فمكروه انتهى والفتوى على ان سجدة الشكر جائزة بل مستحبة لا واجبة ولا مكروهة كما في شرح المنية بشكر عشق بنه جبهه دائما برخاك \* كه نعمتست نخوردست ساكن افلاك

اللهم اجعلنا من المتواضعين لك في اللمع والحلك ﴿ تبارك الذي ﴾ اي تكثر خير الفياض الذي وقد ذكر في اول هذه السورة فارجع \* قال في برهان القرآن خص هذا الموضع بذكر تبارك لان ما بعده من عظام الامور حيث ذكر البروج والسيارات والشمس والقمر والليل

والنهار ولولاها ما وجد في الارض حيوان ولا نبات ﴿ جعل ﴾ بقدرته الكاملة ﴿ في السماء ﴾ [در آسمان] ﴿ بروج ﴾ هي البروج الاثنا عشر كل برج منزلان وثلاث منزل للقمر وهي منازل الكواكب السبعة السيارة وهي ثلاثون درجة للشمس واسماء البروج الحمل والثور والجوزاء والسرطان والاسد والسنبلة والميزان والمقرب والقوس والجدي والدلو والحوت فالحمل والمقرب بيتا المريخ والثور والميزان بيتا الزهرة والجوزاء والسنبلة بيتا عطارد والسرطان بيت القمر والاسد بيت الشمس والقوس والحوت بيتا المشتري والجدي والدلو بيتا زحل وهذه البروج مقسومة على الطبائع الاربع فيكون لكل واحدة منها ثلاثة بروج مثلثات الحمل والاسد والقوس مثلثة نارية والثور والسنبلة والجدي مثلثة ارضية والجوزاء والميزان والدلو مثلثة هوائية والسرطان والمقرب والحوت مثلثة مائية وسميت المنازل بالبروج وهي القصور العالية لانها للكواكب السيارة كالمنازل الرفيعة لسكانها واشتقاقها من التبرج لظهورها \* وقال الحسن ومجاهد وقادة البروج هي التجوم الكبار مثال الزهرة وسهيل والمشتري والسمك والعيوق واشباهها سميت بروجاً لاستارتها وحسنها وضوئها والابرج الواسع ما بين الحاجبين ثم ان منازل القمر باسمها ذكرت في اوائل سورة يونس فارجع ﴿ وجعل فيها ﴾ اي في البروج لافي السماء لان البروج اقرب فعمود الضمير اليها اولى وانجاز عوده الى السماء ايضا ﴿ سراجا ﴾ [ چراغی را که آفتابست ] \* قال الراغب السراج الزاهر بقتلة ويعبر به عن كل شيء مضى والمراد به ههنا الشمس لقوله تعالى ﴿ وجعل الشمس سراجا ﴾ شبهت الشمس والكواكب الكبار بالسرج والمصابيح كما في قوله تعالى ﴿ ولقد زينا السماء الدنيا بمصابيح ﴾ في الانارة والاشراق ﴿ وقرا ﴾ بالفارسية [ماه] والهلال بعد ثلاث قرسنى قرا لياضه كما في المختار اولاً بيبضاض الارض به والاقمر الابيض كما في كشف الاسرار ﴿ منيرا ﴾ مضيئاً بالليل \* قال في كشف الاسرار [ كفته اند مراد از اين آسمان آسمان قرآست كه جمله اهل ايمان در ظل بيان وى اند هر سورتي ازان چون بر جى آنجا در عالم صور سبع مباني است و اينجا در عالم سور سبع مثاني چنانكه در شب هر كه چشم بر ستاره دارد راه زمين وى كم نشود هر كه اندر شب فتنه از بيم شك وشبه چشم دل بر ستاره آيت قرآن دارد راه دينش كم نشود ] \* قال في نفائس المجالس في الآية دلالة على كمال قدرته فان هذه الاجرام العظام والتيرات من آثار قدرته \* واعلم ان الله تعالى جعل في سماء نفسك بروج حواسك وجعل فيها سراج روحك وقر قلبك منيرا بانوار الروحانية فعليك بالاجتهاد في تنوير وجودك وتخليص قلبك من الظلمات النفسانية لتستمد لانوار التجليات وتخلص من ظلمة السوى فصل الى المطلب الاعلى فيحصل لك البقاء بعد الفناء فتجد بعد الفقر كمال الغنى فتشاهد كمال قدرة الملك القادر هنا \* وفي عرائس القرآن بروج السماء مجارى الشمس والقمر وهي الحمل والثور الخ. وفي القلب بروج وهي برج الايمان وبرج المعرفة وبرج العقل وبرج اليقين وبرج الاسلام وبرج الاحسان وبرج التوكل وبرج الخوف وبرج الرجاء وبرج المحبة وبرج الشوق وبرج الوله فهذه اثنا عشر برجا بها دوام صلاح القلب كما ان الاثني عشر برجا من الحمل الخ

بها صلاح الدار القانية واهلها وفي السماء سراج الشمس ونور القمر وفي القلب سراج الايمان والاقرار وقمر المعرفة يتلأل نور ايمانه ومعرفته على لسانه بالذكر وعلى عينه بالعبادة وعلى جوارحه بالطاعة والخدمة وفي التأويلات النجمية يشير الى سماء القلوب وبروج المنازل والمقامات وهي اثنا عشر منزلا التوبة والزهد والخوف والرجاء والتوكل والصبر والشكر واليقين والاخلاص والتسليم والتفويض والرضي وهي منازل سيارات الاحوال فيها شمس التجلي وقمر المشاهدة وزهرة الشوق ومشتري المحبة وعطارد الكشوف ومريخ الشفاء وزحل البقاء انتهى

هر كه خواهد بجان سير بروج \* آسمانرا كند جو عيسى هروج  
آسمانرا طريق معراجست \* دل بمعراج فلك محتاجست  
چون كذر ميكند زبرج قسا \* يابد آخر تجليات بقا  
اين تجلی زسوی عمرش نه \* اين تسلي زسبت فرشی نه  
اين تجلی خالق الابراج \* بسزاجش نديده چشم سراج

وهو الذي جعل بحكمته التسامع في الليل والنهار خلقه الخلقه مصدر للنوع فلا يصلح ان يكون مفعولا ثانيا لجعل ولا حالا من مفعوله فلا بد من تقدير المضاف ويستعمل بمعنى كان خليفته او بمعنى جاء بعده فاللفظ على الاول جعلهما ذوى خلقه يخلف كل واحد منهما الآخر بان يقوم مقامه فيما ينبغي ان يعمل فيه فمن فرط في عمل احدهما قضاه في الآخر فيكون تومنة على العباد في نوافل العبادات والطاعات ويؤيده ما قال عليه السلام لعمر بن الخطاب رضي الله عنه وقد فاتته قراءة القرآن بالليل (يا ابن الخطاب لقد انزل الله تعالى فيك آية وهو الذي اخرج ما فاتك من التوافل بالليل فاقضه في نهارك وما فاتك في النهار فاقضه في الليل) وعلى الثاني جعلهما ذوى اعتقاب يحق الليل ويذهب النهار ويحيى النهار ويذهب الليل ولم يجعل لهما لالا له ولا لانه لانه يعلم الناس عدد السنين والحساب ويكون للانتشار في المعاش وقت معلوم وللانقراض والاستراحة وقت معلوم. ففي الآية تذكير لنعمة وتنبه على كمال حكمته وقدرته لمن اراد ان يذكر ان يتذكر آلاء الله ويتفكر في صنعه فيعلم ان لا بدله من صانع حكيم واجب بالذات رحيم على العباد فالإراد بمن هو الكافر ثم اشار الى المؤمن بقوله (او اراد شكورا) بضم الشين مصدر بمعنى الشكر اي ان يشكر الله بطاعته على ما فيها من النعم فتكون او على حالها ويجوز ان تكون بمعنى التوافل جعلناهما خلقه ليكونا وقتين للذاكرين والتشاكرين من فاته ورده في احدهما تداركه في الآخر ووجه التعبير باو التنبيه على استقلال كل واحد منهما بكونه مطلقا عن العمل المذكور ولو عطف بالواو لتوهم ان المطلوب مجموع الامرين قال الامام الراغب الشكر تصور النعمة واطهارها قيل هو مملو من الكثر اي الكشف وبضاده الكفر وهو نسيان النعمة ونسيانها وقيل اصله من عين شكوى اي منكلة والشكر على هذا هو الامتنان من ذكر النعم عليه والشكر على ثلاثة اشرب شكر بالقلب وهو تصور النعمة وشكر باللسان وهو التناء على النعمة وشكر بلسان الجوارح وهو مكافاة النعمة بقدر استحقاقها

عظايت هر موى ازو برتم \* چه كونه بهر موى كى كنم  
 اعلم ان الآية الكريمة اشاره الى ان ورود النفل لا يقضى اذا فات لكن على طريق الالحاح لا على طريق  
 الوجوب وذلك ان دوام الورد بسبب دوام الوارد ودوام الوارد بسبب للوصلة لا ترى ان النهار انما يصل  
 الى البحر بسبب امتداد الامطار والتلوج التي في الجبال فلوا انقطع المدد فقد المرام كما في السائب  
 از زاهدان خشك رساي طمع مدار \* سيل ضعيف واصل دريا نميشود  
 ولذا اكب العباد والسالك على الاوراد في الليل والنهار وجعلوها على انفسهم بمنزلة الواجبات  
 ولذا لوفات عنهم ورد الليل قضوه في النهار ولوفات عنهم ورد النهار قضوه في الليل يعني اتوا  
 ببدله مما كان مثاله حتى لا ينقطعوا دون السيل فن عرف الطريق الى الله لا يرجع ابدا ولو  
 رجع عذب في الدارين بما لم يعذب به احد من العالمين فعليك بالورد صباحا ومساء فانه من  
 ديدن السلف الصالحين واياك والغفلة عنه فانها من دأب من دأب من بال على اذنه الشيطان من الفاسقين  
 \* وعن الشيخ ابى بكر الضرير رضى الله عنه قل كان في جوارى شاب حسن الوجه يصوم  
 بالنهار ولا يفطر ويقوم الليل ولا ينام فجاءني يوما وقل يا استاذ اتى نمت عن وردى الليلة فرأيت  
 كأن محرابي قد انشق وكأنني بجوار قد خرجت من المحراب لما احسن وجهها منهن واذا واحدة  
 فيهن شوهاه اى قيحة لم ار اقبح منها منظرا فقلت لمن انتن ولن هذه فقلت نحن ليالك التي  
 مضين وهذه اية نومك فلومت في ليلتك هذه لكنت هذه حظك ثم انشأت الشوهاه تقول  
 اسأل لمولايك وارددني الى حالي \* فانت قبحتى من بين اشكالي  
 لا ترقدن الليالى ما حييت فان \* نمت الليالى فهن الدهر امثالى  
 فاجابتها جارية من الحسنان

نحن الليالى اللواتى كنت تسهرها \* تنلو القرآن بترجيع ورنات  
 نحن الحسنان اللواتى كنت تحطبننا \* جوف الظلام بانات وزفرات  
 قال ثم شفق شهقة خرميتا ذكره الامام اليافى في روض الرياحين - وروى - ان ابليس ظهر ليحيى  
 ابن زكريا عليهما السلام فرأى عليه معاليق من كل شئ فقال يحيى يا ابليس ما هذه المعاليق انى  
 ارى عليك قال هذه الشهوات التي اصاب بهن ابن آدم قال فهل لى فيها من شئ قال ربما  
 شبت فقتلناك عن الصلاة والذكر قال يحيى هل غير ذلك قال لا والله قال لله على ان لا املا  
 بطنى من طعام ابدا قال ابليس والله على ان لا انصح مسلما ابدا كذا في آكام المرجان \* واحتضر  
 عابد فقال ما تأسنى على دار احزان والخطايا والذنوب وانما تأسنى على ليلة نمتها ويوم افطرته  
 وساعة غفلت فيها عن ذكر الله فن وجد الفرصة فليسارع وبقي العمر ليس لها ثمن  
 اى كه ينجاه رفت ودر خوابى \* مكر ابن پنج روز دريائى  
 خواب نوشين بامداد رحيل \* باز دارد پياده را زسپيل

[ گفته اند ايزد تعالى فلک را آفريد ومدت دوروى دو قسم کرد تايد يك قسم ازان شب  
 ديچور نهاد که اندران وقت روى زمين بسان قير شود وقسم ديگر روز بانور نهاد که روى  
 زمين بسان کافور شود از روى اشارت ميکويد اى کسانى که اندر روشنايى روز دولت

آرام دارید ایمن مباشد که شب محنت بر اثرست وای کسانی که اندر تاریکی شب محنت  
بی آرام بوده آید نومید مباشد که روشنایی روز دولت بر اثرست ]

ای دل صبور باش و مخور غم که عاقبت \* این شام صبح کردد و این شب سحر شود

نسأل الله سبحانه ان يجعلنا من اهل اليقظة والشهود الواضحين الى مطالعة الجمال في كل  
مشهود ونعوذ به من البقاء في ظلمة الوجود والحرامان من فيض الجود انه رحيم ودود ﴿ عباد  
الرحمن ﴾ دون عباد الدنيا والشيطان والنفس والهوى فانهم وان كانوا عبادا بالايجاد لكنهم  
ليسوا باهل لاضافة التشريف والتفضيل من حيث عدم اتصافهم بالصفات الآتية التي هي  
آثار رحمته تعالى الخاصة المفاضة على خواص البهائم . والمنفى عباده المقبولون وهو مبتدأ خبره  
قوله ﴿ الذين يمشون ﴾ المنى الانتقال من مكان الى مكان بارادة ﴿ على الارض ﴾  
التي هي غاية في الطمأنينة والسكون والتحمل حال كونهم ﴿ هونا ﴾ هو السكينة والوقار  
كافي القاموس وتذلل الانسان في نفسه بما يلحق به غضاصة كافي المفردات وهين لين وقد يخففان  
ساكن متد ملائم رقيق اي هينين ليني الجانب من غير فظاظة او يمشون مشيا هينا مصدر  
وصفيه . والمني انهم يمشون بسكينة وتواضع لا فخر وفرح ورياء وتجبر وذلك لما طالعوا  
من عظمة الحق وهيته وشاهدوا من كبريائه وجلاله فخضعت لذلك ارواحهم وخضعت  
نفسهم وابدانهم وفي الحديث ( المؤمنون يمشون لسنون كاجل الاتق ان قيد انقاد وان انسخ  
على صخرة استناخ ) وفي الصحاح اتق البعير اشتكى اتفه من البرة فهو اتق ككتف وفي الحديث  
( المؤمن كاجل ان قيد انقاد وان استنسخ على صخرة استناخ ) وذلك للوجع الذي به فهو  
ذلول منقاد . قوله قيد مجهول قاد والقود تقيض السوق فهو من امام وذلك من خلف : والانتقاد  
[ كشيد شدن و كردن نهادن ] يقال انحت الجمل فاستناخ اي ابركته فبرك \* قال الشيخ سعدی

فروتن بود هو شمند كزين \* نهدي شاخ برميوه سر بر زمين

چوسيل اندر آمد بهول ونهيب \* فتاد از بلندی بسر در نشيب

چوشتم بيشتاد مسكين وخرده \* بهر آسائش بعيق برد

﴿ واذا خاطبهم الجاهلون ﴾ الجهل خلو النفس من العلم واعتقاد الشيء بخلاف ما هو عليه  
وفعل الشيء بخلاف ما حقه ان يفعل سواء اعتقد فيه اعتقادا صحيحا او فاسدا كما يترك الصلاة  
تعمدا وعلى ذلك قوله ( اتخذنا هزوا قال اعوذ بالله انا اكون من الجاهلين ) جعل فعل الهزؤ  
جهلا . والمضي واذا كلمهم السفهاء مواجهة بالكلام القيسح ﴿ قالوا سلاما ﴾ اي نطلب منك  
السلامة فيكون منصوبا باضمار فعل كما في المفردات او انا سلمنا من انكمم واتم سلمتم من شرنا  
كما في احياء العلوم \* وقال بعضهم سلاما مصدر فعل محذوف اقيم مقام التسليم اي قالوا تسلم  
منكم تسلمنا اي لانجاهلكم : والمجاهلة [ يا كسي سفاقت كردن ] ولا تتخالط بشيء من اموركم  
وهو الجهل وما يشي على خفة العقل فلاخير بيتنا وبينكم ولا شر بل مشاركة : بالفارسية  
[ جفاي يكديكر بكداشتن ] واكثر المفسرين على ان السلام ايس عين عارتهم بل صفة لمصدر



محذوف. والمعنى قالوا قولاسلاما اى سدادا يسلمون فيه من الاذى والاثم [مراد ترك تعرض  
سفهاست واعراض ازمكالمه ومجادله ايشان] كما قال المحقق الرومى

اكر كويند زراقى وسالوس \* بكوهستم دو صد چندان وميرو

وكر ازخشم دشنامى دهندت \* دعا كن خوش دل وخندان وميرو

قال الشيخ سعدى قدس سره

يكنى بربطى در بغل داشت مست \* بشب در سر پارسايى شكست

چو روز آمد آن نيك مرد سليم \* بر سنك دل برد يك مشت سيم

كه دوشينه معذور بودى ومست \* ترا ومرا بربط وسر شكست

مرابه شد آن زخم وبرخاست يم \* ترا به نخواهد شد اليبس

اذان دوستان خدا بر سرند \* كه از خلق بسيار بر خر خوردند

ثم ان قوله واذا بيان لحالهم في المعاملة مع غيرهم اثر بيان حالهم في انفسهم \* وهذه الآية محكمة

عند اكثرهم لان الحلم عن السفه مندوب اليه والاغضاء عن الجاهل امر مستحسن في الادب

والمروءة والشرعية واسلم للعرض ووافق للذرع وفي الحديث (اذا جع الله الخلائق يوم القيامة

نادى مناد اين اهل الفضل فيقوم ناس وهم يسير فينطلقون سراعا الى الجنة فتلقاهم

الملائكة فيقولون انا انراكم سراعا الى الجنة فيقولون نحن اهل الفضل فيقولون ما كان فضلكم

فيقولون كنا اذا ظلمنا صبرنا واذا اسيبنا غفرنا واذا جهل علينا حلمنا فيقال لهم ادخلوا

الجنة فتم اجر العالمين) وفي الحديث (رايت قوما من امتي ما خلقوا بعد وسيكونون فيما بعد اليوم

احبهم ويحبونني يتناصحون ويتباذلون ويمشون بنور الله في الناس رؤيدا في خفية وتقية يسلمون

من الناس ويسلم الناس منهم بصبرهم وحلمهم قلوبهم بذكر الله تطمئن ومساجدهم بصلاتهم

يعمرون يرحمون صغيرهم ويحجون كبيرهم ويتواسون بينهم يعود غنيهم على فقيرهم يعودون

مرضاهم ويتبعون جنازهم) فقال رجل من القوم في ذلك يرفقون فالتفت اليه رسول الله

صلى الله عليه وسلم فقال (كلا انه لا رفيق لهم هم خدام انفسهم هم اكرم على الله من ان يوسع

عليهم لهوان الدنيا عند ربهم ثم تلا عليه السلام وعباد الرحمن) الآية \* وقال بعضهم في صفة

عباد الرحمن العبادة حليتهم والفقر كرامتهم وطاعة الله حلاوتهم وحب الله لذتهم والى الله

حاجتهم والتقوى زادهم والهدى مركبهم والقرآن حديثهم والذكر زيتهم والقناعة

مالهم والعبادة كسبهم والشيطان عدوهم والحق حارسهم والنهار عبرتهم والليل فكرتهم

والحياة مرحلتهم والموت منزلهم والقبر حصنهم والفردوس مسكنهم والنظر الى رب العالمين

منيتهم \* اعلم ان عباد الله كثير فتنهم عبدالرحمن ومنهم عبدالرزاق ومنهم عبدالوهاب الى

غير ذلك ولكن لا يكون المرء بمجرد الاسم عبدا حقيقة لاعد الله ولا نحوه وذلك لان

عبد الله هو الذي تجل بجميع اسمائه تعالى فلا يكون في عباده ارفع مقاماً واعلى شاناً منه لتحقيقه

بالاسم الاعظم واتصافه بجميع صفاته ولذا خص نبينا عليه السلام بهذه الاسم في قوله (وانه

لما قام عبداً يدعو) فلم يكن هذا الاسم بالحقيقة الاله ولا لاقطاب من ورثته بقبيلته وعبدالرحمن

هو مظهر الاسم الرحمن فهو رحمة للعالمين جميعها بحيث لا يخرج احد من رحمته بحسب قابليته واستعداده . وعبد الرحيم هو مظهر الاسم الرحيم وهو يختص رحمته بمن اتقى واصلاح ورضى الله عنه وينتقم ممن غضب الله عليه . وعبد الرزاق هو الذى وسع الله له رزقه فيؤثر به على العباد . وعبد الوهاب هو الذى تجلى له الحق باسم الجود فيهب ما يبنى لمن يبنى على الوجه الذى يبنى بالاعوض ولا غرض ويمد اهل عنايته تعالى بالامداد جعلنا الله واياكم من المتحققين باسمائه الحسنى انه المطلب الاعلى والمقصد الاسنى ﴿ والذين يبيتون ﴾ عطف على الموصوف الاول والبيتوتة خلاف الظلول وهى ان يدركك الليل نمت اولم تهم ولذلك يقال بات فلان قلنا اى مضطربا : والمعنى [ بالفارسية عباد الرحمن آنا نذكرك شب بروزمى آرند ] ﴿ لربهم ﴾ لالخط انفسهم وهو متعلق بما بعده والتقديم للتخصيص مع مراعاة الفاصلة ﴿ سجدا ﴾ جمع ساجد اى حال كونهم ساجدين على وجوههم ﴿ وقياما ﴾ جمع قائم مثل نيام وقائم او مصدر اجرى مجراه اى قائمين على اقدامهم وتقديم السجود على القيام لرعاية الفواصل ولعلم ان القيام فى الصلاة مقدم مع ان السجدة احق بالتقديم لما ورد ( اقرب ما يكون العبد من ربه وهو ساجد ) والكفرة عنها يستكبرون حتى قال بعضهم منهم لافعلها لاني لاحب ان تملو رأسى استى . والمعنى يكونون ساجدين لربهم وقائمين اى يحبون الليل كلاً او بعضا بالصلاة كما قال تعالى فى حق المتقين ﴿ كانوا قليلا من الليل ما يهجعون ﴾ وتخصيص البيتوتة لان العبادة بالليل اشق وابعد من الرياء وهويان لحالهم فى معاملتهم مع ربهم ووصف ليلهم بعد وصف نهارهم \* وقد اشتهر بقيام الليل كله وصلاة الغداة بوضوء العشاء الاخيرة سعيد ابن المسيب وفضيل بن عياض وابوسليمان الداراني وحيب المعجمي ومالك بن دينار ورابعة العدوية وغيرهم ﴿ قال فى التأويلات النجمية يبيتون لربهم ساجدين ويصبحون واجدين فوجود صباحهم ثمرات سجود رواحهم كفى الخبر ﴾ ( من كثرت صلاته بالليل حسن وجهه بالنهار ) اى عظم ماء وجهه عند الله واحسن الاشياء ظاهرا بالسجود محسن وباطن بالوجود مزين \* وكانت حمصة بنت سيرين اخت محمد بن سيرين تقرأ كل ليلة نصف القرآن تقوم به فى الصلاة وكانت تقوم فى مصلاها بالليل فر بما طفق المصباح فيضي لها البيت حتى تصبح وكانت من عابدات اهل البصرة وكان اخوها ابن سيرين اذا اشكل عليه شئ من القرآن قال اذهبوا فسلوا حمصة كيف تقرأ وكانت تقول يامعشر الشباب خذوا من انفسكم واتم شباب فاني مارأيت العمل الا فى الشباب \* وكانت رابعة العدوية تصلى الليل كله فاذا قرب الفجر نامت نومة خفيفة ثم تقوم وتقول يا نفس كم تنامين وكم تقومين يوشك ان تنامى نومة لا تقومين منها الا صبيحة يوم النشور فكان هذا دأبها حتى ماتت وفى الخبر ( قم من الليل ولو قدر حلب شاة ) ومن حرم قيام الليل كسلا وفثورا فى العزيمة اوتها وناقلة الاعتداد بذلك او اغترارا بحاله فليكن عليه فقد قطع عليه طريق كثير من الخير . والذى يخل بقيام الليل كثرة الاهتمام بامور الدنيا وكثرة اشغال الدنيا واتعاب الجوارح والامتلاء من الطعام وكثرة الحديث واللهو واللغو واهمال القيلولة والموقف من يفتن وقته ويعرف داءه ودواءه ولا يهمل فيهمل \* يقول الفقير قواه الله القدير على فعل

الحير الكثير \* ان قلت ما تقول في قوله عليه السلام (من صلى العشاء في جماعة كان كقيام نصف ليلة ومن صلى الفجر في جماعة كان كقيام ليلة) الخ فانه يرفع مؤنة قيام الليل \* قلت هذا ترغيب في الجماعة وبيان للرخصة وتأثير التوبة فان من نوى وقت العشاء ان يقيم الفجر بجماعة كان كمن انتظرها في المسجد فرب همة عالية تسبق الاقدام ولكن العمل مع التوبة افضل من التوبة المجردة والعزيمة فوق الرخصة \* قال سهل بن عبدالله التستري رحمه الله يحتاج العبد الى السنن الرواتب لتكميل الفرائض ويحتاج الى النوافل لتكميل السنن ويحتاج الى الآداب لتكميل النوافل ومن الادب ترك الدنيا \* وقد اختلفوا في ان طول القيام افضل او كثرة السجود والركوع \* قال في الدرر طول القيام اولى من كثرة السجود لقوله عليه السلام (افضل الصلوات طول القنوت) اى القيام ولان القراءة تكثر بطول القيام وبكثرة الركوع والسجود يكثر التسبيح والقراءة افضل منه انتهى \* وقال بعضهم بافضلية الثاني [ ابن عمر يكي را ديد كه در نماز قيام دراز داشت گفت اگر من اورا شناختمى بكثرة ركوع وسجود فرمودمى كه از رسول خدا شنيدم عليه السلام كه گفت ] ( ان العبد اذا قام يصلى اثنى بذنوبه فجعلت على رأسه وعاتقيه كلما ركع او سجد تساقطت عنه ) \* وقال معدان بن طلحة لقيت ثوبان مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت اخبرنى بعمل يدخلنى الله به الجنة فقال سألت عن ذلك رسول الله فقال (عليك بكثرة السجود لله فانك لا تسجد لله سجدة الا رفعك الله بها درجة وحط عنك بها خطيئة) \* واعلم ان الاصل في كل عمل هو تحقيق التوبة وتصحيح الاخلاص

مشايخ همه شب دعا خوانده اند \* سحر كه مصلى برافشاند اند  
كسى كو بتايد ز محراب روى \* بكفرش كواهى دهند اهل كوى  
توهم پشت بر قبله در نماز \* كرت در خدا نيست روى نياز

وجهن الله واياكم الى وجهه \* والذين يقولون \* اى فى اعقاب صلواتهم او فى عامة اوقاتهم \* ربنا \* [ اى پروردگار ما ] \* اصرف عنا \* صرفه رده \* عذاب جهنم \* العذاب الايجاع الشديد \* ان عذابها كان غراما \* اى شرا دائما وهلاكا لازما غير مفارق لمن عذب به من الكفار \* قال الراغب مأخوذ من قولهم هو مغرم بالنساء اى يلازمهن ملازمة الغريم اى ملازمة من له الدين لغريمه اى من عليه الدين فكلاهما غريم \* قال محمد بن كعب ان الله تعالى سأل الكفار ممن نعمته فلم يؤدوها اليه فاغرقهم فادخلهم النار \* انها ساءت مستقرا ومقاما \* تعليل لاستدعائهم المذكور بسوء حالها فى انفسها اثر تعليله بسوء حال عذابها فهو من تمام كلامهم والضمير فى ساءت لا يعود الى اسم ان وهو جهنم ولا الى شئ آخر بعينه بل هو ضمير مبهم يفسره ما بعده من التمييز وهو مستقر او مقاما وذلك لان فاعل افعال الذم يجب ان يكون معرفا باللام او مضافا الى المعرف به او مضمرا بميزا بنكرة منصوبة . والمعنى بثبت موضع قرار واقامة هى اى جهنم : وبالفارسية [ بتحقيق دوزخ بدآرامگاهست وبدجای بودنى ] \* وفى الآية ايدان بانهم مع حسن مخالفتهم مع الخلق واجتهادهم فى عبادة الحق خائفون

من العذاب متضرعون الى الله في صرفه عنهم . يعنى يجتهدون غاية الجهد ويستفرغون نهاية الوسع ثم عند السؤال ينزلون منزلة العصاة ويقفون موقف اهل الاعتذار ويخاطبون بلسان التذلل كاقيل

ومارمت الدخول عليه حتى \* حلت محلة العبد الذليل  
وذلك لعدم اعتدادهم باعمالهم ووثوقهم على استمرار احوالهم كقوله ((والذين يؤتون ما آتوا وقلوبهم وجلة)) : قال الشيخ سعدى قدس سره  
طريقت همينست كاهل يقين \* نكوكار بودند وتقصير بين

وقال

بند هان به كه زتقصير خویش \* عذر بدرگاه خدای آورد  
ورنه سزاوار خدا ونديش \* كس نتواند كه بجای آورد

\* قال ابن نجيد لا يصف لاحد قدم في العبودية حتى يكون افعاله عنده كلها رياء واحوالها كلها دعاوى \* وقال النهرجورى من علامة من تولاه الله في اعماله ان يشهد التقصير في اخلاصه والغفلة في اذكاره والنقصان في صدقه والفتور في مجاهدته وقلة المراعاة في فقره فيكون جميع احواله عنده غير مرضية ويزداد فقرا الى الله تعالى في فقره وسيره حتى يفنى عن كل مادونه \* ودلت الآية على الدعاء مطلقا خصوصا في اعقاب الصلوات وهو مخ العباد فليدع المصلى مفردا وفي الجماعة اماما كان او مأموما وليقل (اللهم صل على محمد وعلى آل محمد اللهم انى اسألك الجنة وما قرب اليها من قول وعمل واعوذ بك من النار وما قرب اليها من قول وعمل اللهم استر عورتى وآمن روعاتى واقل عزاتى اللهم انى اسئلك ايمانا لا يرتد ونعيما لا ينفد وقرة عين الابد ومرافقة نبيك محمد اللهم البس وجوهنا منك الحياء واملأ قلوبنا بك فرحا واسكن في نفوسنا عظمتك وذل جوارحنا لخدمتك واجعلك احب الينا مما سواك اللهم افعل بنا ما انت اهله ولا تفعل بنا ما نحن اهله اللهم اغفرلى ولوالدى وارحمهما كاريباني صغيرا واغفر لاعمانا وعماتنا واخواننا وخالاتنا وازواجنا وذرياتنا ولجميع المؤمنين والمؤمنات والمسلمين والمسلمات الاحياء منهم والاموات يا ارحم الراحمين يا خير الغافرين) وغير ذلك مما هو مذكور في عوارف المعارف نقلا عن قوت القلوب للامام المكي \* والذين اذا انفقوا نفق الشيء اذا مضى ونفق اما بالبيع نحو نفق المبيع نفاقا واما بالموت نحو نفقت الدابة نفوقا واما بالفناء نحو نفقت الدراهم وانفقتها \* لم يسرفوا \* لم يجاوزوا حد الكرم \* ولم يفتروا \* ولم يضيّعوا تضيق الشحيح فان الفتر والافتار والتفتير هو التضيق الذى هو ضد الاسراف والاسراف مجاوزة الحد في النفقة \* وكان \* الاتفاق المدلول عليه بقوله انفقوا \* بين ذلك \* اى بين ما ذكر من الاسراف والتفتير وهو خبر كان وقوله \* قواما \* خبر بعد خبر او هو الخبر وبين ذلك نلّف لغو لكان على رأى من يرى اعمالها في الظرف . والمعنى وسطا عدلا سمي به لاستقامة الطرفين واعتدالهما بحيث لا ترجح لاحدهما على الآخر بالنسبة اليه لكونه وسطا بينهما كمركز الدائرة فانه يكون نسبة جميع الدائرة اليه على السواء ونظير القوام

السواء فانه سمي به لاستواء الطرفين فالآية نظير قوله تعالى في سورة الاسراء (ولا تجعل يدك مغلولة الى عنقك ولا تبسطها كل البسط فتقعد ملوما محسورا)

وسط را مکن هرگز از کف رها \* که خیر الامورست اوساطها

\* وتحقیق المقام الاتفاق ضربان محمود ومذموم \* فالحمود منه ما یکسب صاحبه العدالة وهو بذل ما وجبت الشریعة بذله كالصدقة المفروضة والاتفاق علی العیال ولذا قال الحسن ما انفق الرجل علی اهله فی غیر اسراف ولا فساد ولا اقرار فهو فی سبیل الله ومنه ما یکسب صاحبه اجرا وهو الاتفاق علی من الزمت الشریعة اتفاه علیه ومنه ما یکسبه الحرية وهو بذل ما ندبت الشریعة الی بذله فهذا یتکسب من الناس شکرا ومن ولی النعمة اجرا \* والمذموم ضربان افراط وهو التبذیر والاسراف وتفریط وهو الامساک والتقتیر وكلاهما یراعی فیہ الكمیة والکیفیة فالتبذیر من جهة الكمیة ان یمطی اکثر ما یحتمله حاله ومن حیث الکیفیة ان یضعه فی غیر موضعه والاعتبار فیہ بالکیفیة اکثر من الكمیة قرب منفق درهما من الوف وهو فی اتفاهه مسرف وببذله ظالم مفسد کمن اعطی فاجرة درهما او اشترى خرا ورب منفق الوفا لا یملك غیرها هو فی مقتصد وبذله محمود كما روى فی شأن ابی بکر الصدیق رضی الله عنه حیث انفق جمیع ماله فی غزوة تبوک ولما قال له رسول الله صلی الله علیه وسلم (ماذا بقیت لاهلك یا ابابکر) قال الله ورسوله \* وقد قیل لحکیم متى یكون بذل القلیل اسرافا والکثیر اقتصادا قال اذا کان بذل القلیل فی باطل وبذل الکثیر فی حق ومن هذا الباب ما قال مجاهد فی الآیة لو کان لرجل مثل ابی قیس ذهابا فانفق فی طاعة الله لم یکن مسرفا ولو انفق درهما فی معصية الله کان مسرفا والتقتیر من جهة الكمیة ان ینفق دون ما یحتمله حاله ومن جهة الکیفیة ان ینمى من حیث یجب وینفق حیث لا یجب والتبذیر عند الناس احمده لانه جود لكنه اکثر مما یجب والتقتیر بخل والجود علی کل حال احمده من البخل لان رجوع المبذر الی السخاء سهل وارتقاء البخیل الیه صعب وان المبذر قد ینفع غیره وان اضر بنفسه والمقتیر لا ینفع نفسه ولا غیره علی ان التبذیر فی الحقیقة هو من وجه اقبح اذ لا اسراف الاوفی جنبه حق یضیع ولان التبذیر یؤدی صاحبه الی ان یظلم غیره ولذا قیل الشیخ اعذر من الظالم ولانه جهل بقدر المال الذی هو سبب استبقاء النفس والجهل رأس کل شر والمتلاف ظالم من وجهین لاخذه من غیر موضعه ووضعه فی غیر موضعه \* قال یزید بن حبیب فی هذه الآیة اولئك اصحاب محمد صلی الله علیه وسلم كانوا لا یأکلون طعاما للتعم واللذة ولا یلبسون ثیابا للجمال ونکن كانوا یریدون من الطعام ما یسد عنهم الجوع ویقویهم علی عبادة ربهم ومن الثیاب ما یستر عوراتهم ویکنهم عن الحر والقر وفى الحدیث (لیس لابن آدم حق فیما سوى هذه الحاصل بیت یکنه وثوب یوارى عورته وجرف الحبز والماء) یعنی کسر الحبز واحداثها جرفة بالکسر \* وقال عمر رضی الله عنه کفی سرفا ان لا یشتهی الرجل شیاً الا اشتراه فاکله

اگرچه باشد مرادت خوری \* زدوران بسی امرادی بری

درین آدمی زاده بر محل \* که باشد چوانعام بل هم اضل

## قال الحافظ

خواب وخورت زمرة نخوش دور كرد \* آنكدرسى نخوش كه بی خواب وخورشوی  
ثم ان الاسراف ليس متعلقا بالمال بل بكل شيء وضع في غير موضعه اللائق به ألا ترى ان الله تعالى  
وصف قوم لوط بالاسراف لوضعهم البذر في غير المحرث فقال ( أنتم لتأتون الرجال شهوة  
من دون النساء بل أنتم قوم مسرفون ) ووصف فرعون بقوله ( انه كان عالیا من المسرفين )  
فالتكبر لغیر المتكبر اسراف مذموم وللمتكبر اقتصاد محمود وعلى هذا فقس \* وفي الآية إشارة  
الى اهل الله الباذلين عليه الوجود ( اذا اتفقوا ) وجودهم في ذات الله وصفاته ( لم يسرفوا ) أي  
لم يبالغوا في المجاهدة والرياضة حتى يهلكوا انفسهم بالكلية كما قال ( ولا تلقوا بأيديكم الى  
التهلكة ) ( ولم يقتروا ) في بذل الوجود بان لا يجاهدوا انفسهم في ترك هواها وشهواتها كما  
أوحى الله تعالى الى داود عليه السلام فقال ( انذر قومك من اكل الشهوات فان القلوب  
المتعلقة بالشهوات محجوبة عني ) ( وكان بين ذلك قواما ) بحيث لا يهلك نفسه بفرط المجاهدة  
ولا يفسد قلبه بتركها وتتبع الشهوات كما في التأويلات النجسية \* والذين لا يدعون \* لا يعبدون  
\* مع الله إلها آخر \* كالصنم أي لا يجعلونه شريكا له تعالى \* يقال الشرك ثلاثة . اولها ان يعبد  
غيره تعالى . والثاني ان يطيع مخلوقا بما يأمره من المعصية . والثالث ان يعمل لغیر وجه الله  
فالاول كفر والآخران معصية \* وفي التأويلات النجسية يعنى لا يرفعون حوائجهم الى الاغيار  
ولا يتوهمون منهم المسار والمضار وايضا لا يشوبون اعمالهم بالرياء والسمة ولا يطلبون مع الله  
مطلوبا ولا يحبون معه محبوبا بل يطلبون الله من الله ويحبونه به : قال الصائب

غير حق را می دهی ره در حرم دل چرا \* میکشی بر صفحه هستی خط باطل چرا  
\* ولا يقتلون النفس التي حرم الله \* أي حرما بمعنى حرم قتلها فحذف المضاف واقیم المضاف اليه  
مقامه مبالغة في التحريم والمراد نفس المؤمن والمعاهد \* الا بالحق \* المسيح قتلها أي لا يقتلونها  
بسبب من الاسباب الا بسبب الحق المزيل لحرمتها وعصمتها كما اذا قتل احدا فيقتص به  
او زنى وهو محصن فيرجم او ارتد اوسى في الارض بالفساد فيقتل \* ولا يزنون \* الزنى  
وطى المرأة من غير عقد شرعى \* واعلم ان الله تعالى نفى عن خواص العباد امهات المعاصي  
من عبادة الغير وقتل النفس المحرمة والزنى بعدما اثبت لهم اصول الطاعات من التواضع  
ومقابلة القيسح بالجميل واحياء الليل والدعاء والاتفاق العدل وذلك اظهارا لكمال ايمانهم  
فانه انما يكمل بالتخلي بالفضائل والتخلي عن الرذائل واشعارا بان الاجر المذكور فيما بعد  
موعود للجوامع بين ذلك وتعرضا للكفرة باضداده أي وعباد الرحمن الذين لا يفعلون شيئا  
من هذه الكبائر التي جمعتهم الكفرة حيث كانوا مع اشراكهم به سبحانه مداومين على قتل  
النفس المحرمة التي من جملتها المؤودة مكين على الزنى اذ كان عندهم مباحا \* وعن عبد الله  
ابن مسعود رضى الله عنه قال سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم أى الذنب اعظم قال  
( ان تجعل لله ندا وهو خلقك ) قال قلت ثم أى قال ( ان تقتل ولدك مخافة ان يطعم مأكلا ) قال  
قلت ثم أى قال ( ان تزنى بحليلة جارك ) \* وفي التأويلات النجسية ( ولا يزنون ) أي لا يتصرفون

في عجوز الدنيا بشهوة نفسانية حيوانية بل يكون تصرفهم فيها لله وفي الله وبالله اى بخلاف حال العامة ﴿ ومن ﴾ [هركه] ﴿ يفعل ذلك ﴾ شياً مما ذكر من الافعال كما هو دأب الكفرة ﴿ يلقى اثمًا ﴾ هو جزاء الاثم والعقوبة كالوبال والكمال وزنا ومعنى : وبالفارسية [بهيند جزاى بزه كارى خود] تقول اثم الرجل بالكسر اذنب واثمه جازاه \* قال فى القاموس هو كسحاب واد فى جهنم والعقوبة وفى الحديث ( الذى والا اثم بثران يسيل فيهما صديداهل النار ) ﴿ يضاعفه العذاب يوم القيمة ﴾ [المضاعفة : افزون كردن يعنى يك دو كردن] كما قال الراغب الضعف تركب قدرين متساويين يقال اضعت الشيء وضعفته وضاعفته ضمعت اليه مثله فصاعدا والجملة بدل من يلقى لاتحادها فى المعنى اى يتزايد عذابه وقتا بعد وقت وذلك لانضمام المعاصى الى الكفر وفى التأويلات النجمية اى يكون معذبا بمعذابين عذاب دركات الثيران وعذاب فرجات درجات الجنان وقربات الرحمن ﴿ ويخلد ﴾ [وجاويد ماند] ﴿ فيه ﴾ اى فى ذلك العذاب حال كونه ﴿ مهانا ﴾ ذليلا محتقرا جامعا للعذاب الجسمانى والروحانى لا يفتأ : وبالفارسية [خوار وبى اعتبار] قرأ ابن كثير وحفص فيمى مهانا باشباع كسرة الهاء وجعلها بالياء فى الوصل وذلك للتنبيه على العذاب المضاعف ليحصل التيقظ والامتناع عن سبيه ﴿ الامن تاب ﴾ من الشرك والقتل والزنى ﴿ وآمن ﴾ وصدق بوحدانية الله تعالى ﴿ وعمل عملا صالحا ﴾ [وبكند كردار شايسته برآى تكميل ايمان] ذكر الموصوف مع جريان الصالح والصالحات مجزئ الاسم للاعتناء به والتبصيص على مغايسته للأعمال السابقة والاستثناء لانه من الجنس لان المقصود الاخيار بان من فعل ذلك فانه يحل به ما ذكر الا ان يتوب . واما اصابة اصل العذاب وعدمها فلا تعرض لها فى الآية ﴿ فاولئك ﴾ الموصوفون بالتوبة والايمان والعمل الصالح : وبالفارسية [پس آن گروه] ﴿ يبدل الله سيئاتهم ﴾ التى عملوها فى الدنيا فى الاسلام ﴿ حسنات ﴾ يوم القيامة وذلك بان ثبت له بدل كل سيئة حسنة وبدل كل عقاب ثوابا \* قال الراغب التبديل جعل الشيء مكانا آخر وهو اعم من العوض فان العوض هو ان يصير لك الثانى باعطاء الاول والتبديل يقال للتغيير وان لم تأت ببده \* عن ابى ذر رضى الله عنه قال عليه السلام ( يؤتى بالرجل يوم القيامة فيقال اعرضوا عليه صغار ذنوبه ويحجأ عنه كبارها فيقال عملت يوم كذا وكذا وهو مقر لا ينكر وهو مشفق من الكبار فيقال اعطوه مكان كل سيئة عملها حسنة فيقول ان لى ذنوبا ما اراها ههنا ) قال فلقد رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يضحك حتى بدت نواجذه ثم تلا ( فاولئك ) الخ \* قال الزجاج ليس ان السيئة بعينها تصير حسنة ولكن التأويل ان السيئة تمحى بالتوبة وتكتب الحسنة مع التوبة انتهى \* قال المولى الجامى ( فاولئك يبدل الله سيئاتهم حسنات ) يعنى فى الحكم فان الاعيان نفسها لاتبدل ولكن تغلب احكامها انتهى كلامه فى شرح الفصوص \* وقال حضرة الشيخ صدر الدين القنوى قدس سره فى شرح الاربعين حديثا ( الطاعات كلها مطهرات ) فتارة بطريق المحو المشار اليه بقوله تعالى ( ان الحسنات يذهبن السيئات ) وبقوله عليه السلام ( اتبع الحسنة تمحها ) وتارة بطريق التبديل المشار اليه بقوله ( الامن تاب وآمن ) الخ فالحو المذكور

عبارة عن حقيقة العفو والتبديل من مقام المغفرة وان تنبته لما اشرت اليه عرفت الفرق بين العفو والمغفرة انتهى كلامه ﴿ وفي التأويلات النجمية ﴾ (الامن تاب) عن عبادة الدنيا وهوى النفس ﴿ وآمن ﴾ بكرامات وكالات اعداها الله لعباده الصالحين بما لا عين رأت ولا اذن سمعت ولا خطر على قلب بشر ﴿ وعمل عملا صالحا ﴾ لتبليغه الى تلك الكمالات وهو الاعراض عما سوى الله بحملته والاقبال على الله بكيته رجاء عواطف احسانه كما قيل لبعضهم كلني بملك مشغول فقال كلني لملكك مبذول ولعمري هذا هو الاكسير الاعظم الذي ان طرح ذرة منه على قدر الارض من نحاس السيآت تبدلها ابريز الحسنات الخالصة كما قال تعالى اخبارا عن اهل هذا الاكسير ﴿ فاولئك يبدل الله سيئاتهم حسنات ﴾ كما يبدل الاكسير النحاس ذهباً انتهى \* يقول الفقير لاشك عند اهل الله تعالى في انقلاب الاعيان واستحالتها ألا ترى الى انحلال مزاج المادة الاصلية الى غيرها في العالم الصناعي فاذا انحل المزاج واستحالت المادة الى الصورة الهولانية صلحت لان يولد الحكيم منها انسان الفلاسفة \* قال الامام الجليلي الارض تستحيل ماء والماء يستحيل هواء والهواء يستحيل نارا وبالعكس النار تستحيل هواء والهواء ماء والماء يستحيل ارضا والعناصر يستحيل بعضها الى بعض مع ان كل عنصر من العناصر ممتزج من طبيعتين فاعلة ومنفعة فلهذا برهان واضح على انحلال المزاج الى غيره في الاصول \* واما في الفصول فان الارض تستحيل نباتا والنبات يستحيل حيوانا فوقف الفاضل ابن سينا وقال ان الحيوان لا يستحيل اللهم الا ان يفسد الى عناصره ويرجع الى طبائمه فقول ان الارض والماء اذا لم يفسدا في انصورة عن كيانهما لما استحالا نباتا والنبات اذا لم يفسد عن كيانها لما استحالا حيوانا فكيف خفي عليه ان النبات والحيوان يفسدان بالطبخ ويصيران للانسان غذاء ويحل مزاجهما الى الكيموس الغذائي ويصيران في جوف الانسان دما ويستحيل الدم بالحركة الشوقية بين الذكر والانثى فيصير منيا ثم جنينا ثم انسانا وكذلك جسد الانسان بعد فساده يمكن ان يصير نباتا ويستحيل الى حيوانات شتى مثل الديدان وغيرها ويستحيل الجميع حتى العظام الرفات الى ان تقبل التكوين اذا شربت ماء الحياة وانما الاجزاء الجسدانية للانسان محفوظة معلومة عند الله وان استحالت من صفة الى صفة وتبدلت من حالة الى حالة وانحل مزاج كل منها الى غيره الا ان روحه وعقله ونفسه وذاته الباطنة باقية في برزخها : قال الحافظ

دست از مس وجود و جو مردان ره بشوی \* تا کیمیای عشق بیابی و زر بشوی

﴿ وكان الله غفورا ﴾ ولذلك بدل السيآت حسنات ﴿ رحيم ﴾ ولذلك اتاب على الحسنات ﴿ ومن تاب ﴾ اي رجع عن المعاصي مطلقا بتركها بالكلية والندم عليها ﴿ وعمل صالحا ﴾ يتدارك به ما فرط منه او خرج عن المعاصي ودخل في الطاعات ﴿ فانه ﴾ بما فعل ﴿ يتوب الى الله ﴾ يرجع اليه تعالى بعد الموت \* قال الراغب ذكر الى يقتضى الانابة ﴿ متابا ﴾ اي متابا عظيم الشأن مرضيا عنده ما حيا للعقاب محصلا للثواب فلا يتحد الشرط والجزاء لان في الجزاء معنى زائدا على ما في الشرط فان الشرط هو التوبة بمعنى الرجوع عن المعاصي والجزاء هو الرجوع الى الله

( رجوعا )



رجوعاً مرضياً \* قال الراغب متاباً اى التوبة التامة وهو الجمع بين ترك القيسح ونحرى الجليل اه  
وهذا تعميم بعد التخصيص لان متعلق التوبة فى الآيه الاولى الشرك والقتل والزنى فقط  
وههنا مطلق المعاصى \* والتوبة فى الشرع ترك الذنب لقبحه والدم على ما فرط منه والعزيمة  
على ترك المعاودة وتدارك ما امكنه ان يتدارك من الاعادة ففى اجتماع هذه الاربع فقد كل  
شرائط التوبة : قال المولى الجامى

باخلق لاف توبه وذل بركنه مصر \* كس فى نيمى برذكه بدین كونه كمرهم  
\* قال ابن عطاء التوبة الرجوع من كل خلق مذموم والدخول فى كل خلق محمود اى وهى توبة  
الخواص \* وقال بعضهم التوبة ان يتوب من كل شئ سوى الله تعالى اى وهى توبة الاخص  
فعليك بالتوبة والاستغفار فانها صابون الاوزار وفى الحديث القدسى (انين المذنبين احب  
الى من زجل المسبحين) اى من اصابه اثمهم بالتسييح والاصرار يؤدى الى الشرك والموت على  
غير الملة الاسلامية \* قال ابواسحق رأيت رجلاً نصف وجهه مغطى فسألته فقال كنت نباشا  
فنبشت ليلة قبر امرأة فلطمتمتى وعلى وجهه اثر الاصابع فككتبت ذلك الى الاوزاعى فكتب  
الى ان اسأله كيف وجد اهل القبور فسألته فقال وجدت اكثرهم متحولاً عن القبلة فقال  
الاوزاعى هو الذى مات على غير الملة الاسلامية اى بسبب الاصرار المؤدى الى الكفر  
والعياذ بالله تعالى . وذكر فى اصول الفقه ان ارتكاب المنهى اشد ذنباً من ترك المأمور ومع  
ذلك صار ابليس مردوداً : وفى المتنوى

توبه را از جانب مغرب درى \* باز باشد تا قيامت بر درى  
تا زمغرب برزند سر آفتاب \* باز باشد آن درازوى رومتاب  
هشت جنت را ز رحمت هشت در \* كه در توبه است زان هشت اى پسر  
آن همه كه باز باشد كه فراز \* وان در توبه نباشد جز كه باز  
هين غنيمت دار در بازست زود \* وخت آنجا كش بكورى حسود  
نسأل الله تعالى توبة نصوحاً ومن آثار رحمة فيضاً ونوالاً وفتوحاً \* والذين لا يشهدون  
الزور \* من الشهادة وهى الاخبار بصحة الشئ عن مشاهدة وعيان . والزور الكذب واصله  
تمويه الباطل بما يوهم انه حق \* وقال الراغب الازور المسائل الزور اى الصدر وقيل  
للكذب زور لكونه مائلاً عن جهته وانتصابه على المصدرية والاصل لا يشهدون شهادة الزور  
بإضافة العام الى الخاص فحذف المضاف واقم المضاف اليه مقامه . والمنفى لا يقيمون الشهادة  
الكاذبة : وبالفارسية [كوامى دروغ ندهند] \* واختلف الائمة فى عقوبة شاهد الزور \* فقال  
ابوخنيفة رحمه الله لا يعزر بل يوقف فى قومه ويقال لهم انه شاهد زور \* وقال الثلاثة يعزر  
ويوقف فى قومه ويعرفون انه شاهد زور \* وقال مالك يشهر فى الجوامع والاسواق  
والجامع \* وقال احمد يطاف به فى المواضع التى يشتهر فيها فيقال انا وجدنا هذا شاهد زور  
فاجتنبوه \* وقال عمر بن الخطاب رضى الله عنه يجلد شاهد الزور اربعين جلدة ويسخم  
وجبه ويطوف فى الاسواق كما فى كشف الاسرار \* قال ابن عطاء رحمه الله هى شهادة  
الاسان من غير مشاهدة القلب ويجوز ان يكون يشهدون من الشهود وهو الحضور وانتصاب

در اواسط دفتر چهارم در بيان آنكه در باز وكنوده است

الزور على المنقول به والاصل لا يشهدون بحال الزور فحذف المضاف واقیم المضاف اليه مقامه . والمعنى لا يحضرون محاضر الكذب وبحال الفحش فان مشاهدة الباطل مشاركة فيه من حيث انها دليل الرضى به كما اذا جالس شارب الخمر يغير ضرورة فانه شريك في الاثم \* واما الملاية وهم الذين لا يظهرون خيرا ولا يضررون شرا لانفراد قلوبهم مع الله يمشون في الاسواق ويتكلمون مع الناس بكلام العامة ويحضرون بعض مواضع الشرور لمشاهدة القضاء والقدر حتى يوافقوا الناس في الشر فهم في الحقيقة عباد الرحمن وهم المرادون بقوله عليه السلام (اوليائي تحت قبائي لا يعرفهم غيري) : قال الحافظ

مكن بنامه سياهي ملامت من مست \* كه آ كهست كه تقدير بر سرش چه نوشت  
وقال الحنجدى

برخيز كال از سر ناموس كه رندان \* كردند اقامت بر سر كوى ملامت  
وقال بعضهم المراد بالزور اعياد المشركين واليهود والنصارى [بابا زيكاه ايشان] كما في تفسير الكاشاني \* قال في ترجمة الفتوحات [نبايد كه اهل ذمت ترا بشرك خود فريب دهند كه نزد حق تعالى هلاك تو در آنست شيخ اكبر قدس سره الاظهر ميفر مايد كه در دمشق اين معنى مشاهده كردم كه زنان ومردان بانصارى مساحت ميكند وصغار واطفال خود را بكنائس مى برند واز آب معموديه برسيل تبرك برايشان مى افشانند واينها قرين كفر است يا خود نفس كفر است وآنرا هيچ مسلماني نپسندد] وفي قاضى خان رجل اشترى يوم التيروز شيئا لم يشتره في غير ذلك اليوم ان اراد به تعظيم ذلك اليوم كما عظمه الكفرة يكون كفرا وان فعل ذلك لاجل الشرب والتعم يوم التيروز لا يكون كفرا انتهى والمراد نيروز النصارى لان نيروز المعجم كما هو الظاهر من كلامه \* وقال بعضهم يدخل في مجلس الزور اللعب واللهو والكذب والنوح والغناء بالباطل - روى - عن محمد بن المتكدر قال بلغنى ان الله تعالى يقول يوم القيامة اين الذين كانوا يزهدون انفسهم واسماعهم عن اللهو ومزامير الشيطان ادخلوهم رياض المسك ثم يقول للملائكة اسمعوا عبادى تحميدى وشنائى وتمجيدى واخبروهم ان لا خوف عليهم ولا هم يحزنون كذا في كشف الاسرار \* ومن سنن الصوم ان يصون الصائم لسانه عن الكذب والغيبة وفضول الكلام والسب والنميمة والمزاح والمدح والغناء والشعر والمراد بالغناء التغنى بالباطل وهو الذى يحرك من القلب ما هو مراد الشيطان من الشهوة ومحبة المخلوقين واما ما يحرك الشوق الى الله فن التغنى بالحق كما في الاحياء \* واختلف في القراءة بالالحن فكرهها مالك والجمهور لخروجها عما جاء القرآن له من الخشوع والتفهم ولذا قال في قاضى خان لا ينبغي ان يقدم في التراويح «الحوشخوان» بل يقدم «الدرستخوان» فان الامام اذا كان حسن الصوت يشغل عن الخشوع والتدبر والتفكر انتهى \* واباحها ابو حنيفة وجماعة من السلف للاحاديث لأن ذلك سبب للركة واثارة الحشية كافي فتح القريب \* قال في اصول الحديث اذا جلس الشيخ من اهل الحديث مجلس التحديث يفتح بعد قراءة قارى حسن الصوت شيئا من القرآن انتهى وانما استحباب تحسين الصوت بالقراءة وتزينها

مالم يخرج عن حد القراءة بالتعطيط فان افراط زاد حرفا واخفى حرفا فهو حرام كافى ابكار الافكار : قال الشيخ سعدى

به از روی زیباست اواز خوش \* که این حظ نفسست و آن قوت روح  
 \* ورأى عليه السلام ليلة المعراج ملكا لم ير قبله مثله وكان اذا سبح اهتز العرش  
 لحسن صوته وكان بين يديه صندوقان عظيمان من نور فيهما براءة الصائمين من عذاب النار  
 وتفصيله في مجالس الفرائد لحضرة الهداى قدس سره \* وقال سهل قدس سره المراد بالزور  
 مجالس المتدعين \* وقال ابو عثمان قدس سره مجالس المدعين وكذا كل مشهد ليس لك فيه  
 زيادة في دينك بل تنزل وفساد \* واذا مروا \* على طريق الاتفاق \* باللغو \* اى ما يجب  
 ان يلغى وي طرح مما لاخير فيه : وبالفارسية [ بجزئى ناپسندیده ] وقال في فتح الرحمن يشمل  
 المعاصى كلها وكل سقط من فعل او قول \* وقال الراغب اللغو من الكلام ما لا يعتد به هو بعد  
 ذلاقة روية وفكر فيجربى مجرى اللغا وسو صوت المصافير ونحوها من الطيور \* مروا \*  
 حال كونهم \* كراما \* جمع كريم يقال تكرم فلان عما يشينه اذا تنزه واكرم نفسه عنه  
 \* قال الرغب الكرم اذا وصف الله به فهو اسم لاحسانه وانما هو المتظاهر واذا وصف به  
 الانسان فهو اسم للاخلاق والافعال المحمودة التى تظهر منه ولا يقال هو كريم حتى يظهر ذلك  
 منه . والمعنى معرضين عنه مكرمين انفسهم عن الوقوف عليه والحوض فيه ومن ذلك الاغضاء  
 عن الفواحش والصفح عن الذنوب والكناية عما يستهجن الصريح به \* قال في كشف  
 الاسرار قيل اذا ارادوا ذكر التكاح وذكر الفروج كنوا عنه فالكريم ههنا هو الكناية  
 والتعريض وقوله عز وجل ( كانا ياكلان الطعام ) كناية عن البول والحلاء وقد كنى الله  
 عز وجل في القرآن عن الجماع بلفظ الغشيان والتكاح والسر والايان والافضاء والمس  
 والمس والدخول والمباشرة والمقاربة في قوله ( ولا تقر بهن ) والطمث في قوله ( لم يطمئنهن )  
 وهذا باب واسع في العربية \* قال الامام الغزالي اما حد الفحش وحقيقته فهو التعبير عن  
 الامور المستقبحة بالمبارات الصريحة واكثر ذلك يجرى في الفاظ الوقاع وما يتعلق به واهل  
 الصلاح يتحاشون من التعرض لها بل يكونون عنها ويدلون عليها بالرموز وبذكر ما ياربها  
 ويتعلق بها مثلا يكونون عن الجماع بالمس والدخول والصحة وعن البول بقضاء الحاجة  
 وايضا لا يقولون قالت زوجتك كذا بل يقال قيل في الحجرة او قيل من وراء السترة او قالت  
 ام الاولاد كذا وايضا يقال لمن به عيب يستحي منه كالبرحة والقرع والبواسير العارض الذى  
 يشكوه وما يجرى مجراه وبالجملة كل ما يخفى ويستحي منه فلا ينبغي ان يذكر الفاظه الصريحة  
 فانه فحش والفاحش يحشر يوم القيامة في صورة الكلب \* قال الشيخ سعدى [ ريشى اندرون  
 جامه داشم حضرت شيخ قدس سره هر روز برسىدى كه ريشت چو نشت و نرسيدى كه  
 بكاست دالستم كه ازان احتراز ميكند كه ذكر هر عضوى روان باشد و خرد مندان گفته اند  
 هر كه سخن بسنجد از جوابش برنجند ]

تا نيك ندانى كه سخن عين صوابست \* بايد كه بكفتن دهن از هم نكشاي  
 كر راست سخن كوي و در بند بمانى \* به زانكه دروغت دهد از بند رهاي

\* والمراد ان الصدق اولى وان لزم الضرر على نفس القائل واما جواز الكذب فانما هو لتخليص الغير ودفع الفتنة بين الناس وهو المراد من قوله [دروغ مصلحت آميزه از راست فتنه انگيز] نسأل الله تعالى ان يجعلنا من الصادقين المخلصين بل من الصديقين المخلصين ويحشرنا مع الكرماء الحلما والعلماء الادباء انه الموفق للاقوال الحسنة والافعال المستحسنة ﴿والذين اذا ذكروا﴾ وعظوا : وبالفارسية [بند داده شوند] ﴿بآيات ربهم﴾ المشتملة على المواعظ والاحكام ﴿لم يخبروا عليها﴾ خر سقط سقوطا يسمع منه خرير والخرير يقال لصوت الماء والزبح وغير ذلك مما يسقط من علو ﴿صما﴾ جمع اصم وهو فاقد حاسة السمع وبه يشبه من لا يصنى الى الحق ولا يقبله ﴿وعميانا﴾ جمع اعمى وهو فاقد حاسة البصر . والمعنى لم يقفوا على الآيات حال كونهم صما لم يسمعوا لها وعمياء لم يبصروها بل اكبوا عليها سامعين بآذان واعية مبصرين بعيون راعية وانتمعوا بها \* قال الكاشفي [بكوش هوش شنيدند وبديده بصريت جلوات جمال آنرا ديدند حاصلی آنكه از آيات الهی تغافل نورزيدند] انتهى وانما عبر عن المعنى المذكور بنفى الضد تعريضا لما يفعله الكفرة والمتافقون فالمراد من النفي نفى الصمم والمعنى دون الخرور وان دخلت الاداة عليه ﴿والذين يقولون ربنا﴾ [ای پروردگار ما] ﴿هب لنا﴾ [بخش مارا] وهو امر من وهب يهب وهبا وهبة . والهبة ان تجعل ملكك لغيرك بغير عوض ويوصف الله بالواهب والواهب بمعنى انه يعطى كلا على قدر استحقاقه ﴿من ازواجنا﴾ [از زنان ما] وهو جمع زوج يقال لكل ما يقتزن بآخر مماثل له او مضادا زوج واما زوجة قلقة رديئة كما في المفردات ﴿وذرياتنا﴾ [وفرزندان ما] وهو جمع ذرية اصلها صفار الاولاد ثم صار عرفا في الكبار ايضا \* قال في القاموس ذرا الشيء كثره ومنه الذرية مثلكه لنسل الثقلين ﴿قرة عين﴾ [كسی كه روشنی دیده بود] اي بتوفيقهم للطاعة وحياسة الفضائل فان المؤمن اذا ساعده اهله في طاعة الله يسر بهم قلبه وتقربهم عنه لما يرى من مساعدتهم له في الدين وتوقع لحوقهم به في الجنة حسبا وعد بقوله ﴿الحقابه ذرياتهم﴾ فالمراد بالقرور المسئول تفضيلهم بالفضائل الدينية لا بالمال والجاه والجمال ونحوها . وقرة منصوب على انه مفعول هب وهي اما من القرار ومعناه ان يصادف قلبه من رضاه فتقر عينه عن النظر الى غيره ولا تطمح الى ما فوقه واما من القر بالضم وهو البرد والعرب تتأذى من الحر وتستريح الى البرد فقرور العين على هذا يكون كناية عن الفرح والسرور فان دمع العين عند السرور بارد وعند الحزن حار . ومن اما ابتدائية على معنى هب لنا من جهتهم ما تقربه عيوننا من طاعة وصلاح او بيانية على انها حال كأنه قيل هب لنا قرة عين ثم فسرت القرة وبينت بقوله ﴿من ازواجنا وذرياتنا﴾ ومعناه ان يجعلهم الله لهم قرة عين وهو من قولهم رأيت منك اسدا اي انت اسد قال بعضهم

نعم الاله على العباد كثيرة \* واجلهن نجابة الاولاد

قال الشيخ سعدى قدس سره

زن خوب فرمان بر پارسا \* كند مرد درویش را پادشا

جو مستور باشد زن خوب روی \* بیداروی در بهشت است شوی

﴿وَجَعَلْنَا لِمَتَّقِينَ اِمَامًا﴾ الامام المؤمن به انسانا كان يقتدى بقوله وفعله او كتابا او غير ذلك محققا كان او مبطلا كما في المفردات اى اجعلنا بحيث يقتدى بنا اهل التقوى في اقامة مراسم الدين بافاضة العلم والتوفيق للعمل \* وفي الارشاد والظاهر صدوره عنهم بطريق الانفراد وان عبارة كل واحد منهم عند الدعاء واجعلني للمتقين اماما ما خلا انه حكيت عبارات الكل بصيغة المتكلم مع الغير للقصص الى الایجاز على طريقة قوله تعالى ﴿يا ايها الرسل كلوا من الطيبات﴾ وابق اماما على حاله ولم يقل ائمة واعادة الموصول في المواضع السبعة مع كفاية ذكر الصلاة بطريق العطف على صلة الموصول الاول للايدان بان كل واحد مما ذكر في حيز صلة الموصولات المذكورة وصف جليل على حدته له شأن خطير حقيق بان يفرد له موصوف مستقل ولا يجعل شئ من ذلك تمة لذلك وتوسط العاطف بين الصفة والموصوف لتزليل الاختلاف العنوانى منزلة الاختلاف الذاتى \* قال القفال وجعاعة من المفسرين هذه الآية دليل على ان طلب الرياسة في الدين واجب \* وعن عروة انه كان يدعو بان يجعله الله بمن يحمل عنه العلم فاستجيب دعائهم \* واما الرياسة في الدنيا فالسنة ان لا يتقلد الرجل شئاً من القضاء والامارة والفتوى والعرافة باقتياد قلب وارتضائه الا ان يكره عليه بالوعيد الشديد وقد كان لم يقبلها الاوائل فكيف الاواخر

بو خفيه قضا نکرد و بمرد \* تو بمیری اگر قضا نکنی

\* يقول الفقير ان قلت قول الشيخ ابى مدين قدس سره آخر ما يخرج من رؤس الصديقين حب الجاه قد يفسر فيه الخروج بالظهور فما معناه قلت ان الصديقين لما استكملوا مرتبة الاسم الباطن احبوا ان يظهروا بمرتبة الاسم الظاهر ليكون لهم حصة من كالات الاسماء الالهية كلها وهذا المعنى لا يقتضى التقلد المعروف كابناء الدنيا بل يكفي ان تنظم بهم مصالح الدنيا بأى وجه كان ولقد شاهدت من هذا ان شيخى الاجل الاكمل قدس سره رأى في بعض مكاشفاته انه سيصير سلطانا فلم يرض الا قليل حتى استولى البغاة على القسطنطينية وحاصروا السلطان ومن يليه فلم تندفع الفتنة العامة الا بتدبير حضرة الشيخ حيث دبر تدبيرا بليغا كوشف عنه فاستأصل الله البغاة واعتق السلطان والمؤمنين جميعا فقتل هذا هو الظهور بالاسم الظاهر وتماه في كتابنا المسمى بتمام الفيض هذا

قال في كشف الاسرار [ جابر بن عبدالله كفت ييش امير المؤمنين على بن ابى طالب رضى الله عنه حاضر بودم كه مردى بنزدوى آمد و پرسید كه یا امیر المؤمنین (و عباد الرحمن) الخ نزول این آیت در شان کیست و ایشان چه قوم اند كه رب العالمین ایشانرا نامزد كرد جابر كفت على رضى الله عنه آن ساعت روى بامن كرد و كفت یا جابر تدرى من هؤلاء هیچ دانی كه ایشان كه اند و این آیت بكافرو آمد كفتیم یا امیر المؤمنین نزلت بالمدينة بمدينة فرو آمد این آیت كفت نه یا جابر كه این آیت بكمه فرو آمد یا جابر (الذين يمشون على الارض هونا) ابوبكر بن ابى خفاه است اورا حليم قریش میگفتند بدو كه كه رب العزة اورا بغز اسلام كرامى كرد

اورا دیدم در مسجد مکه از هوش برفته از پس که کفار بنی مخزوم و بنی امیه اورا زده بودند و بنو تیم از بهر او خصومت کردند با بنی مخزوم اورا بخانه بردند همچنان از هوش برفته چون باهوش آمد مادر خود را دید بریلین وی نشسته گفت یا امه این محمد محمد کجاست و کاروی بجه رسید پدرش بوخافه گفت [ و ما سؤالك عنه ولقد اصابك من اجله ما لا يصيب احدا لاجل احد ] ای پسر چه جای آنست که تو ز حال محمد پرسی و دل بوی چنین مشغول داری نمی بینی که بر تو چه می رود از بهر وی ای پسر نمی بینی بنو تیم که بتعصب تو برخاستند و میگویند اگر تو از دین محمد باز کردی و بدین پدران خویش باز آیی ما نارتو از بنی مخزوم طلب داریم و ایشانرا بیچاییم و دمار آریم تا نشفی تو بدید کنیم ابو بکر سخت حلیم بود و در بار و متواضع سر بر داشت و گفت ( اللهم اهد بنی مخزوم فانهم لا یعلمون یا مروتی بالرجوع عن الحق الى الباطل ) رب العزة اورا بستود در آن حلیم و وفار و سخنان آزد و ارود در حق وی گفت ( الذین یمشون علی الارض هونا و اذا خاطبهم الجاهلون قالوا سلاما ) یا جابر ( والذین یتنون لربهم سجدا و قیاما ) سالم است مولی ابو حذیفه که همه شب در قیام بودی متعب و متعبد ( والذین یقولون ربنا اصرف عنا عذاب جهنم ) ابو ذر غفاریست که پیوسته بابکار خزن بودی از بیم دوزخ و از آتش قطیعت تا رسول خدا اورا گفت ( یا ابادر هذا جبریل یخبرنی ان الله تعالی اجارك من النار ) ( والذین اذا اتفقوا لم یسرفوا ) الخ ابو عبیده است اتفق ماله علی نفسه و علی اقربائه فرضی الله فعله ( والذین لا یذعنون مع الله الهما آخر ) الخ علی بن ابی طالب است که هرگز بت نپرستید و هرگز زمان نکرد و قتل بی حق نکرد ( والذین لا یشهدون الزور ) سعید بن زید بن عمرو بن نفیل است خطاب بن نفیل درعی بفروخت پس پشیمان شد سعید را گفت تو دعوی کن که آن درع جد مرا بود عمرو بن نفیل و خطاب را دران حقیقه تا ترا رشوقی دهم سعید گفت مرا بر رشوت تو حاجتی نیست و دروغ گفتن کار من نیست فرضی الله فعله ( والذین اذا ذکروا ) الخ سعید بن ابی وقاص است ( والذین یقولون ربنا ) الخ عمر بن الخطاب است ایشانرا جمله بدین صفات ستوده و اخلاق پسندیده که نتایج اخلاق مصطفاست یاد کرد آنکه گفت [ **اولئك** المتصفون بما فصل فی حیز صلة الموصولات الثمانية من حیث اتصافهم به والمستجمون لهذه الخصال وهو متدا خبره قوله تعالی ﴿ یجزون الغرفة ﴾ **الجزء الغناء** والكفاية والجزاء ما فی الكفاية من المقابلة ان خیرا فخیرا وان شرا فشره والغرف رفع الشئ او تناوله يقال غرفت الماء والمرق والغرفة الدرجة العالية من المنازل لكل بناء مرتفع عال ای یتابون اعلی منازل الجنة وهی اسم جنس ارید به الجمع كقوله تعالی ( وهم فی الغرفات آمنون ) \* ودر فصول عید الوهاب [ کوشکهاست بر چهار قائمه نهاده از سیم وزر و لؤلؤ و مرجان ] ﴿ بما صبروا ﴾ ما مصدریه ولم یقید الصبر بالمتعلق بل اطلق لیشیع فی کل مصبور علیه . والمعنی بصبرهم علی المشاق من مفض الطاعات ورفض الشهوات وتحمل المجاهدات ومن ذلك الصوم قال علیه السلام ( الصوم نصف الصبر والصبر نصف الايمان ) ای فیکون الصوم ربع الايمان وهو ای الصوم قهر لعدو الله فان وسیلة الشیطان الشهوات وانما تقوی الشهوات بالاكل والشرب

ولذلك قال عليه السلام (ان الشيطان ليحزى من ابن آدم مجرى الدم فضيقوا مجاريه بالجوع)  
 جوع باشد غداى اهل صفا \* محنت وابتلاى اهل هوا  
 جوع تنوير خانه دل تست \* اكل تعمير خانه كل تست  
 خانه دل كذا شتى بي نور \* خانه كل چه ميكنى معذور

وفي الحديث (ان في الجنة لغرفا مبنية في الهواء لاعلاقة من فوقها ولا عماد لها من تحتها لاياتيها اهلها الاشبه الطير لاينالها الا اهل البلاء) اي الصابرون منهم وفي التأويلات النجمية (اولئك يحزون الغرفة) من مقام العندية في مقعد صدق عند ملك مقتدر (بما صبروا) في البداية على اداء الاوامر وترك النواهي وفي الوسط على تبديل الاخلاق الذميمة بالاخلاق الحميدة وفي النهاية على اقاء الوجود الانساني في الوجود الرباني انتهى \* والصبر ترك الشكوى من ألم البلى لغير الله لا الى الله \* قال بعض الكبار من ادب العارف بالله تعالى اذا اصابه ألم ان يرجع الى الله تعالى بالشكوى رجوع ايوب عليه السلام اذ اصابه الله واظهارا للمعجز حتى لايقاوم القهر الالهي كمايفعله اهل الجهل بالله ويظنون انهم اهل تسليم وتقويض وعدم اعتراف فجمعوا بين جهالتين \* ويلقون فيها \* اي في الغرفة من جهة الملائكة \* تحية \* [التلقية : چیزی پیش کسی را آوردن] يمدى الى المفعول الثاني بالبلاء وبفسه كما في تاج المصادر يقال لقته كذا وبكذا اذا استقبلته بكافى المفردات . والمعنى يستقبلون فيها بالتحية \* وسلاما \* اي وبالسلام تحييم الملائكة ويدعون لهم بطول الحياة والسلامة من الآفات فان التحية هي الدعاء بالتعير والسلام هو الدعاء بالسلامة \* قال في المفردات التحية ان يقال حياك الله اي جعل لك حياة وذلك اخبار ثم يجعل دعاء ويقال حي فلان فلانا تحية اذا قال له ذلك واصل التحية من الحياة ثم جعل كل دعاء تحية لكون جميعه غير خارج عن حصول حياة اوسبب حياة اما لدنيا واما لآخرة ومنه التحيات لله والسلام والسلامة التعرى عن الآفات الظاهرة والباطنة وليست السلامة الحقيقية الا في الجنة لان فيها بقاء بلاقاء وغنى بلافقر وعز بلاذل وصحة بلاسقم \* قال بعضهم الفرق ان السلام سلامة العارفين في الوصال عن الفرقة والتحية روح تجلي حياة الحق الازلي على ارواحهم واشباحهم فيحيون حياة ابدية \* وقال بعضهم ويلقون فيها تحية يحيون بها بحياة الله وسلاما يسلمون به من الاستهلاك الكلي كماستحفظ ابراهيم عليه السلام من آفة البرد بالسلام بقوله تعالى (كوني بردا وسلاما على ابراهيم)

سلامت من دلخسته درسلام ثوابشد \* زهی سعادت اكر دولت سلام تويايم  
 \* خالدين فيها \* حال من فاعل يحزون اي حال كونهم لايموتون ولايخرجون من الغرفة  
 \* حسنت \* الغرفة \* مستقرا ومقاما \* من جهة كونها موضع قرار واقامة وهو مقابل  
 سات مستقرا معنى ومثله اعرابا \* فعلى العاقل ان يتبها مثل هذه الغرفة العالية الحسنة بماسبق  
 من الاعمال الفاضلة المستحسنة ولايقع في مجرد الاماني والآمال فان الامنية كاللوت بلاشكال  
 وبقدر الكد والتعب تكتسب المعالي \* ومن طلب العلى جد في الايام والليالي

قال بعض الكبار من اراد ان يعرف بعض محبة الحق أو محبته فليتنظر الى حاله الذي هو عليه من اتباع رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه والائمة المجتهدين بعده فان وجد نفسه على هداهم واخلاقهم من الزهد والورع وقيام الليل على الدوام وفعل جميع المأمورات الشرعية وترك جميع المنهيات حتى صار يفرح بالبلايا والحن وضيق العيش وينشرح لتحويل الدنيا ومناصبها وشهواتها عنه فليعلم ان الله يحبه والا فليحكم بان الله يبغضه والانسان على نفسه بصيرة . وفي الاكثار من التواقل توطئة لمحبة الله تعالى قال عليه السلام حاكيا عن الله تعالى ( ما تقرب المتقربون الىّ بمثل اداء ما فرضت عليهم ولا يزال عبدي يتقرب الىّ بالتواقل حتى احبه ) ومن آثار محبة تعالى لعبده المطيع له اعطاء الغرفة العالية في الجنة لعلو قدره ومزلاته عنده واذا وقع التجلي الالهي يكونون جلوسا على مراتبهم فلانبياء على المنابر والاولياء على الاسرة والعلماء بالله على الكراسي والمؤمنون المقلدون في توحيدهم على مراتب وذلك الجلوس كله يكون في جنة عدن عند الكتيب الابيض وامام من كان موحدا من طريق النظر في الادلة فيكون جالسا على الارض وانما نزل هذا عن الرتبة التي للمقلد في التوحيد لانه تطرقه الشبه من تمارض الادلة والمقالات في الله وصفاته فمن كان تقليده للشارع جزما فهو اوثق ايمانا ممن يأخذ توحيده من النظر في الادلة ويؤولها \* واعلم ان الله تعالى انما ذكر الغرفة في الحقيقة لاجل الطامعين الراغبين فيها واما خواص عباده فليس لهم طمع في شيء سوى الله تعالى فلهم فوق الغرفة ونعيمها نعيم آخر تشير اليه التحية والسلام على تقدير ان يكونا من الله تعالى اذ لا يلتذ العاشق بشيء فوق ما يلتذ بمطالعة جمال معشوقه وسماع كلامه وخطابه - حكى - انه كان لبعضهم جار نصراني فقال له اسلم على ان اضمن لك الجنة فقال النصراني الجنة مخلوقة لا خطر لها ثم ذكر له الحور والقصور فقال اريد افضل من هذا

صحبت حور نحواهم كه بود عين قصور

فقال اسلم على ان اضمن لك رؤية الله تعالى فقال الآن وجدت ليس شيء افضل من رؤية الله فاسلم ثم مات فراه في المنام على مركب في الجنة فقال له انت فلان قال نعم قال ما فعل الله بك قال لما خرج روحي ذهب به الى العرش فقال الله تعالى آمنت بي شوقا الى لقائي فلك الرضى والبقاء ﴿ قل ﴾ محمد للناس كافة ﴿ ما يعبوا بكم ربي لولا دعاؤكم ﴾ هذا بيان لحال المؤمنين منهم وما استفهامية محلها التصب على المصدر اونا فية وما يعبا ما يبالي ولا يعتد كافي القاموس ما عبا بفلان ما يبالي وجواب لولا محذوف لدلالة ما قبله عليه ودعاؤكم مبتدأ خبره موجود او واقع وهو مصدر مضاف الى الفاعل بمعنى العبادة كافي قوله تعالى ﴿ والذين لا يدعون مع الله الها آخر ﴾ ونظائره والمعنى . على الاستفهامية أى عبي واعتبار يعتبركم ربي ويبالي ويعتني بشأنتكم لولا عبادتكم وطاعتكم له تعالى فان شرف الانسان وكرامته بالمعرفة والطاعة والافهه وسائر الحيوانات سواء \* وقال الزجاج أى وزن ومقدار يكون لكم عند الله تعالى لولا عبادتكم له تعالى وذلك ان اصل العبي بالكسر والفتح بمعنى الثقل والحمل من أى شيء كان فمعنى ما عبا به في الحقيقة ما ارى له وزنا وقدرنا واليه جنح الامام الراغب في الآية هذا



وفي الآية معانٍ آخر والظاهر عند المحققين ما ذكرناه ﴿ فقد كذبتكم ﴾ بيان لحال الكفرة من الناس أي فقد كذبتكم أيها الكفرة بما أخبرتكم به حيث خالفتموه وخرجتم عن أن يكون لكم عند الله اعتناء بشأنكم واعتبار أوزن ومقدار ﴿ فسوف يكون لزاما ﴾ مصدر كالقتال أقيم مقام الفاعل كإيقام العدل في مقام العادل أي يكون جزاء التكذيب أثاره وهو الأفعال المتفرعة عليه لازما يحق بكم لا محالة حتى يكبكم في النار أي يصرعكم على وجوهكم كما يعرب عنه الفاء الدالة على لزوم ما بعدها لما قبلها وإنما أضمر من غير ذكر للإيدان بغاية ظهوره وتهويل أمره للتنبيه على أنه مما لا يكتسبه الوصف والبيان وعن بعضهم أن المراد بالجزاء جزاء الدنيا وهو ما وقع يوم بدر قتل منهم وأسر سبعون ثم اتصل به عذاب الآخرة لازم لهم : قال الشيخ سعدى قدس سره

رطب ناورد چوب خر زهره بار \* چه تخم افکنی برهان چشم دار

\* واعلم أن الكفار أبطلوا الاستعداد الفطري وأفسدوا القوى بالأهمال فكان حالهم كحال التوى فإنه محال أن ينبت منه الإنسان تفاحا فاصل الخلق والقوة لا يتغير البتة ولكن كان في التوى إمكان أن يخرج ما في قوته إلى الوجود وهو النخل بالتفقد والتربية وأن يفسد بالأهمال والترك فكذا في الإنسان إمكان إصلاح القوة وإفسادها ولولا ذلك لبطل فائدة المواعظ والوصايا والوعد والوعيد والأمر والنهي ولا يجوز العقل أن يقال للعبد لم فعلت ولم تركت وكيف يكون هذا في الإنسان متمما وقد وجدناه في بعض البهائم ممكنا فالوحشي قد ينتقل بالعادة إلى التأنس والجراح إلى السلاسة فالتوحيد والتصديق والطاعة أمر ممكن من الإنسان بازالة الشرك والتكذيب والعصيان وقد خاق لأجلها كإقبال ابن عباس رضي الله عنهما في الآية قل ما يعبدونكم ربي لولا عبادتكم وطاعتكم أيه . يعني أنه خلقكم لعبادته كإقبال (وما خلقت الجن والانس إلا ليعبدون) فالحكمة الإلهية والمصلحة الربانية من الخلق هي الطاعة وأفعال الله تعالى وإن لم تكن معللة بالأغراض عند الاستعارة لكنها مستتعبة لغايات جليلة \* قال الامام الراغب الإنسان في هذه الدار الدنيا كما قال أمير المؤمنين علي بن أبي طالب كرم الله وجهه الناس سفر والدار دار ممر لا دار مقر وبطن أمه مبدأ سفره والآخرة مقصده وزمان حياته مقدار مسافته وسنوه منازلته وشهوره فراحته وإيامه أمياله وأنفاسه خطاه ويساره سير السفينة براكبها كما قال الشاعر

رأيت أبا الدنيا وإن كان ناويا \* أخاصر يسرى به وهو لا يدري

وقد دعي إلى دار السلام لكن لما كان الطريق إليها مشكلة مظلمة جعل الله لنا من العقل الذي ركبنا فيها وكتبه التي أنزلها علينا نورا هاديا ومن عبادته التي كتبها علينا وأمرنا بها حصنا واقيا فن قال هذه الطاعات جعلها الله عذابا علينا من غير تأويل كقوله فان أول مراده بالتعب لا يكفر ولو قال لو لم يفرض الله تعالى كان خيرا لنا بلا تأويل كقوله لان الخير فيما اختاره الله الا ان يؤول ويريد بالخير الاهون والاسهل نسأل الله أن يسهلها علينا في الباطن والظاهر والاول والآخر

تمت سورة الفرقان في سادس شهر رمضان المبارك يوم السبت من سنة ثمان ومائة والف

تفسير سورة الشعراء مكية وهي اثنتان اوسبع وعشرون آية

بسم الله الرحمن الرحيم

﴿ طسم ﴾ الحروف المقطعة في اوائل السور يجمعها قولك (سرّ حصين قطع كلامه) واولى ما قل اهل التفسير في حق هذه الحروف الله اعلم بما راده لانها من الاسرار الغامضة كما قال ابو بكر الصديق رضي الله عنه ان لكل كتاب سرا وسر القرآن في المقطعات ، كما في رياض الاذكار والمعاني المتعلقة بالاسرار والحقائق لا يعلمها الا الله ومن اطلمه الله عليها من الراسخين في العلم وهم العلماء بالله فلا معنى للبحث عن مرتبة ليس للسان حظ منها ولا للقلم نصيب واما اللوازم التي تشير الى الحقائق فليانها مساغ فانها دون الحقائق وفي مرتبة الفهم والى الاول يشير قول ابن عباس رضي الله عنهما في ﴿ طسم ﴾ عجزت العلماء عن تفسيرها كما في فتح الرحمن والى الثاني يشير ما في كشف الاسرار حيث قال بالفارسية [روايت كتند از على رضي الله عنه كه كفته آنكه كه ﴿ طسم ﴾ از آسمان فرود آمد رسول خدا عليه السلام كفت « طاء » طور سيناست و « سين » سكندريه و « ميم » مكه معنى آنست والله اعلم كه رب العزة سو كند يا ذكر د باين بقاع شريف چنانكه ] لا قسم بهذا البلد. اما جبل طور سيناء الذي بين الشام ومدين فهو محل مناجاة موسى عليه السلام وكلامه مع الله تعالى ومقام التجلي كما قال ( فلما تجلى ربه للجبل ) وهذا الجبل اذا كسرت حجارته يخرج من وسطها صورة شجرة العوسج على الدوام وتعظيم اليهود لشجرة العوسج لهذا المعنى ويقال لشجرة العوسج شجرة اليهود. واما الاسكندرية فهي آخر مدن المغرب ليس في معمور الارض مثلها ولا في اقاصي الدنيا كشكلها وعدت مساجدها فكانت عشرين الف مسجد نقل ان المدينة كانت سبع قصبات متوالية وانما اكلها البحر ولم يبق منها الا قصبة واحدة وهي المدينة الآن وصار منار المرأة الاسكندرية في البحر لغلبة الماء على قصبة المنار \* وقصة المرأة أنه كان في اعلا المنار الذي ارتفاعه ثلاثمائة ذراع الى القبة امرأة غريبة قد عملها الحكماء للاسكندر يرى فيها المراكب من مسيرة شهر وكان بالمرأة اعمال وحركات تحرق المراكب في البحر اذا كان فيها عدو بقوة شعاعها فارسل صاحب الروم يخذع صاحب مصر ويقول ان الاسكندر قد كثرت على المنار كنزا عظيما من الجواهر النفيسة فان صدقت فبادر الى اخراجها وان شككت فانا ارسل لك مركبا مملوا من ذهب وفضة واقشة لطيفة ومكنى من استخرجها ولك ايضا من الكثر ماتشاء فانخذع لذلك وظنه حقا فهدم القبة فلم يجد شيئا وفسد طلسم المرأة . وامامكة المشرفة المكرمة فهي مدينة قديمة غنية عن البيان وفيها كعبة الاسلام وقبة المؤمنين والحج اليها احد اركان الدين . ويقال الطاء طوله اى قدرته . والسين سناؤه اى رفقته . والميم ملكه ومجده فاقسم الله بهذه \* ويقال يشير الى طاء طيران الطائرين بالله والى . سين السائرين الى الله . والى ميم مشى الماشين لله فالاول مرتبة اهل النهاية والثاني مرتبة اهل التوسط والثالث مرتبة اهل البداية ولكل

سالك خطوة ولكل طائر جناح . ويقال الطاء اشارة الى طهارة اسرار اهل التوحيد . والسين اشارة الى سلامة قلوبهم عن مساكنة كل مخلوق . والميم اشارة الى منة الخالق عليهم بذلك . وقال سيد الطاقة الجنيـد قدس سره الطاء طرب التائبين في ميدان الرحمن . والسين سرور العارفين في ميدان الوصلة . والميم مقام المحبين في ميدان القربة . وقال نجم الدين قدس سره يشير الى طاء طهارة قلب نبيه عن تعلقات الكونين . والى سين سيادته على الانبياء والمرسلين . والى ميم مشاهدة جمال رب العالمين \* وقال الامام جعفر الصادق رضى الله عنه اقسم الله بشجرة طوبى وسدرة المنتهى ومحمد المصطفى بالقرآن بقوله (طسم) فالطاء شجرة طوبى والسين سدرة المنتهى والميم محمد المصطفى عليه الصلاة والسلام . اما سر اصطفاء طوبى فان الله تعالى خلق جنة عدن بيده من غير واسطة وجعلها له كالقلعة للملك وجعل فيها الكتيـب مقام تجلى الحق سبحانه وفيه مقام الوسيلة لخير البرية وغرس شجرة طوبى بيده في جنة عدن واطالها حتى علت فروعا سـور جنة عدن ونزلت مظلة على سائر الجنان كلها وليس في اركانها ثمـر الا الحلى والحلل لباس اهل الجنة وزيتهم ولها اختصاص فضل لكونها خلقها الله بيده ولذلك كانت اجمع الحقائق الجنانية نعمة واعمها بركة فانها لجميع اشجار الجنة كآدم عليه السلام لما ظهر من البين وما في الجنة نهر الا وهو يجري من اصل تلك الشجرة وهي محمدية المقام . واما سر اجتناء سدرة المنتهى فهي شجرة بين الكرسي والسماء السابعة لافنانها خزين بانواع التسيـجات والتحميدات والترجيـمات عجـية الالـحان تطرب بها الارواح والقلوب وتزيد في الاحوال وهي الجند البرزخي بين الدارين سبـاها المنتهى لان الارواح اليها تنتهى وتصعد اعمال اهل الارض من السعداء واليها تنزل الاحكام الشرعية وام فيها رسول الله صلى الله عليه وسلم ملائكة السموات في الوتر فكان امام الانبياء في بيت المقدس وامام الملائكة عند سدرة المنتهى فظهر بذلك فضله على اهل الارض والسماء كما في تفسير التيسير وهي مقام جبريل يسكن في ذروتها كما ان مقر العقل وسط الدماغ وذلك لان جبريل سدرة العقل ومقامه اشارة الى مقام العقل وهو الدماغ ولذلك من رأى جبريل فاما رأى صورة عقله لان جبريل لا يرى من مقام تعينه لغير الانبياء عليهم السلام . واخر الميم المشار به الى محمد المصطفى صلى الله عليه وسلم لسر الحتمية وكما ان ختم الانبياء بسيد المرسلين كذلك ختم حروف الهجاء بالياء المشتغل عليها لفظ الميم فقد جمع الله في القسم بقوله (طسم) ثلاث حقائق وهي اصول الحقائق كلها . الاولى حقيقة جنانية نعمة جامعة وهي شجرة طوبى ولذا اودعها الله في المقام المحمدي لكونها جامعة للنعم الجنانية ومقسما لها كما ان النبي عليه السلام مقسم العلوم والمعارف وانواع الكمالات . والثانية حقيقة برزخية جامعة لحقائق الدارين وهي شجرة سدرة المنتهى فاغصانها نعيم لاهل الجنة واصولها زقوم لاهل النار لانها في مقعر فلك البروج وهو الفلك الاعظم ويسمى فلك الافلاك لانه يجمع الافلاك وايضا الفلك الاطلس لانه غير مكوكب كالنوب الاطلس الخالي عن النقش ومقر سطحه اى الفلك الاعظم يماس محـدب الفلك الثواب ومحدبه لا يماس شيئاً اذ ليس وراءه شيء لاخلاء ولا ملاء بل عنده

ينقطع امتدادات العالم كلها \* وقيل في ورأه افلاك من انوار غير متناهية ولا قائل بالخلاء فيما تحت الفلك الاعظم بل هو الملائكة كذا في كتب الهيئة وعند الصوفية المقام الذي يقال له لاخلاء ولا ملاء فوق عالم الارواح لافوق العرش \* قال في شرح التقويم ولما كان المذكور في الكتيب الالهية السموات السبع زعم قوم من حكماء الملة ان الثامن هو الكرسي والتاسع هو العرش وهذا يناسب قوله تعالى (وسع كرسيه السموات والارض) والثالثة حقيقة الحقائق الكلية وهي الحقيقة المحمدية لقد اقسم الله في (طسم) باجمع الحقائق كلها لفضلها على جميع الحقائق لان الحقيقة المحمدية حقيقة الحقائق وروحها دنيا وبرزخا وآخرة ولهذا ختم به الحقائق

مر دو عالم بـسته فتراك او \* عرش وكرسي كرده قبله خاك او

يشوای این جهان و آن جهان \* مقتدای آشکارا و نهان

\* وقال بعض كبار المكاشفين لا يعرف حقائق الحروف المقطعة في اوائل السور الا اهل الكشف والوجود فانها ملائكة واسماؤهم اسماء الحروف وهم اربعة عشر ملكا لان مجموع المتطوعات من غير تكرار اربعة عشر آخرهم (ن والقلم) وقد ظهروا في منازل القرآن على وجوه مختلفة فنازل ظهر فيها ملك واحد مثل دن وص، ومنازل ظهر فيها اثنان مثل (طس ويس وح) ومنازل ظهر فيها ثلاثة مثل (الم وطسم) ومنازل ظهر فيها اربعة مثل (المص والمر) ومنازل ظهر فيها خمسة مثل (كهيعص وحمسق) وصورها مع التكرار تسعة وسبعون ملكا يذ كل ملك شعبة من الايمان فان الايمان بضع وسبعون شعبة والبضع من واحد الى تسعة فقد استعمل في غاية البضع \* فاذا نطق القاري بهذه الحروف كان مناديا لهم فيجيبونه يقول القاري (الم) فيقول هؤلاء الثلاثة من الملائكة ما تقول فيقول القاري ما بعد هذه الحروف فيقال بهذا الباب الذي فتحت ترى عجائب وتكون هذه الارواح الملكية التي هي الحروف اجسامها تحت تسخيرها وبما بيدها من شعب الايمان تتمد وتحفظ عليه ايمانه \* قال في ترجمة وصايا الفتوحات [ از جمله شعب ايمان شهادت بتوحيد ونماز كزاريدن وزكاة دادن وروزه داشتن وحج كزاريدن ووضوء ساختن واز جناب غسل كردن وغسل روز جمعه وصبر وشكر وورع وحيا وامان ونصيحت وطاعت اولوالامر وذكر حق گرفتن ورنج خود از خلق برداشتن وامانت ادا كردن ومظلوم را يارى دادن وترك ظلمه كردن وكسى را خوار نداشتن وترك غيبت وترك نيمت وترك بخش كردن وچون درخانه كسى خواهى درآمدن دستورى خواستن وخشم را خوابانيدن واعتبار گرفتن وقول نيكورا سماع كردن وبر آنچه نيكوترست دفع كردن وقول بدرا بجهر ناكفتن وبكلمه طيب اتيان كردن وحفظ فرج وحفظ زبان وتوبه وتوكل وخشوع وترك لغو يعنى سخن بيهوده وترك مالايعنى وحفظ عهد وميثاق ووفاء نمودن وبر تقوى يارى دادن وبرائى وعدوان يارى نادادن وتقوى را ملازم بودن ونيكوبى كردن وصدق ورزیدن وامر معروف كردن ونهى منكر وميان دومسلمان اصلاح كردن وازهر خلق دعا كردن ورحمت خواستن وبزرگ را مكرم داشتن وبمحدود الله قيام نمودن وترك دعوى جاهليت كردن واز پس يكديگر بدنا گفتن وباهم ديگر دشمنى ناكردن وكواهى دروغ وقول

دروغ ناکفتن و ترك همز و لمز و غمز یعنی درپیش و پس بدنا کفتن و بچشم نازدن و غمازی  
 ناکردن و بمجماعات حاضر شدن و سلام را خاص کردن و بیکی دیگر هدیه فرستادن و حسن  
 خلق و حسن عهدی و سر نگاه داشتن و نکاح دادن و بشکاح کرفتن و حب اهل بیت  
 و حب زنان و بوی خوش دوست داشتن و حب انصار و تعظیم شتبار و ترك عیش و برهمن  
 سلاح نداشتن و تجهیز مرده کردن و بر جنازه نماز گزاردن و بیمار پرسیدن و آنچه در راه  
 مسلمانان زحمت باشد دور کردن و هر چه برای نفس خود دوست میداری برای هر یک  
 از مؤمنان دوست داشتن و حق تعالی و رسول او را از همه دوست داشتن و بکفر بازنا کشتن  
 و بملائکه و کتب و رسل و هر چه ایشان از حق آورده اند ایمان داشتن [ و غیر ذلك  
 مما شتمل علیه الکتاب و السنة و هی کثیرة جدا و فی الحدیث (الایمان بضع و سبعون شعبة  
 افضلها قول لا اله الا الله و ادناها امانة الاذی عن الطریق و الحیاء شعبة من الایمان) انتهى  
 و هی خصال اهل الایمان و لم یرد تعدیدها باعیانها فی حدیث واحد و اهل العلم عدوا ذلك  
 علی وجوه و اقصى ما یتناوله لفظ هذا الحدیث تسعة و سبعون \* قال الامام النسفی فی تفسیر  
 التیسیر و انا اعدھا علی ترتیب اختاره و علی الاجتهاد فاقول بدأ فیہ بالتہلیل و الذی یلیه  
 التکبیر و التسیب و التحمید و التمجید و التجرید و التفرد و التوبة و الانابة و النظافة و الطهارة  
 و الصلاة و الزكاة و الصیام و القیام و الاعتکاف و الحج و العمرة و القربان و الصدقة و الغزو  
 و العلق و قراءة القرآن و ملازمة الاحسان و محاربة المصیان و ترك البغیان و هجر العدوان  
 و تقوی الجنان و حفظ اللسان و التاء و الدغاء و الخوف و الرجاء و الحیاء و الصدق و الصفاء  
 و النصیح و الوفاء و الندم و البكاء و الاخلاص و الذکاء و الحلم و السخاء و الشکر فی العطیة و الصبر  
 فی البلیة و الرضی بالقضیة و الاستعداد للمنیة و اتباع السنة و موافقة الصحابة و تعظیم اهل  
 الشیبة و العطف علی صفار البریة و الاقتداء بعلماء الامة و الشفقة علی العامة و احترام الخاصة  
 و تعظیم اهل السنة و اداء الامانة و اظهار الصیانة و الاطعام و الانعام و بر الایتام و صلة الارحام  
 و افشاء السلام و صدق الاستسلام و تحقیق الاستعصام و الزهد فی الدنیا و الرغبة فی العقی  
 و الموافقة للمولی و مخالفة الهوی و الحذر من لظى و طلب جنة المأوی و بث الکرم و حفظ  
 الحرم و الاحسان الی الخدم و طلب التوفیق و حفظ التحقیق و مراعاة الجار و الرفیق و حسن  
 الملكة فی الرقیق و ادناها امانة الاذی عن الطریق فمن استكمل الوفاء بشعب الایمان نال  
 بوعده الله کمال الامان و هو الذی قال الله تعالی فیہ ﴿الذین آمنوا و لم یلبسوا ایمانهم بظلم اولئک لهم  
 الامن و هم مهتدون﴾ ﴿تلك آیات الکتاب المبین﴾ تلك مبتدأ خبره ما بعده ای هذه  
 السورة آیات القرآن الظاهر اعجازه و صحة انه کلام الله و لو لم یکن كذلك لقدروا علی الاتیان  
 بمثله و لما عجزوا عن المعارضة فهو من ابان بمعنى بان او ظهر او المین للاحکام الشرعیة و ما یتعلق بها  
 ﴿و فی التأویلات التجمیة یشیر الی ان هذه الحروف المقطعة ههنا و فی اوائل السور لیست  
 من قیل الحروف المحلوقة بل من قیل آیات الکتاب المبین القدیمة اذ کل حرف منها دال  
 علی معان کثیرة کالآیات ﴿للملک باخع نفسک﴾ لعل للإشفاق ای الحوف و الله تعالی

منزه عنه فهو بالنسبة الى النبي عليه السلام يقال بئح نفسه قتلها غما وفي الحديث (انا هم اهل  
اليمين هم ارق قلوبا وابجع طاعة) فكأنهم في قهرهم نفوسهم بالطاعة كالبايعين اياها واصل  
البجع ان يبلغ بالذبح البخاع وذلك اقصى حد الذبح وهو بالكسر عرق في الصلب غير النخاع  
بالتون مثله فانه الحيط الذي في جوف الفقار ينحدر من الدماغ ويتشعب منه شعب في الجسم  
والمنى اشفق على نفسك وخف ان تقتلها بالحزن بلا فائدة وهو حث على ترك التأسف وتصير  
وتسلله عليه السلام \* قال الكاشفي [جو قريش قرآنا ايمان نياوردند وحضرت رسالت  
عليه السلام برايمان ايشان بغايت حريص بود اين صورت بر خاطر مبارك اوشاق آمد حق  
سبحانه وتعالى بجهد تسلي دل مقدس وي فرمود كه مكرتو يا محمد هلاك كنده وكشده نفس  
خودرا] \* ان لا يكونوا مؤمنين \* مفعول له بحذف المضاف اى خيفة ان لا يؤمن قريش بذلك  
الكتاب المبين فان الخوف والحزن لا ينفع في ايمان من سبق حكم الله بعدم ايمانه كما ان الكتاب  
المبين لم ينفع في ايمانه فلاتهم فقد بلغت \* قال في كشف الاسرار [اى سيد اين مشى بيكانكان كه  
مقهور سطوت وسياست مائد ومطرودد در كاه عزت ما تودل خویش بايشان چرا مشغول  
دارى واز انكار ايشان برخود چرا رنج نهى ايشانرا بحكم ما تسليم كن وباشغل من آرام  
كبر] \* وفي التأويلات النجمية يشير الى تأديب النبي عليه السلام لئلا يكون مفرطا في الرحمة  
والشفقة على الامة فانه يؤدى الى الركون اليهم وان التفريط في ذلك يؤدى الى الفظاعة وغلظ  
القلب بل يكون مع الله مع المقبل والمدبر

ترا مهر حق بس زجمله جهان \* برو از نقوش سوى ساده باش  
بهار و خزانرا همه در كذر \* چوسرو سهى دائم آزاده باش

\* ثم بين ان ايمانهم ليس مما تعلقت به مشيئة الله تعالى فقال \* ان نشأ \* [اكر ما خواهم] \* نزل  
عليهم من السماء آية \* دالة ملجئة الى الايمان كاتزال الملائكة اوبلية قاسرة عليه كآية  
من آيات القيامة \* فظلت \* فصارت ومالت اى فتظن \* اعناقهم \* اى رقابهم : وبالفارسية  
[بس كردد كردهاى ايشان] \* لها \* اى لتلك الآية \* خاضعين \* متقادين فلا يكون  
احد منهم يميل عنقه الى معصية الله ولكن لم تفعل لانه لآخرة بالايمان المبني على القسر والاجاء  
كالايان يوم القيامة واصله فظلوا لها خاضعين فان الخضوع صفة اصحاب الاعناق حقيقة فاقحمت  
الاعناق لزيادة التقرير ببيان موضع الخضوع وترك الخبر على حاله \* وفيه بيان ان الايمان والمعرفة  
موهبة خاصة خارجة عن اكتساب الخلق في الحقيقة فاذا حصلت الموهبة نفع الانذار والتبشير  
والافلا فليك على نفسه من جبل على الشقاوة : قال الحافظ

چون حسن عاقبت نه برندی وزاهدیست \* آن به كه كار خود بنسایت رها كنند  
وما يأتهم من ذكر \* من موعظة من المواعظ القرآنية او من طائفة نازلة من القرآن  
تذكرهم كل تذكر وتنبههم اتم تنبيه كانها نفس الذكر \* من الرحمن \* بوجه الى نبيه دل  
هذا الاسم الجليل على ان اتيان الذكر من آثار رحمة الله تعالى على \* محدث \* مجدد  
آياته لشكره \* تذكره وتوبه \* التوبة فلا يلزم

الاجددوا اعراضا عن ذلك الذکر وعن الايمان به واصرارا على ما كانوا عليه والاستثناء مفرغ من اعم الاحوال محله النصب على الحالية من مفعول يأتيهم باضمار قد وبدونه على الخلاف المشهور اى ما يأتيهم من ذكر في حال من الاحوال الاحال كونهم معرضين عنه ﴿فقد كذبوا﴾ بالذکر عقيب الاعراض فالقاء للتعقيب اى جملوه تارة سحرا واخرى شعرا ومرة اساطير ﴿فسيأتيهم﴾ البتة من غير تخلف اصلا والقاء للسببية اى لسبب اعراضهم المؤدى الى التكذيب المؤدى الى الاستهزاء ﴿انبؤا ما كانوا به يستهزئون﴾ اى اخبار الذکر الذى كانوا يستهزئون به من العقوبات العاجلة والآجلة التى بمشاهدتها يقفون على حقيقة حال القرآن بانه كان حقا او باطلا وكان حقيقا بان يصدق ويمعظم قدره اويكذب فيستخف امره كما يقفون على الاحوال الخافية عنهم باستماع الانباء وفيه تهويل له لان النبأ لا يطلق الاعلى خبر خطيره وقع عظيم \* قال الكاشفى [وبعد از ظهور نتائج تكذيب پشيمانى نفع ندهد امروز بدان مصلحت خویش كه فردا دانی وپشیمان شوى وسود ندارد] ﴿اولم يروا﴾ الهمة للانكار التوبيخى والواو للعطف على مقدر يقتضيه المقام اى اقل المكذبون من قريش ما فعلوا من الاعراض عن الآيات والتكذيب والاستهزاء بها ولم ينظروا ﴿الى الارض﴾ اى الى عجائبها الزاجرة عما فعلوا الداعية الى الاقبال الى ما عرضوا ﴿كم اثبتنا فيها﴾ [چند برويانيديم در زمين بعد از مردكى وافرديكى] ﴿من كل زوج كريم﴾ [از هر صنفى كياه نيكو وپسنديده چون رياحين وكل لسرين وبنفشه وياسمين وشكوفهاى رنگارنگ وبركهاى كونا كونا] وسائر نباتات نافعة بما ياكل الناس والانعام \* قال اهل التفسير كم خبرية منصوبة بما بعدها على المفعولية والجمع بينها وبين كل لان كل للاحاطة بجميع ازواج النبات وكم لكثرة المحاط به من الازواج ومن كل زوج اى صنف تميز والكريم من كل شئ مرضيه ومحموده يقال وجه كريم اى مرضى فى حسنه وجماله وكتاب كريم مرضى فى معانيه وفوائده وفارس كريم مرضى فى شجاعته وبأسه. والمعنى كثير من كل صنف مرضى كثير المنافع اثبتنا فيها وتخصيص النبات النافع بالذکر دون ما عداه من اصناف الضار وان كان كل نبت متضمنا لفائدة وحكمة لاختصاصه بالدلالة على القدرة والنعمة معا \* واعلم انه سبحانه كما ثبت من ارض الظاهر كل صنف ونوع من النبات الحسن الكريم كذلك اثبت فى ارض قلوب العارفين كل نبت من الايمان والتوكل واليقين والاخلاص والاخلاق الكريمة كما قال عليه السلام (لا اله الا الله ينبت الايمان كما ينبت البقل) \* قال ابو بكر بن طاهر اكرم زوج من نبات الارض آدم وحواء فانهما كانا سبيا فى اظهار الرسل والانبياء والاولياء والعارفين \* قال الشعبي الناس من نبات الارض فمن دخل الجنة فهو كريم ومن دخل النار فهو لئيم ﴿ان فى ذلك﴾ اى فى الانبات المذكور اوفى كل واحد من تلك الاصناف ﴿آية﴾ عظيمة دالة على كمال قدرة مبدئها وذايه وفور علمه ونهاية سعة رحمته موجبة للايمان زاجرة عن الكفر ﴿وما كان اكثرهم﴾ اى اكثر قومه عليه السلام ﴿مؤمنين﴾ مع ذلك لغاية تمامهم فى الكفر والضلالة وانهما كهم فى النسي والجهالة وكان صلة عند سيوبه لانه لو حمل

على معنى ما كان اكثرهم في علم الله وقضائه لثوهم كونهم معذورين في الكفر بحسب الظاهر وبيان موجبات الايمان من جهته تعالى يخالف ذلك \* يقول الفقير قوله تعالى (ان نزلنا نزل) الآية ونظائره يدل على المعنى الثاني ولا يلزم من ذلك المعذورية لانهم صرفوا اختيارا الى جانب الكفر والمعصية وكانوا في العلم الاذلى غير مؤمنين بحسب اختيارهم ونسبة عدم الايمان الى اكثرهم لان منهم من سيؤمن ﴿ وان ربك لهو العزيز ﴾ الغالب القادر على الانتقام من الكفرة ﴿ الرحيم ﴾ المبالغ في الرحمة ولذلك يمهلهم ولا يأخذهم بقته \* وقال في كشف الاسرار رحم المؤمنين الذين هم الاقل بعد الاكثر ﴿ وفي التأويلات النجمية بعزته قهر الاعداء العناء وبرحمته ولطفه ادرك اوليا بمجذبات العناية \* وعن السري السقطي قدس سره قال كنت يوما اتكلم بجامع المدينة فوقف على شاب حسن الشباب فاخر الثياب ومعه اصحابه فسمعتي اقول في وعظي عجبا لضعيف يعصى قويا فقير لونه فانصرف فلما كان الغد جلست في مجلسي واذا به قد اقبل فسلم وصلى ركعتين وقال ياسرى سمعتك بالامس تقول عجبا لضعيف كيف يعصى قويا فامعناه فقلت لا اقوى من الله ولا اضعف من العبد وهو يعصيه فمض فخرج ثم اقبل من الغد وعليه ثوبان ابيضان وليس معه احد فقال ياسرى كيف الطريق الى الله تعالى فقلت ان اردت العبادة فعليك بصيام النهار وقيام الليل وان اردت الله فاترك كل شيء سواه تصل اليه وليس الا المساجد والحراب والمقابر فقام وهو يقول والله لاساكت الا اصعب الطريق وولى غارجا فلما كان بعد ايام اقبل الى غلمان كثير فقالوا ما فعل احمد بن يزيد الكاتب فقلت لا اعرف الا رجلا جاءني من صفته كذا وكذا وجرى لي معه كذا وكذا ولا اعلم حاله فقالوا بالله عليك متى عرفت حاله فمرقنا ودلنا على داره فبقيت سنة لا اعرف له خبرا فينا انا ذات ليلة بعد العشاء الآخرة جالس في بيتي اذ بطارق يطرق الباب فاذا دخل في الدخول فاذا بالنبي عليه قطعة من كساء في وسطه واخرى على عاتقه ومعه زئيل فيه نوى فقبل بين عيني وقال ياسرى اعتقك الله من النار كما اعتقتني من رق الدنيا فاومأت الى صاحبي ان امض الى اهله فاخبرهم فمضى فاذا زوجته قد جاءت ومعه ولد وغلماه فدخلت والقت الولد في حجره وعليه حلل وحلل وقالت ياسرى ارملي وانت حتى واجمت ولدك وانت حتى قال السري فنظر الى وقال ياسرى ما هذا وقاه ثم اقبل عليها وقال والله انك لثمره فؤادى وحيية قلبي وان هذا ولدى لا عز الخلق على غير ان هذا السري اخبرني ان من اراد الله قطع كل ماسواه ثم زرع ما على الصبي وقال ضحى هذا في الاكباد الجائفة والاجساد العارية وقطع قطعة من كسائه فلف فيها الصبي فقالت المرأة لا ارى ولدى في هذه الحالة وانتزعت منه فحين رآها قد اشتعلت به نهض وقال ضيعتم على ليلي بيني وبينكم الله وولى غارجا وضجت المرأة بالبكاء فقالت ان عدت ياسرى سمعت له خبرا فاعلمني فقلت ان شاء الله فلما كان بعد ايام اتيت عجوز فقالت ياسرى بالشونيزية غلام يسألك الحضور فضيت فاذا به مطروح تحت رأسه لينة فسلمت عليه ففتح عينيه وقال ترى يغفرتلك الجنائيات فقلت نعم قال يغفر لثلى قلت نعم قال انا غريق قلت هو منجي الغرق فقال على مظالم فقلت في الخبر



انه يؤتى بالتائب يوم القيامة ومعه خصومه فيقال لهم خلوا عنه فان الله تعالى يعوضكم فقال  
ياسرى ممي دراهم من لقط النوى اذا انا مت فاشتر ما احتاج اليه وكفى ولا تعلم اهلى  
لئلا يغيروا كفى بحرام جلست عنده قليلا ففتح عليه وقال لمثل هذا فليعمل العاملون ثم مات  
فاخذت الدراهم فاشتريت ما يحتاج اليه ثم سرت نحوه فاذا الناس يهرعون اليه فقلت ما الخبر  
ف قيل مات ولى من اولياء الله نريد ان نصلى عليه فحنت ففسلته ودقناه فلما كان بعد مدة وفد  
اهله يستعلمون خبره فاخبرتهم بموته فاقبلت امرأته باكية فاخبرتها بحاله فسألتني ان اريها  
قبره فقلت اخاف ان تغيروا اكفانه قالت لا والله فاريتها القبر فبكت وامرت باحضار  
شاهدين فاحضرا فاعتقت جواربها ووقفت عقارها وتصدقت بمالها ولزمت قبره حتى ماتت  
رحمة الله تعالى عليهما

چون کند کحل عنایت دیده باز \* اینچنین باشد بدنیا اهل راز

﴿ واذ نادى ربك موسى ﴾ اذ منصوب بان ذكر المقدر والمناداة والبدء رفع الصوت واصله  
من التدى وهو الرطوبة واستعارته للصوت من حيث ان من تكثر رطوبة فيه حسن كلامه  
ولهذا يوصف الفصيح بكثرة الريق . والمعنى اذ كر يا محمد لقومك وقت نداءه تعالى وكلامه  
موسى اى ليقراى الشجرة والتار حين رجع من مدين وذكرهم بما جرى على قوم فرعون  
بسبب تكذيبهم اياه وحذرهم ان يصيبهم مثل ما صابهم ﴿ ان انت ﴾ تفسير نادى فان مفسرة  
بمعنى اى والايان محي بسهولة . والمعنى قال له يا موسى انت ﴿ القوم الظالمين ﴾ انفسهم بالكفر  
والمعاصى واستعباد بنى اسرائيل وذبح ابنائهم ﴿ قوم فرعون ﴾ بدل من القوم والاقصا  
على القوم للايدان بشهرة ان فرعون اول داخل فى الحكم ﴿ الايتقون ﴾ استئناف لاجل له  
من الاعراب والأتخضض على الفعل اتبعه ارساله اليهم لانذار وتعجيبا من غلوهم فى الظلم  
وافراطهم فى العدوان اى الايتخافون الله ويصرفون عن انفسهم عقابه بالايمان والطاعة  
وبالفارسية [ آيا نمى ترسند يعنى بايد كه بترسند از عذاب حضرت الهى ودست از كفر  
بدارند و بنى اسرائيل را بگذارند ] ﴿ قال ﴾ استئناف كأنه قيل فاذنا قال موسى ف قيل قال  
متضرعا الى الله تعالى ﴿ رب ﴾ [ اى پروردگار من ] ﴿ انى اخاف ﴾ الخوف توقع مكروه  
عن اماره مظلونه او معلومه كما ان الرجاء والطمع توقع محبوب عن اماره مظلونه او معلومه  
﴿ ان يكذبون ﴾ ينكروا نبوتى وما اقول من اول الامر \* قال بعض الكبار خوفه كان  
شفقة عليهم واصله يكذبون فحذفت الياء استغناء بالكسر ﴿ ويضيق صدرى ﴾ [ وتك شود  
دل من ازانفعال تكذيب ] وكان فى موسى حده وهو معطوف على اخاف وكذا قوله ﴿ ولا ينطق  
لسانى ﴾ [ ونكشايد زبان من وعقده كه دارد زياده كرد ] فان الانطلاق بالفارسية [ كشاده  
شدن و بشدن ] والمراد هنا هو الاول واللسان الجارحة وقوتها قال الله تعالى ﴿ واحلل عقدة  
من لسانى ﴾ يعنى من قوة لسانى فان العقدة لم تكن فى الجارحة وانما كانت فى قوتها التى هى النطق  
بها كما فى المفردات ﴿ فارسل ﴾ جبريل عليه السلام ﴿ الى هرون ﴾ ليكون معينا لى فى التبليغ  
فانه افصح لسانا وهو اخوه الكبير : وبالفارسية [ او را شريك من كردان بر سالت تا باعانت

او نرد فرعونيان روم] \* واعلم ان التكذيب سبب لضيق القلب وضيق القلب سبب لتعسر الكلام على من يكون في لسانه حبسة لانه عند ضيق القلب ينقبض الروح والحرارة الغريزية الى باطن القلب واذا انقبضا الى الداخل ازدادت الحبسة في اللسان فلهذا بدأ عليه السلام بخوف التكذيب ثم تلى بضيق الصدر ثم ثلث بعدم انطلاق اللسان وسأل تثريك اخيه هارون فانه لو لم يشرك به في الامر لاختلفت المصلحة المطلوبة من بعثة موسى وسبب عقدة لسانه عليه السلام احتراقه من الجفرة عند امتحان فرعون كما قال العطار

مهمج موسى اين زمان در طشت آتش ماند ايم \* طفل فرعونيم با كان ودهان پراخكرست ولم تحترق اصابه حين قبض على الجفرة لتكون فصاحته بعد رجوعه الى فرعون بالدعوة معجزة ولذا قال بعضهم من قال كان اثر ذلك الاحتراق على لسانه بعد الدعوة فقد اخطأ \* قال بعض الكبار ينبغي للواعظ ان يراقب الله في وعظه ويحجب عن تكلم ما يشين بجمال الانبياء وادبك حرمانهم ويطلق السنة العامة في حقهم ويسبي الظن بهم والا مقته الله وملائكته ﴿ولهم﴾ اى لقوم فرعون ﴿على﴾ اى بذمتي ﴿ذنب﴾ اى جزاء ذنب وموجهه مخدوف المضاف واقم المضاف اليه مقامه والمراد به قتل القبطى دفعا عن السبى وانما ساء ذنبا على زعمهم \* وقال الكاشفى [وايشانرا برمن دعوى كناهست مراد قتل قبطيست و بزعم ايشان كناه ميكويد] ﴿فاخاف﴾ ان اتيتهم وحدى ﴿ان يقتلون﴾ بمقابلته قبل اداء الرسالة كما ينبغي . واما هارون فليس له هذا الذنب \* قال بعض الكبار ليس بمجب طريان خوف الطبيعة وصفات البشرية على الانبياء فالقلب ثابت على المعرفة \* واعلم ان هذا وما قبله ليس تمللا وتوقفا من جانب موسى وتركاً للمسارعة الى الامتثال بل هو استدفاع للبلية المتوقعة قبل وقوعها واستظهار في امر الدعوة وحقيقته ان موسى عليه السلام اظهر التلويح من نفسه ليجد التمكن من ربه وقد آمنه الله وازال عنه كل كلفة حيث ﴿قال﴾ تعالى ﴿كلا﴾ اى ارتدع عما تظن فانهم لا يقدرّون على قتلك به لاني لا اسلطهم عليك بل اسلطك عليهم ﴿فاذها﴾ اى انت والذي طلبت وهو هارون فالخطاب اليهما على تغليب الحاضر ﴿باياتنا﴾ اى حال كونكما ملتبيين باياتنا التسع التى هي دلائل القدرة وحجة النبوة وهو رمز الى دفع ما يخافه ﴿انا معكم﴾ تعليل للردع عن الخوف ومزيد تسلية لهما بضمان كمال الحفظ والنصرة والمراد موسى وهارون وفرعون فمع موسى وهارون بالعون والتصر ومع فرعون بالقهر والكسر وهو مبتدأ وخبر وقوله ﴿مستمعون﴾ خبر ثان او الخبر وحده ومعكم ظرف لغو وحقيقة الاستماع طلب السمع بالاصغاء وهو بالفارسية [كوش فرا داشتن] والله تعالى منزّه عن ذلك فاستعير للسمع الذى هو مطلق ادراك الحروف والاصوات من غير اصغاء . والمعنى سامعون لما يجرى بينكما وبينه فاطهر كما عليه مثل حاله تعالى بحال ذى شوكة قد حضر مجادلة قوم يسمع ما يجرى بينهم ليمد الاولياء منهم ويظهرهم على الاعداء مبالغة في الوعد بالاعانة وجعل الكلام استعارة تمثيلية لكون وجه الشبه هيئة منتزعة من عدة امور ﴿فأثبا فرعون﴾ [يس بيايد فرعون] وهو الوليد بن مصعب وكنيته ابو العباس وقيل اسمه مغيث وكنيته ابو مرة وعاش اربعمائة

وستين سنة ﴿ فقولاً انا ﴾ اى كل معنا ﴿ رسول رب العالمين ﴾ [فرستاده پروردگار عالميان]  
وقال بعضهم لم يقل رسولا لان موسى كان الرسول المستقل بنفسه وهارون كان رداً يصدقه  
تبعاله فى الرسالة ﴿ ان ارسل معنا بنى اسرائيل ﴾ ان مفسرة لتضمن الارسال المفهوم من  
الرسول معنى القبول والارسال ههنا التولية والاطلاق كما تقول ارسلت الكلب الى الصيد  
اى خلهم رشانهم ليذهبوا الى ارض الشام وكانت مسكن آباءهم: وبالفارسية [وسخن اينست كه  
بفرست باما بنى اسرائيل را يعنى دست از ايشان پدارتا باما زمين شام روند كه مسكن آباء  
ايشان بوده] \* وكان فرعون استعبدهم اربعمائة سنة وكانوا فى ذلك الوقت ستائة الف وثلانين  
الفا فانطلق موسى الى مصر وهارون كان بها فلما تلاقيا ذهبا الى باب فرعون ليلا ودق  
موسى الباب بعصاه ففزع البوابون وقالوا من بالباب فقال موسى انا رسول رب العالمين  
فذهب البواب الى فرعون فقال ان مجنونا بالباب يزعم انه رسول رب العالمين فأذن له  
فى الدخول من ساعته كما قاله السدى او ترك حتى اصبح ثم دعاها فدخلا عليه واديا رسالة  
الله فعرف فرعون موسى لانه نشأ فى بيته فشمه ﴿ قال ﴾ فرعون لموسى \* وقال قتادة انهما  
انطلقا الى باب فرعون فلم يؤذن لهما سنة حتى قال البواب ههنا انسان يزعم انه رسول  
رب العالمين فقال ائذن له حتى نضحك منه فاديا اليه الرسالة فعرف موسى فقال عند ذلك  
على سبيل الامتنان ﴿ ألم نريك فينا وليدا ﴾ فى حجرنا ومنزلنا \* وقال الكاشغرى [ نه ترا  
پرورديم درميان خویش ( وليدا ) درحالتى كه طفل بودى نزد يك بولادت ] عبر عن  
الطفل بذلك لقرب عهده من الولادة ﴿ ولبثت فينا من عمرك سنين ﴾ [ودرنك كردى در  
منزلهاى ما سالها از عمر خود] قوله من عمرك حال من سنين . والعمر بضمين مصدر عمر  
اى عاش وحي \* قال الراغب العمر اسم لمدة عمارة البدن بالحياة قليلة او كثيرة \* قيل لبث  
فيهم ثلاثين سنة ثم خرج الى مدين واقام بها عشر سنين ثم عاد اليهم يدعوهم الى الله تعالى  
ثلاثين سنة ثم بقى بعد الفرق خمسين فيكون عمر موسى مائة وعشرين سنة ﴿ وفعلت  
فعلتك التى فعلت ﴾ الفعلة بالفتح المرة الواحدة يعنى قتل القبطى الذى كان خباز فرعون  
واسمه فاتون وبعد ما عدد نعمته من تربيته وتبليغه مبلغ الرجال نبهه بما جرى عليه من قتل  
خبازه وعظمه \* قال ابن الشيخ تعظيم تلك الفعلة يستفاد من عدم التصريح باسمها الخاص  
فان تكبير الشئ واهامه قد يقصد به التعظيم ﴿ وانت من الكافرين ﴾ حال من احدى  
التاين اى من المنكرين لنعمتى والجاحدين لحق تربيتى حيث عمدت الى رجل من خواصى  
﴿ قال ﴾ موسى ﴿ فعلتها ﴾ اى تلك الفعلة ﴿ اذا ﴾ اى حين فعلت اى قتلت النفس  
وهو حرف جواب فقط لان ملاحظة المجازاة ههنا بعيدة ﴿ وانا من الضالين ﴾ يقال ضل  
فلان الطريق اخطأ اى ضلت طريق الصواب واخطأته من غير تعمد كمن رى سهما الى  
طائر واصاب آدميا وذلك لان مراد موسى كان تأديبه لا قتله : وبالفارسية [ آگاه نبودم  
كه بمشئت زدن من آنكس كشته شود ] ﴿ ففكرت منكم ﴾ ذهبت من بينكم الى مدين  
حذرا على نفسى ﴿ لما خفتكم ﴾ ان تصيبنى بمضرة وتؤاخذونى بما لا استحقه بجنايتى

من العقاب ﴿فوهب لي ربي﴾ حين رجعت من مدين ﴿حكماً﴾ اى علماً وحكمة ﴿وجعلني من المرسلين﴾ اليكم \* وفي فتح الرحمن حكماً اى نبوة وجعلني من المرسلين درجة ثانية للنبوة قرب نبي ليس برسول \* قال بعض الكبار ان الله تعالى اذا اراد ان يبلغ احداً من خلقه الى مقام من المقامات العالية يلقي عليه رعباً حتى يفر اليه من خلقه فيكشف له خصائص اسراره كما فعل بموسى عليه السلام ومعاصي الجوارح ليست كمعاصي غيرهم فانهم لا يقعون فيها بحكم الشهوة الطبيعية بل بحسب الخطأ وذلك سرفوع ﴿وتلك﴾ اى التربية المدلول عليها بقوله ﴿ألم تربك﴾ ﴿نعمة تمنها علي﴾ اى تمنى بها على ظاهرها وهى فى الحقيقة ﴿ان عبدت بنى اسرائيل﴾ اى تعبدك بنى اسرائيل وقصدك اياهم بذبح ابنائهم فان السبب فى وقوعى عندك وحصولى فى تربيتك بنى لو لم يفعل فرعون ذلك اى قهر بنى اسرائيل وذبح ابنائهم لتكلفت ام موسى بتربيته ولما قذفته فى اليم حتى يصل الى فرعون ويرى بتربيته فكيف يمتن عليه بما كان بلاؤه سيئاً \* قوله تلك مبتدأ ونعمة خبرها وتمنها على صفة وان عبدت خبر مبتدأ محذوف اى وهى فى الحقيقة تعبد قومى . والتعبد : بالفارسية [ دام كردن ] ويبدى كى كرفتن [ يقال عبدته اذا اخذته عبداً وقهرته وذلك \* رد موسى عليه السلام اولاً ما وبخه فرعون قدحاً فى نبوته ثم رجع الى ما عده عليه من النعمة ولم يصرح برده حيث كان صدقاً غير قادح فى دعواه بل نبه على ان ذلك كان فى الحقيقة نعمة لكونه مسبياً عنها \* قال بعضهم بدأ فرعون بكلام السفالة ومن على نبي الله بما اطعمه والمنة النعمة الثقلة \* ويقال ذلك على وجهين \* احدهما ان يكون ذلك بالفعل فيقال من فلان على فلان اذا اثقله بالنعمة وعلى ذلك قوله تعالى ﴿لقد من الله على المؤمنين﴾ وذلك فى الحقيقة لا يكون الا الله تعالى \* والثانى ان يكون ذلك بالقول وذلك مستقيم فيما بين الناس الا عند كفران النعمة ولقبسح ذلك قيل المنة تهدم الصنعة ولحسن ذكرها عند الكفران قيل اذا كفرت النعمة حسنت المنة اى عد النعمة \* قال محمد بن على الترمذى قدس سره ليس من الفتوة تذكار الصنائع وتعدادها على من اصطنعت اليه ألا ترى الى فرعون لما لم يكن له فتوة كيف ذكر صنيعه وامتن به على موسى

از نا كسان دهر ثبوت طمع مدار \* از طبع دير خاصيت آدمى مجوى

\* اعلم ان الله تعالى جعل موسى عليه السلام مظهر صفة لطفه بان جعله نبياً مرسلأ وله فى هذا المعنى كآلية لا يبلغها الا بالتربية ومقاساة شدائد الرسالة مع فرعون وجعل فرعون مظهر صفة قهره بان جعله مكذباً لموسى ومعانداً له وكان لفرعون كآلية فى التمرد والآباء والاستكبار لم يبلغها ابليس ليعلم ان للانسان استعداداً فى اظهار صفة اللطف لم يكن للملك ولذلك صار الانسان مسجوداً للملك والملك ساجده ولو لم يكن موسى عليه السلام داعياً لفرعون الى الله تعالى وهو مكذبه لم يبلغ فرعون الى كآليته فى التمرد لكون مظهر الصفة القهر بالتربية فى التمرد كذا فى التأويلات النجمية وقس عليهما كل موسى وكل فرعون فى كل عصر الى قيام الساعة فان الاشياء تتبين بالاضداد وتبلغ الى كآلها ﴿قال فرعون وما رب العالمين﴾ ما استفهامية معناها أى شئ والرب المربى والمتكفل لمصالحه الموجودات والعالم اسم لما سوى الله تعالى

من الجواهر والاعراض والمعنى أى شئ **﴿ رب العالمين الذى ادعيت انك رسوله وما حقيقته الخاصة ومن أى جنس هو منكرا لان يكون للعالمين رب سواه ﴾** \* قال الكاشفى [ چون فرعون شنیده بود که موسى گفت انا رسول رب العالمين اسلوب سخن بگردانید و از روی امتحان گفت چیست بر فرد کار طالبان وجه چیز است سؤال از ماهیت کرد ] ولما لم يمكن تعريفه تعالى الا ببلوازمه الخارجية لاستحالة التركيب في ذاته من جنس وفصل **﴿ قال ﴾** موسى بحبيله بما يصح في وصفه تعالى **﴿ رب السموات والارض وما بينهما ﴾** عين ما اراده بالعالمين لثلاثا يحمله اللعين على ماتحت مملكته **﴿ ان كنتم موقنين ﴾** بالاشياء المحققين لها بالنظر الصحيح الذى يؤدى الى الاتيان وهو بالفارسية [ بى كان شدن ] علمتم ان العالم عبارة عن كل ما يعلم به الصانع من السموات والارض وما بينهما وان ربه هو الذى خلقها ورزق من فيها ودير امورها فهذا تعريفه وجواب سؤالكم لا غير والخطاب فى كنتم لفرعون واشراف قومه الحاضرين \* قال الكاشفى [ هیچ کس را از حقیقه حق آگاهى ممکن نیست هر چه در عقل وفهم و وهم و حواس و قیاسی کنجد ذات خداوند تعالى ازان منز و مقدس است چه ان همه محدثاتند و محدث جزا إدراك محدث نتوان کرد ]

آنکه او از حدت بر آرد **﴿ چه شناسد که چیست سرفقدم**

علم اسوى حضرتش ره نیست \* عقل نیز از کالش آ که نیست

فمنى العلم بالله العلم به من حيث الارتباط بينه وبين الخلق وانتشاء العالم منه بقدر الطاقة البشرية اذ منه ما لا توفيه الطاقة البشرية وهو ما وقع فيه الكمال فى ورطة الحيرة واقروا بالعجز عن حق المعرفة **﴿ قال ﴾** فرعون عند سماع جويله خوفا من تأثيره فى قلوب قومه واقبيادهم له **﴿ لمن حوله ﴾** من اشراف قومه وهم القبط [ وايشان پانصد تن بود زيورها بسته وبركرسبهاى زرین نشسته ] وحول الشئ جانبه الذى يمكنه ان يحول اليه وينقلب **﴿ الاستمعون ﴾** ما يقول فاستمعوه وتمعجبوا منه فى مقاله وفيه يريد ربوبية نفسه **﴿ قال ﴾** موسى زيادة فى البيان وحطاله عن مرتبة الربوبية الى مرتبة المربوبية \* قال الكاشفى [ عدول کرد از ظهر آيات باقرب آيات بيناظر و واضح آن بر متأمل ] **﴿ ربكم ورب آبائكم الاولين ﴾** وقيل ان فرعون كان يدعى الربوبية على اهل عصره وزمانه فلم يدع ذلك على من كان قبله فبين بهذه الآية ان المستحق للربوبية هو رب كل عصر وزمان **﴿ قال ﴾** فرعون من سفاهته وصرفا لقومه عن قبول الحق **﴿ ان رسولكم الذى ارسل اليكم لمجنون ﴾** لا يصدر ما قاله عن العقلاء وسماه وسولا على السخرية و اضاف الى مخاطبه ترفعا من ان يكون مرسل الى نفسه والجنون حائل بين النفس والعقل كما فى المفردات **﴿ قال ﴾** موسى زياده فى تعريف الحق ولم يشتغل بمجاوبته فى السفاهة **﴿ رب المشرق والمغرب وما بينهما ﴾** بيان ربوبيته للسموات والارض وما بينهما وان كان متضمنا لبيان الحافقين وما بينهما لكن اراد التصريح بذكر الشروق والروب للتغيرات الحادثة فى العالم من التور مرة والظلمة اخرى المفتقرة الى محدث عليم حكيم \* قال ابن عطية

منور قلوب اوليائه بالايان ومشرق ظواهرهم ومظلم قلوب اعدائه بالكفر ومظهر  
آثار الظلمة على هياكلهم ﴿ ان كنتم تعقلون ﴾ شياً من الاشياء او من جملة من له  
عقل وتميز علمتم ان الامر كما قلته واستدلتم بالاثار على المؤثر \* وفيه تلويح بانهم بمعزل من  
دائرة العقل متصفون بما رموه عليه السلام به من الجنون فمن كمال ضدية موسى وفرعون  
وكذا القلب والنفس يعد كل منهما ما يصدر من الآخر من الجنون وقس عليهما العاشق  
والزاهد فان جنون العشق من واد وجنون الزهد من واد آخر

زدشيوخ نارسيد بهشقي توطئه ام \* ديوانه را زسرزنش كودكان چه باك  
﴿ قال ﴾ فرعون من غايه تمرده وميلا الى العقوبة كما يفعله الجبارة وعدولا الى التهديد  
عن الحاجة بعد الانقطاع وهكذا ديدن المماند المحجوب وغيظا على نسبة الربوبية الى غيره  
ولعله كان دهريا اعتقد ان من ملك قطرا وتولى امره بقوة طالعه استحق العبادة من اهله  
\* وقال بعضهم كان الملسون مشيها ولذلك قال ومارب العالمين اي اى شئ هو فوقه في الخيال  
﴿ لئن اتخذت الها غيري لاجلنك من المسجونين ﴾ اللام للمهد اي لاجلنك من الذين  
عرفت احوالهم في سجون فانه كان يطرحهم في هوة عميقة حتى يموتوا ولذلك لم يقل  
لا سجنك \* قال الكاشفي [ هر آينه كردانيدم ترا از زندانسان آورده اندكه سجن فرعون  
از قتل بدتر بود زيرا كه زندانسان ترا در حفرة عميق مى انداختندكه در آنجا هيچ نيمى ديدند  
ونمى شنيدند ويرون نمى آوردند الامرده ] \* وفيه اشارة الى سجن حب الدنيا فان القلب  
اذا كان متوجها الى الله وطلبه معرضا عن النفس وشهواتها فلا استيلاء للنفس عليه الا بشبكة  
حب الجاه والرياسة فانه آخر ما يخرج عن رؤس الصديقين

باشد اهل آخرت را حب جاه \* همچو يوسف را دران شهراه جاه  
﴿ قال ﴾ موسى ﴿ اولوجئتك ﴾ [ اكر بيايم تر ] ﴿ بشئ مين ﴾ يعنى اتفعل بى ذلك  
لوجئتك بشئ موضع لصدق دعواى يعنى المعجزة فانها الجامعة بين الدلالة على وجود  
الصانع وحكمته والدلالة على صدق مدعى نبوته فالواو للحال دخلت عليها همزة الاستفهام  
للاشكال بعد حذف الفعل اي جانيا بشئ مين وجعلها بعضهم للعطف اي اتفعل بى ذلك  
لوم اجب بشئ مين ولوجئتك به اي على كل حال من عدم الحجب والحجب ﴿ قال ﴾ فرعون  
﴿ فانت به ﴾ [ پس بيار آن چيز را ] ﴿ ان كنت من الصادقين ﴾ في انك بينة موضحة لصدق  
دعواك وكان فى يد موسى عصا من شجر الآس من الجنة وكان آدم جاء بها من الجنة فلما مات  
قبضها جبريل ودفعها الى موسى وقت رسالته فقال موسى لفرعون ماهذه التى بيدى قال  
فرعون هذه عصا ﴿ فالتقى ﴾ من يده ﴿ عصاه ﴾ واللقاء طرح الشئ حيث تلقاه وتراه  
ثم صار فى التعارف اسما لكل طرح ﴿ فاذا هى ﴾ [ پس آنجا عصا پس ازافكندن ]  
﴿ تعبان مين ﴾ اي ظاهر التعبانة وانها شئ يشبه التعبان صورة بالسحر او بغيره والتعبان  
اعظم الحيات بالفارسية [ ازدها ] واشتقاقه من نعت الماء فانثعب اي فجرته فانفجر \* قال  
الكاشفي [ وفرعون از مشاهده اوبرسيد ومردمان كه حاضر بودند هزيمت كردند جناحه

دروقت فراریست وینج هزار کس کشته شد [ \* قال فرعون من شدة الرعب يا موسى اسألك بالذي ارسلك ان تأخذها فآخذها فعادت عصا ولاتناقض بينه وبين قوله ( كأنها جان ) وهو الصغير من الحيات لان خلقها خلق الثعبان العظيم وحركتها وخفتها كالجان كما في كشف الاسرار . وفيه اشارة الى القاء القلب عصا الذكر وهو كلة لاله الا الله فاذا هي ثعبان مبین يلتقم بقم النقي ماسوى الله ﴿ وزرع يده ﴾ من جيبه : وبالفارسية [ ودست راست خویش از زیر بازوی چپ خویش بیرون کشید ] ﴿ فاذا هي ﴾ [ پس آنجا دست او ] ﴿ بیضاء ﴾ ذات نور و بیاض من غیر برص : وبالفارسية [ سید درخشنده بود بعد از آنکه کدم کونه بود ] ﴿ لناظرین ﴾ [ مر نظر کنند کاترا گفته اند شعاع دست مبارک موسى بمثابة نور آفتاب دیده را خیره ساختی ] - روى - ان فرعون لما رأى الآية الاولى قال فهل غيرها فاخرج يده فقال ماهذه قال فرعون يدك فما فيها فادخلها في ابطه ثم زرعها ولها شعاع كاد يغشى الابصار ويسد الافق ﴿ وفي التأويلات التجمية ﴾ ( وزرع يده ) اى يد قدرته ﴿ فاذا هي بيضاء ﴾ مؤيدة بالتأييد الالهى منورة بنور ربى يبطش ﴿ لناظرین ﴾ اى لاهل النظر الذين ينظرون بنور الله فان النور بالنور يرى ﴿ قال ﴾ فرعون ﴿ للملأ ﴾ اى لاشراف قومه حال كونهم مستقرين ﴿ حوله ﴾ فهو ظرف وضع موضع الحال وقد سبق مفناه . والملأ جماعة يجتمعون على رأى فيملأون العيون رواء والنفوس جلالة وبياء ﴿ ان هذا ﴾ [ بدرستى كه اين مرد ] يعنى موسى ﴿ لساحر عليم ﴾ فائق في علم السحر : وبالفارسية [ جادويست دانا واستاد فرعون ترسيد كه كسان وى بموسى ايمان آرند حيله انكیخت وكفت اين جاد ويست كه در فن سحر مهارتى تمام دارد ] \* يريد « الخ . والسحر تخيلات لاحقيقة لها فالساحر المحتال الخيل بما لاحقيقة له وجه الجمع بين شذا وبين قوله في الاعراف قال الملأ من قوم فرعون حيث اسند القول بالساحرية اليهم ان فرعون قاله للحاضرين والحاضرون قالوه للغائبين كما في كشف الاسرار ﴿ يريد ان يخرجكم من ارضكم ﴾ من ارض مصر ويتغلب عليكم ﴿ بسحره ﴾ [ بجادويى خود ] ﴿ فاذا تأمرون ﴾ [ پس چه فرماييد مرا شما دركار او و اشارت كنيد ] \* قال في كشف الاسرار هي من المؤامرة لامن الامر وهي المشاورة وقيل للتشاور اتمار لقبول بعضهم امر بعض فيما اشار به اى ماذا تشيرون به على فدفعه ومنعه قهره سلطان المعجزة وجبره حتى حطه عن دعوى الربوبية الى مقام مشاورة عبيده بعد ما كان مستقلا بالرأى والتدبير واطهر استعمار الخوف من استيلائه على ملكه ونسبة الاخراج والارض اليهم لاجل تنفيرهم عن موسى ﴿ قالوا ﴾ اى الملأ ﴿ ارجه واخاه ﴾ يقال ارجه اخرا الامر عن وقتة كافي القاموس اى اخرا امر موسى واخيه هاون حتى تنظر ولا تمجل بقتلهما قبل ان يظهر كذبهما حتى لايسي عبيدك الظن بك وتصير معذورا في القتل ﴿ وابت ﴾ [ وبرانكيز و بفرست ] ﴿ في المدائن ﴾ في الامصار والبلدان واقطار مملكتك : وبالفارسية [ در شهرها مملكت خود ] \* وفي فتح الرحمن هي مدائن الصعيد من نواحي مصر ﴿ حاشرين ﴾ اى شرطا يحشرون الناس ويجمعونهم لحاشرين صفة لموصوف محذوف هو مفعول ابث والشرط

جمع شرطة بالضم وسكون الراء وفتحها وهي طائفة من اعوان الولاة معروفة ككفى القاموس والشرط بالفتح العلامة ومنه سمي الشرط لانهم جعلوا لانفسهم علامة يعرفون بها ﴿يأتوك﴾ [تأيسارند ترا] اي الحاشرون ﴿بكل سحار﴾ [هرجانيك جادويست] ﴿عليهم﴾ [دانا ويزسر آمد درفن سحر] اي فيعارضوا موسى بمثل سحره بل يفضلوا عليه ويتضح للعامة كذبه فقتله حينئذ. وهذا تدبير النفس والقاء الشيطان، في دفع الحق الصريح وكل تدبير هكذا في كل عصر فصاحبه مدبر البتة وانما يجيء خبث القول والفعل من خبث النفس اذ كل انا يترشع بما فيه ولوترك فرعون وقومه التدبير في امر موسى وقابلوه بالقبول لاسلموا من كل آفة لكن منهم حب الجاه عن الانتباه وحك الشيء يعنى وبصم وانما اخلدوا الى الارض غفلة الباقية الحاصلة بالايمان والاطاعة والاتباع : وفي المتنوى

تخت بندست آنكه تختش خوانده \* صدر پندارى وبردردمانده  
پادشاهان جهان از بدركى \* بونبردند از شراب بندكى  
ورنه ادهم وار سرگردان و دنك \* ملك را برهم زدندى بى درنك  
نيك حق بهر ثبات اين جهان \* مهرشان بنهاد بر چشم ودهان  
تاشود شيرين بريشان تخت و تاج \* كه ستايم از جهانداران خراج  
از خراج ارجع آرى زرجوريك \* آخر آن از تو بماند مرده ريك  
همره جانت نكردد ملك وزر \* زريده سرمه ستان بهر نظر  
تابيني كين جهان چاهيست تنك \* يوسفانه آن رسن آرى بچنك  
هست در چاه انكاسات نظر \* كترين آنكه نمايد سنك زر  
وقت بازى كودكان را اختلال \* مى نمايد اين خرفها زر و مال

﴿فجمع السحرة﴾ اي بمث فرعون الشرط في المداخن لجمع السحرة فجمعوا وهم اثنان وسبعون اوسبعون الفا كما يدل عليه كثرة الجبال والعصى التي خيلوها وكان اجتماعهم بالاسكندرية على مارواه الطبرى ﴿بليقات يوم معلوم﴾ البليقات الوقت المضروب للشيء اي لما وقت به وعين من ساعات يوم معين وهو وقت الضحى من يوم الزينة وهو يوم عيد لهم كانوا يتزينون ويحتمعون فيه كل سنة - روى - عن ابن عباس رضى الله عنهما انه وافق يوم السبت في اول يوم من السنة وهو يوم النوروز وهو اول يوم من فرودين ماه ومنا نيروز بلغة القبط طلع الماء اي علا ماء النيل وبلغت العجم نوروز اي اليوم الجديد وهو اول السنة المستأنفة عندهم وانما وقت لهم موسى وقت الضحى من يوم الزينة في قوله ﴿قال موعدكم يوم الزينة وان يحشر الناس ضحى﴾ ليظهر الحق ويذهب الباطل على رؤس الاشهاد ويشيع ذلك في الافطار واختاره فرعون ايضا ليظهر كذب موسى بمحضر الجمع العظيم فكان ما كان ﴿وقيل﴾ من طرف فرعون ﴿لناس﴾ لاهل مصر وغيرهم ممن يمكن حضوره ﴿هل انتم محتمون﴾ [اياهستيد شما فراهم آنيدكان يعنى فراهم آيد وجمع شويد] \* ففيه استبطاء لهم في الاجتماع خسا على مبادرتهم اليه فليس المراد بهل حقيقة الاستفهام بقرينة عدم

در اقبال در دتر چهارم در بيان دلاري كردن و نواختن سليمان عليه السلام



الجواب ﴿لعل﴾ [شاید مامه با اتفاق] ﴿تبع السحرة ان كانوا هم الغالين﴾ لا موسى وليس مرادهم ان يتبعوا دينهم حقيقة وانما هو ان لا يتبعوا موسى لكنهم ساقوا كلامهم مساق الكناية جلالهم على الاهتمام والجد في المغالبة فالترجي باعتبار الغلبة المقتضية للاتباع لا باعتبار الاتباع ﴿فلما جاء السحرة﴾ [پس آن هنگام که آمدند جادوان بنزدیک فرعون ایشانرا بارداد ودلتوازی بسیار کرد ایشان کستار شده] ﴿قلوا لفرعون ائن لنا﴾ [آیا مارا باشد] ﴿لا اجرا﴾ جعلاً عظيماً ﴿ان كنا نحن الغالين﴾ لا موسى ﴿قال نعم﴾ لكم ذلك یعنی [آری مزد باشد شمارا] ﴿وانكم﴾ مع ذلك ﴿اذا﴾ ان وقت یعنی اذا علمتم ﴿ان المقربين﴾ عندی تكونون اول من يدخل علی و آخر من يخرج من عندی وكان ذلك من اعظم المراتب عندهم وهكذا حال ارباب الدنيا فی حب قرابة السلاطان ونحوه وهو من اعظم المصائب عند العلاء [چون برین وعده مستظهر کشته جادو ویهای خود را بمیدان معین آوردند و بوقت معلوم در برابر حضرت موسی صف برکشیده گفتند ای موسی تو اول افکنی جادویی خود را یا ما بیک کنیم] ﴿قال لهم موسی اتقوا﴾ اطرحوا ﴿ما اتم ملقون﴾ لم یرد به امرهم بالسحر والتمويه لان ذلك غیر جائز بل الاذن فی تقدیم مامه فاعلوه لاحالة توسل به الی اظهار الحق وابطال الباطل \* قال فی كشف الاسرار ظاهر الكلام امر ومنعنا التهاون فی الامر وترك المبالاة بهم وبافعالهم ﴿فالتقوا حبالهم﴾ جمع حبل ﴿وعصیهم﴾ جمع عصا : یعنی [پس بیککنند رسنها وعصاهای بخوف برسیاب ساخته خود را که هفتاد هزار رسن و هفتاد هزار عصا بود] ﴿وقالوا﴾ [و گفتند بعد از آنکه عصا و رسنها بحزارت آفتاب در حرکت آمد و از مردمان غریب برخاست] ای قالوا عند اللقاء حالفین ﴿بعزة فرعون﴾ [بحق بزرگی وقوت وغالیت فرعون] ﴿انا لنحن الغالبون﴾ علی موسی و هارون اقساموا بعزته علی ان الغلبة لهم لفرط اعتقادهم فی انفسهم واتیانهم باقضى ما یمکن ان یؤتی من السحر. والقسم بغير الله من اقسام الجاهلیة وفی الحدیث (لا تحلفوا بائکم ولا بامهاتکم ولا بالطوائغ ولا تحلفوا الا بالله ولا تحلفوا بالله الا و اتم صادقون) \* قال بعض الکبار رأوا کثرة تمویها تهم وقلة العصا فنظروا الیهما بنظر الحفارة وظنوا غلبة اکثر علی القلیل وما علموا ان القلیل من الحق یمیطل کثیرا من الباطل كما ان قلیلا من النور یمحو کثیرا من الظلمة : قال الحافظ

تینی که آسمانش از فیض خود دهد آب \* تنها جهسان بگیرد بی منت سپاهی

﴿فالتقوا موسی وعصاه﴾ بالامر الالهی ﴿فاذا هی﴾ [پس آن عصا ازدها شده] ﴿تلقف﴾ تتلع بسرعة من لفقه کسمه تناوله بسرعة كما فی القاموس ﴿ما یا فکون﴾ [انچه تروییر می ساختند و بصورت مادی بخلق می نمودند] ای ما یقبلونه و المأخوذ عند بعض اکابر المکاشفین صور الحیات من جبال السحرة وعصیهم حتی بدت للناس حبالا وعصیا کاهی فی نفس الامر كما یمیطل الخصم بالحق حجة خصمه فیظهر بطلانها لانفس الحیال والعصی كما عند الجمهور والا لدخل علی السحرة الشبهة فی عصا موسی والتبس علیهم الامر فکانوا لم یؤمنوا وكان الذی

جاءه موسى حينئذ من قبيل ما جاءت به السحرة إلا أنه أقوى منهم سحرا وأنه يدل على ما قلنا قوله تعالى ﴿تلقف ما يافكون﴾ وتلقف ماصبعوا وما افكوا الجبال وما صنعوا العصا بسحرهم وأما افكوا وصنعوا في عين الناظرين صور الحيات وهي التي تلقفت عصا موسى ذكره الامام الشعرائي في الكبريت الاحمر ﴿فالق السحرة﴾ على وجوههم ﴿ساجدين﴾ لله تعالى [جهدناستدكه انقلاب عصا بشعبان وفرو بردن او آنچه تروري می ساختند نه از قبيل سحراست] اي القوا اثر ما شاهدوا ذلك من غير تعلم وتردد غير متالكين كأن ملقيا القاهم لعلهم بان مثل ذلك خارج عن حدود السحر وأنه امر الهى قد ظهر على يده لتصديقه \* وفيه دليل على ان التبحر في كل فن نافع فان السحرة ماتيقنوا بان ما فعل موسى معجزهم الابطهارتهم في فن السحر وعلى ان منتهى السحر تمويه وتزوير وتخيل شئ لا حقيقة له وجه الدلالة ان حقيقة الشئ لو انقلبت الى حقيقة شئ آخر بالسحر لماعدوا انقلاب العصا حية من قبيل المعجزة الخارجة عن حد السحر ولما خروا ساجدين عند مشاهدته وقد سبق تفصيل السحر في سورة طه \* قال بعض الكبار السحر مأخوذ من السحر وهو ما بين الفجر الاول والفجر الثاني وحقيقته اختلاط الضوء والظلمة فها هو بليل لما خلطه من ضوء الصبح ولا هو بنهار اعدم طلوع الشمس للابصار وكذلك ما فعله السحرة ما هو باطل محقق فيكون عدما فان العين ادركت امرا لا تشك فيه وما هو حق محض فيكون له وجود في عينه فانه ليس هو في نفسه كما تشهد العين ويظنه الراى \* قال الشعرائي بعدما نقله هو كلام نفيس ماسمعا مثله قوط ﴿قالوا﴾ [از روی صدق] ﴿آما رب العالمين﴾ بدل اشتغال من التي فلذلك لم يتخلل بينهما عاطف انظر كيف اصبحوا سحرة وامسوا شهداء مسلمين مؤمنين فالغرور من اعتمد على شئ من اعماله واقواله واحواله : قال الحافظ

بر عمل تكيه مكن زانكه دران روزازل \* تو چه دانی قلم صنع بنامت چه نوشت

وقال

مكن بنامه سياهى ملامت من مست \* كه آكهست كه تقدير بر سرش چه نوشت  
﴿رب موسى وهرون﴾ بدل من رب العالمين لدفع توهم ارادة فرعون حيث كان قومه الجهمية يسمونه بذلك ولوقوفوا على رب العالمين لقال فرعون انا رب العالمين اياى عنوا فزادوا رب موسى وهرون فارتفع الاشكال ﴿قال﴾ ﴿فرعون للسحرة﴾ ﴿آمنتم﴾ على صيغة الخبر ويجوز تقدير همزة استفهام في الاعراف ﴿له﴾ اي لموسى ﴿قبل ان آذن لكم﴾ [پيش از آنكه اجازت و دستورى دهم شما را در ايمان بوى] اي بغير اذن لكم من جانبى كما في قوله تعالى ﴿لقد البحر قبل ان تنفد كلمات ربى﴾ لان اذن الايمان منه ممكن او متوقع ﴿انه﴾ موسى ﴿لكيركم الذى علمكم السحر﴾ فواضعكم على ما علمتم وتواطأتم عليه يعنى [بايكديكر اتفاق كرديد : هلاك من و فساد ملك من] كما قال في الاعراف ﴿ان هذا لمكر مكرتموه في المدينة﴾ اي قبل ان تخرجوا الى هذا الموضع او علمكم شئاً دون شئ فلذلك غلبكم اراد بذلك التليس على قومه كيلا يتقدوا انهم آمنوا عن بصيرة وظهور حق

﴿ فلنصفون تعلمون ﴾ ای و بال ما فعلتم واللام للتأكيد لالاحمال فلذا اجتمعت بحرف الاستقبال ثم بین ما اوعدهم به فقال ﴿ لا قطعن ايديكم وارجلكم ﴾ لفظ التفعيل وهو التقطيع لكثرة الايدي والارجل كما تقول فتحت الباب وفتحت الابواب ﴿ من خلاف ﴾ من كل شق طرفا وهو ان يقطع اليد اليمنى والرجل اليسرى وذلك زمانة من جانب البدن كما في كشف الاسرار وهو اول من قطع من خلاف وصلب كما في فتح الرحمن \* وقال بعضهم من للتعليل: یعنی [ برأی خلاقی که بامن کردید ] وذلك لان القطع المذكور لكونه تخفيفا للعقوبة واحترازا عن تقویت منفعة البطش على الجانی لا يناسب حال فرعون ولما هو بسدده الا ان يحمل على حقه حيث اوعدهم في موضع التغليظ بما وضع للتخفيف انتهى وذلك وهم محض لانه يدفعه قوله ﴿ ولا صلبكم اجمعين ﴾ [ وهر آینه بر دار كنم همه شما را ای علی شاطیء البحر تا بمرید و همه مخالفان عبرت گیرند ] \* قال في الكشف ای اجمع عليكم التقطيع والصلب - روی - انه علقهم على جذوع النخل حتى ماتوا وفي الاعراف ﴿ ثم لاصبكم ﴾ فوقع المهمة ليكون هذا التصليب لعذابهم اشد ﴿ قالوا ﴾ ای السحرة المؤمنون ﴿ لاضير ﴾ مصدر ضار يضيره ضيرا اذا ضره ای لا ضرر فيه علينا : وبالفارسية [ هیچ ضرری نیست بر ما از تهدید تو و ما از مرگ نمی ترسیم ] ﴿ انا الى ربنا منقلبون ﴾ راجعون فثبينا بالصبر على ما فعلت وبجمازينا على الثبات على التوحيد \* وفي الآية دلالة على ان للانسان ان يظهر الحق وان خاف القتل \* قال ابن عطاء من اتصلت مشاهدته بالحقیقة احتمل معها كل وارید رد عليه من محبوب ومكروه ألا ترى ان السحرة لما صحت مشاهدتهم كيف قالوا لاضير : قال السعدی في حق اهل الله

دما دم شراب ألم در کشند \* و کر تلخ بینند دم در کشند  
نه تلخست صبری که بر یاد اوست \* که تلخی شکر باشد از دست دوست

قال الحافظ

عاشقانرا کرد آتش می پسندد لطف یار \* تنگ چشمم کر نظر چشمه کوثر کنم

وقال

اگر بلطف بخوانی مزید الطافت \* و کر بهر برانی درون ما صافت

﴿ انا نطعم ﴾ نرجو \* قال في المفردات الطمع تزوع النفس الى شئ شهوة له ﴿ ان يغفر لنا ربنا خطايانا ﴾ السائلة من الشرك وغيره ﴿ ان كنا ﴾ ای لان كنا ﴿ اول المؤمنين ﴾ ای من اتباع فرعون از من اهل المشهد \* قال الكاشفي [ آورده اند که فرعون بفرمود تا دست راست و پای چپ آن مؤمنان ببریدند و ایشانرا از دارهای بلند آویختند و موسی علیه السلام رایشان می گریست حضرت عزت حجابها برداشته منازل قرب و مقامات انس ایشانرا بنظروی در آورده تا تسلی یافت ]

جادوان کان دست و پا در باختند \* در فضیای قرب مولی تاختند  
کر برفت آن دست و پا بر جای آن \* رست از حق یالهای جادوان

تا بدان پرها پیر واز آمدند \* درهوائ عشق شهباز آمدند

وذلك لان ما نقص عن الوجود زاد في الروح والشهود والله تعالى يأخذ الفائ من العبد ويأخذ بدله الباقي \* وكان جعفر ابن عم النبي صلى الله عليه وسلم أخذ اللواء في بعض الغزوات بينه فقطعت فآخذه بشماله فقطعت فاحتضنه بعضديه حتى قتل وهو ابن ثلاث وثلاثين سنة فأنابه الله بذلك جناحين في الجنة يطير بهما حيث شاء ولذلك قيل له جعفر الطيار وهكذا شأن من هو صادق في دعواه فليخفف ألم البلاء عنك علمك بأن الله تعالى هو المبتلى لكن هذا العلم اذا لم يكن من مرتبة المشاهدات لا يحصل التخفيف التام فحال السحرة كانت حال الشهود والجذبة ومثلها يقع نادرا اذا الانجذاب تدريجي لاكثر السالكين لا دفعى \* وكان حال عمر رضي الله عنه حين الايمان كحال السحرة وبالجملة ان الايمان وسيلة الاحسان فمن سعى في اصلاح حاله في باب الاعمال اوصله الله الى ما وصل اليه ارباب الاحوال كما قال عليه السلام (من عمل بما علم ورثه الله علم ما لم يعلم) \* قال حضرة الشيخ الاكبر قدس سره الاظهر كما تعبد الله تعالى محمد صلى الله تعالى عليه وسلم بشريعة ابراهيم عليه السلام قبل نبوته غاية من الله حتى فجأته الرواية وجاءته الرسالة فكذلك الولي الكامل يحب عليه معانقة العمل بالشريعة المطهرة حتى يفتح الله له في قلبه عين الفهم عنه فيلهم معاني القرآن ويكون من المحدثين بفتح الدال ثم يرد الله تعالى الى ارشاد الخلق كما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم حين ارسل انتهى . فاذا عرفت الطريق فعليك بالسلوك فان اهل السلوك هم الملوك ولن يتم السلوك الا بالانقلاب التام عن الاهل والاولاد والاموال الى الله تعالى كما قالوا انا الى ربنا منقلبون ألا ترى ان السالك الصوري يترك كل ماله في داره فان العبد ضعيف والضعيف لا يحمل الحمل الثقيل نسأل الله التبسيط والتسهيل ﴿ واوحينا الى موسى ان اسر بعبادي ﴾ الائمة اعلام في خفاء وسرى يسرى بالكسر سرى بالضم وسرى بالفتح واسرى ايضا اي سار ليلا . والمعنى وقتنا لموسى بطريق الوحي يا موسى اذهب ببني اسرائيل بالليل وسيرهم حتى تنتهي الى بحر القلزم فيأتيك هناك امرى فتعمل به وذلك بعد سنين اقام بين اظهرهم يدعوهم الى الحق ويظهر لهم الآيات فلم يزيدوا الاعتوا وفسادا : بالفارسية [ وپیغام کردیم بسوی موسی آنکه ببر بسبب بندکان من یعنی بنی اسرائیل بجانب دریای قلزم که نجات شما و هلاک کفره در آنست ] وعلم الانتهاء الى البحر من الوحي اذ من البعيد ان يؤمر بالمسير ليلا وهو لا يعرف جهة الطريق ومن قول جبريل حين خرجوا من مصر موعد ما بيني وبينك يا موسى البحر اي شط بحر القلزم ﴿ انکم متبعون ﴾ يتبعكم فرعون وجنوده وهو تعليل للامر بالاسراء اي اسر بهم حتى اذا اتبعوكم مصبحين كان لكم تقدم عليهم بحيث لا يدركونكم قبل وصولكم الى البحر بل يكونون على اثركم حين تدخلون البحر فيدخلون مداخلكم فاطبقه عليهم فاغرقهم ﴿ فاردل فرعون ﴾ حين اخبر بمسيرهم في الليل ﴿ في المدائن ﴾ [ در شهرها که بیای تحت نزدیک بود ] ﴿ حاشرين ﴾ اي قوما جامعين للمعسكر ليتبعوهم \* قال الكاشفي [ آخر روز خبر خروج ایشان بقطیان رسید چه می پنداشتند که بنی اسرائیل تهیة اسباب

عید در خانه های خود اقامت نمودند روز دوم خواستند که از عقب ایشان دوند در خانه  
هر قبطنی یکی از اعزّه قوم بمرد بتغزیه او مشغول شدند و درین روز فرعون بمجمع کردن  
لشکر امر کرد . قال فی کشف الاسرار بامداد روز یکشنبه قبطنیان بدفن آن کافر مشغول  
و فرعون آن روز فرمود تاخیل و حشم وی همه جمع آمدند و دیگر روز روز دوشنبه  
فرای بنی اسرائیل نشستند [ ﴿ ان هؤلاء ﴾ ای قال حین جمع عسا کر المدائن ان هؤلاء  
یرید بنی اسرائیل ﴿ لشرذمة قلیلون ﴾ [ کروه اندک اند ] استقلهم و هم ستائة الف  
وسبعون الفا بالنسبة الی جنوده اذ کان عدد آل فرعون لایحصى \* قال فی التکملة اتبعهم  
فی الف الف حصان سوی الاناث و كانت مقدمته سبع مائة الف و الشرذمة الطائفة القليلة و قلیلون  
دون قلیلة باعتبار انهم اسباط کل سبط منهم سبط قلیل ﴿ و انهم لنا لغائطون ﴾ [ بخشم  
آرند کان ] و الغیظ اشد الغضب و هو الحرارة الی یجدها الانسان من توران دم قلبه . و المعنی  
لفاعلون ما یغیظنا و یغضبنا بمخالفتهم دیننا و ذهابهم باموالنا الی استعاروها بسبب ان لهم عیدا  
فی هذه اللیلة و خروجهم من ارضا بغیر اذن منا و هم منخرطون فی سلك عبادنا ﴿ و انا لجمع  
حاذرون ﴾ یقال للمجموع جمع و جمیع و جماعة و الحذر احتراز عن تخیف یرید ان بنی  
اسرائیل لقلبتهم و حقارتهم لایبالی بهم و لایتوقع علوهم و غلبتهم و لكنهم یفعلون افعالا  
تفیظنا و تضیق صدورنا و نحن جمع و قوم من عادتنا التیقظ و الحذر و استعمال الحزم فی الامور  
فاذا خرج علينا خارج سار بنا الی اطفاء نائرة فسادة قاله فرعون لاهل المدائن لئلا یظن به  
انه خاف من بنی اسرائیل \* و قال بعضهم ﴿ حاذرون ﴾ یعنی [ سلاح و ارانیم و دانند کان مراسم  
حرب تعریض است با آنکه قوم موسی نه سلاح تمام دارند و نه یعلم حرب داناند ] فان الحاذر  
یحیی بمعنی المتهی و المستعد کافی الصحاح ﴿ فاخرجناهم ﴾ ای فرعون و قومه بان خلقنا فیهم  
داغیة الخروج بهذا السبب فحمتهم علیه یعنی انهم و ان خرجوا باختيارهم الا انه استند الی اخراج  
الیه تعالی استنادا مجازیا من حیث الخلق المذکور ﴿ من جنات ﴾ بساتین كانت ممتدة علی حافی  
النیل ﴿ و عیون ﴾ من الماء \* قال الراغب یقال لمنبع الماء عین تشبیها بالعين الجارحة لما فیها  
من الماء \* قال فی کشف الاسرار و عیون ای انها جاریة \* و قال الکاشفی [ و از چشمه سارها ]  
﴿ و کنوز ﴾ [ و از کنجها ] یعنی الاموال الظاهرة من الذهب و الفضة و نحوها سها کتزا  
لان ما لا یؤدی منه حق الله فهو کتز و ان کان ظاهرا علی وجه الارض و ما ادى منه فلیس بکتز  
و ان کان تحت سبع ارضین و اکثر المال المجموع المحفوظ \* و الفرق بینه و بین الرکاز و المعدن  
ان الرکاز المال المکروز فی الارض مخلوقا کان او موضوعا و المعدن ما کان مخلوقا و اکثر ما کان  
موضوعا \* قال فی خریدة العجائب و فی ارض مصر کنوز کثیرة و یقال ان غالب ارضها ذهب مدفون  
حتی قیل انه ما فیها موضع الا و هو مشغول من الدقائق ﴿ و مقام کریم ﴾ یعنی المنازل الحسنة  
و المجالس البهیة \* و قال السهلی فی کتاب التعریف و الاعلام هی الفیوم من ارض مصر فی قول  
طاغیة من المفسرین و معنی الفیوم الف یوم کما فی التکملة و هی مدینة عظیمة بناها یوسف  
الصدیق علیه السلام و لها نهر یشقها و نهرها من عجائب الدنیا و ذلك انه متصل بالنیل و ینقطع

ايام الشتاء وهو يجرى في سائر الزمان على العادة ولهذه المدينة ثلاثمائة وستون قرية عامرة كلها مزارع وغلل \* ويقال ان الماء في هذا الوقت قد اخذ اكثرها وكان يوسف جعلها على عدد ايام السنة فاذا اجيدت الديار المصرية كانت كل قرية منها تقوم باهل مصر يوما وبارض الفيوم بساتين واشجار وفواكه كثيرة رخيصة واسماك زائدة الوصف وبها من قصب السكر كثير ﴿ كذلك ﴾ اي مثل ذلك الاخراج العجيب اخرجناهم فهو مصدر تشبيهي لا اخرجنا \* وقال ابواليث كذلك ائني هكذا افعل بمن عصاني ﴿ واورثناها بني اسرائيل ﴾ اي مكننا تلك الجنات والعيون والكنوز والمقام اياهم على طريقة مال المورث تلو اوارث كأنهم ملكوها من حين خروج اربابها منها قبل ان يقبضوها ويتسلموها : وبالفارسية [ وميراث داديم باغ وبستان وكنج وجاريهاي ايشان فرزندان يعقوب را چه قول آنست كه بني اسرائيل بعد از هلاك فرعونيان بمصر آمده همه اموال قبطيها را بحيطه تصرف آوردند واصح آنست كه در زمان دولت داود عليه السلام بر ملك استيلا يافته متصرف جهان مصريان شدند ] كما قال الطبري انما ملكوا ديار آل فرعون ولم يدخلوها لكنهم سكنوا الشام - القصة - [ فرعون ششصد هزار سوار بر مقدمه لشكر روان كرد وششصد هزار برميمنه تعيين كرد وششصد هزار بر ميسره نامزد فرمود وششصد هزار در ساقه لشكر مقرر كرد وخود با خلق بيشمار در قلب قرار گرفت يكي لشكر سراپا غرق جوشن شده در موج چون درياي آهن چو چشم دلبران بر كين وخونريز بقصد خون دم تيغها تيز ] ﴿ فأتبعوهم ﴾ بقطع الهمزة يقال اتبعه اتباعا اذا طلب الثاني للحقوق بالاول وتبعه تبعاً اذا مر به ومضى معه . والمعنى فاردنا اخراجهم وايراث بني اسرائيل ديارهم فخرجوا فلحقوا موسى واصحابه ﴿ مشرقين ﴾ يقال اشرق واصبح وامسى واظهر اذا دخل في الشروق والصبح والمساء والظهيره . والمعنى حال كونهم داخلين في وقت شروق الشمس اي طلوعها على انه حال امان القاعل او من المفعول او منهما جميعا لان الدخول المذكور قائم بهم جميعا \* قال الكاشفي [ يعني بهنكم طلوع آفتاب بني اسرائيل سيدند ودران زمان لشكر موسى بكناره درياي قزم رسيدند تدبير عبور ميکردند كه ناكاه اثر فرعونيان بدید آمد ] ﴿ فلما تراء الجمعان ﴾ تقاربا بحيث رأى كل واحد منهما الآخر والمراد جمع موسى وجمع فرعون . وتراءى من التفاعل والتراى [ يكديكر را دیدن ودر برابر يكديكر افتادن ] كافي التاج ﴿ قال اصحاب موسى ان المذركون ﴾ للمحقون من ورائنا ولا طاقة لنا بقوم فرعون وهذا البحر امامنا لا منفذ لنا فيه ﴿ قال ﴾ موسى ﴿ كلا ﴾ [ نه چنین است ] اي ارتدعوا واترجروا عن ذلك المقال فانهم لا يدركونكم فان الله تعالى وعدم الخلاص منهم ﴿ ان معي ربي ﴾ بالحفظ والنصر والراية . والغاية \* قال الجنيد حين سئل الغاية اولا ام الرعاية قال الغاية قبل الماء والطين ﴿ سيهدين ﴾ البتة الى طريق النجاة منهم بالكلية [ محققان گفته اند موسى عليه السلام در كلام خود معيت را مقدم داشت كه (ان معي ربي) وحضرت پيغمبر ما عليه السلام در قول خود كه (ان الله معنا) معيت را تاخير فرمود تا بر ضماير عرفا روشن كرد كه كلمه از خود

بحق نکرست و این مقام مریدت و حبیب از حق بخود نظر کرد و این مقام مرادست  
مرید را هر چه گویند آن کند و مراد هر چه گوید چنان کند [

این یکی را روی او در روی دوست \* و آن دگر را روی او خود روی اوست

\* و فی کشف الاسرار [موسی خود را درین حکم فرموده که گفت (معی ربی) و نکتت «معنای»  
زیرا که در سابقه حکم رفته بود که قومی از بنی اسرائیل بعد از هلاک فرعون و قبطیان کوساله پرست  
خواهند شد باز مصطفی علیه السلام چون در غار بود با صدیق اکبر از احوال صدیق آن حقائق معانی  
ساخته که او را بانفس خود قرین کرد و در حکم معیت آورد گفت (ان الله معنا) و گفته اند  
موسی خود را گفت (ان معی ربی شهیدین) و رب العزة امت محمد را گفت (ان الله مع الذین اتقوا)  
موسی آنچه خود را گفت الله او را بگرد و او را راه نجات نمود و کید دشمن از پیش برداشت  
چگونه آنکه تعالی بخودی خود امت احد را گفت و وعده کداد اولی که وفا کند از غم  
کناه برهاند و برحمت و مغفرت خود رساند [ - روی - ان مؤمن آل فرعون کان بین یدی  
موسی فقال این امرت فهذا البحر امامک وقد غشيتک آل فرعون قال امرت بالبحر وعلی  
اومر بما اصنع - روی - عن عبدالله بن سلام ان موسی لما انتهى الی البحر قال عند ذلك یا من  
کان قبل کل شیء و المکون لکل شیء و الکاثر بعد کل شیء اجعل لنا مخرجا \* و عن عبدالله بن  
مسعود رضی الله عنهما قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم (ألا اعلمک الکلمات الی الی  
قالهن موسی حین انطلق البحر) قلت بلی قال (قل اللهم لك الحمد و الیک المَشْتِکی و بک  
المستعان و انت المستعان و لا حول و لا قوة الا بالله) قال ابن مسعود فما ترکتهن منذ سمعتهن  
من النبی علیه السلام ﴿فاوحینا الی موسی ان﴾ ﴿یا موسی﴾ ﴿اضرب بعصاک البحر﴾ ﴿هو  
بحر القلزم و سعى البحر یحرا لا یتجاره ای اتساعه و انبساطه و یحرق القلزم طرف من بحر  
فارس و القلزم بضم القاف و سکون اللام و ضم الزای بلیدة كانت علی ساحل البحر من  
جهة مصر و بینها و بین مصر نحو ثلاثة ايام و قد خربت و يعرف الیوم موضعها بالسویس تجاه  
عجروود منزل ینزله الحاج المتوجه من مصر الی مکة و بالقرب منها غرق فرعون و یحرق القلزم  
بحر مظلم و حش لاخیر فیه ظاهرا و باطنا و علی ساحل هذا البحر مدینة مدین و هی خراب و بها  
البئر الی سقی موسی علیه السلام منها غم شعیب و هی معطلة الآن \* قال الکاشفی [موسی علیه السلام  
بر لب دریا آمد و عصار روی زد و گفت یا اباخاله مارا راده] ﴿فانفاق﴾ ﴿الفاء فصیحة ای فضر ب  
فانفلق ماء البحر ای انشق فصار اثنی عشر فرقا بعدد الاسباط بینهن مسالك﴾ ﴿فکان کل فرق﴾ ﴿  
ای کل جزء تفرق منه و تقطع \* قال فی المفردات الفرق یقارب الفلق لکن الفلق یقال اعتبارا  
بالانشقاق و الفرق یقال اعتبارا بالانفصال و الفرق القطعة المنفصلة و کل فرق بالتفخیم و التریق  
لکل القراء و التفخیم الی﴾ ﴿کالطود العظیم﴾ ﴿کالجل المرتفع فی السماء الثابت فی مقره \* قال الراغب  
الطود الجبل العظیم و وصفه بالعظم لکونه فیما بین الاطواد عظیما لکونه عظیما فیما بین سائر الجبال  
فدخلوا فی شعابها کل سبط فی شعب منها \* قال الکاشفی [و فی الحال بادى درتک دریا و زید و کل  
خشک شده و هر سبطی از راهی بدریا در آمدند] ﴿کما قال تعالی﴾ ﴿فاضرب لهم طریقا فی البحر  
یسا﴾ ﴿وازلقنا﴾ ای قربنا من بنی اسرائیل \* قال فی تاج المصادر : الازلاف [تزدیک

كردانیدن و جمع کردن] وفسر بهما قوله تعالى (وازلنا) الا ان الحمل على المعنى الاول احسن  
 انتهى ﴿ثم﴾ حيث انطلق البحر وهو اشارة الى المستبعد من المكان ﴿الآخرين﴾ اى  
 فرعون وقومه حتى دخلوا على اثرهم مداخلهم ﴿وانجيناه موسى ومن معه اجمعين﴾ من  
 الفرق بحفظ البحر على تلك الهيئة الى ان عبروا الى البر ﴿ثم اغرقنا الآخرين﴾ باطباقة  
 عليهم يعنى: [چون بنی اسرائیل همه از دریا بیرون آمدند موسى میخواست که دریا بحال  
 خود باز شود ازیم آنکه فرعون و قبطیان بآن راهها در آیند و بایشان در رسند فرمان آمد که]  
 یا موسى اترك البحر رهوا اى صفوفًا ساکنه فان فرعون وقومه جند مغرقون فترکه على  
 حاله حتى اغرقهم الله تعالى كما سر فی غیر موضع آورده اند که آن روز که موسى نجات یافت و دشمن  
 وی غرق گشت روز دوشنبه بود دهم ماه محرم و موسى آن روز روزه داشت شکر آن  
 نعمت را [ان فی ذلك] اى فی جمیع مافصل خصوصاً فی الإنجاء والفرق ﴿لآية﴾  
 لعبرة عظيمة للمعتبرين ﴿وما كان اکثرهم﴾ اى اکثر المصریین وهم آل فرعون  
 ﴿مؤمنين﴾ قالوا لم یکن فیہ مؤمن الا آسية امرأة فرعون وخزبیل المؤمن ومريم بنت  
 ناموشا التي دلت على عظام يوسف عليه السلام حين الخروج من مصر ﴿وان ربك لہو  
 العزيز﴾ الغالب المنتقم من اعدائه كفرعون وقومه ﴿الرحیم﴾ باولیائہ کموسى وبنی  
 اسرائیل \* يقول الفقیر هذا هو الذى یقتضیه ظاهر السوق فان قوله تعالى (ان فی ذلك) الخ  
 ذکر فی هذه السورة فی ثمانية مواضع. اولها فی ذکر النبی علیہ السلام وقومه کما سبق و ذکر  
 النبی علیہ السلام وان لم یقدم صریحاً فقد تقدم کناية. والثانی فی قصة موسى ثم ابراهيم ثم  
 نوح ثم هود ثم صالح ثم لوط ثم شعيب علیہم السلام فتعقب القول المذكور بكل قصة من  
 هذه القصص يدل على ان المراد بالاکثر هو من لم یؤمن من قوم کل نبی من الانبیاء المذكورین  
 وقد ثبت فی غیر هذه المواضع ایضا ان اکثر الناس من کل امة هم الکافرون فکون کل قصة  
 آية وعبرة انما یعتبر بالنسبة الى من شاهد الواقعة ومن جاء بعدهم الى قیام الساعة فیدخل فیهم  
 قریش لانهم سمعوا قصة موسى وفرعون مثلاً من لسان النبی علیہ السلام فكانت آية لهم  
 مع ان بیانها من غیر ان یسمعها من احد آية اخرى موجبة للإیمان حیث دل على ان ما كان  
 الا بطریق الوحی الصادق ثم ان قوله تعالى (ان فی ذلك) اذا كان اشارة الى جمیع ما جرى بین  
 موسى وفرعون مثلاً کان غیر الإنجاء والفرق آية للمغرقین ایضا وبذلك یحصل التلاؤم الا تم  
 بما بعده فافهم جداً \* وقد رجح بعضهم رجوع ضمیر اکثرهم الى قوم نینا علیہ السلام فیکون  
 المعنى ان فی تلك المذكور لآية لاهل الاعتبار کما کان فی المذكور فی اول السورة آية ایضا  
 وما کان اکثر هؤلاء الذین یسمعون قصة موسى وفرعون وهم اهل مكة مؤمنین لعدم  
 تدبرهم واعتبارهم فلیحذروا عن ان یتصیبه مثل ما اصاب آل فرعون وان ربك لہو العزيز  
 الغالب على ما اراد من انتقام المکذبین الرحیم البالغ فی الرحمة ولذلك یمهلهم ولا یعجل  
 عوبتهم بعدم ایمانهم بعد مشاهدة هذه الآيات العظيمة بطریق الوحی مع کمال استحقاقهم  
 لذلك \* وفى الآية تسلیة للنبی علیہ السلام لانه کان قد یغتم قلبه المنیر بتکذیب قومه مع ظهور



المعجزات على يديه فدكر له امثال هذه القصص ليقننى بمن قبله من الانبياء في الصبر على  
 عناد قومه والانتظار بحبي الفرج كما قيل اصبروا تطفروا كما ظفروا : قال الحافظ  
 سروس عالم غيم بشارتي خوش داد \* كه كس هميشه بكشي دژم نخواهد ماند  
 ﴿ وائل عليهم ﴾ من التلاوة وهي القراءة على سبيل التتابع والقراءة اعم اى اقرأ على  
 مشركي العرب واخبر اهل مكة ﴿ نبأ ابراهيم ﴾ خبره العظيم الثاني \* قال الكاشفي [ خبر  
 ابراهيم كه ايشان بدو نسبت درست ميكنند وافر زبدي او متخزند و مستظير ] ﴿ واذ قال ﴾  
 ظرق نبأ ﴿ لايه ﴾ آزر وهو تاريخ كما سبق ﴿ وقومه ﴾ اهل بابل وهو كصاحب  
 موضع بالعراق واليه ينسب السحر. والقوم جماعة الرجال في الاصل دون النساء كما نبه عليه  
 قوله تعالى ﴿ الرجال قوامون على النساء ﴾ وفي عامة القرآن اريدوا به والنساء جميعا كما في المفردات  
 ﴿ ماتعبدون ﴾ اى شئ تعبدونه : وبالفارسية [ جيست آنچه پرستى ] سألهم وقد علم  
 انهم عبدة الاوثان لينبهم على ضلالهم ويربهم ان مايتعبدونه لا يستحق العبادة ﴿ قالوا  
 نعبد اصناما ﴾ وهي اثنان وسبعون صنما من ذهب وفضة وحديد ونحاس وخشب كما في  
 كشف الاسرار. والصنم ما كان على صورة ابن آدم من حجر او غيره كما في فتح الرحمن \* قال  
 في المفردات الصنم جثة متخذة من فضة او نحاس والون حجارة كانت تعبد \* قال الكاشفي  
 [ مراد تمثالهاست كه ساخته بودند از انواع فلزات بر صور مختلفه و بر عبادت آن مداومت  
 ميكردند ] كما قال ﴿ فنظّل لها عاكفين ﴾ لم يقتصروا على قوله اصناما بل اطنبوا في الجواب  
 باظهار الفعل وعطف دوام عكوفهم على اصنامهم ابتهاجا واقتخارا بذلك يقال ظلمت اعمل  
 كذا بالكسر ظلولا اذا عملت بالنهار دون الليل والظاهر ان عبادتهم الاصنام لا تختص بالنهار  
 فالمراد بالظلول ههنا الدوام والمعنى بالفارسية [ پس هميشه مى باشيم مزائرا مجاور و ملازم و مداوم  
 بر عبادت ] \* والعكوف اللزوم ومنه المعتكف لما لزمته المسجد على سبيل القرية وصلة العكوف  
 كلمة على وايراد اللام لافادة معنى زائد كأنهم قالوا فنظّل لاجلها مقبلين على عبادتها ومستديرين  
 حولها \* وقال ابو الليث ان ابراهيم عليه السلام ولدته امه في الفار فلما خرج وكبر دخل المصر  
 واراد ان يعلم على أى مذهب هم وهكذا ينبغي للعاقل اذا دخل بلدة ان يسألهم عن مذهبهم فان  
 وجدهم على الاستقامة دخل معهم وان وجدهم على غير الاستقامة انكر عليهم فلما قال ابراهيم  
 ماتعبدون وقالوا نعبد اصناما فنظّل لها عاكفين واراد ان يبين عيب فعلهم ﴿ قال ﴾  
 استئناف بياني ﴿ هل يسمعونكم ﴾ اى يسمعون دعاءكم على حذف المضاف فان كم ليس  
 من قبيل المسموعات والواو بحسب زعمهم فانهم كانوا يجرون الاصنام مجرى العقلاء  
 ﴿ اذ تدعون ﴾ وقت دعائكم لحوائجكم فيستجيون لكم ﴿ او ينفعونكم ﴾ على عبادتكم  
 لها : وبالفارسية [ ياسود ميرسانند شمارا ] ﴿ او يضررون ﴾ او يضررونكم بترك العبادة اذ لا يد  
 للعبادة من جلب نفع او دفع ضرر : وبالفارسية [ يازيان ميرسانند بشما قوم ابراهيم نتوانستد كه  
 اورا جواب دهند بهانه تقليد پيش آورده ] ﴿ قالوا ﴾ ما رأينا منهم ذلك السمع اى النفع والضرر  
 ﴿ بل وجدنا آباءنا كذلك ﴾ منصوب بقوله ﴿ يفعلون ﴾ وهو مفعول ثان لوجدنا اى

وجدناهم يعبدون مثل عبادتنا فاقتدينا بهم اعترفوا بانها بمنزل من السمع والمنفعة والمضرة بالكلية واضطروا الى اظهار ان لاسنداهم سوى التقليد

خواهي بسرن كعبة تحقيق رهبرى \* في ربي مقلدكم كرده \* مرو  
 قال ﴿ ابراهيم متبرنا من الاصنام ﴾ ﴿ افرأيت ﴾ اي انظرت فابصرت او تأملت ففعلتم  
 ﴿ ما كنتم تعبدون اتم و آباؤكم الاقدمون ﴾ الاولون حق الاصنام ويحق العلم فان الباطل لا يتقلب حقا بكثرة فاعليه وكونه دأبا قديما وما موصولة عبارة عن الاصنام فانهم عدولي ﴿  
 بيان لحال ما يعبدونه بعد التنبيه على عدم علمهم بذلك اي لم تنظروا ولم تفقوا على حاله  
 فاعلموا ان الاصنام اعداء لعابديهم لما انهم يتضررون من جهتهم فوق ما يتضرر الرجل من  
 عدوه فسمى الاصنام اعداء وهي جادات على سبيل الاستعارة وصور الامر في نفسه حيث  
 قال عدولي لالكم تعريضا لهم فانه انفع في النصيح من التصريح واشعارا بانها نصيحة بدأها نفسه  
 ليكون ادعى الى التوب وقال القراء هو من المقلوب ومعناه فاني عدولهم فان من عاديته عاداك  
 وافراده دولاته في الاصل مصدر او بمعنى النسب اي ذو عداوة كتامر لذي تمر ﴿ الا رب العالمين ﴾  
 استثناء منقطع اي لكن رب العالمين ليس كذلك بل هو ولي في الدنيا والآخرة لا يزال يتفضل  
 على بمنافهمها \* قال بعض الكبار رأى الخليل عليه السلام نفسه بمثابة في الحالة لم يكن له في زمانه  
 نظير يسمع كلامه من حيث حاله فوقت العداوة بينه وبين الخلق جميعا . وايضا هذا اخبار  
 عن فكر محمته اذ لا يلقى بصحبته ومحبه غير الحق \* قال سمعون لاتصح المحبة لمن لم ينظر  
 الى الايمان وما فيها بيمين العداوة حتى يسع له بذلك محبة محبوبه والرجوع اليه بالانقطاع  
 عما سواه ﴿ انى الله كيف قال حاكيا عن الخليل ﴾ (فانهم عدولي الا رب العالمين )

هجرت الكل فيك حتى صشح لي الاتصال

بهجر ماسوى بايد \* طلب كردن وصال او

كن من الخلق جانبا \* وارض بالله صاحبا

قلب الخلق كيف شد \* ت تجدهم عقاربا

يقول الفقير اعلم ان العدو لا ينظر الى العدو الا بطرف العين بل لا ينظر اصلا لفقدان  
 الميل القلبي قطعاً فاذا كان ماسوى الله تعالى عدوا للسائق فاللائق له ان لا ينظر اليه  
 الا بنظر الاعتبار . وقد ركب الله في الانسان عينين اشارة باليمنى الى الملكوت وباليسرى الى  
 الى الملك فدامت اليسرى مفتوحة الى الملك فاليمنى محجوبة عن الملكوت ومادامت اليمنى  
 ناظرة الى الملكوت فالعبد محجوب عن الجبروت واللاهوت فلا بد من قطع النظر عن الملك  
 والملكوت وايصاله الى عالم الجبروت واللاهوت وهو العمى المقبول والنظر المرضي . وفي الدعاء  
 اللهم اشغلنا بك عن سواك \* فان قلت ما يطلق عليه ماسوى الله كله من آثار تجلياته تعالى  
 فكيف يكون عدواً وغيرا \* قلت هو في نفسه كذلك لكنه اشارة الى المراتب ولا بد من العبور  
 عن جميع المراتب مع ان كونه عدواً انما هو من حيث كونه صنماً ومبدأ علاقة فمن شاهد  
 الله في كل شئ فقد انقطع عن الاغيار فكل عدوله صديق والحمد لله تعالى  
 جهان مرات حسن شاهد ماست \* فشاهد وجهه في كل ذرات

﴿الذى خلقتني﴾ [ازعدم بوجود آورد] صفة رب العالمين ﴿فهو﴾ وحده ﴿يهدين﴾ يرشدني الى صلاح الدارين بهديته المتصلة من الخلق ونفخ الروح متجدد على الاستمرار كما ينبغي عنه فاء العطف التقيي وصفة المضارع وذلك ان مبدأ الهداية بالنسبة الى الانسان هداية الجنين الى امتصاص دم الحيض من الرحم ومنهاها الهداية الى طريق الجنة والنعم بلذايتها واثار قوله ﴿فهو يهدين﴾ الى قطع الاسباب والاكتساب في النبوة والولاية والحلة بل اشار الى الاصطفاء الازلي وذلك ان جميع المقامات اختصاصية عطائية غير نسبية حاصلة للعين الثابتة من الفيض الاقدس وظهوره بالتدرج بمحصول شرائطه واسبابه يومهم المحجوب فيظن انه كسبي بالتعمل وليس كذلك في الحقيقة : راز الحافظ

قومي بجهد وجد نهادند وصل دوست \* قومي ذكر حواله بتقدير ميكنند

﴿والذى﴾ الخ معطوف على الصفة الاولى وتكرير الموصول في المواقع الثلاثة للدلالة على ان كل واحدة من الصلات مستقلة باقتضاء الحكم ﴿هو﴾ وحده ﴿يطعمني﴾ أي طعام شاء : وبالفارسية [ميخواراند مرا غدايي كه قوام اجزاء بدن منست] ﴿ويسقيني﴾ أي شراب شاء : وبالفارسية [ومي آشاماند مرا شرابي كه موجب تسكين عطش وسبب تربيت اعضاء] اي هو رازقي فمن عنده طعامي وشرابي وليس الاطعام والسقي عبارتين عن مجرد خلق الطعام والشراب له وتمليكهما اياه بل يدخل فيهما اعطاء جميع مايتوقف الانتفاع بالطعام والشراب عليه كالشهوة وقت المضغ والابتلاع والهضم والدفع ونحو ذلك . ومن دعاء ابي هريرة رضي الله عنه «اللهم اجعل لي ضرسا طحونا ومعدة هضوما ودررا ينورا» واثارت الآية الى مقام التوكل والرضى والتسليم والتفويض وقطع الاسباب والاقبال اليه بالكلية والاعراض عما سواه \* صاحب بحر الحقائق [فرمود كه مراد طعام عبوديتست كه دلها بآن زنده شود وشراب ظهور تجلي صفت ربوبيت كه ارواح بآن تازه باشند وذواتون مصري قدس سره فرمود كه اين طعام طعام معرفتست واين شراب شراب محبت واين بيت خوانده]

شراب الحبة خير الشراب \* وكل شراب سواه شراب

واذ فحواي كلام شمه از اسرار كلام حقائق نظام (ايت عند ربي يطعمني ويسقيني) كي تواند برد

ترا نوال دمام زخانه يطعمني \* ترا بياله مدام از شراب يسقيني

مرا توبله ديني از ان سبب كفتم \* بمردمان كه «لكم دينكم ولي ديني»

وقد اختلف الناس في الطعام والشراب المذكورين في الحديث على قولين . احدهما انه طعام وشراب حسي للنفوس قالوا وهذه حقيقة اللفظ ولا يوجب العدول عنه ما قال بعضهم كان يؤتى بطعام من الجنة . والثاني ان المراد به ما يغذيه الله به من معارفه وما يفيض على قلبه من لذة مناجاته وقره عينه بقربه ونعيم محبته وتوابع ذلك من الاحوال التي هي غذاء القلوب ونعيم الارواح وقررة الاعين وبهجة النفوس \* قال الشيخ الشهير باقتاده اقتدى قدس سره انما اكل نينا عليه السلام في الظاهر لاجل امته الضعيفة والافلا احتياجه الى الاكل والشراب وما روى من انه كان يشد الحجر على بطنه فهو ليس من الجوع بل من كمال لطافته لئلا يصعد الى الملكوت بل يبقى في عالم الملك ويحصل له الاستقرار في عالم الارشاد وقد حكى عن

بعض امته انه لم يأكل ولم يشرب سنين وهو اولى واقوى في هذا الباب من امته لقوة انجذابه الى عالم القدس وتجرده عن غواشي البشرية وكان في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم سقاء تبع النبي صلى الله عليه وسلم ثلاثة ايام يقرأ ﴿وما من دابة في الارض الا على الله رزقها﴾ فرمى بقربته فاتاه آت في منامه بقدر من شراب الجنة فسقاه قال انس رضي الله عنه فعاش بعد ذلك نيفاً وعشرين سنة لم يأكل ولم يشرب على شهوة كما في كشف الاسرار ﴿واذا مرضت﴾ [وجون بيمار شوم] ﴿فهو﴾ وحده ﴿يشفين﴾ ببرئتي من المرض ويعطى الشفاء لا الاطباء وذلك انهم كانوا يقولون المرض من الزمان ومن الاغذية والشفاء من الاطباء والادوية فأعلم ابراهيم ان الذي امراض هو الذي يشفي وهو الله تعالى لكن نسب المرض الى نفسه حيث لم يقل واذا مرضني والشفاء الى الله تعالى مع انها من الله تعالى لرعاية حسن الادب في العبارة كما قال الخضر عليه السلام في العيب ﴿فاردت ان اعيبها﴾ وفي الحيرة ﴿فارد ربك ان يبلغا اشدهما ويستخرجا كنزهما﴾ وكذا الجز راغبوا هذا الادب بعينه حيث قالوا ﴿وانا لاندري اشر اريد بمن في الارض ام اراد بهم ربهم رشدا﴾ قوله ﴿واذا مرضت﴾ الح عطف على يطعني ويسقني نظمه في سالك دالة واحدة لما ان الصحة والمرض من متفرعات الاكل والشرب غالباً فان البطة تورث الاسقام والاولاج والحمية اصل الراحة والسلامة \* قالت الحكماء لو قيل لاكثر الموتى ما سبب آجالكم لقالوا التخم . وفي الحكمة ليس للبطة خير من خصمة تتبعها \* قال الكاشفي [از امام جعفر صادق رضي الله عنه منقواست كه چون بيمار شوم بكناه مرا شفاده بتوبه . سلمى رحمه الله فرمود كه مرض برؤيت اغياراست وشفاء بمشاهده انوار واحد قهار . ودر بحر آورده كه بيمارى بتعلقات كونيست است وشفاء بقطع تعلق وآن وابسته بجنبة عنايتست كه چون در رسد سالك را از همه منقطع ساخته بيكي بيوند دهد يعنى بشربت تجريد از مرض تعلقش باز رهاند

چكويست كه چه خوش آمدى مسيح صفت \* بيكنفس همه درد مرا دوا كرد  
\* وقال بعضهم واذا مرضت بداء محبته وسقمت بسقم الشوق الى لقاءه ووصلته فهو يشفين بحسن وصاله وكشف جماله

بمقدمك المبارك زال دائي \* وفي لقاءك عجل لي شفاي  
\* وفي الآية اشارة الى رفع الرجوع الى غيره والسكون الى التداوى والمعالجة بشئ فهو كال التسليم \* قال في كشف الاسرار [واين نه مرضى معلوم بود در آن وقت بلکه نوعى بود از تمارض] كما تمارض الاحباب طمعا في العيادة

يود بان يمسي سقيماً لعلها \* اذا سمعت عنه سليمي تراسله  
ان كان يمنعك الوشاة زيادتي \* فادخل الى بعلة العواد  
[آن شفای دل خليل كه بوى اشارت ميكند آنست كه جبريل كاه كاه آمدى بفرمان حق وكفتى « يقول مولاك كيف انت البارحة » وزبان حال خليل بجواب ميكويد خرسند شدم بدانكه كويى يكبار \* كاهى خسته روزگار دوشست چون بود

- وحكى -- عن بعضهم انه مرض وضعف اصفر لونه فقبل له الاندعوك طيبا يداويك من هذا المرض فقال الطيب امرضني ثم انشد

كيف اشكو الى طيبي مابي \* والذي بي اصابني من طيبي

﴿ والذي يميتني ﴾ في الدنيا عند انقضاء الاجل ﴿ ثم يحييني ﴾ في الآخرة لمجازاة العمل ادخل ثم ههنا لان بين الامامة الواقعة في الدنيا وبين الاحياء الحاصل في الآخرة تراخيا ونسبة الامانة الى الله تعالى لانها من النعم الالهية في الحقيقة حيث ان الموت وصلة لاهل الكمال الى الحياة الابدية والخلاص من انواع الحزن والبلية

پس رجال از نقل عالم شادمان \* وزبقا اش شادمان ابن كودكان

چونكه آب خوش نديد آن مرغ كور \* پيش او كوتر نمايد آب شور

امام ثعلبي [ گفته بميراند بعدل وزنده كند بفضل وكفته اندكه اماتت بمعصيت است واحيا بطاعت يا اماتت بجهل است واحيا بعقل يا اماتت بطمع است واحيا بورع يا اماتت بفراقست واحيا بتلاق \* در حقايق سلمی آورده كه بميراند از سمات روحانيت وزنده كرداند بصفات ربانيت وحقيقت آنست كه بميراند مرا از انانيت من وزنده سازد بهدايت خود كه حيات حقيقي عبارت از آنست

نجويم عمر فانی را تویی عمر عزيز من \* نخواهم جان پرغم را تویی جانم بجان تو

: وقال بعضهم

غم کی خورد آنکه شادمانش تویی \* یا کی برد آنکه زندگانش تویی

در نسیه آن جهان کجا دل بندد \* آنکس که بنقد این جهانیش تویی

﴿ والذي اطمع ﴾ [ طمع ورجا میدارم ] ﴿ ان يغفر لي خطيئتي يوم الدين ﴾ ای يوم الجزاء والحساب دعا بلفظ الطمع ولم يعزم في سؤاله كما عزم فيما قبل من الامور المذكورة تأدبا اولي علم ان العبد ليس له ان يحكم لنفسه بالايमान وعليه ان يكون بين الخوف والرجاء وليدل على كرم الله فان الكريم اذا اطمع انجز واسند الخطيئة الى نفسه وهي في الغالب ما يقصد بالعرض لانه من الخطأ هضا لنفسه وتعلما للامة ان يجتنبوا المعاصي ويكونوا على حذر وطلب لان يغفر لهم ما فرط منهم وتلافيا لما عسى يقع منه من الصفات مع ان حسنات الابرار سيئات المقربين كما ان درجاتهم دركات المقربين [ در تلخيص آورده كه مراد خطايای امت محمد است عليه السلام كه حضرت خليل از ملك جليل دعاي غفران نموده ] وتعليق المغفرة بيوم الدين مع ان الخطيئة انما تغفر في الدنيا لان اثرها يتبين وقادته نمة تظهر وفي ذلك تهويل له واسارة الى وقوع الجزاء فيه ان لم تغفر ومثله رب اغفر لي ولوالدي وللمؤمنين يوم يقوم الحساب \* وعن عائشة رضي الله عنها قالت قلت يا رسول الله ان ابن جدعان كان في الجاهلية يصل الرحم ويطم فهل ذلك ناقه قال ( لانه لم يقل يوما رب اغفر لي خطيئتي يوم الدين ) يعني انه كان كافرا ولم يكن مقرا بيوم القيامة لان المقربة طالب لمغفرة خطيئته فيه فلا ينفعه عمله وعبد الله بن جدعان هو ابن عم عائشة رضي الله عنها وكان في ابتداء امره فقيرا ثم ظفر بكنز استغنى به فكان ينفق من ذلك الكثر ويفعل المعروف ثم هذا كله احتجاج

من ابراهيم على قومه واخبار انه لا يصلح للالهية من لا يفعل هذه الافعال وبعد ما ذكر قوت  
 اللطاف الفائضة عليه من الله تعالى من مبدأ خلقه الى يوم بعثه حمله ذلك على مناجاته تعالى  
 ودعائه لربط العتيد وجلب المزيد فقال ﴿ رب ﴾ [ اي پروردگار من ] ﴿ هب لي  
 حكما ﴾ اي كالا في العلم والعمل استعديه لخلافة الحق ورياسة الخلق فان من يعلم شيئا ولا  
 يأتي من العمل بما يناسب علمه لا يقال له حكيم ولا لعلمه حكم وحكمة ﴿ والحقني بالصالحين ﴾  
 ووقفني من العلوم والاعمال والاخلاق لما ينظمني في زمرة الكاملين الراسخين في الصلاح  
 المتزهدين عن كبائر الذنوب وصغائرهما اواجع بيني وبينهم في الجنة فقد اجابه تعالى حيث قال  
 ( وانه في الآخرة لمن الصالحين ) وباقي الكلام هنا سبق في اوخر سورة الكهف ﴿ واجعل  
 لي لسان صدق في الآخرين ﴾ جاها وحسن صيت في الدنيا يبقى اثره الى يوم الدين ولذلك  
 ما من امة الا وهم محبوبون له مشنون عليه فحصل بالاول الجاء والثاني حسن الذكر : وبالفارسية  
 [ وگردان برای من زبان راست یعنی ثنای نیکو در میان پس آیند کان یعنی بجاری کن ثنا  
 ونيكناهی و آوازه من بر زبان کسانی که پس از من آیند ] فقوله ( في الآخرين ) اي  
 في الامم بعدى وعبر عن الثناء الحسن والقبول العام باللسان لكون اللسان سببا في ظهوره  
 وانتشاره وبقاء الذكر الجميل على السنة العباد الى آخر الدهر دولة عظيمة من حيث كونه  
 دليلا على رضى الله عنه ومحبه الله تعالى اذا احب عبدا يلقى محبة الى اهل السموات  
 والارض فيجبه الخلائق كافة حتى الحيتان في البحر والطيور في الهواء \* قال ابن عطاء اي  
 اطلق امان امة محمد بالثناء والشهادة لي فانك قد جعلتهم شداء مقبولين \* قال سهل اللهم  
 ارزقني الثناء في جميع الامم والملك وانما يحصل في الحقيقة بالفعل الجميل والخلق الحسن  
 واللسان البين فهي اسباب اللسان الصدق وبها اقتداء الآخرين به فيكون له اجره ومثل  
 اجر من اقتدى به ﴿ واجعلني ﴾ في الآخرة وارثا ﴿ من ورثة جنة النعيم ﴾ شبه الجنة التي  
 استحقها العامل بعد فناء عمله بالميراث الذي استحقه الوارث بعد فناء مورثه فاطلق عليها  
 اسم الميراث \* اي استحقاقها اسم الورثة وعلى العامل اسم الوارث . فالقني واجعلني  
 من المستحقين لجنه النعيم والمتمتعين بها كالمستحق الوارث مال مورثه ويتمتع به . ومعنى جنة النعيم  
 [ بستان پر نعمت ] وفيه اشارة الى ان طلب الجنة لا ينافي طلب الحق وترك الطلب مكابرة للربوبية  
 \* قال بعض الكبار ان الله تعالى هو المحبوب لذاته لا لعطائه وعطاؤه محبوب لكونه محبوبا لانفسه  
 ونحبه ونحب عطاؤه لجنه ولنا حبان حبه وحب عطائه وهما ذاته فقط لا لغيره اصلا ونحب بحب  
 ذاته وحب صفاته لكن انما نحب بهذين الحين كاذر لحب ذاته فقط لا لغيره فيكون الحب  
 في اصله واحدا وفي فرعه متعددا على ما هو مقتضى الجمع والوحدة وموجب الفرق والكثرة  
 فنباله انما هو في مقام جمع الجمع لانه مقام الاعتدال لافي مرتبة الجمع او الفرق فقط ﴿ واغفر  
 لابي ﴾ المغفرة مشروطة بالايمان وطلب المشروط يتضمن طلب شرطه فيكون الاستغفار  
 لاحياء المشركين عبارة عن طلب توفيقهم وهدايتهم للإيمان ﴿ انه كان من الضالين ﴾ طريق  
 الحق : وبالفارسية از گمراهان ] وهذا الدعاء قبل ان يتبين له انه عدو لله كآدم في سورة التوبة

- روى - عن سمرة بن جندب رضى الله عنه انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (مامن رجل توخا السبع الوضوء ثم خرج من بيته يريد المسجد فقال حين خرج بسم الله الذى خلقنى فهو يهدين الهداء الله اصواب الاعمال والذى هو يطعمنى ويسقينى الا اطعمه الله من طعام الجنة وسقاه من شرابه راسا عرضت فهو يشفين الاشفاء الله تعالى والذى يمتحنى ثم يحين الا احياء الله حياة الشهداء وامانه ميتة الشهداء والذى اطعم ان يغفر لى خطيئتى يوم الدين الا غفر الله خطاياى ولو كانت اكثر من زبد البحر رب هب لى حكما وألحقنى بالصالحين الا وهب لى حكما والحقه بصالح من مضى وصالح من بقى واجعل لى لسان صدق فى الآخرين الا كتب عند الله صديقا واجعلنى من ورثة جنة النعيم الا جعل الله له القصور والمنازل فى الجنة) وكان الحسن يزيد فيه واغفر لوالدى كاريبانى صغيرا كذا فى كشف الاسرار ﴿ ولا تخزنى ﴾ من الخزى بمعنى الهوان والذل اى ولا تقصحنى ولا تهتك سرتى: وبالفارسية [رسوا مسار] بمعاتبى على ما فرطت من ترك الاولى وانما قال ذلك مع علمه بانه لا يخزيه اظهارا للبودية وحشا لغيره على الاقتداء به كما قال الكاشفى [ اين دعا نيز براى تعليم امتانست والا انيارا خزى ورسواى نباشد ] وذلك لانهم آمنون من خوف الحاتمة ونحوها ولما كانت مغفرة الخطيئة فى قوله (والذى اطعم) الخ لا تستلزم ترك المعاتبة افراد الدعاء بتركها بعد ذكر مغفرة الخطيئة ﴿ يوم يبعثون ﴾ من القبور اى الناس كافة واضماره لان البعث عام فيدل عليه وقيد عدم الاخزاء بيوم البعث لان الدنيا مظهر اسم الستار \* قال ابو الليث الى ههنا كلام ابراهيم وقد انقطع كلامه ثم ان الله تعالى وصف ذلك اليوم فقال ﴿ يوم لا ينفع مال ولا بنون ﴾ بدل من يوم يبعثون ومفعول الفعل محذوف والتقدير لا ينفع مال احدا وان كان مصروفا فى الدنيا الى وجوه البر والخيرات ولا ينفع بنون فردا وان كانوا صلحاء مستأهلين للشفاعة جدا ﴿ الامن آتى الله بقلب سليم ﴾ بدل من مفعوله المحذوف اى الا مخلصا سليم القلب من مرض الكفر والتفاق ضرورة اشتراط تقع كل منهما بالايمان \* قال فى كشف الاسرار بنفس سليمة من الكفر والمعاصى وانما اضافه الى القلب لان الجوارح تابعة للقلب فتسلم بسلامته وتفسد بفساده وفى الخبر (ان فى جسد ابن آدم لمضة اذا صلحت صلح لها سائر الجسد واذا فسدت فسدت لها سائر الجسد ألا وهى القلب) قال الليث كان الكفار يقولون نحن اكثر اموالا واولادا فاخبر الله انه لا ينفعهم ذلك اليوم المالك والبنون لعدم سلامة قلوبهم فى الدنيا واما المسلمون فينفعهم خيراتهم وينفعهم البنون ايضا لان المسلم اذا مات ابنه قبله يكون له ذخرا واجرا وأن تخلف بعده فانه يذكره بصالح دعائه ويتوقع منه الشفاعة من حيث صلاحه \* وسئل ابو القاسم الحكيم عن القلب السليم فقال له ثلاث علامات . اولها ان لا يؤذى احدا . والثانية ان لا يتأذى من احد . والثالثة اذا اصطنع مع احد معروفا لم يتوقع منه المكافأة فاذا هولم يؤذى احدا فقد جاء بالورع واذا لم يتأذى من احد فقد جاء بالوفاء واذا لم يتوقع المكافأة بالاصطناع فقد جاء بالاخلاص \* قال الكاشفى [ كفته انه سلامت قلب اخلاص است در شهادت أن لاله الا الله محمد رسول الله قولى آنتست كه دل سليم از حجب

دنیا وگویند از حسد و خیانت \* ودر تیسیر گوید از بغض اهل بیت وازواج و اصحاب  
حضرت پیغمبر علیه السلام \* امام قشیری رحمه الله فرموده که قلب سلیم آنست که خالی باشد  
از غیر خدای از طمع دنیا ورجاء عقبی یا خالی باشد از بدعت و مطمئن بسنت . واز سید طائفه  
جنید قدس سره . منقولست که سلیم مارگزیده بود و مارگزیده پیوسته در قلای و اضطرابست  
بن بیان میکنند که دل سلیم مدام در مقام جزع و تضرع و زاری از خوف قطعیت یا از شوق  
وصلت [

ز شوق وصل می نالم و کردستم دهد روزی \* ز بیم هجر می کرم که ناکه در کین باشد  
هم از کرب خونین و سوز دل مکن چندین \* ندانستی که حال عشق بازان اینچنین باشد  
قال المولی الجانی

محنت قرب ز بعد افزونست \* جگر از محنت مرهم خونست  
هست در قرب همه بیم زوال \* نیست در بعد جز امید وصال

وفی البحر ( یوم لا ینفع مال ولا بنون ) لاوصول الی الحضرة لقبول الفیض الالهی ( الامن  
اتی الله ) عند المراقبة ( بقلب سلیم ) وهو قلب قدسلم من انحراف المزاج الاصلی الذی هو  
فطرة الله الذی فطر الناس علیها فانه خلق مرآة قابلة لتجلی صفات جمال الله وجلاله کما کان  
لاדם علیه السلام اول فطرته فتجلی فیہ قبل ان یبدأ بتعلقات الکونین اشار بقوله « الامن »  
الی التخلق بخلق الله والاتصاف بصفته اذ لم یکن القلب سلیما بلا عیب الا اذا کان متصفا بطهارة  
قدس الحق عن النظر الی الخلق \* قال ابن عطاء السلیم الذی لایشوشه شیء من آفات الکنون  
\* وسئل بعضهم بم تنال سلامة الصدر قال بالوقوف علی حد القین وترك الارادة فی التلوین  
والتکین \* قال ابویزید رحمه الله قطعت المفاوز حتی بلغت البوادی وقطعت البوادی حتی  
وصلت الی الملكوت وقطعت الملكوت حتی بلغت الی الملك بفتح المیم وكسر اللام فقلت  
الجائزة قال قد وهبت لك جمیع ما رأیت قلت انک تعلم انی لم ار شیئا من ذلك قال فسا تری  
قلت ارید ان لا ارید قال قد اعطیناک ﴿ وازلفت الجنة للمتقین ﴾ عطف علی لا ینفع وصفة  
الماضی لتحق وقوعه کما ان صیفة المتضارع فی المعطوف علیه للدلالة علی استمرار ارتفاع النفع  
ودوامه ای قربت الجنة للمتقین عن الکفر والمعاصی بحیث یشاهدونها من الموقف ویقفون  
علی ما فیها من قنون المحاسن فیفرحون بانهم المحشورون الیها \* وفی البحر ای قربت لانهم  
تبعوها عنها لتقربهم الی الله تعالی ﴿ وبرزت الجحیم للغاوین ﴾ الضالین عن طریق الحق  
الذی هو الایمان والتقوی ای جعلت بارزة لهم بحیث یرونها مع ما فیها من انواع الاحوال  
ویوقنون بانهم مواقمها ولا یجدون عنها مصرفا فیزدادون غما یقال یؤتی بها فی سبعین  
الف زمام وفی اختلاف الفعلین ترجیح الجانب الوعد فان التبریز لا یستلزم التقرب ثم فی تقدیم  
ازلاف الجنة ائمان الی سبق رحمة علی غضبه \* وفی البحر ( وبرزت ) الخ اذ توجههم کان الیها  
لطلب الشهوات وقد حفت بالشهوات : وفی المثوی

حفت الجنة بمكروهاتنا \* حفت التبران من شهواتنا



يعني جعلت الجنة محفوفة بالاشياء التي كانت مكروهة لنا وجعلت النار محاطة بالامور التي كانت محبوبة لنا ﴿ وقيل لهم ﴾ اي تعاوون يوم القيامة على سبيل التوبيخ والقائلون الملائكة من جهة الحق تعالى وحكمه ﴿ ايما كنتم ﴾ في الدنيا ﴿ تعبدون من دون الله ﴾ اي ابن آلهتكم الذين كنتم تزعمون في الدنيا انهم شفعاؤكم في هذا الموقف وتقرّبكم الى الله زلني ﴿ هل ينصرونكم ﴾ بدفع العذاب عنكم ﴿ او ينصرون ﴾ بدفعه عن انفسهم : وبالفارسية [ ياذكاه ميدارند خود را از حلول عقوبت بدیشان ] وباب افعل ههنا مطاوع فعل \* قال في كشف الاسرار النصر المعونة على دفع الشر والسوء عن غيره والانتصار ان يدفع عن نفسه وانما قال او ينصرون بعد قوله هل ينصرونكم لان رتبة النصر بعد رتبة الانتصار لان من نصير غيره فلا شك في الانتصار وقد يتنصر من لا يقدر على نصر غيره ثم هذا سؤال تقريع وتبكيت لا يتوقع له جواب ولذلك قيل ﴿ فككبوا فيها ﴾ الككببة [ نكوسا كردن ] اي تدهور انشي في هوة وهو تكرير الكب وهو الطرح واللقاء منكوسا وجعل تكرير اللفظ دليلا على تكرير المعنى ككرر عين الكب بنقله الى باب التفعيل فاصل ككبوا ككبوا فاستقل اجتماع الباءات فابدلت الثانية كافا كما في زحزح فان اصله زحج من زجه يزحه اي نحاه عن موضعه ثم نقل الى باب التفعيل ففعل زححه فابدلت الحاء ثانية زايا ففعل زحزحه اي باعده في معنى الآية القوا في الجحيم مرة بعد اخرى تنكوسين على رؤسهم الى ان يستقروا في قعرها ﴿ هم ﴾ اي آلهتهم ﴿ والعاوون ﴾ الذين كانوا يعبدونهم ﴿ وجنود ابليس ﴾ شياطينه اي ذريته الذين كانوا يغفونهم ويوسوسون اليهم ويسوّلون لهم ما هم عليه من عبادة الاصنام وسائر قنوق الكفر والمعاصي ليجمعوا في العذاب حسبا كانوا مجتهدين فيما يوجب ﴿ اجمعون ﴾ تأكيد لضميرهم وماعطف عليه ﴿ قلوا ﴾ استئناف بياني اي قال العبد خين فعل بهم ما فعل معترفين بخطاياهم ﴿ وهم فيها يختصمون ﴾ اي والحال انهم في الجحيم يصدد الاختصاص مع من معهم من المذكورين مخاطبين لمعبوداتهم على ان الله تعالى يجعل الاصنام صالحة للاختصاص بان يعطيها القدرة على النطق والفهم \* قال ابواليث ومغناه قلوا وهم يختصمون فيها على معنى التقديم ﴿ تالله ان كنا في ضلال مبين ﴾ ان مخففة واللام هي الفارقة بينهما وبين النافية اي ان الشأن كما في ضلال واضح لاختفاء فيه ﴿ اذنسويكم رب العالمين ﴾ ظرف لكونهم في ضلال مبين وصيغة المضارع لاستحضار الصورة الماضية اي تالله لقد كنا في غاية الضلال الفاحش وقت تسويتها اليكم ايها الاصنام في استحقاق العبادة رب العالمين الذي اتم اذن مخلوقته واذلهم وانجزهم ﴿ وماصلنا ﴾ وما دعانا الى الضلال عن الهدى ﴿ الا الجرمون ﴾ اي الرؤساء والكبراء كما في قوله تعالى ﴿ ربنا انا اطعنا سادتنا وكرهنا ﴾ : وبالفارسية [ مكر بدان و بدكاران از مهتران ] واصل الجرم قطع الثمرة عن الشجرة والجرامة ردي الثمر واجرم صار ذا جرم نحو اتمر وأبى واستعبر ذلك لكل اكتساب مكروه ولا يكاد يقال في عامة كلامهم لا كسب الحمد ﴿ فالتا ﴾ [ بس نيست مارا اكنون ] ﴿ من شافين ﴾ [ هيچ كس از شفاعت كندگان ] كما للمؤمنين من الملائكة والانبياء عليهم السلام

﴿ولا صديق حميم﴾ [ونه دوستی بریان و باشفقت] کا بری لهم اصدقاء والصديق من صدقك في مودته وحميم قريب خاس رحمة الرجل خاصته كما في فتح الرحمن \* قال الراغب هو القريب المشفق فكانه الذي يتحدث حاية لذويه وقيل لخاصة الرجل حامته قيل الحامة العامة وذلك لما قلنا واحتم فلان فلان اى احتد وذلك ابلغ من اهتم لما فيه من معنى الاهتمام \* وقال الكاشفي [در قوت القلوب آورده كه حميم در اصل هميم بوده كه هارا بجاي بدل كرده اند جهت قرب مخرج وهميم مأخوذ است از اهتمام لما فيه من معنى الاهتمام اهتمام كند در مهم كافرين و شرط دوستی بجای آرد] وجمع الشافع لكثرة الشفعاء عادة ألا ترى ان السلطان اذا غضب على احد ربما شفع فيه جماعة كما ان افراد الصديق اقلته ولوقيل بعدمه لم يبعد قال الصائب

درین قحط هو اداری عجب دارم كه خاكستر \* كه در هنگام مردن چشم می پوشاند آتش را  
- روى - فى بعض الاخبار انه يجي يوم القيامة عبد بجانب فتستوى حسنة وسياته ويحتاج الى حسنة واحدة ترضى عنه خصومه فيقول الله عبدى بقيت لك حسنة ان كانت ادخلتك الجنة انظر واطلب من الناس لعل واحدا يهب منك حسنة واحدة فيأتى ويدخل فى الصفين ويطلب من ابيه وامه ثم من اصحابه فيقول لكل واحد فى باب فلا يجيبه احد وكل يقول انا اليوم فقير الى حسنة واحدة فيرجع الى مكانه فيسأله الحق سبحانه ويقول ماذا جئت به فيقول يا رب لم يعطنى احد حسنة من حسنة فيقول الله عبدى ألم يكن لك صديق فى فيذكر العبد صديقاله فيأتيه ويسأله فيعطيه ويحيى الى موضعه ويخبر بذلك ربه فيقول الله قد قبلتها منه ولم انقص من حقه شيأ فقد غفرت لك وله . فى هذا المعنى اشارة الى ان للصدقة فى الله اعتبارا عظيما وفوائد كثيرة وفى الحديث ( ان الرجل ليقول فى الجنة ما فعل بصديق فلان وصديقه فى الجحيم فيقول الله اخرجوا له صديقه الى الجنة ) يعنى وهبته له \* قال الحسن استكثروا من الاصدقاء المؤمنين فان لهم شفاعاة يوم القيامة \* وقال الحسن ما اجتمع ملا على ذكر الله فيهم عبد من اهل الجنة الا شفعه فيهم وان اهل الايمان شفعاء بعضهم لبعض وهم عند الله شافعون مشفعون وفى الحديث ( ان الناس يمرون يوم القيامة على الصراط والصراط وخص مزلة يتكفأ باهله والنار تأخذ منهم وان جهنم لتنطف عليهم ) اى تمطر عليهم مثل الثلج اذا وقع لها زفير وشهيق ( فيناهم كذلك اذ جاءهم نداء من الرحمن عبادى من كنتم تعبدون فيقولون ربنا انت تعلم انا اياك كنا نعبد فيجيبهم بصوت لم يسمع الخلائق مثله قط عبادى حق على ان لا اكلكم اليوم الى احد غيرى فقد غفرت لكم ورضيت عنكم يرم الملائكة عند ذلك بالشفاعة فينجون من ذلك المكان فيقول الذين تحتهم فى النار فالتا من شافعين ولا صديق حميم ) ﴿فلو ان لنا كرة﴾ لوللتنى واقم فيه لومقام ليت لتلاقيها فى معنى التقدير اى تقدير المدوم وفرضه كانه قيل فليت لنا كرة اى رجعة الى الدنيا ﴿فكون من المؤمنين﴾ بالنصب جواب التنى وهذا كلام التأسف والتحسر ولوردوا لعادوا لما نهوا عنه فان من يضل الله فإله من هاد ولورجع الى الدنيا مرارا ألا ترى الى الامم فى الدنيا فان الله تعالى

اخذهم بالأسناء والضراء كراداً كشفه عنهم فلم يزيدوا الا اصراراً جعلنا الله واياكم  
 من المستمعين المعتبرين لامن المعرضين الغافلين ﴿ان في ذلك﴾ اي فيما ذكر من قصة  
 ابراهيم مع قومه ﴿آية﴾ لعبرة لمن يعبد غير الله تعالى ليعلم انه يتبرأ منه في الآخرة ولا ينفعه  
 احد ولا سيما لاهل مكة الذين يدعون انهم على ملة ابراهيم ﴿وما كان اكثرهم﴾ اكثر  
 قوم ابراهيم ﴿مؤمنين﴾ كحال اكثر قریش . وقد روى انه ما آمن لابراهيم من اهل بابل  
 الا لوط وابنة نمرود ﴿وان ربك لهو العزيز﴾ [اوست غلبه كنده بر مشركان كه سطوت  
 او مردود نكردد] ﴿الرحيم﴾ [وبخشاینده كه توبه بند كان رد كنند و بی احتجاج  
 بدیشان عذاب نفرستد] ويمهل كما امهل قریشاً بحكم رحمة الواسعة لكي يؤمنواهم او واحد  
 من ذريتهم ولكنه لا يهمل فانه لا بد لكل عامل من المكافأة على عمله ان خيراً فخير وان شراً  
 فشر هذا وقد جوز ان يمود ضمير اكثرهم الى قوم نبينا عليه السلام فانهم الذين تنلى عليهم  
 الآية ليعتبروا ويؤمنوا وقدين في المجلس السابق فارجع \* وفي البحر النفس جبت على الامارية  
 بالسوء وهو الكفر ولئن آمنت وصارت مأمورة فهو خرق عاداتها يدل على هذا قوله تعالى  
 ﴿ان النفس لامارة بالسوء الا مارحم ربى﴾ يعنى برحمة الحق تعالى تصير مأمورة مؤمنة على خلاف  
 طبعها ولهذا قال ﴿وما كان اكثرهم مؤمنين﴾ يعنى اصحاب النفوس ﴿وان ربك لهو العزيز﴾  
 ما هدى اكثر الخلق الى الايمان فضلاً عن الحضرة (الرحيم) فلرحمة هدى الذين جاهدوا فيه  
 الى سبيل الرشاد بل هدى الطالبين الصادقين الى حضرة جلالة انتهى . فالهداية وان كانت  
 من العناية لكن لا بد من التمسك بالاسباب الى ان تفتح الابواب وملازمة النفس عند مخالفتها  
 الاوامر والآداب مما ينفع في هذا اليوم دون يوم القيامة ألا ترى ان الكفار لاموا انفسهم  
 على ترك الايمان وتمنوا ان لو كان لهم رجوع الى الدنيا لقبولوا الايمان والتكليف فاقنعهم  
 ذلك

امروز قدر بند عزيزان شناختيم \* يارب روان ناصح ما از توشاد باد

عصمنا الله واياكم من سطوته وغشينا برحمته وجعلنا من اهل القبور في الدنيا والآخرة انه  
 موفق لخير الامور الباطنة والظاهرة ﴿كذبت﴾ تكذيباً مستمراً من حين الدعوة الى  
 انتهائها ﴿قوم نوح﴾ القوم الجماعة من الرجال والنساء معاً او الرجال خاصة وتدخل  
 النساء على التبعية ويؤنث بدليل مجيئ تصغيره على قومية ﴿المرسلين﴾ اي نوحاً وحده  
 والجمع باعتبار ان من كذب رسولا واحداً فقد كذب الجميع لاجتماع الكل على التوحيد  
 واصول الشرائع او لان كل رسول يأمر بتصديق جميع الرسل ﴿اذ قال لهم﴾ نظرف  
 للتكذيب على انه عبارة عن زمان مديد وقع فيه ما وقع من الجائنين الى تمام الامر ﴿اخوهم﴾  
 في النسب لئلا يجهل امره في الصدق والديانة ولتعرف لفته فيؤدى ذلك الى القبول ﴿نوح﴾  
 عطف بيان لآخوهم ﴿ألتقون﴾ الله حيث تعبدون غيره : وبالفارسية [ايمنی ترسيد  
 از خدای تعالی كه ترك عبادت او ميكنيد] ﴿انى لكم رسول﴾ من جهته تعالى ﴿امين﴾  
 مشهور بالامانة فيما بينكم ومن كان اميناً على امور الدنيا كان اميناً على الوحي والرسالة

﴿ فاتقوا الله ﴾ خافوا الله ﴿ واطيعون ﴾ فيما امركم به من التوحيد والطاعة لله فاني  
لا اخونكم ولا اريدكم بسوء والفاء لترتيب ما بعدها على الامانة ﴿ وما سألكم عليه ﴾ على  
اداء الرسالة ﴿ من اجر ﴾ جعل اصلا وذلك لان الرسل اذا لم يسألوا اجرا كان اقرب  
الى التصديق وابعد عن التهمة ﴿ لان اجرى ﴾ ما ثوابي فيما اتولاه ﴿ الا على رب العالمين ﴾  
لان من عمل لله فلا يطلب الاجر من غير الله وبه يشير الى ان العلماء الذين هم ورثة الانبياء  
يتأدبون بآداب انبيائهم فلا يطلبون من الناس شيئا في بث علومهم ولا يرتفقون منهم بتعليمهم  
ولا بالتذكير لهم فان من ارتفق من المسلمين المستمعين في بث ما يذكره من الذين ويعظ به لهم  
فلا يبارك الله للناس فيما يسمعون ولا للعلماء ايضا بركة فيما يأخذون منهم يبيعون دينهم بعرض  
يسير ثم لا بركة لهم فيه

زيان ميكند مرد تفسير دان \* كه علم وادب مفروشد بنان

﴿ فاتقوا الله واطيعون ﴾ الفاء لترتيب ما بعدها على تنزيهه عن الطمع والتكبر للتأكيد  
والتنبيه على ان كلا من الامانة وقطع الطمع مستقل في ايجاب التقوى والطاعة فكيف اذا  
اجتمعا ﴿ قالوا ﴾ اى قوم نوح ﴿ أنؤمن لك ﴾ الاستفهام للانكار اى لا تؤمن لك  
﴿ واتبعك الارذلون ﴾ اى والحال قد اتبعك الاقلون جاها ومالا اى وهذه حالكم كما  
تقول لانضجبك وصحبك السفلة. والارذلون جمع الارذل والارذالة الحسة والدناءة والارذل  
المرغوب عنه لردائه يعنون ان لا عبرة لاتباعهم لك اذ ليس لهم رزانة عقل واصابة رأى  
قد كان ذلك منهم في بادى الرأى وهذا من كمال سخافة عقولهم وقصرهم انظارهم على  
الدنيا وكون الاشرف عندهم من هوا اكثر منها حقا والارذل من حرما وجهلهم انها لا تزن  
عند الله جناح بعوضة وان النعم هو نعيم الآخرة والاشرف من فازبه والارذل من حرمه  
وهكذا كانت قريش تقول في اصحاب رسول الله وما زالت الاتباع الانبياء ضعفاء الناس  
وقس اتباع الاولياء على اتباعهم من حيث وراثتهم لدعوتهم وعلومهم واذواقهم ومحنهم  
وابتلاهم وذلك لان الحقيقة من ارباب الجاه والثروة لم تأت الا نادرا

ذران سرست بزركى كه نيست فكر بزركى

﴿ قال ﴾ نوح جوابا عما يشير اليه من قولهم انهم لم يؤمنوا عن نظر وبصيرة ﴿ وما عاينى  
بما كانوا يعملون ﴾ انهم عملوه اخلاصا او نفاقا وما وظيفتى الاعتبار الظواهر وبناء الاحكام  
عليها دون التفتيش عن بواطنهم والشق عن قلوبهم والظاهر ان ما فيه استفهامية بمعنى اى  
شيء في محل الرفع على الابتداء وعلمى خبرها ويجوز ان تكون نافية والباء متعلقة بعلمى  
على التقدير الاول وعلى الثانى لابد من اضرار الخبر ليم الكلام كما قال الكاشغرى ونست  
دانش من رسنده بآنچه هستند كه ميكند [ ان حسابهم ﴾ ما حسبتهم على بواطنهم  
﴿ الا على ربى ﴾ فانه المطلع على الضمائر \* وفي الخبر المعروف ( فاذا شهدوا ان لا اله الا الله  
عصوا منى دماءهم واموالهم الابحقتها وحسابهم على الله ) \* قال سفيان الثوري رحمه الله  
لأنحاسب الاحياء ولا نحكم على الاموات ﴿ لو تشعرون ﴾ لو كنتم من اهل الشعور والادراك

لعلتم ذلك ولكنكم تجهلون فتقولون ما لا تعلمون وهو من الباب الاول واما الشعر بمعنى  
النظم فمن الخامس ﴿ وما انا بطارد المؤمنين ﴾ الطرد الازعاج والابعاد على سبيل الاستخلاف  
والمعنى بالفارسية [ ونيسم من رائد مؤنان ] وهو جواب عما اوهمه كلامهم أنؤمن لك  
من استدعاء طردهم وتعليق ايمانهم بذلك حيث جعلوا اتباعهم مانعا عنه \* قال ابن  
عطية رحمه الله وما انا بمعرض عن اقبل على ربه ﴿ ان انا الانذير مبین ﴾ اى ما انا  
الارسل مبعوث لانذار المكلفين وزجرهم عن الكفر والمعاصي سواء كانوا من الاعضاء  
او الاذلاء فكيف يليق بى طرد الفقراء لاستتباع الاغنياء ﴿ قالوا لئن لم تنته يا نوح ﴾ عما  
تقول يعنى عن الدعوة والانذار: والانتهاى [ باز استیدن ] ﴿ لتكونن من المرجومين ﴾ \* قال  
الراغب فى المفردات الرجم الحجارة والرجم الرمي بالرجام يقال رجم فهو مرجوم قال  
تعالى ﴿ لتكونن من المرجومين ﴾ اى المقتولين اقبل قلة انتهى قالوه قاتلهم الله فى اواخر الامر  
﴿ قل رب ان قومى كذبون ﴾ اصرؤا على التكذيب بعد مادعوتهم هذه الازمنة المتطاولة  
ولم يزد لهم دعائى الا فرارا ﴿ فافتح بيني وبينهم فتحا ﴾ اى احكم بيننا بما يستحقه كل واحد  
منا ﴿ قال فى التأويلات افتح بابا من ابواب فضلك على مستحقه وبابا من ابواب عدلك على  
مستحقه انتهى من الفتاحة وهى الحكومة والفتاح الحاكم سعى لفتح المغلق من الامر كما  
سمى فيصلا لفصله بين الخصومات \* قال ابن الشيخ اراد به الحكم بانزال العقوبة عليهم  
لقوله عقبه ﴿ ونجنى ﴾ خلصنى ﴿ ومن معى من المؤمنين ﴾ اى من العذاب ومن اذى  
الكفار ﴿ فانجينا ومن معه ﴾ حسب دعائه ﴿ فى الفلك المشحون ﴾ اى المملوء بهم وبكل  
صنف من الحيوان وبما لا بد لهم منه من الامتعة والمأكولات ومنه الشحشاء وهى عداوة  
امثلاث منها النفوس ﴿ ثم اغرقنا بعد ﴾ اى بعد انجائهم ﴿ الباقين ﴾ من قومه ممن لم  
يركب السفينة \* وفيه تنبيه على ان نوحا كان مبعوثا الى من على وجه الارض ولذا قال فى قصته  
الباقيين وفى قصة موسى ثم اغرقنا الآخرين ﴿ ان فى ذلك ﴾ الذى فعل بقوم نوح  
لاستكبارهم عن قبول الحق واستخفافهم بفقراء المسلمين ﴿ لآية ﴾ لعبرة لمن بعدهم  
﴿ وما كان اكثرهم مؤمنين ﴾ اى اكثر قوم نوح فلم يؤمن من قومه الا ثمانون من الرجال  
والنساء \* وقال الكاشغرى [ هفتاد و نه تن ] اواكثر قومك يا محمد وهم قريش فاصبر على اذاهم  
كما صبر نوح على اذى قومه تظفر كما ظفر

كارتو از صبر نكوتر شود \* هر كه شكياست مظفر شود

﴿ وان ربك لهو العزيز ﴾ الغالب على ما اراد من عقوبة الكفار ﴿ الرحيم ﴾ لمن تاب  
او بتأخير العذاب وفى التأويلات النجمية كرر فى كل قصة قوله ﴿ ان فى ذلك لآية ﴾ ما كان  
اكثرهم مؤمنين دلالة على ان عزة الله وعظمته اقتضت ان يكون اكرم الخلق مؤنسا به  
مقبولا له كما قال تعالى ﴿ ان اكرمكم عند الله اتقاكم ﴾ ولا ريب ان اكثر الخلق لثام وكرام  
قليلون كما قال الشاعر

تعيونا انا قليل عداونا \* فقلت لها ان الكرام قليل

ولذلك ذكر في عقبه (وان ربك لهو العزيز) اى لايهتدى اليه الاذلاء من ارباب النفوس  
لحسنتهم ولعزته (الرحيم) اى يحتجى اليه برحمته من يشاء من اعزة ارباب القلوب لعلو همتهم  
وفرط رحمته

آفرين برجان درویشی که صاحب همت است

والاشارة بنوح الى نوح القلب وبقومه الى النفس وصفاتها وبالمؤمنين الى الجسد واعضائه  
فانهما آمنة بالعمل بالاركان على وفق الشرع والى بعض صفات النفس وذلك بتبدلها. وبالفلك  
الى فلك الشريعة المملوء بالاوامر والنواهي والحكم والمواعظ والاسرار والحقائق والمعاني  
فمن ركب هذه السفينة نجا ومن لم يركب غرق بطوفان استيلاء الاخلاق الذميمة وابتلاء آفات  
الدنيا الدنيئة من المال والجاه والزينة والشهوات ولا بد للسفينة من الملاح وهو معلم الخير فانه  
يصحبه تحصل النجاة كما قال الحافظ

يارمردان خدا باش که در کشتی نوح \* هست خاکی که بآبی نغرد طوفانرا  
يشير الى ان الامر سهل باشارة المرشد وان المسير عند الغافل يسير عند الواصل ﴿كذبت عاد  
المرسلين﴾ انت عاد باعتبار القبيلة وهو اسم ابيهم الاقصى [مقاتل: كفت عاد وثمود ابن عم  
يكديكر بودند عاد قوم هود بودند وثمود قوم صالح وميان مهلك عاد ومهلك ثمود بانصد  
سال بود قومی گفتند از اهل تاريخ که عاد وثمود دو برادر بودند از فرزندان ارم بن سام  
ابن نوح وسام بن نوح را پنج پسر بود ارم وارخسه وعالم واليفر والاسود وارم مهينه  
فرزندان بود واورا هفت پسر بود عاد وثمود وصحار وطم وجديس وجاسم ووبار مسكن  
عاد وفرزندان وی يمن بود ومسكن ثمود وفرزندان وی میان حجاز وشام بود ومسكن طم  
عمان و بحران ومسكن جديس زمين تهامة ومسكن صحار ماين الطائف الى جبال طی  
ومسكن جاسم ماين الحرم الى سفوان ومسكن بار زمينى است که آنرا وبار کويند بنام وی  
باز خوانند اينان همه زبان ولغت عربى داشتند [وقد انقضوا عن آخرهم فلم يبق لهم  
نسل] اذ قال لهم اخوهم ﴿فى النسب ظرف للتكذيب﴾ هود ﴿بن صالح بن ارخشد بن  
سام بن نوح﴾ قال بعضهم كان اسم هود عابرا وسمى هودا لوقاره وسكونه عاش مائة وخمسين  
سنة ارسل الى اولاد عاد حين بلغ الاربعين ﴿ألا تتقون﴾ الله تعالى ففعلون ما تفعلون  
وبالفارسية [آيا پرهيز نمیکنید از شرک واز عقاب الهی خائف نمی شوید] ﴿انى لكم  
رسول﴾ من جهته تعالى ﴿امين﴾ مشهور بالامانة فيما بينكم ﴿فاتقوا الله﴾ خانوا من  
عقابه ﴿واطيعون﴾ فيما امرکم به من الحق ﴿وما اسألكم عليه﴾ اى على اداء الرسالة  
﴿من اجر﴾ كما يسأل بعض نقلة القصص ﴿ان اجرى الا على رب العالمين﴾ لانه هو الذى  
ارسانى فکان اجرى عليه وهو بيان لتزهره عن المطامع الدنية والاعراض الدنيوية: قال الحافظ  
تو بندگی چو کدایان بشرط مزد مکن \* که دوست خود دروش بنده پروری داند

﴿أُتْبِنُونَ﴾ الهمزة للاستفهام الانكارى . والمعنى بالفارسية [آ بنا میکنید] ﴿بكل ريع﴾  
[بهر موضعی بکنند] والريع بكسر الراء وفتحها جمع ربيعة وهو المكان المرتفع ومنه استعير

ربيع الارض للزيادة والارتفاع الحاصل منها ﴿ آية ﴾ بناء عاليا متميزا عن سائر الابنية حال  
 كونكم ﴿ تعبثون ﴾ ببنائه فان بناء ما لا ضرورة فيه وما كان فوق الحاجة عبث - روى -  
 ان رسول الله صلى الله عليه وسلم خرج فرأى قبة مشرفة فقال (ما هذه) قال له اصحابه هذه لرجل  
 من الانصار فنكت وحملها في نفسه حتى اذا جاء صاحبها رسول الله فسلم في الناس اعرض عنه  
 وضع به ذلك مرارا حتى عرف الرجل الغضب فيه والاعراض عنه فشكا ذلك الى اصحابه فقال  
 والله انى لانكر نظر رسول الله ما ادرى ما حدث في وما صنعت قالوا خرج رسول الله فرأى  
 قبتك فقال لمن هذه فاخبرناه فرجع الى قبة فسواها بالارض فخرج النبي عليه السلام ذات يوم  
 فلم ير القبة فقال (ما فعلت القبة التي كانت ههنا) قالوا شكا اليها صاحبها اعراضك عنه فاخبرناه  
 فهدمها فقال (ان كل بناء يبني وبال على صاحبه يوم القيامة الا ما لبد منه) هذا ما عليه الامام  
 الراغب وصاحب كشف الاسرار وغيرها \* وقال في الجلالين ونحوه ﴿ آية ﴾ يعنى ابنية الحمام  
 وبروجها : وبالفارسية [ كوترخانها ] انكروهو عليهم اتخاذهم بروج الحمام عبثا ولعبهم  
 بها كالصبيان \* قال في نصاب الاحتساب من اللعب الذى يحتسب بسببه اللعب بالحمام \* قال محمد  
 السفلة من يلعب بالحمام ويقامر \* وفي شرح القهستاني ولا بأس بحبس الطيور والدجاج في بيته  
 ولكن يعلفها وهو خير من ارسالها في السكك . واما امساك الحمامات في برجهما فكروه  
 اذا اضر بالناس \* وقال ابن مقاتل يجب على صاحبها ان يحفظها ويعلفها انتهى \* وفي التارخانية  
 ولا يجوز حبس البلبل والطيوطى والقمرى ونحوها في القفص اى اذا كان الحبس لاجل اللهو  
 واللعب . واما اذا كان لاجل الانتفاع كحبس الدجاج والبط والاوز ونحوها لتسمن او لئلا تضر  
 بالجيران فهو جائز وكذا حبس سباع الطيور لاجل الاصطياد \* وفي فتاوى قارى الهداية  
 هل يجوز حبس الطيور المفردة وهل يجوز اعتقالها وهل في ذلك ثواب وهل يجوز قتل  
 الوطايط لتلويثها حصير المسجد بخثرها الفاخش اجاب يجوز حبسها للاستئناس بها . واما  
 اعتقالها فليس فيه نواب وقتل المؤذى من الدواب يجوز انتهى وفي الحديث ( لا تحضر الملائكة  
 شيئا من الملاهي سوى النضال والرهان ) اى المسابقة بالرمي والفرس والابل والارجل \* وقال  
 بعضهم فى الآية تعبثون بمن مر بكم لانهم كانوا يبنون الغرف فى الاماكن العالية ليشرعوا  
 على المارة فيسخرزون منهم ويعبثون بهم . وذهب بعض من عد من اجلاء المفسرين الى ان المعنى  
 ﴿ آية ﴾ اى علامة للمارة تعبثون ببنائها فانهم كانوا يبنون اعلاما طوالا لاهتداء المارة فعد ذلك  
 عبثا لاستغنائهم عنها بالنجوم \* قال سعدى المفتى فيه بحث اذ لانجوم بالنهار وقد يحدث  
 فى الليل ما يستر النجوم من الغيوم انتهى \* يقول الفقير وايضا ان تلك الاعلام اذا كانت  
 لزيادة الانتفاع بها كالاميال بين بغداد ومكة مثلا كيف تكون عبثا فلا هتداء بالنهار اما  
 بالاعلام واما بشم التراب كما سبق فى الجلد الاول ﴿ وتتخذون مصانع ﴾ امكنة شريفة كما فى  
 المفردات او ما خذ الماء تحت الارض كما فى الصحاح والقاموس . المصنعة بفتح الميم وضم النون  
 وفتحها كالخوض يجمع فيها ماء المطر وجمعها المصانع اى الحياض العظيمة ﴿ لعلكم تتخلدون ﴾  
 راجين ان تتخلدوا فى الدنيا اى عاملين عمل من يرجو ذلك فلذلك تحكمون ببناءها فلعل للنشيه

ای کا نکم تخلدون : و بالفارسیة [ کویا جاوید خواهد بود دران ] ذمهم اولاً باضاعتهم المال عبثاً بلا فائدة . و ثانياً باحكامهم البناء على وجه يدل على طول الأمل والغفلة : قال الصائب در سر این غافلان طول امل دانی که چیست \* آشیان کردست ماری در کبوتر خانه ﴿ و اذا بطشتم ﴾ بسوط اوسيف والبطش تناول الشيء بصولة اوقهر و غلبة ﴿ بطشتم ﴾ حال کونکم ﴿ جبارین ﴾ متسلطین ظالمین بلا رأفة ولا قصد تأديب ولا نظر فی العاقبة قاما بالحق والعدل فالبطش جائز والجبار الذي يضرب ويقتل على الغضب ﴿ فأتقوا الله ﴾ و اتركوا هذه الافعال من بناء الابنية العالية واتخاذ الامكنة الشريفة واسراف المال في الحياض والرياض والبطش بغير حق ﴿ واطيعون ﴾ فيما ادعوك اليه من التوحيد والعدل والانصاف وترك الأمل ونحوها فانه انفع لكم ﴿ واتقوا الذي امدكم ﴾ [ مدد کاری کرد شمارا ] والامداد اتباع الثاني بما قبله شيئاً بعد شيء على انتظام واكثر ما جاء الامداد في المحبوب والمد في المكروه . واما قوله تعالى ( والبجر يمدد من بعده سبعة ابحر ) فهو من مددت الدواء امدها لا من القيل المذكور ﴿ بما تعلمون ﴾ به من انواع النعماء واصناف الآلاء واجملها اولاً ثم فصلها بقوله ﴿ امدكم بالنعام ﴾ [ مدد کرد شمارا بجهار پايان چون شتر وكاو وكوسفندان تا از ایشان اخذ فوائد ميکنيد ] ﴿ وبنين ﴾ [ و پسران در همه حال يار و مددكار شما اند ] ﴿ وحنان ﴾ [ و بستانها كه از ميوه آن منتفع ميشويد ] ﴿ وعيون ﴾ [ و بچشمهای روان كه مهم سقيا ونش و نغاي زرع بدان با تمام رسد ] ﴿ اني اخاف عليكم ﴾ ان لم تقوموا بشكر هذه النعم ﴿ عذاب يوم عظيم ﴾ في الدنيا والآخرة فان كفران النعمة مستتبع للعذاب كما ان شكرها مستلزم لزيادتها وصف اليوم بالعظم لعظم ما يحل فيه . وهو هبوب الريح الصرصر ههنا ﴿ قالوا ﴾ [ گفتند عاديان در جواب هود ] ﴿ سواء علينا ﴾ [ يكسانست بر ما ] ﴿ أوعظت ﴾ [ يا پنددهی ما را ] ﴿ ام لم تكن من الواعظين ﴾ فاننا لن نرجع عما نحن عليه . والوعظ زجر يفتقرن تخويف وكلام يلين القلب بذكر الوعد والوعيد \* وقال الخليل هو التذكير بالخبر فيما يرق له القلب والعظة والموعظة الاسم ﴿ ان هذا ﴾ ای ما هذا الذي جئت به وبالفارسیة : [ نیست این كه تو آوردی ] ﴿ الاخلاق الاولين ﴾ [ مكر خوی وعادت اولين كه ميكفتند كه ما يقيمنايم و دروغ ميكفتند ] كانوا يلقون مثل هذا الكذب ويسطرونه والتلفيق [ واهم آوردن ] او ما هذا الذي نحن فيه الاعداء الاولين من قبلنا من تشييد البناء والبطش على وجه التكبر فلا تترك هذه العادة بقولك او عادتكم وامرهم انهم يعيشون ما عاشوا ثم يموتون ولا بعث ولا حساب ﴿ وما نحن بمعدين ﴾ على ما نحن عليه من الاعمال والعبادات ﴿ فكذبوه ﴾ ای هودا واصروا على ذلك ﴿ فاهلكناهم ﴾ ای عادا بسبب التكذيب بريح صرصر . تلخيصه از هودا اندر قوم و وعظهم فلم يتعظوا فاهلكوا ﴿ ان في ذلك ﴾ [ بدرستی كه در هلاك قوم عاد ] ﴿ لآية ﴾ [ نشانه ایست دلالت كند بر آنكه عاقبت اهل تكذيب بمقوت كشد ] ﴿ وما كان اكثرهم ﴾ ای اكثر قوم عاد ﴿ مؤمنين ﴾ [ چه اندك ازان قبيله باهود بودند ] ﴿ وان ربك لهو العزيز ﴾ الغالب المنتقم بمن يعمل عمل الجبارين



ولا يقبل الموعظة ﴿الرحيم﴾ [مهر بانست که مؤمنانرا ازان مهلكه عقوبت يرون آرد  
ونجات دهد] وهو تخويف لهذه الامة كيلا يسلكوا مسالكهم \* قيل خيرا اعطى الانسان  
عقل يردعه فان لم يكن خيرا يمنعه فان لم يكن فخوف يقمعه فان لم يكن قال يستره فان لم يكن  
فصاعقة تحرقه وترج منه العباد والبلاد كالارض اذا استولى عليها الشوك فلا بد من اسفها  
واحراقها بتسليط النار عليها حتى تعود بيضاء . فعلى العاقل ان يعتبر ويخاف من عقوبة الله  
تعالى ويترك العادات والشهوات ولا يصير على المخالفات والمنهيات  
مكره عادت شوم از جنود ابليس است \* که سد راه عبادت شده است عادت ما  
وكل ما وقع في العالم من آثار اللطف والقهر فهو علة لا ولي الا للباب مدة الدهر  
طافلا نرا كوش بر آواز طبل رحلتست \* هر طيبدن قاصدي باشد دل آگاه را

وقد اهلك الله تعالى قوم عاد مع شدة قوتهم وشوكتهم باضعف الاشياء وهو الريح فانه اذا  
اراد يجعل الاضعف اقوى كالبعوضة في الريح ضعف للاولياء وقوة على الاعداء ولان  
للكمّل معرفة تامة بشئون الله تعالى لم يزالوا مراقبين خائفين كما ان الجهلاء مازالوا غافلين  
آمنين ولذا قامت عليهم الطامة في كل زمان قرأنا الله واياكم بحقائق اليقين وجعلنا من اهل  
المراقبة في كل حين ﴿كذبت نمود﴾ انت باعتبار التيسية وهو اسم جدّهم الاعلى وهو نمود  
ابن عبيد بن عوص بن عاد بن ارم بن سام بن نوح وقد ذكر غير هذا في اول المجلس السابق فارجع  
﴿المرسلين﴾ يعنى صالحا ومن قبله من المرسلين اواياه وحده والجمع باعتبار ان تكذيب  
واحد من الرسل في حكم تكذيب الجميع لاتفاقهم على التوحيد واصل الشرائع ثم بين  
الوقت الممتد للتكذيب المستمر فقال ﴿اذ قال لهم اخوهم﴾ النسبي لا الدينى فان الانبياء  
محفوظون قبل النبوة معصومون بعدھا وفائدة كونه منهم ان تعرف اماتته ولقته فيؤدى  
ذلك الى فهم ما جاء به وتصديقه ﴿صالح﴾ ابن عبيد بن آسف بن كاشع بن حاذر بن نمود  
﴿الأتقون﴾ [ايا منى ترسيد از عذاب خداى که بدو شرك مى آيد] ﴿انى لكم  
رسول امين فاتقوا الله واطيعون﴾ فان شهرتى فيما بينكم بالامانة موجبة لتقوى الله و  
اطاعتى فيما ادعوكم اليه ﴿وما اسألكم عليه﴾ اى على النصيح والدعاء ﴿من اجر﴾ فان  
ذلك تهمة لاهل العفة ﴿ان اجرى﴾ [نست مكافات من] ﴿الا على رب العالمين﴾  
فانه الذى ارسلنى فالاجر عليه بل هو الاجر لعباده الخالص لقوله في الحديث القدسى (من  
قتله فاناديت): وفي المتنوى

عاشقانا شادمانى وغم اوست \* دست مزد واجرت خدمت هم اوست  
﴿اتركون﴾ الاستفهام للانكار والتوبيخ اى اتظنون انكم تركون ﴿فيا ههنا﴾ اى  
في النعيم الذى هوناب في هذا المكان اى الدنيا وان لادار للمجازاة ﴿آمين﴾ حال من  
فاعل تركون : يعنى [در حالى که ايمان زآفات وسالم ازفوات] وفسر النعيم بقوله  
﴿في جنات﴾ بساتين ﴿وعيون﴾ انهار \* وقال بعضهم لم يكن لقوم صالح انهار جارية  
فالمراد بالعيون الآبار ويقال كانت لهم في الشتاء آبار وفي الصيف انهار لانهم كانوا يخرجون

في الصيف الى القصور والكروم والانهيار ﴿ وزرور ﴾ [ كثرارها ] ﴿ ونخل ﴾ [ خرمابنان ] وافرد النخل مع دخولها في اشجار الجنات لفضليها على سائر الاشجار وقد خلقت من فضلة طينة آدم عليه السلام ﴿ طلعتها ﴾ طلع النخل ما يطلع منها كنصل السيف في جوفه شاربخ القنوت شيها بالطلوع قبل طلع النخل كافي المفردات . والتشاربخ جمع شمراخ بالكسر وهو الشكال اى العذق وكل غصن من اغصانه شمراخ وهو الذي عليه البسر والقنو والعذق والكبيسة بالكسر في الكل من الثمر بمنزلة العقود من الكرم ﴿ هضم ﴾ لطيف لين في جسمه : وبالفارسية [ خوشه ] ان خرمابنان وشكوفه اوناك وزم آى [ للطف الثمر فيكون الطلع مجازا عن الثمر . والهضم بفتح الحين الرفة والهزال ومنه هضم الكشح والحشى اى ضامر لطيف ومنه هضم الطعام اذا لطف واستحال الى مشاكلة البدن كافي كشف الاسرار اولطيف لان النخل انى ويؤيده تأنيث الضمير وطلع اناث النخل لطيف وذكوره غليظ صلب \* قال ابن الشيخ طلع البرنى الطيف من طلع الاون والبرنى اجود الثمر وهو معرب اصله برنيك اى الحمل الجيد واللون الدقل وهو اردى الثمر واهل المدينة يسمون ماعدا البرنى والمعجوة الوانا ويوصف بهضم مادام في كفراه لدخول بعضه في بعض ولصوقه فاذا خرج منها فليس بهضم والكفرى يضم الكاف والفاء وتشديد الراء كم النخل لانه يستخرج في جوفه \* وقال الامام الراغب الهضم شذخ ما فيه رخاوة ونخل طلعتها هضم اى داخل بعضه في بعض كأنما شذخ انتهى او هضم متدل متكسر من كثرة الحمل فالهضم بمعنى الكسر والتدلى التسفل والتزول من موضعه \* قال في المختار الهاضوم الذى يقال له الجوارش لانه يهضم الطعام اى يكسره وطعام سريع الانهضام وبطي الانهضام ﴿ وتحتون ﴾ [ ومى تراشيد براى مساكن خود ] ﴿ من الجبال بيوتا ﴾ [ كفته اندكه در وادى حجر دوهزار بارهزار وهفصد سراى تراشيدند از سنك سخت درميان كوهها رب العالمين ايشانرا دران كارباستادى وتيزكارى وصف كرد وكفت ] ﴿ فارهين ﴾ [ درحالى كه ما هر يد در تراشيدن سنكها ] كما قال الراغب اى حاذقين من الفراهة وهى النشاط فان الحاذق يعمل بنشاط وطيب قلب ومن قرأ فرهين جعله بمعنى مرحين اشرين بطرين فهو على الاول من فره بالضم وعلى الثانى من فره بالكسر \* واعلم ان ظاهرا هذه الآيات يدل على ان الغالب على قوم هود هو اللذات الحىالية وهو طلب الاستملاء والبقاء والتفرد والتجبر . والغالب على قوم صالح هو اللذات الحسية وهى طلب المأكول والمشروب والمساكن الطيبة وكل هذه اللذات من لذات اهل الدنيا النافلين وفوقها لذات اهل العقبي المتقيطين وهى اللذات القلبية من المعارف والعلوم وما يوصل اليها من التواضع والوقار والتجرد والاصطبار ﴿ فاتقوا الله واطيعوا ولا تطيعوا امر المسرفين ﴾ كان مقتضى الظاهر ولا تطيعوا المسرفين بلا اقحام امر فان الطاعة انما تكون للامر على صيغة الفاعل كما ان الامتثال انما يكون للامر على صيغة المصدر فشبه الامتثال بالطاعة من حيث ان كل واحد منهما يفضى الى الوجود والمأمور به فاطلق اسم المشبه وهو الطاعة واريد الامتثال اى لا تمتثلوا امرهم ﴿ الذين يفسدون فى الارض ﴾ اى

فی ارض المحجر بالكفر والنظم وهو وصف موضع لاسرافهم ﴿ ولا یصلحون ﴾ بالایمان والعدل عطف علی یفسدون لیان خلو افسادهم عن مخالطة الاصلاح [ مراد تنی چندند که قصد هلاک صالح کردند وقصه ایشان در سورة نمل مذکور خواهد شد ] ﴿ قالوا ﴾ [ گفتند ثمود در جواب صالح ] ﴿ انما انت من المسحرین ﴾ ای من المسحورین مره بعد اخرى حی اختل عقله واضطرب رأیه فبناء التفعیل لتکثیر الفعل ﴿ ما انت الا بشر مثلنا ﴾ تأکل وتشرب ولس بلك \* قال الکاشفی [ بصورت بشریت صالح علیه السلام از حقیقت حال وی محجوب شد و ندانستند که انسان و رای صورت چیزی دیگرست ]

چند صورت بیی ای صورت پرست \* جان بی معنیت کز صورت ترست  
در گذر از صورت و معنی نکر \* زانکه مقصود از صدف باشد کهر

[ و چون قوم ثمود وابسته صورت بودند و صالح را بصورت خود دیدند بهانه جویان گفتند تو مثل ما بشری دعوی رسالت چرا میکنی و چونکه ترك نمیگیری و درین دعوی مصری ] ﴿ فانت بآیه ﴾ [ پس بیار نشانه از خوارق عادات ] ﴿ ان کنت من الصادقین ﴾ فی دعواک [ صالح : فرمود که شما چه می طلبید . یثان اقتراح کردند که ازیں سنک معین ناقة بدین هیأت بیرون آر و چون بدعای صالح مدعای ایشان حاصل شد ] کاسبق تفصیله فی سورة الاعراف و سورة هود ﴿ قال هذه ناقة ﴾ [ این ناقة ایست که شما طلبید ] ﴿ لها شرب ﴾ ای نصیب من الماء کالسقی والقیب للحط من السقی والقوب ﴿ ولکم شرب يوم معلوم ﴾ : یعنی [ یکروز آب ازان اوس و دوزوز ازان شماست ] فاقصروا عی شربکم ولا تراحوها علی شربها \* وفیه دلیل عی جواز قسمة المنافع بالمهایاة لان قوله لها شرب ولکم شرب يوم معلوم من المهایاة وهی لغة مفاعلة من الهیئة وهی الحالة الظاهره للمتهی للشی . والتهانی تفاعل منها وهی ان يتواضعوا علی امر فتراضوا به وحقیقته ان کلا مهم رضی بهیئة واحدة واختارها وشرعا قسمة المنافع علی التعاقب والتناوب فلو قسم الثریکان منفعة دار مشتركة ووقت المواضعة بینهما علی ان یسکن احدهما فی بعضها والآخر فی بعضها هذا فی علوها وهذا فی سفلها اوعی ان یسکن فیها هذا یوما اوشهر و یسکن هذا یوما اوشهر و تهائیا توافقا فی دارین علی ان یسکن هذا فی هذه وهذا اوفی خدمة عبد واحد علی ان یخدم هذا یوما و یخدم هذا یوما او خدمة عبدین علی ان یخدم هذا هذا وهذا هذا صح التهانی فی الصور المذكورة بالاجماع استحسانا للاحاجة الیه اذ یتعذر الاجتماع علی الانتفاع فاشبه القسمة والقیاس ان لا یصح لانها مبادلة المنفعة بمنسها ولكن ترك بالکتاب وهو الآیة المذكورة والسنة وهو ماروی انه علیه السلام قسم بغزوة بدر کل بعیر بین ثلاثة نفر وکانوا یتناوبون وعلی جوازها اجماع الامة \* قال فی فتح الرحمن واختلفوا فی حکم المهایاة فقال ابو خنیفة رحمه الله یجبر علیها الممتنع اذالم یکن الطالب متعتا وقل الثلاثة هی جائزة بالتراضی ولا اجبار فیها ﴿ ولا تمسوها بسوء ﴾ و مس میکند ویرا بیدی یعنی قصد زدن و کشتن وی میکنید که اگر چنان کنید [ ﴿ فیاخذکم عذاب يوم عظیم ﴾ عظم الیوم بالنسبة الی عظم ماحل فیہ وهو ههنا صیحة

جبریل ﴿فمقروها﴾ عقرت البعیر نحرته واصل المقر ضرب الساق بالسيف كما في كشف الاسرار [ پس کردند نافه را و بکشتند ] ای یوم الاربعاء فانت واستند المقر الى کلهم لان عاقرها انما عقر برضاهم ولذلك اخذوا جميعا - روى - ان مسطعا الجأعا الى مضيق في شعب فرماها بسهم فسقطت ثم ضربها قدار في عرقوبها . وعن ابي موسى الاشعري رضى الله عنه قال رأيت مبرکها فاذا هو ستون ذراعا في ستين ذراعا فقتلوا مثل هذه الآية العظيمة ﴿فاصبحوا﴾ صاروا ﴿نادمين﴾ على عقرها خوفا من خلول العذاب لا توبة او عند معایشهم العذاب ولذلك لم ينفعهم الندم وان كان بطريق التوبة كفرعون حين أجمعه الفرق والندم والتدانة التحسر من تنبر رأى في امر فانت ﴿فاخذهم العذاب﴾ الموعود وهو صيحة جبریل وذلك يوم السبت فهلكوا جميعا ﴿ان في ذلك﴾ ای فی العذاب التازل بنمود ﴿لاية﴾ دالة على ان الکفر بعد ظهور الآيات المفتوحة موجب لنزول العذاب فليعتبر العقلاء لاسيما قریش ﴿وما كان اکثرهم﴾ اکثر قوم نمود او قریش ﴿مؤمنين﴾ [ آورده اند که از قبائل نمود چهار هزار کس ایمان آوردند و پس ] وكان صالح عليه السلام نزل عليه الوحي بعد بلوغه وارسل بعد هود بمائة سنة وعاش مائتين وعشرين سنة ﴿وان ربك لهو العزيز﴾ الغالب على ما اراد من الانتقام من قوم نمود بسبب تكذيبهم فاستأصلهم فليحذر المخالفون لامره حتى لا يقعوا فيما وقع فيه الامم السالفة المكذبة ﴿الرحيم﴾ [ مهربان که بی استحقاق عذاب نکند ] وكانت الناقة علامة لنبوة صالح عليه السلام فلما اهلكوها ولم يعظموها صاروا نادمين حين لم ينفعهم الندم . والقرآن علامة لنبوة نينا عليه السلام فن رفضه ولم يعمل بما فيه ولم يعظمه يصير نادما غدا ويصيبه العذاب ومن جملة ما فيه الامر بالاعتبار فعليك بالامتثال ماسعدت العقول والابصار وایاکه بمجرد القول فالفعل شاهد على حقيقة الحال : وفي المتنوى

- حفظ لفظ اندر کواه قولی است \* حفظ عهد اندر کواه فعلی است [۱]  
 کر کواه قول کثر کوید ردست \* ورکواه فعل کثر پوید بدست  
 قول وفعل بی تناقض بایدت \* تا قبول اندر زمان پیش آیدت  
 چون ترازوی تو کثر بود ودعا \* راست چون جویی ترازوی جزا [۲]  
 چونکه پای چپ بدی در غدر و کاست \* نامه چون آید ترا در دست راست  
 چون جزا سایه است ای قد تو خم \* سایه تو کثرت در پیش هم  
 کافرا را بیم کرد ایزد زنا \* کافران گفتند نار اولی زنا [۳]  
 لا جرم افتند در نار ابد \* الامان یارب از کردار بد [۴]

فلا تکن من لاهل العار حتى لا تكون من اهل النار ومن له آذان سامعة وقلوب واعية يصيخ الى آيات الله الداعية فيخاف من الله القهار ويصير مراقبا آناء الليل واطراف النهار ويكثر ذكر الله في السر والجهار - حکي - ان الشبلي قدس سره رأى في سياحته فتي يكثر ذکر الله ويقول الله فقال الشبلي لا ينفك قولك الله بدون العمل لان اليهود والنصارى

[۱] در اوائل نیم در بیان نوری که در اختیار انسر عارف حقایق ظاهر شود

[۲] در اواسط دفتر نیم در بیان نیا بر می من جهات الله تعالى معلى التمس قبل استغفارها الخ

[۴] لم اجد

[۳] در اواسط دفتر نیم در بیان داستان آن کثر که باخر خاتون خود دشوخت بمیراند الخ

مك سواه لقوله تعالى (ولئن سألتهم من خلقهم ليقولن الله) فقال الفتى الله عشر مرات حتى خر مغشيا عليه فمات على تلك الحالة فجاء الشبلى فرأى صدره قد انشق فاذا على كبده مكتوب الله قنادرى نادى وقال يا شبلى هذا من المجبين وهم قليل والله تعالى خلق قلوب العارفين وزينها بالمعرفة واليقين وادخلهم من طريق الذكر الحقائق فى نعيم روحانى كما اوقع للعافلين من طريق النسيان والاصرار فى عذاب روحانى وجسمانى فالاول من آثار رحمته والثانى من علامات عزته فلا يهتدى اليه الا المستأهلون لقربته ووصلته ولا يتأخر فى الطريق الا المستعدون لقهره ونقمته ففسأله وهو الكريم الرحيم ان يحفظنا من عذاب يوم عظيم يوم لا ينفع مال ولا بنون الا من اتى الله بقلب سليم ﴿ كذبت قوم لوط ﴾ يعنى اهل سدوم وما يتبهما ﴿ المرسلين ﴾ يعنى لوطا وابراهيم ومن تقدمهما ﴿ اذ قال لهم اخوهم لوط ﴾ \* قال الكاشفى [انجا مراد اخوت شفقت است] انتهى وذلك لان لوطا ليس من نسبهم وكان اجنيا منهم اذ روى انه هاجر مع عمه ابراهيم عليهما السلام الى ارض الشام فآثره ابراهيم الاردن فارسله الله الى اهل سدوم وهو لوط بن هاران وهاران اخو تارخ ابى ابراهيم ﴿ ألا تتقون ﴾ ألا تخافون من عقاب الله تعالى على الشرك والمعاصى ﴿ انى لكم رسول ﴾ مرسل من جانب الحق ﴿ امين ﴾ مشهور بالامانة ثقة عند كل احد ﴿ فاتقوا الله واطيعون ﴾ فان قول المؤمن معتمد ﴿ وما اسألكم عليه ﴾ اى على التبليغ والتعليم ﴿ من اجر ﴾ جعل ومكافأة دنيوية فان ذلك تهمة لمن يبلغ عن الله ﴿ ان اجرى ﴾ ماثوابى ﴿ الا على رب العالمين ﴾ بل ليس متعلق الطلب الا اياه تعالى

خلاف طريقت بود كا وليا \* تمنا كند از خدا جز خدا

﴿ أتأتون الذكران من العالمين ﴾ الاستهزاء بالانكار وعبر عن الفاحشة بالانثيان كما عبر عن الحلال فى قوله (فاتوا حرنكم) والذكران والذكور جمع الذكروا لالتى وجعل الذكر كناية عن العضو المخصوص كما فى المفردات . ومن العالمين حال من فاعل تأتون والمراد به الناحكون من الحيوان فالعنى أتأتون من بين من عداكم من العالمين الذكران وتجاهعونهم وتعملون ما لا يشاركم فيه غيركم : وبالفارسية [آيا مى آيد بمردان] يعنى أنه منكرو منكم ولا عذر لكم فيه ويجوز ان يكون من العالمين حالا من الذكران والمراد به الناس . فالعنى أتأتون الذكران من اولاد آدم مع كثرة الاناث فيهم كأنهن قد اعوزنكم اى افقرنكم واعتمدنكم - روى - ان هذا العمل الحثيث علمهم اياه ابليس ﴿ وتذرون ﴾ تركون يقال فلان يذر الشئ اى يقذفه لقلة اعداده به ولم يستعمل ماضيه ﴿ ما خلق لكم ربكم ﴾ لاجل استئاعكم ﴿ من ازواجكم ﴾ [از زنان شما] ومن لسان ما ان اريد به جنس الاناث وللتبويض ان اريد به العضو المباح منهن وهو القبل تعريضا بانهم كانوا يفعلون بنسائهم ايضا فتكون الآية دليلا على حرمة ادبار الزوجات والمملوكات وفى الحديث (من آتى امرأة فى دبرها فهو برئى مما اتزل على محمد ولا ينظر الله اليه) \* وقال بعض الصحابة قد كفر ﴿ بل انتم قوم عادون ﴾ متجاوزون الحد فى جميع المعاصى وهذا من جملتها \* واختلفوا

في اللوطي فقال ابوحنيفة يعزر ولاحد عليه خلافا لصاحبه وقد سبق شرحه في سورة هود وقال مالك يجب على الفاعل والمفعول به الرجم احصنا او لم يحصنا وعند الشافعي واحد حكمه حكم الزنى ﴿ قالوا ﴾ مهدين ﴿ لأن لم تنته بالوط ﴾ اى عن تقييح امرنا وانكارك علينا ﴿ لتكونن من المخرجين ﴾ من المهودين بالنفى والاخراج من القرية على عنف وسوء حال ﴿ قال انى لعملكم ﴾ يعنى اتيان الرجال ﴿ من القالين ﴾ من المبغضين اشد البغض كأنه يقل الفؤاد والكبد لشدة اى ينضج لا اقف عن الانكار عليه بالايعاد وهو اسم فاعل من القلى وهو البغض الشديد متعلق بمحذوف اى لقال من القالين ومبغض من المبغضين وذلك المحذوف وهو قال خبر ان ومن القالين صفته وقوله لعملكم متعلق بالخبر المحذوف ولو جعل من القالين خبر ان لعدل القالين في لعملكم فيفضى الى تقديم الصلة على الموصول ولعله عليه السلام اراد اظهار الكراهة في مساكنتهم والرغبة في الخلاص من سوء جوارهم ولذلك اعرض عن محاورتهم وتوجه الى الله قائلا ﴿ رب ﴾ [ اى پروردگار من ] ﴿ نجنى ﴾ خلصنى ﴿ واهلى بما يعملون ﴾ اى من شؤم عملهم الخبيث وعذابه ﴿ فنجيها واهله اجمعين ﴾ اى اهل بيته ومن اتبعهم في الدنيا باخراجهم من بينهم وقت مشاركة حلول العذاب بهم ﴿ الا عجوزا ﴾ هى امرأة لوط اسمها والهة استثنيت من اهلها فلا يضره كونها كافرة لان لها شركة في الاهلية بحق الزوج « قال الراغب المعجوز سميت لعجزها عن كثير من الامور ﴿ في الغابرين ﴾ اى مقدرا كونها من الباقين في العذاب لانها كانت ماثلة الى القوم راضية بعلهم وقد اصابتها الحجرة في الطريق فاهلكها - وذكر - ان امرأة لوط حين سمعت الرجفة التفتت وحدها فمسخت حجرا وذلك الحجرة في رأس كل شهر يحبس كذا في كتاب التعريف للامام السهيلي « قال في المفردات الغابر الماكت بعد مضى من معه قال تعالى ( الا عجوزا في الغابرين ) يعنى فيمن طال اعمارهم وقيل فيمن بقى ولم يسر مع لوط وقيل فيمن بقى في العذاب ﴿ ثم دنا الآخريين ﴾ اهلكناهم اشد الاهلاك وافظلمه بقلب بلدتهم والتدمير ادخال الهلاك على النسي واندماز الهلاك على وجه عجيب هائل ﴿ وامطرنا عليهم ﴾ اى على الخارجين من بلادهم والكائنين مسافرين وقت الاستفراك والقلب ﴿ مطرا ﴾ اى مطرا غير مهبود وهو الحجارة ﴿ فساء مطر المنذرين ﴾ بئس مطر من انذر فلم يؤمن لم يدب المنذرين قوما باعياهم فان شرط افعال المدح والذم ان يكون فاعلها معرفا بلام الجنس او يكون نضافا الى المعرف به او مضمر ايمزا بشكرة والمخصوص بالذم محذوف وهو مطرهم ﴿ ان في ذلك ﴾ الذى فعل يقوم لوط ﴿ لآية ﴾ لعبرة لمن بعدهم فليجتنبوا عن قبح فعلهم كيلا ينزل بهم ما نزل يقوم لوط من العذاب ﴿ وما كان اكثرهم مؤمنين ﴾ [ كه جزدو دختر لوط ودو داماد وى نكرديده بودند ] ﴿ وان ربك له العزيز ﴾ بقره الاعداء ﴿ الرحيم ﴾ بنصرة الاولياء اولا يمدب قبل التنبيه والارشاد وتمذيبه اهل العذاب من كمال رحمة على اهل الثواب الا ترى ان قطع اليد المتأكلة بسبب لسلامة البدن كله فالعالم بمنزلة الجسد واهل الفساد بمنزلة اليد المتأكلة وراحة اهل الصلاح في ازالة اهل الفساد : وفي المستوى

چونکه دندان تو کرمش درفتاد \* نیست دندان برکنش ای اوستاد  
باقی تن تا نکردد زار ازو \* کرجه بود آن تو شو پزار ازو

ولولم یکن فی العزة والقهر فائدة لما وضعت الحدود. وقد قبل إقامة الحدود خیر من خصب الزمان \* قال ادریس علیه السلام من سکن موضعا لیس فیہ سلطان قاهر وقاض عادل وطیب طام وسوق قائمة ولهر جار نقد ضیع نفسه واهله وماله وولده فعلى العاقل ان یحترز عن الشهوات وبهاجر العادات ویمجاهد نفسه من طریق اللطف والقهر فی جمیع الحالات ﴿ کذب اصحاب الایکة المرسلین ﴾ ای شعبیا ومن قبله علیهم السلام . والایکة الفیضة التي تثبت ناعم الشجر کالسدر والادراک وهی غیضة بقرب مدین یسکنها طائفة فبعث الله الیهم شعبیا بعد بعثه الی مدین ولكن لما کان اخا مدین فی النسب قال تعالی ﴿ والی مدین اخاهم شعبیا ﴾ ولما کان اجنبیا من اصحاب الایکة قال ﴿ اذ قال لهم شعبی ﴾ ولم یقل اخوهم شعبی وهو شعبی بن تویب بن مدین بن ابراهیم او ابن میکیک بن یشجر بن مدین ابن ابراهیم وام میکیک بنت لوط ﴿ ألا یتقون ﴾ [ ای انمی ترسید از عذاب حضرت پروردگار خود که بدو شرک می آرید ] ﴿ انی لکم رسول امین ﴾ بینکم وعلى الرسالة ایضا لا اطلب الاصلاح حالکم ﴿ فأتقوا الله واطیعون ﴾ فیما امرکم به فان امری امر عن الله واطاعنی اطاعة له فی الحقیقة ﴿ وما اسألكم ﴾ [ ونمی خواهم از شما ] ﴿ علیه ﴾ ای علی اداء الرسالة والتبلیغ والتعليم المدلول علیه بقوله رسول ﴿ من اجر ﴾ ومکافاة ﴿ ان ﴾ ما ﴿ اجری ﴾ ثواب عملی واجرة خدمتی ﴿ الا علی رب الصالحین ﴾ فان العیض وحسن التزیة منه تعالی علی الكل خصوصا علی من کان مأمورا بامر من جانبه ﴿ اوفوا الکیل ﴾ اتموه : وبالفارسیة [ تمام بپایید پیمانہ را ] ﴿ ولا تكونوا من الخسرین ﴾ حقوق الناس بالتطیف : وبالفارسیة [ ومباشید از کاهندگان وزیان رسانندگان بحقوق مردمان ] یقال خسرته واخسرته نقضه ﴿ وزنوا ﴾ الموزونات : وبالفارسیة [ وی سنجید ] وهو ای زنوا امر من وزن یزن وزنا وزنة والوزن معرفة قدر الشيء ﴿ بالقسطاس المستقیم ﴾ ای بالمیزان السوی العدل \* قال فی القاموس القسطاس بالضم والکسر المیزان او اقوم الموازين او هو میزان العدل ای میزان کان کالقسطاس اورو می معرب ﴿ ولا تجسوا الناس اشیاءهم ﴾ یقال نجس حقہ اذا نقضه اياه وهو تعمیم بعد تخصیص \* قال فی کشف الاسرار ذکر باعم الالفاظ یخاطب به القافلة والوزان والنحاس والحصى والصیر فی انتہی ای ولا تنقصوا شیئا من حقوقهم ای حق کان کتنقص العد والزرع ودفع الزیف مکان الجید والنصب والسرقة والتطرف بغير اذن صاحبه ونحو ذلك ﴿ ولا تتنوا فی الارض مفسدین ﴾ بالقتل والفسادة وقطع الطريق . والمعنی اشد الفساد فیما لا یدرک حسا وقوله مفسدین حال مقیدة ای لا تمتدوا حال افسادکم وانما قیده وان غلب المعنی فی الفساد لانه قد یدکون منه ما لیس بفساد کمقابلة الظالم المعتدی بفعله ومنه ما یتضمن صلاحا راجحا کقتل الخضر الغلام وخرقه السفینة ﴿ واتقوا ﴾ الله ﴿ الذی خلقکم والجلية الاولین ﴾ الجلبة الخلقة یقال جبل ای خلق

ولا يتعلق بها الخلق فلا بد من تقدير المضاف اى وخلق ذوى الجلبة الاولين يعنى من تقدمهم من الخلائق ﴿ قالوا انما انت من المستحزين ﴾ من المسحورين مرة بعد اخرى [ تاخذى كه اثر عقل از ایشان محو شد ] ﴿ وما انت الا بشر مثلنا ﴾ ونست تو مكر آدمى مانند ما در صفات بشریت پس بجهنم بر ما تفضل مىكنى ودعوى رسالت انك انك [ ادخال الواو بين الجملتين للدلالة على ان كلا من التسخير والبشرية مناف للرسالة مبالغة في التكذيب بخلاف قصة نوح فانه ترك الواو هناك لانه لم يقصد الا معنى واحده وهو التسخير ] وان ﴿ اى وان الشان ﴾ نطق لمن الكاذبين ﴿ فى دعوى النبوة ﴾ فاسقط علينا ﴿ [ پس فرود آر بر ما وبيفكن يعنى خدای خود را بگو تا بيفكنند ] ﴾ كسفا من السماء ﴿ [ پاره از آسمان كه درو عذابى باشد ] ﴾ جمع كسفة بالكسر بمعنى للقطعة . والسماء بمعنى السحاب او المظلة ولعله جواب لما اشعر به الامر بالقوى من التهديد ﴿ ان كنت من الصادقين ﴾ [ از راست كويان كه بر ما عذاب فروخواهد آمد اين سخن بر سبيل استهزاء كهفتد وتكذيب ] ﴿ قال ﴾ شيعه ﴿ رب اعلم بما تعملون ﴾ يعنى الكفر والمعاصى و بما يستحقون بسببه من العذاب فينزله في وقته القدر له لا محالة

مهلت ده روزه ظالم بين \* فته بين يوم بدمش در كين

اول حالش همه عيش است و ناز \* آخر كارش همه سوز و كيناز

[ آورده اند كه چون قوم شيع در انكار واستكبار از حد تجاوز كردند حق سبحانه وتعالى هفت شب از روز جبارتى سخت برايشان كاشت بنباتى كه آب چاه و چشمه ايشان همه بجوش آمد و نفسهاى ايشان فرو گرفت بدرون خانه در آمدند حرارت زيادت شد روى به پيشه نهادند و هر يك در پاي درختى افتاده از گرما كرميخته مى شدند كه تا كه ابرسيه در هوا بديد آمد و نسيم خنك از او وزيدن گرفت اصحاب اينكه خوش دل شده يكديگر را آواز دادند بياييد كه در زير سايمان ابر آسائش كنيم همين كه مجموع ايشان در زير ابر مجتمع شدند آتشى از زير بيرون آمد و همرا بسوخت چنانچه حق سبحانه وتعالى مى فرمايد ] ﴿ فكذبوه ﴾ اى اصرار على تكذيبه بعد وضوح الحجة وانتفاء الشبهة ﴿ فاخذهم عذاب يوم الظلة ﴾ حسبما اقترحوا اما ان ارادوا بالنهار السحاب فظاهر واما ان ارادوا الظلة فلان نزول العذاب من جهتها والظلة سحابة تظل \* قال الكاشفى [ ظل درانت سايمانست و آن ابرسيه بشكل سايمان بر زير سايمان بوده ] و فى اضافة العذاب الى يوم الظلة دون نفسها ايدان بان لهم يوما آخر غير هذا اليوم كالايام السبعة مع ليلها التى سلطانها فيها عليهم الحرارة الشديدة وكان ذلك من علامة انهم يؤخذون بجنس النار ﴿ وانه ﴾ اى عذاب يوم الظلة ﴿ كالعذاب يوم عظيم ﴾ وعظمه لعظم العذاب الواقع فيه - روى - ان شيعه ارسل الى اثنين اصحاب مدين ثم اصحاب الايكة فاهلكا مدين بالصيحة والرجفة واصحاب الايكة بعذاب يوم الظلة \* وعن ابن عباس رضى الله عنهما من حدث ما عذاب يوم الظلة فكذب له لعله اراد انه لم يسمع منهم احد فيخبره كذا فى كشف الاسرار ﴿ ان فى ذلك ﴾ المذكور من قصة قوم شيع ﴿ لاية ﴾



لعبرة للمقلاء ﴿ وما كان أكثرهم مؤمنين ﴾ اى اكثر اصحاب الايكة بل كلهم اذ لم ينقل  
 ايمان احد منهم بخلاف اصحاب مدين فان جميعا منهم آمنوا ﴿ وان ربك لهو العزيز ﴾  
 الغالب القادر على كل شئ ومن عزته نصرانيائه على اعدائه ﴿ الرحيم ﴾ بالامهال \* وهذا  
 آخر القصص السبع المذكورة تسلياً لرسول الله صلى الله عليه وسلم وتهديدا للمكذبين به  
 من قريش [ تا معلوم کنند که هراختی که تکذیب پیغمبر کردند معذب شدند و ایشانرا نیز  
 بر تکذیب حضرت پیغمبر عذابی خواهد رسید ] \* فان قلت لم لا يجوز ان يقال ان العذاب  
 التنازل بماد و نمود و قوم لوط و غیرهم لم یکن لکفرهم و عسادهم بل کان كذلك بسبب  
 اقترانات الکواکب و اتصالاتها على ما اتفق عليه اهل التجوم ومع قیام هذا الاحتمال لم يحصل  
 الاعتبار بهذه القصص . و ایضا ان الله تعالى قد ينزل العذاب بحنة لاهل کلفین و ابتلاء لهم وقد  
 ابتلى المؤمنون بانواع البلیات فلا یكون نزول العذاب على هؤلاء الاقوام دلیلا على كونهم مبطلین  
 مؤخذین بذلك \* قلت اطراد نزول العذاب على تکذیب الامم بعد اذار الرسل به  
 و اقترانهم له استمهزاء و عدم مبالاة به يدفع ان يقال انه کان بسبب اتصالات فلكية او کان  
 ابتلاء لهم لا مؤاخذه على تکذیبهم لان الابتلاء لا یطرده \* واعلم ان هذا المذكور هو العذاب  
 الماضی و من اشارته العذاب المستقبل . و اما العذاب الحاضر فتعلق الحاطر بغير الله الناظر  
 فکما لا بد من تخلية القلب عن الانکار و العزم على العصیان و تحلیته بالتصديق و الايمان فکذا  
 لا بد من قطع العلائق و شهود شئون رب الخلائق فان ذلك سبب لاخلاص من عذاب الفراق  
 و مدار للنجاة من قهر الخلاق و انما یحصل ذلك من طریق و هو العمل بالشريعة و احکامها  
 و قبول نصحتها و التآدب بالطريقة و آدابها فن وجد نفسه على هدى رسول الله و احبابه  
 و الائمة المجتهدين بعده و اخلاقهم من الزهد و الورع و قیام اللیل على الدوام و فعل جميع  
 المأمورات الشرعية و ترك جميع المنهيات كذلك حتى صار یفرح بالبلايا و المحن و ضيق العیش  
 و ینشرح لتحويل الدنيا و مناصبها و شهواتها عنه فلیعلم ان الله تعالى یحبه و من یحبه و رحمته  
 صب على قلبه تعظیم امره و ربط جوارحه بالعمل مدة عمیره و الا فلیحکم بان الله تعالى ینفضه  
 و المینفض فی يد الاسم العزیز جعلنا الله تعالى و ایاکم من اهل رحمته و عصمنا و ایاکم من نقمته  
 بدفع العلة و رفع الذلة و نعم ما قیل

محیط از چهره سیلاب کرد راه می شود \* چه اندیشد کسى باغفوحق از کرد ذلثها  
 والله الغفور الغفور و منه فیض الاجر الموفور ﴿ وانه ﴾ راجع الى القرآن و ان لم یجرله ذکر  
 العلم به ﴿ لتزیل رب العالمین ﴾ صیغه التکثیر تدل على ان نزوله کان بالدفعات فی مدة ثلاث  
 و عشرين سنة و هو مصدر بمعنى المفعول سعى به مبالغة و فی وصفه تعالى بر بوبية العالمین ایدان  
 بان تنزیله من احکام تربیته تعالى و رافقه للسک . و المعنى ان القرآن الذى من جلته ما ذکر من  
 القصص السبع لمنزل من جهته تعالى و الا لما قدرت على الاخبار و ثبت به صدقك فی دعوى  
 الرسالة لان الاخبار من مثله لا یكون الا بطریق الوحى ﴿ نزل به ﴾ الباء لانعدية اى انزله  
 اول للملابسة : یعنى [ فرو آمده باقرآن ] ﴿ الروح الامین ﴾ اى جبریل فانه امین على وحيه

وموصلة الى انبيائه وسمى روحا لكونه سببا لحياة قلوب المكلفين بنور المعرفة والطاعة حيث ان الوحي الذي فيه الحياة من موت الجهالة يجري على يده ويدل عليه قوله تعالى ﴿يلقى الروح من امره على من يشاء من عباده﴾ \* وفي كشف الاسرار سمي جبريل روحا لان جسمه روح لطيف وروحاني وكذا الملائكة وروحانيون خلقوا من الروح وهو الهواء \* يقول الفقير لاشك ان للملائكة اجساما لطيفة وللطافة نشأتهم غلب عليهم حكم الروح فسموا ارواحا وجبريل مزيد اختصاص بهذا المعنى اذ هو من سائر الملائكة كالرسول عليه السلام من افراد امته \* واعلم ان القرآن كلام الله وصفته القائمة به فكساه الالفاظ بالحروف العربية ونزله على جبريل وجعله امينا عليه لئلا يتصرف في حقائقه ثم نزل به جبريل كما هو على قلب محمد عليه السلام كما قل ﴿على قلبك﴾ اى تلاه عليك يا محمد حتى وعيته بقلبك فخص القلب بالذكر لانه محل الوعى والتدبير ومعدن الوحي والالهام وليس شئ في وجود الانسان يلقى بالخطاب والفيض غيره وهو عليه السلام مختص بهذه الرتبة العلية والكرامة السنية من بين سائر الانبياء فان كتبهم منزلة في الالواح والصحائف جملة واحدة على صورتهم لا على قلوبهم كما في التأويلات النجمية \* قال في كشف الاسرار الوحي اذا نزل بالمصطفى عليه السلام نزل بقلبه اولا لسددة تعطشه الى الوحي ولا استغراقه ثم انصرف من قلبه الى فهمه وسمعه وهذا نزل من العلو الى السفلى وهو رتبة الخواص فاما العوام فانهم يسمعون اولا فينزل الوحي على سمعهم اولا ثم على فهمهم ثم على قلوبهم وهذا ترقى من السفلى الى العلو وهو شان المريدين واهل السلوك فشتان ما بينهما [جبرائيل جو يبيغ كزاردى كاه كاه بصورت ملك بودى وكاه كاه بصورت بشرا كروحي ويبيغ بيان احكام شرع بودى وذكر حلال وحرام بودى بصورت بشر آمدى كه (هو الذى انزل عليك الكتاب) وذكر قلب درميان نبودى باز چون وحى پاك حديث عشق ومحبت بودى واسرار ورموز عارفان جبريل بصورت ملك آمدى روحانى ولطيف تابدل رسول پيوسنى واطلاع اغيار بر آن نبودى حق تعالى جنين فرمود] ﴿نزل به الروح الامين على قلبك﴾ ثم اذا انقطع ذاك كان يقول فينقصم عنى وقد وعيته \* وفي الفتاوى الزينية سئل عن السيد جبريل كم نزل على النبي عليه السلام اجاب نزل عليه اربعة وعشرين الف مرة على المشهور انتهى \* وفي مشكاة الانوار نزل عليه سبعة وعشرين الف مرة وعلى سائر الانبياء لم ينزل اكثر من ثلاثة آلاف مرة ﴿لتكون من المنذرين﴾ المخوفين بما يؤدى الى عذاب من فعل او ترك وهو متعلق بنزل به مبين لحكمة الاتزال والمصلحة منه وهذا من جنس ما ذكر فيه احد طرفى الشئ ويحذف الطرف الآخر لدلالة المذكور على المحذوف وذلك انه انزله ليكون من المبشرين والمنذرين \* يقول الفقير الانذار اصل وقدم لانه من باب التخلية بالخاء المعجمة فاكتفى بذكره في بعض المواضع من القرآن ﴿بلسان عربى ميين﴾ متعلق ايضا بنزل وتأخير للاغتناء بامر الانذار واللسان بمعنى اللغة لانه آلة التلفظ بها اى نزل به بلسان عربى ظاهر المعنى واضح المدلول لتلايق لهم عذر ما اى لا يقولوا ما نضع بما لا تفهمه فالآية صريحة في ان القرآن انما نزل عليه عربيا لا كما زعمت الباطنية من انه تعالى انزله على قلبه غير

موصوف بلغة ولسان ثماته عليه السلام اداء بلسانه العربي المبين من غير ان ازل كذلك وهذا فاسد مخالف للنص والاجماع ولو كان الامر كما قالوا لم يبق الفرق بين القرآن وبين الحديث القدسي \* وفي الآية تشريف للغة العرب على غيرها حيث ازل القرآن بها لا يغيرها وقدسها مينا ولذلك اختار هذه اللغة لاهل الجنة واختار لغة العجم لاهل النار \* قال سفيان بلغنا ان الناس يتكلمون يوم القيامة قبل ان يدخلوا الجنة بالسريانية فاذا دخلوا الجنة تكلموا بالعربية \* فان قلت كيف يكون القرآن عربيا مينا مع ما فيه من سائر اللغات ايضا على ما قالوا كالفارسية . (وهو السجيل) بمعنى سنك وكل . والرومية وهو قوله تعالى (فصرهن اليك) اى اقطهمن . والارمنية وهو (في جدها) والسريانية (وهو ولات حين مناص) بمعنى ليس حين فرار . والحبشية وهو (كفلين) بمعنى ضعفين \* قلت لما كانت العرب يستعملون هذه اللغات ويعرفونها فيما بينهم صارت بمنزلة العربية \* قال الفقيه ابو الليث رحمه الله اعلم بان العربية لها فضل على سائر اللسان فن تعلمها او علم غيره فهو مأجور لان الله تعالى ازل القرآن بلغة العرب \* وعن عمر بن الخطاب رضى الله عنه من تعلم الفارسية خب ومن خب ذهب عنه مروءته يعنى لو اقتصر على لسان الفارسية ولم يتعلم العربية فانه يكون اعجميا عند من يتكلم بالعربية فذهبت مروءته ولو تكلم بغير العربية فانه يحوز ولا اثم عليه في ذلك \* وقد روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه تكلم بالفارسية انتهى باجمال \* يقول الفقير الفارسية شعبة من لسان العجم المقابل لسان العرب ولها فضل على سائر لغات العجم وكذا ورد في الحديث الصحيح ( لسان اهل الجنة العربية والفارسية الدرية ) بتشديد الراء كما في الكرمانى وغيره ذكره صاحب الكافي والقهستاني وابن الكمال وغيرهم ومحجوه واما قوله عليه السلام ( احب العرب ثلاث لآنى عربى والقرآن عربى ولسان اهل الجنة فى الجنة عربى ) فالتخصيص فيه لا ينافى ما عداه وكذا لا ينافى كون لسان العجم مطلقا لسان اهل النار كون الفارسية منه لسان اهل الجنة وقد تكلم بها فى الدنيا كثير من العارفين : وفى المتنوى

فارسي كو كرجه تازى خوشترست \* عشق را خود صد زبان ديكرست

وهو ترغيب فى تحصيل الفارسية بعد تحصيل العربية ولهذا المقام مزيد تفصيل ذكرناه فى كتابنا الموسوم بتمام الفيض \* وانه \* اى وان ذكر القرآن لآينه \* لنى زبرا الاولين \* واحدا زبور بمعنى الكتاب مثل رسل ورسول اى لنى الكتب المتقدمة . يعنى ان الله تعالى اخبر فى كتبهم عن القرآن واتزاله على النبي المبعوث فى آخر الزمان \* أولم يكن لهم آية ان يعلمه علماء بنى اسرائيل \* الهمزة لانكار النفي والواو للعطف على مقدر ولهم حال من آية والضمير راجع الى مشركى قريش وآية خبر للكون قدم على اسمه الذى هو قوله ان يعلمه الخ للاعتناء بالمقدم والتنويه بالمؤخر اى اغفلوا عن ذلك ولم يكن لهم آية دالة على انه تنزيل رب العالمين وانه فى زبر الاولين ان يعلمه علماء بنى اسرائيل كعب الله بن سلام ونحوه بنعوت المذكورة فى كتبهم ويعلموا من ازل عليه اى قد كان علمهم بذلك آية على صحة القرآن وحقية الرسول [ وشهادت مردم دانا بر چيزى موجب تحقيق آنست ] - روى - ان اهل

مكة بعثوا الى يهود المدينة يسألونهم عن محمد وبعثته فقالوا ان هذا لزمانه وانا نجد في التوراة  
نعتة وصفته ﴿ ولو نزلناه ﴾ اى القرآن كما هو بنظمه المعجب المعجز ﴿ على بعض الاعجميين ﴾  
الذين لا يقدرون على التكلم بالعربية جمع اعجمى بالتخفيف ولذا جمع جمع السلامة ولو كان  
جمع اعجم لما جمع بالواو والنون لاني مؤنث اعجم عجماء وافعل فعلاء لا يجمع جمع السلامة  
﴿ فقرأ عليهم ﴾ قراءة صحيحة مفارقة للعادات ﴿ ما كانوا به مؤمنين ﴾ مع انضمام اعجاز  
القراءة الى اعجاز المقروء لفرط عنادهم وشدة شكيتهم في المكابرة وفي التأويلات النجمية  
يشير الى كمال قدرته وحكمته بانه لو انزل هذا الكتاب بهذه اللغة على اعجمى لم يعرف هذه  
اللغة لكان قادرا على ان يعلمه لغة العرب ويفهمه معانى القرآن وحكمه في لفظة كما علم آدم  
الاسماء كلها وكما علم العربية لمن قال « امسيت كرديا واصبحت عربيا » ومع هذا لما كان اهل  
الانكار مؤمنين به بعد ظهور هذه المعجزة اظهارا لكمال الحكمة ﴿ كذلك ﴾ اى مثل  
ذلك السالك البديع وهو اشارة الى مصدر قوله ﴿ سلكناه ﴾ اى ادخلنا القرآن ﴿ في قلوب  
المجرمين ﴾ اى في قلوب مشركى قريش فعرفوا معانيه واعجازه فقوله ﴿ لا يؤمنون به ﴾  
استئناف لبيان عنادهم ﴿ حتى يهوا العذاب الاليم ﴾ الملجئ الى الايمان به حين لا ينفعهم  
الايمان ﴿ فيأتيهم ﴾ العذاب ﴿ بغتة ﴾ اى فجأة في الدنيا والآخرة معطوف على قوله  
يروا ﴿ وهم لا يشعرون ﴾ باتيانه : وبالفارسية [وايشان ندانند وقت آمدن آنرا] ﴿ فيقولوا ﴾  
تحسرا على ما فات من الايمان وتنبيا للامهال لتلافي ما فرطوه وهو عطف على يأتيهم ﴿ هل  
نحن منظرون ﴾ الانظار التأخير والامهال اى مؤخرون لؤمن ونصدق : وبالفارسية  
[ آيا هستيم مادرنگ داده شدكان يعنى آيا مهلت دهند تا بگرديم وتصديق كنيم ] ولما وعدهم  
النبي عليه السلام بالعذاب قالوا الى متى توعدا بالعذاب ومتى هذا العذاب نزل قوله تعالى  
﴿ أفعذابنا يستعجلون ﴾ [ آيا بعذاب ماشتاب ميکنند ] فيقولون تارة امطر علينا حجارة  
من السماء واخرى فائتنا بما تعدنا و حالهم عند نزول العذاب النظرة والمهلة والثناء للعطف  
على مقدر اى يكون حالهم كما ذكر من الاستنظار عند نزول العذاب الاليم فيستعجلون  
بعذابنا وينهما من التنافي ما لا يخفى على احد وفي التأويلات النجمية اى استعجالهم في طلب  
العذاب من نتائج عذابنا ولولم يكونوا معذنين لما استعجلوا في طلب العذاب ﴿ أفرايت ﴾  
مرتب على قولهم هل نحن منظرون وما بينهما اعتراض للتوبيخ والخطاب لكل من يصلح له  
كأننا من كان ولما كانت الرؤية من اقوى اسباب الاخبار بالشيء واشهرها شاع استعمال  
أرايت في معنى اخبرني فالمنى اخبرني يامن يصلح للخطاب ﴿ ان متعاهم ﴾ جعلنا مشركى  
قريش متمتعين منتفعين ﴿ سنين ﴾ كثيرة في الدنيا مع طيب المعاش ولم يهلكهم \* وقال  
الكلبي يعنى مدة اعمارهم \* وقال عطاء يريد مخلق الله الدنيا الى ان تنقضى ﴿ ثم جاءهم  
ما كانوا يوعدون ﴾ من العذاب والاياماد . والتخويف بالفارسية [ بيم كردن ] ما غنى عنهم  
ما كانوا يتمتعون ﴿ اى لم يغنى عنهم شيئا تتمتعهم المتطاوول في رفع العذاب وتخفيفه فما غنى نافية  
ومفعول اغنى محذوف وفاعله ما كانوا يتمتعون او أى شئ اغنى عنهم كونهم متمتعين ذلك التمتع

المؤبد علی ان فی ما كانوا مصدرية او ما كانوا يتمتعون به من متاع الحياة الدنيا علی انهما موصولة حذف عائدها فما فی ما اغنی مفعول مقدم لاغنی والاستفهام للنفي وما كانوا هو الفاعل وهذا المعنی اولی من الاول لكونه اوفق بصورة الاستخبار وادل علی انتفاء الاغناء علی ابلغ وجه و آكد كان کل من شأنه الخطأ قد کلف بان یخبر بان تمتعهم ما بافادهم وأی شیء اغنی عنهم فلم یقدر احد ان یخبر بشیء من ذلك اصلا - روى - أن میمون بن مهران لقی الحسن فی العواف وکن یتنی لقاءه فقال له عظمی فلم یزده علی تلاوة هذه الآیة فقال میمون لقد وعظت فابلغت \* وروی ان عمر بن عبدالعزیز کان یقرأ هذه الآیة کل صباح اذا جلس علی سريره تذکرا بها واتعاطا

جهان بی وفا نیست مردم فریب \* که از دل رباید قد او شکیب

نکرتا بجاهش نکردی اسیر \* نکردی بی مالش اندر زحیر

که آدم که مردك اندر آید ز راه \* نه مالت کند دستگیری نه جاه

\* قال یحیی بن معاذ رحمه الله اشد الناس غفلة من اغتر بحیاته الفانیة والتذ بموداته الواهیة وسکن الی مآلوفاته \* کان الرشید حبس رجلا فقال الرجل للموکل علیه قل لامیر المؤمنین کل يوم مضی من نعمتک ینقص من محنتی والامر قریب والموعود الصراط والحاکم الله فخر الرشید مغشیا علیه ثم افاق وامر باطلاقه ﴿ وما اهلکنا من قرية ﴾ من القرى المهلکة ﴿ الالهة منذرون ﴾ قد انذروا اهلها \* قال فی کشف الاسرار جمع منذرین لان المراد بهم النبی واتباعه المظاهرون له ﴿ ذکرى ﴾ اى لاجل التذکیر والموعظة والزام الحجة فحملها النصب علی العلة ﴿ وما کنا ظالمین ﴾ فتهلک غیر الظالمین والتعبیر عن ذلك بنفی الظالمية مع ان اهلکهم قبل الانذار لیس بظلم اصلا علی ما تقر من قاعدة اهل السنة لیان کمال نزاهته عن ذلك بتصوره بصورة ما یتستحیل صدوره عنه من الظلم \* وفى التأویلات النجیة ﴿ وما اهلکنا من قرية ﴾ اى من اهل قرية فالقرية الجسد الانسانی واهلها النفس والقلب والروح واهلکهم بافساد استمدادهم الفطرى بترك المأمورات واتیان المتهیات ﴿ الالهة منذرون ﴾ بالالهامات الربانیة ﴿ ذکرى ﴾ اى تذکرة من ربهم کما قال تعالى ﴿ ونفس و ما سواها فالهمها فجورها وتقواها : وما کنا ظالمین ﴾ بان نضع العذاب فی غیر موضعه او نضع الرحمة فی غیر موضعها انتهى ﴿ وما تنزلت به الشیاطین ﴾ یقال تنزل نزل فی مهلة والباء للتعذیه . والمعنی بالفارسیة [ وهرکز دیوان این قرآن فرو نیاوردند ] اول للملابسة . والمعنی [ وفرو نیابند بقرآن دیوان . مقاتل کفت مشرکان قریش کفتند محمد کاهن است وباوی کسی است از جن که این قرآن که دعوی میکند که کلام خداست آن کسی بر زبان وی می افکند همچنانکه بر زبان کاهن افکند واین از آنجا کفتند که در جاهلیة پیش از مبعث رسول الله صلی الله علیه وسلم باهر کاهنی رئی بوز از جن که استراق سمع کردند بدر آسمان وخبرهای دوزخ و راست بر زبان کاهن افکندند مشرکان پنداشتند که وحی قرآن هم از ان جنس است تارب المعالمین ایشانرا دروغ زن کرد کفت [ ﴿ وما تنزلت به الشیاطین ﴾ ] بل نزل به الروح الامین ﴿ وما ینبئ لهم ﴾ اى وما یصح وما یتستقیم لهم ان ینزلوا بالقرآن من السماء ﴿ وما

يستطيعون ﴿ وما يقدرون على ذلك أصلاً ﴾ أنهم ﴿ بعد مبعث الرسول ﴾ عن السمع ﴿ لكلام الملائكة ﴾ لمعزولون ﴿ ممنوعون بعد ان كانوا يمكنون لانهم يرجون بالشهب \* قال بعض اهل التفسير انهم عن السمع لكلام الملائكة لمعزولون لانقاء المشاركة بينهم وبين الملائكة في صفات الذات والاستعداد لقبول فيضان انوار الحق والانتقاش بصور العلوم الربانية والمعارف التوراتية كيف لا ونفوسهم خبيثة ظلمانية شريرة بالذات غير مستعدة الا لقبول ما لا خير فيه أصلاً من قون الشر والقرآن مشتمل على حقائق ومنغيات لا يمكن تلقيها الا من الملائكة ﴿ وفي التأويلات النجمية يشير الى ان ليس للشياطين استعدادات تنزيل القرآن ولا قوة حمله ولا وسع فهمه لانهم خلقوا من النار والقرآن نور قديم فلا يكون للنار المخلوقة حمل النور القديم ألا ترى ان نار الجحيم كيف تستغيث عند ورود المؤمن عليها وتقول (جز يامؤمن فقد اطفأ نورك لهي) فاذا لم يكن لهم استطاعة حمل القرآن وقوة سماعه كيف يمكن لهم تنزيله وان وجدوا السمع الذي هو الادراك ولكن حرموا الفهم المؤدى للاستجابة لما دعوا اليه فلماذا استوجبوا العذاب انتهى \* قال بعض الكبار وصف الله تعالى اهل الحرمين ان اسماعهم وابصارهم وعقولهم وقلوبهم في غشاوة الغفلة عن سماع القرآن والسمع بالحقيقة هو الذي له سمع قلبي عقلي غيبي روحي يسمع كل لحظة من جميع الاصوات والحركات في الاكون خطاب الحق سبحانه بحيث يهيج سره بنعت الشوق اليه فطوبى لمن فهم عن الله واستعد لحمل امانة الله شريفة وحقيقة فهو الموفق ومن سواه المعزول فيا ايها السامعون افهموا ويا ايها المدركون تحققوا فالعلم في الصدر لا عند باب الحواس ولا بالتخمين والقياس ﴿ فلا تدع مع الله الها آخر ﴾ اذا عزفت يا محمد حال الكفار فلا تعبد معه تعالى الها آخر ﴿ فتكون ﴾ [ يس باشي اكر برستش ميكني ] ﴿ من المعذنين ﴾ خوطب به النبي عليه السلام مع ظهور استحالة وقوع المنهي عنه لانه معصوم تهيجا لعزيمته وحثا على ازدياد الاخلاص ولطفاً بسائر المكلفين ببيان ان الاشراك من القبح والسوء بحيث ينهي عنه من لا يمكن صدوره منه فكيف بمن عداه وان من كان اكرم الخلق عليه اذا عذب على تقدير اتخاذ اله آخر فغيره اولى \* وفي الخبر ان الله تعالى ما وحى الى نبي من انبياء بني اسرائيل يقال له ارميا بان يخبر قومه بان يرجعوا عن المعصية فانهم ان لم يرجعوا اهلكتهم فقال ارميا يارب انهم اولاد انبيائك اولاد ابراهيم واسحق ويعقوب اقبلكم بذنوبهم قال الله تعالى اني انما اكرمت انبيائي لانهم اطاعوني ولو انهم عصوني لعذبتهم وان كان ابراهيم خليلي ﴿ قال في التأويلات النجمية يشير الى ان عبادة غير الله من الدنيا والآخرة وطلبه بتوجه القلب اليه عمارة عذاب الله وهو البعد من الله ومن يطلب يكن عذابه اشد فكل طالب شيء يكون قريباً اليه بعيداً عما سواه فطالب الدنيا قريب من الدنيا بعيد عن الآخرة وطالب الآخرة قريب من الآخرة بعيد عن الله ولذا قال ابوسعيد الخراز قدس سره حسنات الابرار سيئات المقربين فالابرار اهل الجنة وحسناتهم طلب الجنة والمقربون اهل الله وحسناتهم طلب الله وحده لا شريك له ﴿ وانذر ﴾ العذاب الذي يستتبعه الشرك والمعاصي ﴿ عشيرتك

الاقربين ﴿ العشيرة اهل الرجل الذى يتكثر بهم اى يصيرون له بمنزلة العدد الكامل وذلك العشيرة هو العدد الكامل فصارت العشيرة اسماً لكل جماعة من اقارب الرجل يتكثر بهم والعشير المعاشر قريباً كان او مقارناً كذا في المفردات . والمراد بهم بنو هاشم وبنو عبدالمطلب وانما امر بانذار الاقربين لان الاهتمام بشانهم اهم فالبداية بهم في الانذار اولى كما ان البداية بهم في البر والصلة وغيرها اولى وهو نظير قوله تعالى ﴿ يا ايها الذين آمنوا قاتلوا الذين يلونكم ﴾ وكانوا مأمورين بقتال جميع الكفار ولكنهم لما كانوا اقرب اليهم امروا بالبداية بهم في القتال كذلك ههنا وايضا اذا انذر الاقارب فالاجانب اولى بذلك - روى - انه لما نزلت صعد الصفا وناداهم فخذوا فخذاً حتى اجتمعوا اليه فقال لو اخبرتكم ان يسفح هذا الجبل خيلاً اكنتم مصدقاً قالوا نعم قال فاني نذير لكم بين يدي عذاب شديد - روى - انه قال (يا بني عبدالمطلب يا بني هاشم يا بني عبد مناف افتدوا انفسكم من النار فاني لا اغني عنكم شيئاً . ثم قال يا عائشة بنت ابي بكر ويا حفصة بنت عمر . ويا فاطمة بنت محمد . ويا صفية عمة محمد اشترين انفسكن من النار فاني لا اغني عنكن شيئاً ) [ در خبرست كه عائشة صديقه رضى الله عنها بكرىست وكفت يار رسول الله روز قيامت روزيست كه تومارا بكار نيابي كفت بلى ] عائشة في ثلاثة مواطن يقول الله تعالى ونضع الموازين القسط ليوم القيامة فنعد ذلك لا املك لكم من الله شيئاً وعند النور من شاء الله اتم له نوره ومن شاء الله كبه في الظلمات فلا املك لكم من الله شيئاً وعند الصراط من شاء الله سلمه واجاره ومن شاء الله كبه في النار فينبغي للمؤمن ان لا يغتر بشرف الانساب فان النسب لا ينفع بدون الايمان برب الارباب فانظر الى حال كنعان ابن نوح والى حال آزر والد ابراهيم عليهما السلام فان فيها كفاية :

: قال الشيخ سعدى قدس سره

چو كنعانرا طبيعت بي هنر بود \* پيمبراد كي قدرش نيفزود  
هنر بنماي اكر دارى نه كوهر \* كل از خارست و ابراهيم از آزر

﴿ وفي التأويلات النجمية يشير الى حقيقة قوله (فلا انساب بينهم يومئذ) وقال عليه السلام (كل حسب ونسب ينقطع الاحسب ونسب) فحسبه الايمان والتقوى كما قال عليه السلام (آلى كل مؤمن تقى) ويشير الى أن من كان مصباح قلبه منورا بنور الايمان لا ينور مصباح عشيرته ولو كان والداه حتى يكون مقتبساً هو لمصباحه من نور مصباحه المنور وهذا سر متابعة النبي عليه السلام والافتداء بالولى وقوله عليه السلام لفاطمة رضى الله عنها (يا فاطمة بنت محمد اتقدي نفسك من النار فاني لا اغني عنك من الله شيئاً) كان لهذا المعنى كما ان اكل المرء يشبعه ولا يشبع ولده حتى يأكل الطعام كما اكل والده وليعلم انه لا يتفهم قرابته ولا تقبل فيهم شفاعته اذا لم يكن لهم اصل الايمان فان الايمان هو الاصل وما سواه تبع له ولهذا السر قال تعالى عقيب قوله ﴿ وانذر عشيرتك الاقربين ﴾ قوله ﴿ واخفص جناحك لمن اتبعك من المؤمنين ﴾ اى ألن جانبك لهم وقاربهم في الصعبة واسحب ذيل التجاوز على ما يبدو منهم من التقصير واحتمل منهم سوء الاحوال وعاشرهم بحميل الاخلاق وتحمل عنهم

كلهم فان حرموك فاعطهم وان ظلموك فتجاوز عنهم وان قصروا في حق فاعف عنهم واستغفر لهم : وبالفارسية [ وبر خویش فرورد آر بفروتنی ومهربانی یعنی مهربانی ورزو اکرام کن ] والخفض ضد الرفع والدعة والسير اللين : يعني [ نرم رفتن شتر ] وهو حث على تليين الجانب والانقياد كما في المفردات وجناح المسكر جانباه وهو مستعار من خفض الطائر جناحه اذا اراد ان ينحط فشبه التواضع ولين الاطراف والجوانب عند مصاحبة الاقارب والاجانب بخفض الطائر جناحه اى كسره عند ارادة الانحطاط واما الفاسق والمنافق فلا ينخفض له الجناح الا في بعض الاحوال اذ لكل من اللين والغلظة وقت دل عليه القرآن فلا بد من رعاية كل منهما في وقته ومن للتبيين لان من اتبع اعم من اتبع لدين اول غيره اول التبعيض على ان المراد بالمؤمنين المشارفون للايمان والمصدقون باللسان وفي التأويلات النجمية والنكتة فيه انه قال ( واخفض جناحك لمن اتبعك من المؤمنين ) لان كل متابع مؤمن ولم يكن كل مؤمن متابعا فلا يغتر المؤمن بدعوى الايمان وهو بمعزل عن حقيقته التي لا تحصل الا بالمطابقة انتهى فعلى العاقل ان يختار صحبة الاخيار ويتابعهم في اعمالهم ويسعى في تحصيل اخلاقهم واحوالهم وبشرف القرين يدخل عشرة من الحيوانات الجنة منها كلب اصحاب اهل الكهف والله در من قال

سك اصحاب كهف روزی چند \* پی نیكان كسرفت مردم شد

حيث دخل الجنة معهم في صورة الكباش ﴿ فان عصوك ﴾ قال في كشف الاسرار [ خویشان وقرابت رسول الله عليه السلام چون بدادوت رسول در بستند وزبان طعن دراز کردند آيت فرود آمد كه ] ﴿ فان عصوك ﴾ اى فان خرجت عشيرتك عن الطاعة وخالفوك ولم يتبعوك ﴿ فقل ائى برىء مما عملون ﴾ اى من عبادتكم لغير الله تعالى ولا تبرأ منهم وقل لهم قولا معروفا بالنصح والعظة لعلهم يرجعون الى طاعتك وقبول الدعوة منك \* يقول الفقير سمعت من حضرة شيخى وسندى روح الله روحه يقول قطعت الوصلة بينى وبين خلفائى الامن الوصية فان الله تعالى يقول ( وتواصوا بالحق وتواصوا بالصبر ) فالوصية بالحق والصبر لا بدلى منها في حق الكل خصوصا في حقهم ﴿ وتوكل ﴾ في جميع حالاتك ﴿ على العزيز ﴾ الذى لا يذل من والاه ولا يعز من عاداه فهو يقدر على قهر اعدائه ﴿ الرحيم ﴾ الذى يرحم من توكل عليه وفوض امره اليه بالظفر والتمصرة فهو ينصر اولياءه ولا تتوكل على الغير فان الله تعالى هو الكافي لشر الاعداء لا الغير والتوكل على الله تعالى في جميع الامور والاعراض عما سواه ليس الا من خواص الكمل جعلنا الله واياكم من الملحقين بهم ثم اتبع به قوله ﴿ الذى يريك ﴾ الخ لانه كالسبب لتلك الرحمة اى توكل على من يراك ﴿ حين تقوم ﴾ اى الى التهجيد في جوف الليل فان المعروف من القيام في العرف الشرعى احياء الليل بالصلاة فيه \* وفي الحديث ( افضل الصلاة بعد الفريضة صلاة الليل ) \* وعن عائشة رضى الله عنها ان النبي عليه السلام كان لا يدع قيام الليل وكان اذا مرض او كسل صلى قاعدا \* ومنها اذا فاتته الصلاة من الليل من وجع او غيره صلى من النهار ثنتي عشرة زكاة رواء مسلم \* يقول الفقير هذا اى



ما صلى عليه السلام في النهار بدل ما فات منه في الليل من ورد التهجد يدل على ان التهجد ليس كسائر التوافل بل له فضيلة على غيره ولذا يوصى باتيان بدله اذا فات مع ان التوافل لا تقضى ﴿ وتقلب في الساجدين ﴾ القلب [ برکتن ] اى ويرى ترددك في تصفح احوال المتهمجين لتطلع على حقيقة امرهم كما روى انه لما نسخ فرض قيام الليل عليه وعلى اصحابه بناء على انه كان واجبا عليه وعلى امته وهو الاصح \* وعن ابن عباس رضى الله عنهما انه كان واجبا على الانبياء قبله طاف عليه السلام تلك الليلة بيوت اصحابه لينظر ما يصنعون اى هل تركوا قيام الليل لكونه نسخ وجوبه بالصلوات الخمس ليلة المراج حرصا على كثرة طاعاتهم فوجدوا كيوت الزناير لما سمع لها من دندنتهم بذكر الله وتلاوة القرآن ﴿ انه هو السميع ﴾ لما تقوله ولدعوات عباده ومناجاة الاسرار ﴿ العليم ﴾ بما تنويه و بوجود مصالحهم وارادات الضائر \* وقال بعضهم ﴿ قلبك في الساجدين ﴾ اى تصرفك فيما بين المصلين بالقيام والركوع والسجود والقعود اذا اتممتهم فقوله في الساجدين معناه مع المصلين في الجماعة فكان اصل المعنى يراك حين تقوم وحدك للصلاة ويراك اذا صليت مع المصلين جماعة ﴿ وفي التأويلات النجمية ﴾ الذى يريك حين تقوم ﴿ اى يرى قصدك ويتك وعزيمتك عند قيامك للامور كلها وقد اقتطعه بهذه الآية عن شهود الخلق فان من علم انه بمشهد الحق راعى دقائق حالاته وخفايا احواله مع الحق بقوله ﴿ وقلبك في الساجدين ﴾ هون عليه معاناة مشاق العبادات لاخباره برؤيته له ولا مشقة لمن يعلم انه يبرأى من مولاه ومحبيه وان حمل الجبال الرواسى يهون لمن حملها على شجرة من جفن عينه على مشاهدة ربه \* ويقال كنت يبرأى منا حين قلبك في عالم الارواح في الساجدين بان خلقنا روح كل ساجد من روحك انه هو السميع في الازل مقاتلك انا سيد ولد آدم ولا فخر لان ارواحهم خلقت من روحك العليم باستحقاقك لهذه الكرامة انتهى \* وعن ابن عباس رضى الله عنهما في قوله ﴿ وقلبك في الساجدين ﴾ من نبى الى نبى حتى اخرجك نبيسا اى فغنى في الساجدين في اصلاص الانبياء والمرسلين من آدم الى نوح الى ابراهيم الى من بعده الى ان ولده امه وهذا لا ينافى وقوع من ليس نبيسا في آباءه فالمراد وقوع الانبياء في نسبه واستدل الرافضة على ان آباء النبي عليه السلام كانوا مؤمنين اى لان الساجد لا يكون الا مؤمنا فقد عبر عن الايمان بالسجود وهو استدلال ظاهرى وقوله عليه السلام ﴿ لم ازل اقل من اصلاص الطاهرين الارحام الطاهرات ﴾ لا يدل على الايمان بل على صحة انكحة الجاهلية كما قال عليه السلام في حديث آخر ﴿ حتى اخرجني من بين ابوى لم يلتقيا على سفاح قط ﴾ وقد سبق نبذ من الكلام مما يتعلق بالمزام في اواخر سورة ابراهيم وحق المسلم ان يمسك لسانه عما يخل بشرف نسب نبينا عليه السلام ويصونه عما يتبادر منه نقصان خصوصا الى وهم العامة \* فان قلت كيف نفقدي في حق آباء النبي عليه السلام \* قلت هذه المسألة ليست من الاعتقادات فلا حظ للقلب منها وإما حظ اللسان فقد ذكرنا وذكر الحافظ السيوطى رحمه الله ان الذي للخلص ان اجداده عليه السلام من آدم الى مرة بن كعب مصرح بايمانهم اى في الاحاديث واقوال السلف وبقي بين مرة وعبد المطلب اربعة

اجداد ولم اظفر فيهم بنقل وعبد المطلب الاشبه انه لم تبلغه الدعوة لانه مات وسنه عليه السلام  
ثمان سنين والاشهر انه كان على ملة ابراهيم عليه السلام اى لم يعبد الاصنام كما سبق في سورة  
براءة ﴿ هل اتيتكم ﴾ خطاب لكفار مكة وكانوا يقولون ان الشياطين تنزل على محمد  
فرد الله عليهم بيان استحالة تنزيلهم عليه بعد بيان امتناع تنزيلهم بالقرآن . والمعنى هل اخبركم  
ايها المشركون : وبالفارسية [ آيا خبردهم شمارا ] ﴿ على من تنزل الشياطين ﴾ اى تنزل  
بخذف احدى التامين وكلمة من تضمنت الاستفهام ودخل عليها حرف الجر وحق الاستفهام  
ان يصدر في الكلام فيقال أعلى زيد مررت ولا يقال على أزيد مررت ولكن تضمنه ليس بمعنى  
انه اسم فيه معنى الحرف بل معناه ان الاصل أمن فحذف حرف الاستفهام واستعمل على بعد  
حذفه كما يقال في هل اضله اهل ومعناه أقدم فاذا ادخلت حرف الجر على من فقدت الهمزة  
قبل حرف الجر في ضميرك كأنك تقول أعلى من تنزل ﴿ تنزل على كل افاك ﴾ كثير الافك  
والكذب \* قال الراغب الافك كل مصروف عن وجهه الذى يحق ان يكون عليه ﴿ ائيم ﴾  
كثير الائم وهو اسم للافعال المبطة عن الثواب اى تنزل على المتصفين بالافك والائم الكثير  
من الكهنة والمتنبئة كسليمة وطليحة لانهم من جنسهم وبينهم مناسبة بالكذب والافتراء  
والاضلال وحيث كانت ساحة رسول الله مزهة عن هذه الاوصاف استحال تنزيلهم عليه  
﴿ يلقون السمع ﴾ الجملة في محل الجر على انها صفة كل افاك ائيم لكونه في معنى الجمع اى  
يلقى الافاكون الاذن الى الشياطين فيتلقون منهم اوهاما وامارات لتقصان علمهم فيضمون  
اليها بحسب تخيلاتهم الباطلة خرافات لا يطابق اكثرها الواقع : وبالفارسية [ فروميدارند  
كوش را بسخن شياطين و فرا ميكنند ازايشان اخبار دروغ وديكر دروغها بآن اضافت  
ميكند ] ﴿ واكثرهم ﴾ اى الافاكين ﴿ كاذبون ﴾ فيما قالوه من الاقاويل وليس محمد  
كذلك فانه صادق في جميع ما اخبر من المفييات والاكثر بمعنى الكل : يعنى [ همه ايشان بصف  
كذب موصوفد ] كلفظ البعض في قوله ﴿ ولا حل لكم بعض الذى حرم عليكم ﴾ اى كله  
وذلك كما استعملت القلة في معنى العدم في كثير من المواضع \* وقال بعضهم ان الاكثرية  
استبار الاقوال لاعتبار الذوات حتى يلزم من نسبة الكذب الى اكثرهم كون اقلهم صادقين  
وليس معنى الافاك من لا ينطق الا بالافك حتى يمتنع منه الصدق بل من يكثر الافك فلا ينافيه  
صدق نادرا في بعض الاحيان \* وقال في كشف الاسرار استثنى منهم بذكر الأكثر  
طبيحا وشقا وسوادين قارب الذين كانوا يلهجون بذكر رسول الله وتصديقه ويشهدون له  
بالنبوة ويدعون الناس اليه انتهى \* قال في حياة الحيوان واما شق وسطيح الكاهنان فكان  
شق انسان له يد واحدة ورجل واحدة وعين واحدة وكان وسطيح ليس له عظم ولا بنان  
لما كان يطوى كالخصر لم يدرك ايام بقة رسول الله عليه السلام وكان في زمن الملك كسرى  
هرواسان ﴿ والشعراء يقيمهم الفساوون ﴾ يعنى ليس القرآن بشعر ولا محمد بشاعر لان  
هم اهل الباطل والسفهاء واتباع محمد ليسوا كذلك بل هم الراشدون المراجيح  
الكفار يهجون رسول الله واحبابه ويعيون الاسلام فيتهم سفهاء

العرب حيث كانوا يحفظون هجاءهم وينشدون في المجالس ويضحكون . ومن لواحق هذا المعنى ما قال ابن الخطيب في روضته ذهب جماعة من الشعراء الى خليفة وتبعهم طفيل فلما دخلوا على الخليفة قرأوا قصائدهم واحدا بعد واحد واخذوا العطاء فيقطفيل متحيرا ف قيل له اقرأ شعرك قال لست انا بشاعر وانما انا رجل ضال كما قال الله تعالى ( والشعراء يتبعهم الغاؤون ) فضحك الخليفة كثيرا فامر له بانعام وقال بعضهم معنى الآية ان الشعراء تسلك مسلكهم وتكون من جملتهم الضالون عن سنن الحق لاغيرهم من اهل الرشد وفي التأويلات النجمية يشير الى ان الشعراء بحسب مقاماتهم ومطرح نظارهم ومنشأ قصدهم ونياتهم اذا سلكوا على اقدام التفكير مفاوز التذكر في طلب المعاني ونظمها وترتيب عروضها وقوافيها وتدير تحنيسها واساليبها تتبعهم الشياطين بالاغواء والاضلال ويوقعونهم في الاباطيل والاكاذيب \* قال في المفردات شعرت اصبت الشعرو منه استعير شعرت كذا اي علمته في الدقة كاصابة الشعر . قيل وسمى الشاعر شاعرا لفظته ودقة معرفته فالشعر في الاصل اسم للعلم الدقيق في قولهم ليت شعري وصار في التعارف اسما للموزون المقفى من الكلام والشاعر المختص بصناعته وقوله تعالى ( بل افتراء بل هوشاعر ) حمله كثير من المفسرين على انهم رموه بكونه آتيا بشعر منظوم مقفى حتى تأولوا ما جاء في القرآن من كل لفظ يشبه الموزون من نحو وجفان كالجواني وفدور راسيات \* وقال بعض المحصلين لم يقصدوا هذا المقصد فيما رموه به وذلك انه ظاهر من هذا الكلام انه ليس على اساليب الشعر ولا يخفى ذلك على الاغنام من المعجم فضلا عن بلغاء العرب وانما رموه بالكذب فان الشعر يعبر به عن الكذب والشاعر الكاذب حتى سمي قوم الادلة الكاذبة شعرا ولهذا قال تعالى في وصف عامة الشعراء ( والشعراء يتبعهم الغاؤون ) الى آخر السورة انتهى \* قال الامام المرزوقي شارح الحماسة تأخر الشعراء عن البلغاء لتأخر المنظوم عند العرب لان ملوكهم قبل الاسلام وبعده يتبعون بالخطابة ويمدولها اكل اسباب الرياسة ويمدون الشعر دناءة لان الشعر كان مكسبة وتجارة وفيه وصف اللثيم عند الطمع بصفة الكريم والمكريم عند تأخر صلته بوصف اللثيم ومما يدل على شرف النثر ان الاعجاز وقع في النثر دون النظم لان زمن النبي عليه السلام زمن الفصاحة \* ألم تر \* يا من من شأنه الرؤية ان قد رأيت وعلمت \* انهم \* اي الشعراء \* في كل واد \* من المدح والذم والهجاء والكذب والفحش والشتم واللعن والافتراء والدعوى والتكبر والمفاخر والتحاسد والعجب والاراءة واطهار الفضل والذباة والحسة والطمع والتكدي والذلة والمهانة واصناف الاخلاق الرذيلة والطمع في الانساب والاعراض وغير ذلك من الآفات التي هي من توابع الشعر \* يهيمنون \* يقال هام على وجهه من باب باع هيانا بفتحين ذهب من العشق او غيره كما في المختار اي يذهبون على وجوههم لا يهتدون الى سبيل معين بل يتحبرون في اودية القيل والقال والوهم والخيال والتي والضلال \* قال الراغب اصل الوادي الموضع الذي يسيل فيه الماء ومنه سعى المتفرج بين الجبلين واديا ويستعار للطريقة

كالذهب والاسلوب فيقال فلان في واد غير واديك وقوله (ألم تر أنهم في كل واد يهيمون) فانه  
يعنى اساليب الكلام من المدح والهجاء والجدل والغزل وغير ذلك من الانواع اى في كل  
نوع من الكلام يفلون \* قال في الوسيط فوالو ادى مثل لفنون الكلام وهيمانهم فيه قولهم  
على الجهل بما يقولون من لغو وباطل وغلو في مدح او ذم \* وانهم يقولون \* في اشعارهم  
عند التصلف والدعاوى \* مالا يفعلون \* من الافاعيل : يعنى [ يفسق ناكرا ] برخود  
كواهى مدهند ويغفاهى ناداده بكبى درسلك نظم ميكشند [ ويرغبون في الجود  
ويرغبون عنه وينفرون عن البخل ويصرون عليه ويقدحون في الناس بادنى شئ صدر  
عنهم ثم انهم لا يرتكبون الا الفواحش وذلك تمام الفوايه والنبي عليه السلام منزّه عن كل  
ذلك متصف بمحاسن الاوصاف ومكارم الاخلاق مستقر على المهاد القويم مستمر على  
الصرط المستقيم \* الا الذين آمنوا وعملوا الصالحات \* استثناء للشعراء المؤمنين الصالحين  
\* وذكروا الله \* ذكرنا \* كثيرا \* بان كان اكثر اشعارهم في التوحيد والثناء على الله  
والحث على طاعته والحكمة والموعظة والزهد في الدنيا والترغيب في الآخرة اوبان لم  
يشغلهم الشعر عن ذكر الله ولم يجعلوه مهمهم وعادتهم \* قال ابو يزيد قدس سره الذكر الكثير  
ليس بالعدد لكنه بالحضور \* وانتصروا \* [ انتقام كشيدهند از مشركان ] \* قال في تاج  
المصادر والانتصار [ داد بستدن ] \* من بعد ما ظلدوا \* بالهجو لان الكفار بدأوهم  
بالهجاء يعنى لو وقع منهم في بعض الاوقات هجو وقع بطريق الانتصار بمن هجاهم من المشركين  
كحسان بن ثابت وكعب بن مالك وعبد الله بن رواحة وغيرهم فانهم كانوا يذبون عن عرض النبي  
عليه السلام وكان عليه السلام يضع لسان منبرا في المسجد فيقوم عليه بهجو من كان يهجو  
رسول الله : قال الكمال الاصفهاني

هجا كفتن ارچه پسنديده نيست \* مبادا كسى كالت آن ندارد  
چو آن شاعري كو هجا كو نباشد \* چو شيري كه چنكال و دندان ندارد

وعن كعب بن مالك رضى الله عنه انه عليه السلام قال ( اجهم فوالذي نفسى بيده لهواشد عليهم  
من النبل ) وفي الحديث (جاهدوا المشركون باموالكم وانفسكم) والسنةكم) اى اسموعهم  
ما يكرهونه ويشق عليهم سماعه من هجو وكلام غليظ ونحو ذلك \* قال الامام السهيلي رحمه الله  
فهم سبب الاستثناء فلو سماهم باسمائهم الاعلام كان الاستثناء مقصورا عليهم والمدح مخصوصا  
بهم ولكن ذكرهم بهذه الصفة ليدخل معهم في هذا الاستثناء كل من اقدى بهم شاعرا  
كان او خطيبا او غير ذلك انتهى \* قال في الكواشي لاشك ان الشعر كلام فخسه كسسه وقبيحه  
كقبيحه ولا بأس به اذا كان توحيدا او حثا على مكارم الاخلاق من جهاد وعبادة وحفظ  
فرج وغض بصر وصلة رحم وشبهه او مدحا للنبي عليه السلام والصالحين بما هو الحق انتهى  
وفي التأويلات النجمية لارباب القلوب في الشعر سلوك على اقدام التمسك بنور الايمان  
وقوة العمل الصالح وتأييد الذكر الكثير ليصلوا الى اعلى درجات القرب وتؤيدهم الملائكة  
بدقائق المعاني بل يوفقههم الله لاستجلاب الحقائق ويلهمهم بالفاظ الدقائق فبالاهاهم يهيمون

في كل واد من المواعظ الحسنة والحكم البالغة وذم الدنيا وتركها وتزيين الآخرة وطلبها وتشويق العباد وتحبيد بهم الى الله وتحبيب الله اليهم وشرح المعارف وبيان الموصل والحث على البير والتحذير عن الالفاظ القاطعة للسير وذكر الله وشأنه ومدح النبي عليه السلام والصحابة وهجاء الكفار انتصارا كما قال عليه السلام لحسان (اهج المشركين فان جبريل معك) انتهى. والجمهور على اباحة الشعر ثم المذموم منه ما فيه كذب وقبح وما لم يكن كذلك فان غلب على صاحبه بحيث يشغله عن الذكر وتلاوة القرآن فمذموم ولذا قال من قال

در قيامت نرسد شعر بفریاد کسی \* که سراسر سخفت حکمت یونان کرد

وان لم يغلّب كذلك فلا ذم فيه وفي الحديث (ان من الشعر لحكمة) اي كلاما نافعا يمنع عن الجهل والسفه وكان على رضى الله عنه اشعر الخلفاء وكانت عائشة رضى الله عنها ابلغ من الكل \* قال الكاشفي [ حضرت حقاني پناهی در دیباجه دیوان اول آورده اند که هر چند قادر حکیم جل ذکره در آیت کریمه (والشعراء يتبعهم الغاؤون) شعرارا که سیاحان بحر شعرند جمع ساخته وکنند دام استغراق در کردن انداخته کاه در غرقابه بی حد وغایت غوايت می اندازد وکاه تشنه لب در وادی حیرت وضلالت سرگردان میسازد واما بسیاری از ایشان بواسطه اصلاح عمل وصدق ایمان در زورق امان (الا الذين آمنوا و عملوا الصالحات) تشنه اند بوسیله بادبان (و ذکر و الله كثيرا) بساحل خلاص و ناهیت نجات پیوسته و یکی از افاضل گفته است [

شاعرانرا کر چه غاوی گفت در قرآن خدای \* هست از ایشان هم بقرآن ظاهر استنای ما

ولما كان الشعر لا ينبغي للانبياء عليهم السلام لم يصدر من النبي عليه السلام بطريق الانشاء دون الانشاد الا ما كان بغير قصد منه وكان كل كمال بشري تحت علمه الجامع فكان يحجب كل فصيح وبليغ وشاعر واشعر وكل قبيلة بلغاتهم وعباراتهم وكان يعلم الكتاب علم الخط واهل الحرف حرقهم ولذا كان رحمة للعالمين ﴿ وسيعلم الذين ظلموا ﴾ على انفسهم بالشعر المنهى عنه وغيره فهو عام لكل ظالم والسين للتأكيد ﴿ أى منقلب ينقلبون ﴾ أى منصوب ينقلبون على المصدر لا بقوله سيعلم لان ايا وسائر اسماء الاستفهام لا يعمل فيها ما قبلها وقدم على عامله لقصد معنى الاستفهام وهو متعلق بسيعلم شادا مسد مفعوليه . والمنقلب بمعنى الانقلاب اى الرجوع . والمعنى ينقلبون أى الانقلاب ويرجعون اليه بعد ممانتهم أى الرجوع اى ينقلبون انقلابا سوا ويرجعون رجوعا شرا لان مصيرهم الى النار \* وقال الكاشفي [ بکدام مکان خواهند کشت و او آنست که منقلب ایشان آتش خواهد بود ] - روى -

انه لما ايس ابو بكر رضى الله عنه من حياته استكتب عثمان رضى الله عنه كتاب العهد وهو هذا ما عهد ابن ابي قحافة الى المؤمنين في الحال التي يؤمن فيها الكافر ثم قال بعد ما غشي عليه وافاق اني استخلفت عليكم عمر بن الخطاب رضى الله عنه فانه عدل فذلك ظني فيه وان لم يعدل سيعلم الذين ظلموا أى منقلب ينقلبون . والظلم هو الانحراف عن العدالة والعدول عن الحق الجاري مجرى النقطة من الدائرة . والظلمة ثلاثة . الظالم الاعظم وهو الذي لا يدخل تحت شريعة الله وإياه قصد تعالى بقوله (ان الشريك لظلم عظيم) والاوسط هو الذي لا يلزم حكم

السلطان . والاصغر هو الذى يتعطل عن المكاسب والاعمال فيأخذ منافع الناس ولا يعطيهم منفعته ومن فضيلة العدالة ان الجور الذى هو ضدها لا يستتب الا بها فلوان لصوصا تشارطوا فيما بينهم شرطاً فلم يراعوا العدالة فيه لم ينتظم امرهم . فعلى العاقل ان يصيخ الى الوعيد والتهديد الاكيد فيرجع عن الظلم والجور وان كان عادلاً فتعوذ بالله من الجور بعد الكور والله المعين لكل سالك والمنجي في المسالك من المهالك

تمت سورة الشعراء يوم الخميس وهو التاسع من ذى القعدة من سنة ثمان ومائة والف

﴿ تفسير سورة النمل وهي مكية ثلاث اواربع وتسعون آية ﴾

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

﴿ طس ﴾ هذه طس اى هذه السورة مسماة به ﴿ قال في التأويلات النجمية يشير بطاءه الى طاء طيب قلوب محبيه وبالسين الى سر بينه وبين قلوب محبيه لايسعهم فيه ملك مقرب ولا نبي مرسل . وايضا يقسم بطاء طلب طاليه وسين سلامة قلوبهم عن طلب ماسواه \* وفي كشف الاسرار الطاء اشارة الى طهارة قدسه والسين اشارة الى سناء عزه يقول تعالى بطهارة قدسى وسناء عزى لا اخيب امل من امل لطفى انتهى \* وقال بعضهم الطاء طوله اى فضله والسين سناؤه اى علوه وقد سبق في طسم ما يتعلق بهذا المقام فارجع اليه \* وقال عين القضاء الهمداني قدس سره في مقالاته لولا ما كان في القرآن من الحروف المقطعات لما آمنت به \* يقول الفقير قد كفره في قوله هذا كثير من علماء زمانه والامر سهل على اهل الفهم ومراده بيان اطلاعه على بطون معاني الحروف التي هي دليل لارباب الحقائق وسبب مزيد ايمانهم العيانى ﴿ تلك ﴾ اى هذه السورة العظيمة الشأن او آياتها ﴿ آيات القرآن ﴾ المعروف بعلمو الشأن اى بعض منه مترجم مستقل باسم خاص فهو عبارة عن جميع القرآن او عن جميع المتزل عند نزول السورة اذ هو المتسارع الى الفهم حينئذ عند الاطلاق ﴿ وكتاب ﴾ عظيم الشأن ﴿ مئين ﴾ مظهر لما في تضاعيفه من الحكم والاحكام واحوال الآخرة التي من جعلها الثواب والعقاب او ظاهر اعجازه وصحته على انه من ابان يعنى بان اى ظهر وعطفه على القرآن كمطف احدى الصفتين على الاخرى مثل غافر الذنب وقابل التوب اى آيات الكلام الجامع بين القرآنية والكتابية وكونه قرآناً بجهة انه يقرأ وكتاباً بسبب انه يكتب وقدم الوصف الاول لتقدم القرآنية على حال الكتابية واخره في سورة الحج لما ان الاشارة الى امتيازه عن سائر الكتب بعد التنبية على انطوائه على كالات غيره من الكتب ادخل في المدح فان وصفه بالكتابية مفصح عن اشتماله على صفة كمال الكتب الالهية فكأنه كلها \* وفي كشف الاسرار القرآن والكتاب ايمان علمان للمنزل على محمد ووصفان لانه يقرأ ويكتب فحيث جاء بلفظ التعريف فهو العلم وحيث جاء بلفظ التسمية فهو الوصف ﴿ هدى وبشرى للمؤمنين ﴾ اى حال كون تلك الآيات هادية لهم ومبشرة فاقم المصدر مقام الفاعل للمبالغة كأنها نفس الهدى . والبشارة ومعنى هدايتها لهم وهم

مهندون انها تزيدهم هدى قال تعالى ( فاما الذين آمنوا فزادتهم ايماناً ) الآية واما معنى تبشيرها ايهم فظاهر لانها تبشرهم برحمة من الله ورضوان وخصهم بالذكر لاستفادتهم به ﴿ الذين يقيمون الصلوة ويؤتون الزكاة ﴾ صفة مادحة للمؤمنين وتخصيصها بالذكر لانهما قرينتا الايمان وقطرا العبادات البدنية والمالية مستبعان اسائر الاعمال الصالحة . والمعنى يؤدون الصلاة باركانها وشرائطها في مواقيتها ويؤتون الصدقة المفروضة للمستحقين ﴿ وهم بالآخرة هم يوقنون ﴾ من تمه الصلاة والواو للحال اي والحال انهم يصدقون بانها كاشنة ويعلمونها علماً يقيناً : وبالفارسية [ وحال آنكه ايشان بسر اى ديكر بى كان ميشوند تكرير ضمير اشارت باختصاص ايشانست در تصديق آخرت ] اوجلة اعتراضية كأنه قيل وهؤلاء الذين يؤمنون ويعملون الصالحات هم الموقنون بالآخرة حق الايقان لامن عداهم فان تحمل مشاق العبادات انما يكون لحوف العاقبة والوقوف على المحاسبة ﴿ ان الذين لا يؤمنون بالآخرة ﴾ لا يصدقون بالبعث بعد الموت ﴿ زيننا لهم ﴾ [ آراسته كرديم براى ايشان ] اعمالهم ﴿ القبيحة حيث جعلناها مشبهة للطبع محبوبة للنفس كايبنى عنه قوله عليه السلام ( حفت النار بالشهوات ) اى جعلت محفوفة ومحاطة بالامور المحبوبة المشتهاة \* واعلم ان كل مشيئة وتزيين واضلال ونحو ذلك منسوبة الى الله تعالى بالاصالة والى غيره بالتبعية . ففي الآية حجة قاطعة على الممثلة والقدرية ﴿ فهم يعلمون ﴾ يخبرون ويترددون على التجدد والاستمرار في الاشتغال بها والانهالك فيها من غير ملاحظة لما يتبعها من الضرر والعقوبة والفناء لترتيب السبب على السبب : وبالفارسية [ پس ايشان سر كردان ميشوند در ضلالت خود ] والعمه التردد في الامر من التحير ﴿ اولئك ﴾ الموصوفون بالكفر والعمه ﴿ الذين لهم سوء العذاب ﴾ اى في الدنيا كالقتل والامر يوم بدر . والسوء كل ما يسوء الانسان ويعمه ﴿ وهم في الآخرة هم الاخسرون ﴾ اشد الناس خسرانا لاشترائهم الضلالة بالهدى فخسروا الجنة ونعيمها وحرموها النجاة من النار \* واعلم ان اهل الدنيا في خسارة الآخرة واهل الآخرة في خسارة المولى فمن لم يلتفت الى الكونين ربح المولى ولما وجد ابو يزيد البسطامي قدس سره في البادية قحف رأس مكتوب عليه خسر الدنيا والآخرة بكى وقبله وقال هذا رأس صوفى فمن وجد المولى وجد الكل ومن وجد الكل بدون وجدان المولى لم يجد شيئاً مفيداً وضاع وقته : وقال الحافظ

اوقات خوش آن بود كه بادوست بسر رفت \* باقى همه بى حاصل ويخبرى بود

\* قال بعض العارفين كوشفت باربعين حوراء رأيتهن يتسعين في الهواء عليهن ثياب من فضة وذهب وجوه فظرت اليهن نظرة فعوقت اربعين يوماً ثم كوشفت بعد ذلك بثمانين حوراء فوقهن في الحسن والجمال وقيل لي انظر اليهن فسجدت وغضضت عيني في السجود وقلت اعوذ بك مما سواك لا حاجة لي بهذا ولم ازل انضرع حتى صرفهن عني فهذا حال العارفين حيث لا يلتفتون الى ماسوى الله تعالى ويكونون عبياً عن عالم الملك والملكوت . واما الغافلون الجاهلون فبحبهم ماسواه تعالى عمت عيون قلوبهم وصمت آذانها فانه لا يكون

في عالم المعنى الاويكون اصم وابكم واليه الاشارة بقوله عليه السلام (حبك الشيء يعمي ويصم)  
 بخلاف اعمى الصورة فان سمعه بحاله في سماع الدعوة وقبولها . فعلى العاقل ان يحتجب عن  
 الاعمال القبيحة المؤدية للرين والردى والاخلاق الرذيلة الموجبة للعمى والعمى بل يتسارع  
 الى العمل بالقرآن الهادى الى وصول المولى والنهى عن الحسran مطلقا وعن الاعمال  
 الصالحة والصلاة . وانما شرعت لمناجاة الحق بكلامه حال القيام دون غيره من احوال الصلاة  
 للاشتراك في القيومية ولهذا كان من ادب الملوك اذا كلمهم احد من رعيته ان يقوم بين  
 ايديهم ويكلمهم ولا يكلمهم جالسا فتبع الشرع في ذلك العرف . ومن آداب العارف اذا  
 قرأ في صلاته المطلقة ان لا يقصد قراءة سورة معينة او آية معينة وذلك لانه لا يدري اين  
 يسلك به ربه من طريق مناجاته فالعارف بحسب مايناجيه به من كلامه وبحسب مايلقى الله  
 الحق في خاطره وكل صلاة لا يحصل منها حضور قلب فهي ميتة لاروح فيها واذا لم يكن فيها  
 روح فلا تأخذ بيد صاحبها يوم القيامة . ومن الاعمال الصالحة المذكورة الزكاة والصدقة  
 وافضلها مايعطى حال الصحة دون مرض الموت وينبى لمن قرب اجله واراد ان يعطى  
 شيئا ان يحضر في نفسه انه مؤد امانة لصاحبها فيحشر مع الامناء المؤدين امانتهم لامع المتصدقين  
 لغوات محل الافضل فهذه حيلة في ربح التجارة في باب الصدقة وفي الاتفاق زيادة للمال  
 وتكثيره واطالة لفروعه كالحبوب اذا زرعت ﴿ وانك ﴾ يا محمد ﴿ لتلقى القرآن ﴾  
 لتعطاء بطريق التلقية والتلقين يقال تلقى الكلام من فلان ولقنه اذا اخذه من لفظه وفهمه  
 \* قال في تاج المصادر : التلقية [ جبرى يش كنى وآوردن ] وقد سبق الفرق بين التلقى  
 والتلقف والتلقن في سورة النور ﴿ من لدن حكيم عليم ﴾ بواسطة جبريل لامن لدن نفسك  
 ولامن تلقاء نبيك كاي زعم الكفار . ولدن بمعنى عند الا انه ابلغ منه واخص وتنوين الاسمين  
 للتعظيم اى حكيم اى حكيم وعليم اى عليم وفي تفخيمهما تفخيم لشأن القرآن وتخصيص على طبقته  
 عليه السلام في معرفته والاحاطة بما فيه من الجلائل والدقائق فان من تلقى الحكم والعلوم  
 من مثل ذلك الحكيم العليم يكون علما في رصانة العلم والحكمة ﴿ وفي التأويلات النجمية  
 يشير الى انك جاوزت حد كمال كل رسول فانهم كانوا يلقون الكتب بايديهم من يد جبريل  
 والرسالات من لفظه وحيا وانك وان كنت تلقى القرآن بتزليل جبريل على قلبك ولكنك  
 تلقى حقائق القرآن من لدن حكيم تحلى لقلبك بحكمة القرآن وهى صفة القائمة بذاته  
 فمالك حقائق القرآن وجعلك بحكمته مستعدا لقبول فيض القرآن بلا واسطة وهو العلم  
 الدنى وهو اعلم حيث يجعل رسالته . وفي الجمع بين الحكيم والعليم اشعار بان علوم القرآن  
 منها ما هو حكمه كالعقائد والشرائع ومنها ما ليس كذلك كالقصص والاخبار الغيبية . ثم شرع  
 في بيان بعض تلك العلوم فقال ﴿ اذ قال موسى لاهله ﴾ اهل الانسان من يحتص به اى  
 اى اذكر لقومك يا محمد وقت قول موسى لزوجته ومن معها في وادى الطور وذلك انه  
 مكث بمدين عند شعيب عشرين شهرا سار باهله بنت شعيب الى مصر : يعنى [ يقصد انك تامادر  
 خویش ودوخواهر خویش بى زن قارون وبكى زن يوشع بود از انجا ييارد ] فضل الطريق في



ليلة مظلمة شديدة البرد وقد اخذ امرأته الطلق فقدح فاصلد زنده فبداله من جانب الطور نار فقال  
 لاهله اثبتوا مكانكم ﴿١﴾ اني آتست نارا ﴿٢﴾ ابصرت \* قال في التاج [ الايناس : ديدن ] والباب  
 يدل على ظهور الشيء وكل شيء خالف طريقة التوحش \* قال مقاتل النار هو التور وهو نور رب  
 العزة رآه ليلة الجمعة عن يمين الجبل بالارض المقدسة وقد سبق سرتجلى التور في صورة النار في  
 سورة طه ﴿٣﴾ سأتيكم منها بخبر ﴿٤﴾ اى عن حال الطريق اين هو والسين للدلالة على بعد المسافة  
 او لتحقيق الوعد بالآتيان وان ابطاً فيكون للتأكيد : وبالفارسية [ زور باشد كى بيارم از  
 زديك آن آتش خبرى يعنى از كسى كه بر سر آن آتش باشد خبر راه برسم ] ﴿٥﴾ او آتيكم ﴿٦﴾  
 [ بيارم ] ﴿٧﴾ بشهاب قبس ﴿٨﴾ اى بشعلة نار مقبوسة اى مأخوذة من معظم النار ومن اصلها  
 ان لم اجد عندها من يدلنى على الطريق فان عادة الله ان لا يجمع حرمانين على عبده يقال اقتبست  
 منه نارا وعلمنا استفدته منه \* وفي المفردات الشهاب الشعلة الساطعة من النار المتوقدة والقبس  
 المتناول من الشعلة والاقتباس طلب ذلك ثم استعير لطلب العلم والهداية انتهى \* فان قلت قال  
 في طه ﴿٩﴾ لعلى آتيكم ﴿١٠﴾ ترجيا وهنا ﴿سأتيكم﴾ اخبارا وتيقنا بينهما تدافع \* قلت لا تدافع لان  
 الراجح اذا قوى رجاءه يقول سافعل كذا مع تجويزه خلاف ذلك ﴿١١﴾ لعلكم تصطلون ﴿١٢﴾ رجاء  
 ان تدفعوا البرد بحرهما والصلاء النار العظيمة والاصطلاء [ كرم شدن بآتش ] \* قال بعضهم  
 الاصطلاء بالنار يقسى القلب ولم يرو انه عليه السلام اصطفى بالنار ﴿١٣﴾ فلما جاءها ﴿١٤﴾ بس  
 آن هنگام كه آمد موسى زديك آن آتش نورانى ديد بى احراق از درختى بسزد كوينا  
 آتشى بود محرق چون سائر آتشها [ وكانت الشجرة سمرة ﴿١٥﴾ نودى ﴿١٦﴾ جاء النداء  
 وهو الكلام المسموع من جانب الطور \* قال في عرائس البيان كان موسى عليه السلام في بداية  
 حاله في مقام المشق والمحبة وكان اكثر احوال مكاشفته في مقام الالتباس فلما كان بدو كشفه  
 جعل تعالى الشجرة والنار مرآة فعلية فتجلى بجلاله وجماله من ذاته لموسى وواقعه في رسوم  
 الانسانية حتى لا يفرغ ويدنو من النار والشجرة ثم ناداه فيها بعد ان كاشف له مشاهدة  
 جلاله ولولا ذلك لفنى موسى في اول سطوات عظمتة وعزته ﴿١٧﴾ ان ﴿١٨﴾ مفسرة لما في النداء  
 من معنى القول اى ﴿١٩﴾ بورك ﴿٢٠﴾ او بان بورك على انها مصدرية حذف منها الجار جريا على  
 القاعدة المستمرة وبورك مجهول بارك وهو خير لادعاء اى جعل مباركا وهو ما فيه الخير والبركة  
 والقائم مقام الفاعل قوله ﴿٢١﴾ من في النار ﴿٢٢﴾ اى من في مكان النار وهو البقعة المباركة المذكورة  
 في قوله تعالى ﴿٢٣﴾ نودى من شاطئ الوادى الايمن في البقعة المباركة ﴿٢٤﴾ ومن حولها ﴿٢٥﴾ اى  
 ومن حول مكانها والظاهر ان المبارك فيه عام في كل من في تلك البقعة وحواليها من ارض  
 الشام الموسومة بالبركات لكونها مبعث الانبياء وكفاتهم احياء وامواتا وخصوصا تلك البقعة  
 التى كلم الله فيها موسى وفي ابتداء خطاب الله موسى بذلك عند مجيئه بشارته انه قد قضى له  
 امر عظيم ديني تنتشر بركاته في اقطار الارض المقدسة وهو تكليمه تعالى اياه واستبأؤه له واظهار  
 المعجزات على يده وكل موضع يظهر فيه مشاهدة الحق ومكائنه يكون ذا بركة ألا ترى  
 الى قوله القائل

اذا نزلت سلمى بواد فئاؤه \* زلال وسلسال وجشجانه ورد

ولم يزل يخضر مواطى اقدام رجال الله في الصحارى والجبال من بركات حالاتهم مع الله الملك المتعال . ثم ان بعض المفسرين حمل بورك على التحية كما قال الكاشفى [ بركت داده باد ] وبعضهم حمل من في النار على الملائكة وذلك ان النور الذى بان قدبارك فيه وفي الملائكة الذين كانوا في ذلك النور \* وقال بعض العارفين ان الله اراد بمن في النار ذاته المقدسة وهو الذى افاض بركة مشاهدته على موسى وله تعالى ان يتجلى بوصف النار والتور والشجرة والطور وغيرها مما يليق بحال العاشق مع تنزه ذاته وصفاته عن الجهة في الحقيقة وفي الحديث ( ان الله يرى هيئة ذاته كيف يشاء ) ﴿ وسبحان الله رب العالمين ﴾ من تمام ما نودى به لئلا يتوهم من سماع كلامه تشبيهاً وللتعجيب من عظمة ذلك الامر : وبالفارسية [ پا كست خدای تعالی پروردگار عالمیان زتشبیه آورده اند که چون موسی این ندا شنید گفت ندا کستده کیست باز ندا آمد که ] ﴿ یا موسی انه ﴾ اى الشان ﴿ انا الله ﴾ جملة مفسرة لاشان ﴿ العزیز الحکیم ﴾ اى القوى القادر على ما يبعد من الاوهام الفاعل كل ما يفعله بحكمة وتدير تام \* قال في الاسئلة المقحمة قوله ( انه انا الله ) سمعه من الشجرة فدل ذلك على حدوده لان المسموع من الجملات علامة الحدوث والجواب نحن ننزه كلام الله تعالى عن الجهة والمكان كما نحن ننزه ذاته عن الجهة والمكان فكذلك ننزه كلامه عن الاصوات والحروف وانما كان سماع كلام الله لموسى حصل من جانب الشجرة فالشجرة ترجع الى سماع موسى لا الى الله تعالى \* فان قلت كيف سمع موسى كلام الله من غير صوت وحرف وجهة \* قلت ان كان هذا سؤالاً عن كيفية الكلام فهذا لا يجوز فان سؤال الكيفية محال في ذات الله وصفاته اذ لا يقال كيف ذاته من غير جسم وجوه وعرض وكيف علمه من غير كسب وضرورة وكيف قدرته من غير صلاية وكيف ارادته من غير شهوة وامية وكيف تكلمه من غير صوت وحرف وان كان سؤال الكيفية عن سماع موسى قلنا خلق الله لموسى علماً ضرورياً علمه ان الذى سمعه هو كلام الله القديم الازلى من غير حرف ولا صوت ولا جهة وقد سمعه من الجوانب الستة فصار جميع جوارحه كسمعه اى صار الوجود كله سمعاً ثم يصير في الآخرة كذلك والكامل الواصل له حكم الآخرة في الدنيا ﴿ والق عصاك ﴾ عطف على بورك اى نودى ان بورك من في النار وان الق عصاك ﴿ وفي التأويلات النجمية يشير الى ان من سمع نداء الحق وشاهد انوار جماله يلقى من يدهمته كل ما كان متوكفاً غير الله فلا يتوكأ الا على فضل الله وكرمه

تكيه بر غير خدا كفريست از كفر طريق \* جز بفضل حق مكن تكيه درين ره اى رفيق ﴿ فلما رآها تهتز ﴾ الفاء فصيحة تقصص عن جملة محذوفة كأنه قيل فالحاها فانقلب حية تسمى فلما ابصرها تتحرك بحركة شديدة وتذهب الى كل جانب حال كونها ﴿ كأنها جان ﴾ حية خفيفة سريعة فشبه الحية العظيمة المسماة : بالفارسية [ ازدها ] بالجان في سرعة الحركة والاتواء والجان ضرب من الحيات اى حية كحلاء العين لا تؤذى كثيرة في الدور كما في القاموس \* وقال ابواليث الصحيح ان الثعبان كان عند فرعون والجان عند الطور وفيه اشارة الى ان كل متوكفاً غير الله في الصورة ثعبان له في المعنى ولهذا جاء في المتنوى

هر خیالی کو کند در دل وطن \* روز محشر صورتی خواهد شدن  
﴿ولی﴾ رجع واعرض موسی : وبالفارسیه [روی بگردانید] ﴿مدبرا﴾ [در حالتی که  
کربران بود از خوف] \* قال فی کشف الاسرار ادبر عنها وجعلها تلی ظهره ﴿ولم یعقب﴾  
ولم يرجع علی عقبه من عقب المقاتل اذا کثر بعد الفر وانما اعتراه الرعب لظنه ان ذلك الامر  
اريد به هلاك نفسه ويدل علیه قوله ﴿یا موسی﴾ ای قیل له یا موسی ﴿لا تحف﴾ ای  
من غیری ثقة بی او مطلقا لقوله ﴿انی لا یخاف لدی﴾ عندی ﴿المرسلون﴾ فانه یذل علی  
فی الخوف عنهم مطلقا لکن لا فی جمیع الاوقات بل حین یوحی الیهم بوقت الخطاب فانهم  
حینئذ مستغرقون فی مطالعة شؤون الله لا یخطر ببالهم خوف من احد اصلا واما سائر الاحیان  
فهم اخوف الناس منه سبحانه اولایکون لهم عند سوء عاقبة فیخافون منه ﴿وفی التأویلات  
النجمية﴾ یعنی من فرالی الله عما سواه يؤمنه الله عما سواه ویقول له لا تحف فانک لدی ولا یخاف  
لدی من غیری القلوب المنورة الملهمة المرسله الیها الهدایا والتحف من الطافی ﴿وفی عرائس  
ال بیان لا تحف من الثعبان فان ما ترى ظهور تجلی عظمتی ولا یخاف من مشاهدة عظمتی  
وجلالی فی مقام الالتباس المرسلون فانهم یعلمون اسرار ربوبیتی ولما علم ان موسی کان مستشعرا  
حقیقه من قتله القبطی قال تعریضابه ﴿الامن ظلم﴾ استثناء منقطع ای لکن من ظلم نفسه  
من المرسلین بذنب صدر منه کادم ویونس وداود وموسى وتعبیر الظلم لقول آدم ربنا ظلمنا  
انفسنا وموسى رب انى ظلمت نفسی ﴿ثم بدل حسنا بعد سوء﴾ [پس بدل کند و بجای  
آرد نیکویی بعد از بدی یعنی توبه کند بعد از گناه] ﴿فانی غفور﴾ للتائبین ﴿رحیم﴾  
مشفق علیهم \* اختلفوا فی جواز الذنب علی الانبیاء وعدمه قال الامام والمختار عندنا انه لم یصدر  
عنهم ذنب حال النبوة لا الصغیر ولا الکبیر وترك الاولی منهم کالصغیره منا لان حسنات  
الابرار سیات المقرین \* وفی الفتوحات اعلم ان معاصی الخواص لیست کمعاصی غیرهم بحکم  
الشهوة الطبیعیة وانما تكون معاصیهم بالخطأ فی التأویل وایضاح ذلك ان الحق تعالی اذا اراد  
ایقاع المخالفة من العارف بالله زین له الوقوع فی ذلك العمل بتأویل لان معرفة العارف تمنعه  
من الوقوع فی المخالفة دون تأویل یشهد فی وجه الحق فان العارف لا یقع فی انتهاک الحرمة  
ابدا ثم اذا وقع فی ذلك المقدور بالتزین او التأویل یظهر له تعالی فساد ذلك التأویل الذی اداه  
الی ذلك الفعل کالوقوع لآدم علیه السلام فانه عصی بالتأویل فعند ذلك یحکم العارف علی نفسه  
بالعصیان کاحکم علیه بذلك لسان الشریعة وکان قبل الوقوع غیر عاص لاجل شبهة التأویل  
کما ان المجتهد فی زمان فتواه بامر ما اعتقادا منه ان ذلك عین الحكم المشروع فی المسألة لا یوصف  
بخطأ ثم فی ثانی الحال اذا ظهر له بالدلیل انه اخطأ حکم علیه لسان الظاهر انه اخطأ فی زمان  
ظهور الدلیل لا قبل ذلك فلم انه یمكن لعبد ان یعصی ربه علی الکشف من غیر تأویل او تزین  
او غفلة او نسیان ابدا واما قول ابی یزید قدس سره لم یقل له أیضی العارف الذی هو من اهل  
الکشف فقال نعم وکان امر الله قدرا مقدورا فلا ینافی ذلك ای لان من ادب العارفين  
ان لا یحکموا علیه بتقید کأنه یقول ان کان الحق تعالی قدر علیهم فی سابق علمه بشئ فلا بد

من وقوعه وإذا وقع فلا بد له من حجاب اذناه التأويل او التزيين فاعلم ذلك ﴿ وادخل يدك في جيبك ﴾ [ درآردست خود را در کریان پیرهن خود ] ولم يقل في كمك لانه كان عليه مدرعة من صوف لا كم لها ولا اضرار فكانت يده الكريمة مكشوفة فامر بادخال يده في مدرعته وهي جبة صغيرة يتدرع بها اي تنبس بدل الدرع وهو القميص ﴿ تخرج ﴾ حال كونها ﴿ بيضاء ﴾ براقه لها شعاع كشعاع الشمس اي ان ادخلتها تخرج على هذه الصفة ﴿ من غير سوء ﴾ اي آفة كبرص ونحوه ﴿ في تسع آيات ﴾ خبر مبتدأ محذوف اي هما داخلتان في جملتها فتكون الآيات تسعا بالمعنا واليد وهن المعنا واليد البيضاء والجذب في البوادي ونقص الثمرات والطوفان والجراد والقمل والضفادع والدم ﴿ الى فرعون ﴾ اي حال كونك مبعوثا اليه ﴿ وقومه ﴾ القبط ﴿ انهم كانوا قوما فاسقين ﴾ تعليل للبعث اي خارجين عن الحدود في الكفران والعدوان ﴿ فلما جاءهم آياتنا ﴾ التسع بان جاءهم موسى بها وظهرت على يده حال كونها ﴿ مبصرة ﴾ مستتيرة واضحة اسم فاعل اطلق على المفعول اشعارا بانها لفرط انارتها ووضوحها للابصار بحيث تكاد تبصر نفسها لو كانت مما تبصر ﴿ قالوا هذا سحرمين ﴾ واضح سحرته : يعني [ هم كس دانند كه اين سحراست ] ﴿ وجحدوا بها ﴾ كذبوا بالسنتهم كونها آيات الهية . والجحود انكار الشيء بعد المعرفة والايقان تعنا واريد هنا التكذيب لئلا يلزم استدراك قوله ﴿ واستيقنتها انفسهم ﴾ الواو للحال . والاستيقان [ بي كان شدن ] اي وقد علمتها انفسهم اي قلوبهم وضماؤهم علما يقينا انها من عند الله وليست بسحر قال ابواليث وانما استيقنتها قلوبهم لان كل آية رأوها استغاثوا بموسى وسألوا منه بان يكشف عنهم فكشف عنهم فظهر لهم بذلك انها من الله تعالى ﴿ ظلما ﴾ نفسانيا علة لجحدوا ﴿ وعلوا ﴾ اباء واستكبارا شيطانيا ﴿ فانظر كيف كان ﴾ [ پس بنكر يا محمد كه چگونه بود ] ﴿ عاقبة المفسدين ﴾ وهو الاغراق في الدنيا والاحراق في الآخرة : وبالفارسية [ عاقبت كار تباه كاران كه در دنيا بآب غرقه شدند و در عقبي بآتش خواهند سوخت ]

هم حالت مفسدان خوش است \* سر انجام اهل فساد آتش است

وفي هذا تمثيل لكفار قریش اذ كانوا مفسدين مستعدين فن قدر على اهلاك فرعون كان قادرا على اهلاك من هو على صفته وذلك الى يوم القيامة فان جلال الله تعالى دائم للاعداء كما ان جماله باق للأولياء مستمر في كل عصر وزمان \* فعلى العاقل ان يتعظ بحال غيره ويترك الاسباب المؤدية الى الهلاك مثل الظلم والماو الذي هو من صفات النفس الامارة ويصاح حاله بالعدل والتواضع وغير ذلك مما هو من ملكات القلب والاشارة في الآية الى ان الذين افسدوا استعداد الانسانية لقبول الفيض الالهي بلا واسطة كان عاقبتهم انهم نزلوا منازل الحيوانات من الانعام والسباع وقرنوا مع الشياطين في الدرك الاسفل من النار فانظر الى ان الارتقاء الى السوء صعب والانحطاط الى الدناءة سهل اذ النفس والطبيعة كالخجر المرمي الى الهواء تهوى الى الهاوية فاذا اجتهد المرء في تلطيفها بالمجاهدات والرياضات تشرف

بالارتقاء في الدرجات وتخلص من الانحطاط الى الدرجات : قال الحافظ

بال بكشا وصغير از شجر طوبى زن \* حيف باشد چو تو مرغى كه اسير قفسى  
فما اقبح المرء ان يكون حسن جسمه باعتبار قبح نفسه كجثة يعمرها يوم وصرمة يحرسها  
ذئب وان يكون اعتباره بكثرة ماله وحسن اثاره كثور عليه حلى ففضل الانسان بالهمم  
العالية والاتباع بالحق والادب والعقل الذى يعقله عن الوقوع في الورطات بارتكاب المنهيات  
نسأل الله سبحانه ان يجعلنا من القابلين لارشاده والعاملين بكتابه المحفوظين عن عذابه  
المغبوطين بشوابه ﴿ ولقد ﴾ اى وبالله قد ﴿ آتينا ﴾ اعطينا ﴿ داود وسليمن ﴾ اى كل  
واحد منهما \* قال في مشكاة الانوار قالت نملة لسليمان عليه السلام يابى الله ائدرى لم صار اسم  
ابيك داود واسمك سليمان قال لا قالت لان اباك داوى قلبه عن جراحة الالتفات الى غير الله  
فود وانت سليم تصغير سليم ان لك اى حان لك ان تلحق بابيك ﴿ علما ﴾ اى طائفة من  
العلم لاثقة به من علم الشرائع والاحكام وغير ذلك مما يختص بكل منهما كصناعة لبوس وتسييح  
الجمال ومنطق الطير والدواب فان الله تعالى علم سبعة قهر سبعة اشياء . علم آدم اسماء الاشياء  
فكان سيبا في حصول السجود والتحية . وعلم الخضر علم الفراسة فكان سيبا لان وجد تليذا  
مثل موسى ويوشع . وعلم يوسف التمييز فكان سيبا لوجدان الاهل والمملكة . وعلم داود صنعة  
الدروع فكان سيبا لوجدان الرياسة والدرجة . وعلم سليمان منطق الطير فكان سيبا لوجدان  
بلفيس . وعلم عيسى الكتاب والحكمة والتوراة والانجيل فكان سيبا لزوال التهمة عن الشر  
وعلم محمدا صلى الله عليه وسلم الشرع والتوحيد فكان سيبا لوجود الشفاعة \* وقال الماوردي  
المراد بقوله (علما) علم الكيمياء وذلك لانه من علوم الانبياء والمرسلين والاولياء العارفين  
كما قال حضرة مولانا قدس سره الاعلى

از كرامات بلند اوليا \* اولاً شعرست و آخر كيميا

والكيمياء في الحقيقة القناعة بالموجود وترك التشوف الى المفقود

كيميائي ترا كنم تعليم \* كه در اكسير و در صناعت نيست

رو قناعت كزين كه در عالم \* كيميائي به از قناعت نيست

\* قال في كشف الاسرار [ داود از انبياء بنى اسرائيل بود از فرزندان يهوذا بن يعقوب  
وروز كاروى بعد از روز كار موسى بود بصد هفتاد و نه سال و ملك وى بعد از ملك طالوت  
بود و بنى اسرائيل همه بتبع وى شدند و ملك بروى مسقيم گشت اينست رب العالمين گفت  
(وشددنا ملكه) هر شب سى و هزار مرد از بزرگان بنى اسرائيلي اورا حارس بودند و باوى  
ملك علم بود و نبوت چنانكه گفت جل جلاله (آتينا داود وسليمن علما) و حكم كه رانند  
و عمل كه كردند از احكام تورا كه كردند كه كتاب وى زبرر همه موعظت بود دران احكام  
امر و نهى نبود ] \* قال ابن عطاء قدس سره (علما) اى علما بربه و علما بنفسه و اثبت لهما  
علمهما بالله علم انفسهما و اثبت لهما علمهما بانفسهما حقيقة العلم بالله لذلك \* قال امير المؤمنين  
على بن ابى طالب رضى الله عنه « من عرف نفسه فقد عرف ربه »

بر وجود خدای عز و جل \* هست نفس توجت قاطع

چون بدانی توفس را دانی \* کوست مصنوع و ایزدش صانع

\* واعلم ان العلم علمان علم الیان وهو ما یكون بالوسائط الشرعیة وعلم العیان وهو ما یستفاد من الكشوفات الغیبیة فالمراد بقوله علیه السلام (سائل العلماء وخالط الحكماء وجالس الكبراء) ای سائل العلماء بعلم الیان فقط عند الاحتیاج الى الاستفتاء منهم وخالط العلماء بعلم العیان فقط وجالس الكبراء بعلم الیسان والاحكام وعلم المكاشفة والاسرار فامر بمجالستهم لان فی تلك المجالسة منافع الدنیا والآخرة

توخود بهتری جوی وفرصت شمار \* كه باچون خودی كم كنی روزگار

﴿وقال﴾ ای كل واحد منهما شكرا لما اوتيه من العلم ﴿الحمد لله الذي فضلنا﴾ بما آتانا من العلم ﴿على كثير من عباده المؤمنين﴾ على ان عبارة كل منهما فضلي الا انه عبر عنهما عند الحكاية بصيغة المتكلم مع الغير ايجازا وبهذا ظهر حسن موقع العطف بالواو اذ المتبادر من العطف بالفاء ترتب حمد كل منهما على ايتاء ما اوتي كل منهما لاعلى ايتاء ما اوتي نفسه فقط \* وقال الیضاوی عطفه بالواو اشعارا بان ما قاله بعض ما اتيه في مقابلة هذه النعمة كأنه قال فعلا شكرا له ما فعلا وقال الحمد لله الخ انتهى والكثير المفضل عليه من لم يؤت مثل علمهما لا من لم يؤت علما اصلا فانه قد بين الكثير بالمؤمنين وخلوهم من العلم بالكلية مما لا يمكن وفي تخصيصهما الكثير بالذكر رمز الى ان البعض متفضلون عليهما \* وفيه اوضح دليل على فضل العلم وشرف اهله حيث شكرا على العلم وجعله اساس الفضل ولم يعتبر اذونه ما اوتيا من الملك الذي لم يؤته غيرها وتحريض للعلماء على ان يحمدا الله تعالى على ما آتاهم من فضيلة ويتواضعوا ويمتقدوا انهم وان فضلوا على كثير فقد فضل عليهم كثير وفوق كل ذي علم عليم ونعم ما قال امير المؤمنين عمر رضي الله عنه كل الناس اقله من عمر ﴿وفي الآية إشارة الى داود الروح وسليمان القلب وعلمهما الالهام الرباني وعلم الاسماء الذي علم الله آدم عليه السلام وحدهما على ما فضلهما على الاعضاء والجوارح المستعملة في العبودية فان شأن الاعضاء العبودية والعمل وشأن الروح والقلب العلم والمعرفة وهو اصل \* وسأل رجل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن افضل الاعمال فقال (العلم بالله والفقه في دينه) وكررها عليه فقال يا رسول الله اسألك عن العمل فتخبرني عن العلم فقال (ان العلم ينفعك معه قليل العمل وان الجهل لا ينفعك معه كثير العمل) والمتعبد بغير علم كمار الطاحونة يدور ولا يقطع المسافة \* قال فتبع الموصلي قدس سره أليس المريض اذا منع عنه الطعام والشراب والدواء يموت فكذلك القلب اذا منع عنه العلم والفكر والحكمة يموت ثم ان الامتلاء من الاغذية لا مرة تمنع التغذية بالاغذية الباطنة كما قال الشيخ سعدی رحمه الله [عابدى حكایت كنتدكه هر شعله من طعام بخوردی و تا بسحر ختمی در نماز بخرمى صاحب دلی بشدید و گفت اكر نیم من خوردی و بخفتی بسیار ازین فاضلتر بودی]

از طعام خالی دار \* تادرو نور و معرفت بینی  
سی از حکمتی بعلت آن \* که پری از طعام تابینی

و کذا المعجب والكبر يمنع التور والصفاء كما قال في البستان

تراکی بود چون چراغ التهاب \* که از خود پری همچو قدیل از آب

فاذا اصلح المرء ظاهره بالشريعة وباطنه بالطريقة كان مستعدا لفيض العلم الذي اوتوه الانبياء  
والاولياء وفضلوا بذلك على مؤمنی زمانهم وهذا التفضيل سبب لمزيد الحمد والشكر لله  
تعالى فان الثناء بقدر الموهبة والعطية نحمد الله تعالى على آلائه ونعمائه ونستزید العلم وقطراته  
من دأمانه ونسأله التوفيق في طريق التحقيق والثبات على العمل الصالح بالعلم النافع الذي  
هو للهوى قانع وللشهوات دافع انه المفضل التتم الكبير والوهاب الفيض الرحيم  
✽ وورث سليمان داود ✽ ای صار اليه العلم والنبوة والملك بعد موت أبيه دون سائر  
اولاده فسمى ميراثا تجوزا لان حقيقة الميراث في المال والانبياء انما يرثون الكمالات  
النفسانية ولا قدر للمال عندهم قال عليه السلام لعلى رضى الله عنه ( انت اخي  
ووارثي ) قال وما ارنك قال ( ماورث الانبياء قبلي كتاب الله وسنتي ) \* وسأل بعض  
الاقطاب ربه ان يعطى مقامه لولده فقال له الحق في سره مقام الخلافة لا يكون بالوراثة انما  
ذلك في العلوم والاموال والمريد الصادق يرث من شيخه علوم الحقائق بعد كونه مستعدا  
لها فتصير تلك الحقائق مقاماته لذلك قال عليه السلام ( العلماء ورثة الانبياء ) ✽ وفي التأويلات  
النجمية يشير الى ان سليمان القلب يرث داود الروح فان كل وارد والهام واشارة ووحى  
وفيض رباني يصدر من الحضرة الالهية يكون عبوره على الروح ومن كمال لطافته بعبده  
فوصل الى القلب لان القلب بصفاته يقبله وبكثافته وصلابته يحفظه فلهذا شرف القلب على  
الروح ولذلك قال سليمان اقضى من داود وقال عليه السلام ( يا وابصة استفت قلبك ) ولم يقل  
استفت روحك \* قال الكاشفي [ كويند داود را نوزده پسر بودند هريك داعية ملك داشتند  
حق سبحانه وتعالى نامه مهر کرده از آسمان فرستاد و درو چند مسئله ياد کرد و فرمود که  
هر که از اولاد تو اين مسائل را جواب دهد بعد از تو وارث ملك باشد داود فرزندان را  
جمع کرد و اجبار و اشراف را حاضر کرد و دانيد و مسئلها بر فرزندان عرض کرد که بگويد که  
نزدیکترین چیزها کدامست . و دورترین اشيا چیست . و آنکه انس بدو بیشترست کدامست .  
و آنکه وحشت افزايد چیست . و کدامند دو قائم . و دو مختلف . و دو دشمن . و کدام  
کارست که آخر آن ستوده است . و کدام امرست که طاقت آن نکوهيده است اولاد حضرت داود  
از جواب آن عاجز آمدند سليمان فرمود که اگر اجازت باشد من جواب دهم داود و برادستوری داد  
سليمان گفت . اقرب اشيا آدمی موست . و ابعد اشيا آنچه ميكذرد از دنيا . و آنکه انس بدو بیشترست  
جسد انسانست باروح . و او حش اشيا بدن خالی از روح . اما قائمان ارض و سما اند . و مختلفان لیل  
و نهار . و متباغضان موت و حیات . و کاریکه آخرش محمود است حلم در وقت خشم . و کاری که  
عاقبتش مذموم است حدت در وقت غضب و چون جواب مسائل موافق کتاب منزل بود ا...

بني اسرائيل بفضل وكال سليمان معترف شدد وداد ملك را بدو تسليم كرد وديكر روز وفات  
 كرد وسليمان بر تخت نشست [ ﴿ وقال ﴿ تشهيرا النعمة الله تعالى ودعاء للناس الى التصديق  
 بذكر المعجزات الباهرة التي اوتيتها اى لافخرها وتكبرا \* قال البقل ان سليمان عليه  
 السلام اخبر الخلق بما وهبه الله لان المتمكن اذا بلغ درجة التمكين يجوز له ان يخبر الخلق  
 بما عنده من موهبة الله لزيادة ايمان المؤمنين وللحجة على المنكرين قال تعالى ﴿ واما بنعمة  
 ربك فحدث ﴾ ﴿ يا ايها الناس علمنا منطق الطير ﴾ النون نون الواحد المطاع على عادة الملوك  
 فانهم متكلمون مثل ذلك رعاية لقاعدة السياسة لا تكبرا وتجبيرا وكذا في اوتينا \* وقال بعضهم  
 علمنا اى انا وابي وهذا ينافي اختصاص سليمان بفهم منطق الطير على ما هو المشهور والمنطق  
 والتطق في التعارف كل لفظ يعبر به عما في الضمير مفردا او مركبا وقد يستعمل في كل ما  
 يصوت به من المفرد والمؤلف المفيد وغير المفيد يقال نطقت الجملة اذا صوتت \* قال الامام  
 الراغب النطق في التعارف الاصوات المقطعة التي يظهرها اللسان وتعيها الاذان ولا يكاد  
 يقال الا للانسان ولا يقال لغيره الا على سبيل التبع نحو الناطق والصابم فيراد بالناطق ما له  
 صوت وبالصابم ما لا صوت له ولا يقال للحيوانات ناطق الا مقيدا او على طريق التشبيه  
 وسميت اصوات الطير منطقا اعتبارا بسليمان الذي كان يفهمه فمن فهم من شئ معنى فذلك  
 الشئ بالاضافة اليه ناطق وان كان صامتا وبلاضافة الى من لا يفهم عنه صامت وان كان ناطقا  
 والطير جمع طائر كركب وراكب وهو كل ذى جناح يسبح في الهواء ويحجرى وكان سليمان  
 يعرف منطق الحيوان غير الطير ايضا كما يجي من قصة النمل لكنه ادرج هذا في قوله ﴿ واوتينا  
 من كل شئ ﴾ وخص منطق الطير لشرف الطير على سائر الحيوان . ومعنى الآية علمنا فهم  
 ما يقوله كل طائر اذا صوت : وبالفارسية [ اى مردمان آموخته شديم ما كفتار مرغان را كه  
 ايشان چه ميگويند ] وكل صنف من اصناف الطير يتفاهم اصواته : يعنى [ هر جماعتى را  
 از طيور آوازيست كه جز نوع انسان ازان فهم معانى واغراض نكنند ] والذى علمه سليمان  
 من منطق الطير هو ما يفهمه بعضه من بعض من اغراضه \* قال في انسان العيون وهذا في طائر  
 لم يفصح العبارة والافتقد سمع من بعض الطيور الافصاح بالعبارة فنوع من الغرابان يفصح  
 بقوله الله حق \* وعن بعضهم قال شاهدت غرابا يقرأ سورة السجدة واذا وصل محل السجود  
 سجد وقال سجد لك سوادى وآمن بك فؤادى . والدة تنطق بالعبارة الفصيحة وقد وقع لى  
 انى دخلت منزلا لبعض اصحابنا وفيه درة لم ارها فاذا هى تقول مرحبا بالشيخ البكرى  
 وتكرر ذلك وعجبت من فصاحة عبارتها انتهى - حكي - ان رجلا خرج من بغداد ومعه  
 اربعمائة درهم لا يملك غيرها فوجد في طريقه افراخ زريات وهو ابو زريق فاشترها بالمبلغ  
 الذى كان معه ثم رجع الى بغداد فلما اصبح فتح دكانه وعلق الافراخ عليها فهبت ريح باردة  
 فانت كلها الافراخ واحدا كان اضعفها واصغرها فايهن الرجل بالفقر فلم يزل يبتهل الى الله  
 تعالى بالدعاء ليله كله ياغيث المستغيثين اغثى فلما اصبح زال البرد وجعل ذلك الفرخ ينفض  
 ريشه ويصيح بصوت فصيح ياغيث المستغيثين اغثى فاجتمع الناس عليه يسمعون صوته



فاجتازت امة لامير المؤمنين فشرته منه بالف درهم كذا في حياة الحيوان \* قال الامام الدميري ابو زريق هو القنقي وهو طائر على قدر اليمامة واهل الشام يسمونه زريق وهو النور للناس فيه قبول للتعليم وسرعة ادراك لما تعلم - ويحكى - ان سليمان عليه السلام سئل بابل في شجرة يتصوت ويترقص اى يحرك رأسه ويميل ذنبه فقال لاصحابه أتدرون ما يقول فقالوا الله اعلم ونبيه قال يقول اذا اكلت نصف ثمرة فعلى الدنيا العفاء اى التراب والدروس وبالة ارسية [ خاك برسر دنيا ] ولعله كان صوت البلب عن شبع وفراغ بال . وصاحت فاختة فاجبر انها تقول ليه ذا الحلق لم يخلقوا ولعله كان صياحها عن مقاساة شدة وتأم قلب . وصاح طاوس فقال يقول كما تدين تدان . وصاح هدهد فقال يقول استغفروا الله يا مذنبون . وهكذا صاح الصرد فمن ثمة نهى رسول الله عن قتله وهو طائر فوق المصفور يصيد المصافير وغيرها لانله صغيرا مختلفا يصفر لكل طائر يريد صيده بلقته فيدعوه الى القرب منه فاذا قرب منه قصمه من ساعته واكله . وفي بعض الروايات يقول الهدهد من لا يرحم لا يرحم وقد يجمع بينه وبين ما تقدم بانه يجوز ان يقول تارة هذا واخرى ما تقدم . وصاح طيطوى فقال يقول كل حي ميت وكل جديد بال ونسبه في كشف الاسرار اى الطوطى . وصاح خطاف فقال يقول قدموا خيرا تجدوه وفي الكشف اذا صاح الخطاف قرأ الحمد لله رب العالمين ويمد الضالين كما يمدّها القاري وهو بضم الحاء المعجمة كزمان جمعه خطاطيف وسمى زوار الهند وهو من الطيور القواطع الى الناس يقطع البلاد البعيدة اليهم رغبة في القرب منهم وهذا الطائر يعرف عند الناس بعصفور الجنة لانه زهد جما في ايديهم من الاقوات فاجبوه لانه انما يتقوت من البعوض والذباب . وصاح القمري فقال يقول سبحان ربى الاعلى . وصاح رخمة او حمامة فاجبر انها تقول سبحان ربى الاعلى مد سمانه وارضه والرخمة طائر اصم ابكم لا يسمع ولا يتكلم ولذلك قالوا ان اطول الطير اعمارا الرخم فالسلامة والبركة في العمر في حفظ الاسان . وقال الحداة تقول كل شئ هالك الا الله وهو بالفارسية [ زغن و غليواج ] قال خسرو دهلوى

هر اين مردار چندت كاه زارى كاه زو \* چون غليواجى كه شش مه ماده وشش مه ترست . والقطة تقول من سكت سلم وهى طائر معروف قدر اليمامة ويشبهه سميت بحكاية صوتها لانها تقول ققاط قاطا قال ابن ظفر القطا طائر يترك فراخه ثم يطلب الماء من مسيرة عشرة ايام واكثر فيرده فيما بين طلوع الفجر الى طلوع الشمس ثم يرجع فلا يخطئ لاصادرا ولا واردا اى ذهابا وايها ولذا يضرب به المثل فيقال اهدى من قطة . واليغا يقول ويل لمن كانت الدنيا همه والمراد به الطوطى وهو طائر اخضر \* قال الكاشغرى [ وباز ميكويد سبحان ربى العظيم وبمحمد ] \* قال في حياة الحيوان البازى لا تكون الا اثنى وذكراها من نوع آخر الحداة والشاهين ولهذا اختلف اشكالها وهو من اشد الحيوان تكبرا واضيقها خلقها [ وهزار دستان ميكويد ] سبحان الخالق الدائم والديك يقول اذكروا الله يا غافلون

ذلا برخيز وطاعت كن كه طاعت به زهر كارست \* سعادت آن كسى دارد كه وقت صبح بيدارست خروسان در سحر كويند قم يا ايها الغافل \* توازستى نمى دانى كسى داند كه هشارست

وكان له عليه السلام ديك ابيض وفي الحديث (الديك الابيض صديق وصديق صديق وعدو عدوى) كما في الوسيط وهو يصبح عند رؤية الملك كما ان الحمار ينهق عند رؤية الشيطان . والنسر يقول يا ابن آدم عش ما شئت آخرك الموت وفي هذا مناسبة لما خص النسر به من طول العمر يقال انه يعمر الف سنة وهو اشد الطير طيرانا واقواها جناحا حتى انه يطير ما بين المشرق والمغرب في يوم واحد وليس في سباع الطير اكبر جثة منه وهو عريف الطير كما في حياة الحيوان . والعقاب يقول في البعد عن الناس . والضفدع يقول سبحانه ربى القدوس اوسبحان المعبود في لجج البحار - وحكى - ان نبي الله داود عليه السلام ظن في نفسه ان احدا لم يمدح خالقه بافضل مما مدحه فانزل الله عليه ملكا وهو قاعد في محرابه والبركة الى جنبه فقال يا داود افهم ما تصوت به الضفادع فأنصت اليها فاذا هي تقول سبحانك وبمحمدك منتهى علمك فقال له الملك كيف ترى قال والذي جعلني نبيا انى لم امدحه بهذا \* وعن انس رضى الله عنه لا تقتلوا الضفادع فانها مرت بنار ابراهيم عليه السلام فحملت في افواها الماء وكانت ترشه على النار . ونهى النبي عليه السلام عن قتل خمسة الخلة والنحلة والضفدع والصراد والهدهد . ويقول الورشان لدوا للموت وابنوا للخراب وهذه لام العاقبة قيل الورشان طائر يتولد بين الفاخة والحمامة ويوصف بالخنو على اولاده حتى انه ربما قتل نفسه اذا وجدها في يد القابض . ويقول الدراج الرحمن على العرش استوى . ويقول القنبر اللهم العن مبغضى محمد وآل محمد . ويقول الحمار اللهم العن العشار واسند هذا الى الغراب في بعض الروايات . ويقول الفرس اذا التقى الصنان سيوح قدوس رب الملائكة والروح . ويقول الزرور الليم انى اسألك قوت يوم بيوم يارزاق وهو بضم الزاى طائر صغير من نوع المصفور سمي بذلك لزرزرتة اى لصوته : وقال مولانا قدس سره في بعض كلماته

شيخ مرغانست لك لك لك لكش دانى كه چيست \* الحمد لك والامر لك والملك لك يامستعان \* قال سليمان عليه السلام ليس من الطيور انصح لبنى آدم واشفق عليهم من البومة تقول اذا وقعت عند حربة اين الذين كانوا يتعمون في الدنيا ويسمعون فيها ويل لبنى آدم كيف ينامون وامامهم الشدائد تزودوا يا غافلون وتاهبوا لسفركم : قال الحافظ

دع التكاسل تغم فقد جرى مثل \* كه زاد راهروان چستيت وچالاكى

\* قال مقاتل كان سليمان عليه السلام جالسا اذ مر به طير يصوت فقال لجلسائه هل تدرن ما يقول هذا الطائر الذى مربنا قالوا انت اعلم قال سليمان انه قال لى السلام عليك ايها الملك المسلط على بنى اسرائيل اعطاك الله الكرامة واظهرك على عدوك انى منطلق الى فروخى ثم امر بك الثانية وانه سيرجع الينا الثانية فانظروا الى رجوعه قال قنطر القوم اذ مر بهم فقال السلام عليك ايها الملك ان شئت ائذن لى كيا اكتب على فروخى حتى اشبعها ثم آتيتك فتفعل بى ما شئت فاخبرهم سليمان بما قال فاذن له \* وفي عرائس اليان اعلم ان اصوات الطيور والوحوش وحركات الاكوان جميعا هي خطاب من الله للانبياء والمرسلين والاولياء

العارفين يفهمونها من حيث احوالهم ومقاماتهم فالآيتاء والمرسلون يعرفون لغاتها ومعانيها بعينها واما الاولياء فانما يعرفونها بغير لغاتها يعني يفهمون من اصواتها ما يتعلق بحالهم بما يقع في قلوبهم من الهام الله تعالى لآياتهم يعرفون لغاتها بعينها \* والاشارة ان طيور الارواح الناطقة في الاشباح تنطق بالحق من الحق ونطقها تلفظ الرموز والاسرار بلغة الانوار ولا يسمعها الا ذو فراسة صادقة قلبه وعقله شاهدان والطف الاشارة علمنا منطق اطيوار الصفات التي تعبر عن علوم الذات ومنطق اطيوار افعاله التي تخبر عن بطون حكم الازليات \* قال ابو عثمان المغربي قدس سره من صدق مع الله في جميع احواله فهم عنه كل شيء اوفهم هو عن كل شيء وكما ان صوت الطبل مثلا دليل يعرفون بسماعه وقت الرحيل والزول فالحق سبحانه يخص اهل الحضور بفتون التعريفات من سماع الاصوات وشهود احوال المراتب مع اختلافها كما قيل

اذا المرء كان له فكرة \* ففي كل شيء له عبدة

﴿ واوتينا من كل شيء ﴾ اراد كثرة ما اوتي به كما يقال فلان يقصده كل احد ويعلم كل شيء ويراد به كثرة قصاده وغزارة علمه \* وقال الكاشفي [ وداده شديم يعني مارا عطا كردند هر چیزی که بدان محتاج بودیم ] \* وفي كشف الاسرار يعني الملك والنبوة والكتاب والرياح وتسخير الجن والشياطين ونطق الطير والدواب ومحاريب وتمائيل وجفان كالجواب وعين القطر وعين الصفر وانواع الخير ﴿ ان هذا ﴾ المذكور من التعليم والاياتاء ﴿ لهو الفضل ﴾ والاحسان من الله تعالى ﴿ المين ﴾ الواضح الذي لا يخفى على احد \* وفي الوسيط لهو الزيادة الظاهرة على ما اعطى غيرنا قاله على سبيل الشكر والحمد كما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (انا سيد ولد آدم ولا فخر) اي اقول هذا القول شكرا لافخرا \* قيل اعطى سليمان ما اعطى داود وزيدله تسخير الجن والريح وفهم نطق الطير وفي زمانه صنعت الصنائع المعجبة التي يتمتع بها الناس وملك سبعمائة سنة وستة اشهر \* ولما تولى الملك جاءه جميع الحيوانات يهنئونه الائمة واحدة فجاءت تعزیه فعاتبها النمل في ذلك فقالت كيف اهنيه وقد علمت ان الله اذا احب عبدا زوى عنه الدنيا وحبب اليه الآخرة وقد شغل ساميان بامر لا يدري ما عاقبه فهو بالتعزية اولى من التهئة ذكره السيوطي في فتاواه \* قال عمر رضى الله عنه للنبي عليه السلام اخبرني عن هذا السلطان الذي ذلت له الرقاب وخضعت له الاجساد ما هو فقال (ظل الله في الارض فانما احسن فله الاجر وعليكم الشكر واذا اساء فعليه الاصر وعليكم الصبر) \* وسأل يزيد جرد حكما ماصلاح الملك قال الفرق بالريعية واخذ الحق منها بغير عنف والتودد اليها بالعدل وامر السبل والاصاف المظلوم : قال الشيخ سعدى

اعت نشايد بيمداد كشت \* که مر سلطنت را بپاهند وپشت

مرانده هفتان کن از بهر خویش \* که مزدور خوشدل کند کار پیش

﴿ وحشر لسليمن جنوده ﴾ الحشر اخراج الجماعة من مقرهم وازواجهم منه الى الحرب وغيرها فلا يقال الحشر الا في الجماعة كما في المفردات. والحشر [ كرد كردن ] كما في التاج والجنود

جمع الجند يقال للعسكر الجند اعتبارا بالفظ من الجند للارض الفليظة التي فيها حجارة ثم يقال لكل مجتمع جند نحو الارواح جنود مجدة \* قال في كشف الاسرار الجند لا يجمع وانما قال جنوده لاختلاف اجناس عساكره ﴿ من الجن والانس والطير ﴾ فكل جنس من الخلق جند على حدة قال تعالى ﴿ وما يعلم جنود ربك الا هو ﴾ فالبعوض لجنود جند والابايل لاصحاب الفيل جند والهدهد لمسكر عوج جند والمنكبوت والحملة لرسول الله عليه السلام جند وعلى هذا المعنى اخرج لسليمان وجمع له عساكره في مسير وسفر كان له من الشام الى طرف اليمن \* وفي فتح الرحمن من اصطخر الى اليمن واصطخر بكسر الهمزة وفتح الطاء بلدة من بلاد فارس كانت دار السلطنة لسليمان عليه السلام من الجن والانس والطير بمباشرة الرؤساء من كل جنس لانه كان اذا اراد سفرا امر فجمع له طوائف من هؤلاء الجنود وتقدير الجن للمسارعة الى الايدان بكمال قوة ملكه من اول امر لما ان الجن طائفة طاغية بعيدة من الحشر والتسخير ﴿ فهم يوزعون ﴾ الوزع بمعنى الكف والمنع عن التفرق والانتشار والوازع الذي يكف الجيش عن التفرق والانتشار ويكف الرعية عن التظلم والفساد وجمعه وزعة . والمعنى يحبس اوائلهم على اواخرهم ليتلاحقوا ويجمعوا ولا ينتشروا كما هو حال الجيش الكثير وكان لكل صنف من جنوده وزعة ومنعة ترد اولاهم على اخراهم صيانة من التفرق [ ودرين اشارت هست كه ايشان باوجود كثرت عدد مهممل وپريشان نبودند بلكه ضبط وربط ايشان بمرتبة بود كه هيچكس از لشكريان از مقر مقرر خود پيش وپس نتوانستى رفت ] ويجوز ان يكون ذلك لترتيب الصفوف كما هو المعتاد كما قال في المختار الوازع الذي يتقدم الصف فيصلحه ويقدم ويؤخر وتخصيص حبس اوائلهم بالذكر دون سوق اواخرهم مع ان التلاحق يحصل بذلك ايضا لما ان اواخرهم غير قادرين على ما يقدر عليه اوائلهم من السير السريع وهو اذا لم يسيرهم بتسير الريح في الجو \* وفي كشف الاسرار ﴿ فهم يوزعون ﴾ اى يكونون عن الخروج والطاعة ويحبسون عليها وهو قوله تعالى ﴿ ومن يرغ منهم عن امرنا نذقه من عذاب السعير ﴾ انتهى - روى - ان معسكره عليه السلام كان مائة فرسخ في مائة خمسة وعشرون للانس وخمسة وعشرون للجن وخمسة وعشرون للطير وخمسة وعشرون للوحش وكان له الف بيت من القوارير مصنوعة على الخشب فيها ثلاثمائة منكوبة سبعمائة سرية وقد نسجت له الجن بساطا من ذهب وابريسم فرسخا في فرسخ وكان يوضع منبره في وسطه وهو من ذهب فيقع عليه وحوله ستمائة الف كرسي من ذهب وفضة فتقع الانبياء على كراسي الذهب والعلماء على كراسي الفضة وحولهم الناس وحول الناس الجن والشياطين وتظله الطير باجنحتها حتى لا تقع عليه الشمس وترفع ريح الصبا البساط فتسيره مسيرة شهر - وروى - انه كان يأمر الريح العاصف تحمله ويأمر الرخاء تسيره فاوحى الله تعالى اليه وهو يسير بين السماء والارض اني قد زدت في ملكك ان لا يتكلم بشئ الا القته الريح في سمعك فيحكى انه مر بمجرات فقال لقد اوتى آل داود ملكا عظيما فالقته الريح في اخنه فنزل ومشي الى الحرات وقال انما مشيت اليك لثلاثتنى ما لا تقدر

عليه ثم قال لتسيحها واحدة يقبلها الله تعالى خير مما أوتي آل داود ومريم سليمان بمدينة الرسول صلى الله عليه وسلم فقال هذه دار هجرة نبي في آخر الزمان طوبى لمن آمن به وطوبى لمن اتبعه وطوبى لمن اقتدى به ﴿حتى﴾ ابتدائية وغاية للسير النبي عنه قوله (فهم يوزعون) كأنه قيل فساروا حتى ﴿إذا أتوا﴾ اشرفوا ﴿على واد النمل﴾ واتوه من فوق \* وقال بعضهم تعدية الفعل بكلمة على لما ان المراد بالآتيان عليه قطعه من قولهم اتى على الشيء إذا انفسده وبلغ آخره ولعلهم ارادوا ان ينزلوا عند منتهى الوادى اذ حينئذ يحسبهم ما فى الارض لا عند مسيرهم فى الهواء كما فى الارشاد وسيجي غير هذا . والوادى الموضع الذى يسيل فيه الماء . والنمل معروف الواحدة نملة : بالفارسية [ مور ] سميت نملة لتسلها وهى كثرة حركتها وقلة قوائمها ومعنى وادى النمل واد يكثر فيه النمل كما يقال بلاد الثلج يكثر فيه الثلج والمراد هنا واد بالشام او بالطائف كثير النمل والمشهور انه النمل الصغير وقيل كان نمل ذلك المكان كالذئب والبخاى ولذا قال بعضهم فى وادى النمل هو واد يسكنه الجن والنمل مراكبهم ﴿قالت نملة يا ايها النمل ادخلوا مساكنكم﴾ جواب اذا كانوا لماراتهم متوجهين الى الوادى فرت منهم فصاحت صيحة نبهت بها سائر النمل الحاضرة فتبعنها فى الفرار فشب ذلك بمخاطبة العقلاء ومناصحتهم ولذلك اجرؤا مجراهم حيث جعلت هى قائلة وماعداها من النمل مقولالهم مع انه لا يمتنع ان يخلق الله فيها النطق وفيما عداها العقل والفهم .. وكانت نملة عرياء لها جناحان فى عظم الديك او التعجوة او الذئب وكانت ملكة النمل : يعنى [ مهتر مورچيكان أن وادى بود ] واسمها منذرة او طاخية او جرعى سميت بهذا الاسم فى التوراة وفى الانجيل وفى بعض الصحف الالهية سماها الله تعالى بهذا الاسم وعرفها به الانبياء قبل سليمان وخصت بالتسمية لنطقها والافكيف يتصور ان يكون للنملة اسم علم والنمل لا يسمى بعضهم بعضا ولا يتميز للآدميين صورة بعضهم من بعض حتى يسمونهم ولا هم واقعون تحت ملك بنى آدم كالحيل والكلاب ونحوها كما فى كتاب التعريف والاعلام للسهلى رحمه الله . ونملة مؤنث حقيقى بدليل لحوق علامة التأنيث فعلها لان نملة تطلق على الذكر والانثى فاذا اريد تمييزها احتيج الى مميز خارجى نحو نملة ذكر ونملة انثى وكذلك لفظة حمامة ويمامة من المؤنثات اللفظية \* ذكر الامام ان قتادة دخل الكوفة فالتفت عليه الناس فقال سلوا عما شئتم وكان ابو حنيفة حاضرا وهو غلام حدث فقال سلوه عن نملة سليمان ا كانت ذكرا ام انثى فسألوه فالحم فقال ابو حنيفة كانت انثى فقبل له من اين عرفت فقال من كتاب الله وهو قوله (قالت نملة) ولو كان ذكرا لقال قال نملة وذلك ان النملة مثل الحمامة والشاة فى وقوعها على الذكر والانثى فيميز بينهما بعلامة نحو قولهم حمامة ذكر وحمامة انثى وهو وهى ولا يجوز ان يقال قامت طلحة ولا حزة ﴿لا يحطمنكم﴾ لا يكسرنكم فان الحطم هو الكسر وسمى حجر الكعبة الحطم لانه كسر منها ﴿سليمون وجنوده﴾ الجملة استئناف او بدل من الامر لا جواب له فان التون لا تدخله فى السمة وهو لى لهم عن الحطم والمراد نهى عن التوقف والتأخر فى دخول مساكنهم بحيث يحطهونها : يعنى [ بمحيطي كد عرصة تلف شوند ] \* فان قلت

بم عرفتم النملة سليمان \* قلنا كانت مأمورة بطاعته فلا بد ان تعرف من امرت بطاعته ولها من الفهم  
 فوق هذا فان النمل تعرف كثيرا من منافعها من ذلك انها تكسر الحبة قطعتين ثلاثا تثبت الا  
 الكزبرة فانها تكسرها اربع قطع لانها تثبت اذا كسرت قطعتين واذا وصلت التدواة الى  
 الحبة تخرجها الى الشمس من حجرها حتى تجف \* قال في حياة الحيوان النمل لا يتلاحق ولا يتزواج  
 انما يسقط منه شئ حقير في الارض فينمو حتى يصير بيظا ثم يتكون منه والبيض كله بالضاد  
 الابيض النمل فانه بالظاء \* وهم لا يشعرون \* حال من فاعل يحطمنكم اى والحال انهم  
 لا يشعرون انهم يحطمونكم اذ لو شعروا لم يفعلوا اى ان من عدل سليمان وفضله وفضل جنوده  
 انهم لا يحطمون نملة فمن فوقها الا بان لا يشعروا كأنها شعرت عصمة الانبياء من الظلم والاذى  
 الاعلى سبيل السهو ونظير قول النملة الى خند سلمان وهم لا يشعرون قول الله تعالى في جند محمد  
 عليه السلام ﴿ قَصَبَكُمْ مِنْهُمْ مَعْرَةَ بَغِيرِ عِلْمٍ ﴾ التفاتا الى الهم لا يقصدون ضرر مؤمن الا ان المثنى على  
 جند سليمان هو النملة باذن الله والمثنى على جند محمد هو الله بنفسه لما جند محمد من الفضل على  
 جند غيره من الانبياء كما كان لمحمد الفضل على جميع النبيين عليهم السلام [ آورده اندكه باد  
 اين سخن را از سه ميل راه بسمع سليمان رسانيد ] \* فتبسم \* التبسم اول الضحك وهو مالا  
 صوت له اى تبسم حال كونه \* ضاحكا من قولها \* شارحا في الضحك من قولها و آخذها فيه  
 اراد انه بالغ في تبسمه حتى بلغ نهايته التي هي اول مراتب الضحك فهو حال مقدرة او مؤكدة  
 على معنى تبسم متعجبا من حذرهما وتحذيرهما واهتدائها الى مصالحها ومصالح بني نوعها  
 فان ضحك الانبياء التبسم والانسان اذا زأى او سمع مالا عهد له به يتعجب ويتبسم \* قال بعضهم  
 ضحك سليمان كان ظاهره تعجبا من قول النملة وباطنه فرحا بما أعطاه الله من فهم كلام النملة  
 وسرورا بشهرة حاله وحال جنوده في باب التقوى والشفقة فيا بين اصناف المخلوقات فانه لا يسر  
 نبي بامر دنيا وانما كان يسر بما كان من امر الدين - روى - انها احست بصوت الجنود ولم تعلم  
 انهم في الهواء اوعلى الارض ولذا خافت من الحطم فامر سليمان الريح فوقفت للابذعرن حتى  
 دخلن مساكنهن \* وقال في الوسيط هذا اى قوله وهم لا يشعرون يدل على ان سليمان وجنوده  
 كانوا ركباناً ومشاة على الارض ولم تحملهم الريح لان الريح لو حملتهم بين السماء والارض  
 ما خافت النمل ان يطأوها بارجلهم ولعل هذه القصة كانت قبل تسخير الله الريح لسليمان انتهى  
 وروى ان سليمان لما سمع قول النملة قال استوفى بها قاتوا بها [ كفت اى مورد چه ندانستى كه لشكر  
 من ستم نكستند كفت دانستم امامهتر اين قوم مرا از نصيحت ايشان چاره نيست كفت لشكر  
 من برهوا بودند چه كونه قوم ترا بايمال كردندى جواب داد كه غرض من آن نبود كه بر زمين  
 شكسته شوند مراد من آن بود كه ناكاه نظر بر كبكه و دبده تو كنند و بنظاره لشكر تو مشغول  
 شده از ذكر خداى تعالى بازمانند و در ميدان غفلت بايمال خذلان كردند مملكت تو بينند  
 و آرزوى در دنيا در دل ايشان بديد آيد و دنيا مبعوضه حق است ] فقال لها سليمان عظيمى فقالت  
 أعلمت لمسمى ابوك داود قال لا قالت لانه داوى لجراحة قلبه وهل تدري لمسميت سليمان  
 قال لا قالت لانك سليم الصدر والقلب [ در كشف الاسرار آورده كه سليمان ازوى پرسيد كه

لشکر تو چند است گفت من چهار هزار سرهنک دارم زیر دست هریکی چهل هزار نقیب است و زیر دست هر قبی چهل هزار مورد گفت چرا لشکر خود را بیرون نیاری جواب داد که یا نبی الله ما را روی زمین میدادند اختیار نکردیم و در زیر زمین جای کریم تا بجز خدای تعالی حال ما را نداند آنکه گفت ای پیغمبر خدا از عطاها که خدای تعالی ترا داده یکی بگو گفت با دریا مرکب من ساخته اند (غدوها شهر و رواحها شهر) گفت دانی که این چه معنی دارد یعنی هر چه ترا دادم از مملکت دنیا همه چون بادست در آید و نیاید «فن اعتمد علی الدنيا فکنا نعتمد علی الريح» و درین معنی شیخ سعدی گفته

نه برباد رفتی سحرگاه و شام \* سریر سلیمان علیه السلام

باخر ندیدی که برباد رفت \* خنک آنکه بادانش و دادرفت

سلیمان علیه السلام بعد از استماع این کلام روی بمناجات ملک علام کرد و گفت ﴿وقال رب اوزعنی ان اشکر نعمتک﴾ همزه اوزع للتعدية . والوزع بمعنى الکف والمنع من التفرق والانتشار کما سبق . والمعنی اجعلنی ازع شکر نعمتک غندی واکفه واربطه لایثقلت عنی بحيث لا تفک عن شکرک اصلاً \* سأل علیه السلام ان یجعله الله وازعاً لجیش شکره فتشبهه الشکر بالجماعة النافرة استعارة مکنية واثبات الوزع والربط تخييل وقرينة لذلك التشبيه وفي الحديث (النعمة وحشية قیدوها بالشکر) فانها اذا شکررت قرت واذاکفرت فرت . ومن کلمات امیر المؤمنین علی کرم الله وجهه اذا وصلت الیکم اطراف النعم فلا تنفروا اقصاها بقلة الشکر ای من لم یشکر النعم الحاصلة لديه حرم النعم البعیده عنه

چون بیای تو نعمتی ورجند \* خرد باشد چو قطعه موهوم

شکر آن یافته فرو مکذار \* که زنا یافته شوی محروم

﴿التي انعمت علی﴾ من العلم والتبوة والملك والعدل وفهم کلام الطیر ونحوها ﴿وعلی والدی﴾ ای علی والدی داود بن ایشا بالتبوة وتسییح الجبال والطیر معه وصنعة اللبوس والانة الحديد وغيرها وعلی والدقی بتشایع بنت الیائس كانت امرأة اوریا التي امتحن بها داود وهی امرأة مسلمة زاکية طاهرة وهی التي قالت له یابن لا تکثرن النوم باللیل فانه یدع الرجل فقیراً یوم القيامة کذا فی کشف الاسرار وادرج ذکر والديه فان الانعام علیهما العام علیه مستوجب للشکر ضرورة ان انتساب الابن الی اب شریف نعمة من الله تعالی علی ابن فی شکر بتلك النعمة ﴿والاشارة قال سلیمان القلب نعمت علی وعلی والدی الروح بافاضة الفیض الربانی وعلی والدقی الجسد باستعماله فی ارکان الشریعة وبهذین الامرین تکمل النعمة اللهم اجعلنا منعمین شاكرین﴾ وان اعمل صالحاً ترضیه ﴿تماماً للشکر واستدامة للنعمة. ومعنی ترضاه بالفارسیة [پسندی آنرا] \* قال ابواللیث یعنی قبله منی﴾ وادخلنی ﴿الجنة﴾ برحمتک ﴿فانه لا یدخل الجنة احد الا بالرحمة والفضل لا بالعمل﴾ فی عبادک الصالحین ﴿فی جلتهم وهم الانبیاء ومن تبعهم فی الصلاح مطلقاً﴾ قال ابن الشیخ الصلاح الکامل هو ان لا یعصى الله تعالی ولا یهم بمعضیة وهو درجة عالیة یطلبها کل نبی وولی واصلاح الله تعالی

الإنسان يكون تارة بخلقه إياه صالحاً وتارة بإزالة ما فيه من الفساد والاول اعز واندر ولذلك جاءت اوائل الاحوال لاكثر الرجال متكدرة مشوبة وبالغلب الكثيرة مصحوبة [دربحمر الحقائق] آورده كه تشبيه كند رادی نمل را بهوای نفس حریص بر دنیا ونمله مندره را بنفس لوامه و سلیمان را بقلب و مساکن را بحواس خمس [فعلى العاقل ان يكون على الهمة على مشرب سليمان كما يدل عليه سيره في جو الهواء فانه بعد عن الارض وما تحويه قرب من السماء ومعاليه وانما التفت الى الثمة تواضعا كما قال الحافظ

نظر كردن بدرویشان منافی بزركی نیست \* سليمان باجنین حشمت نظرها بود با مورش  
ومن يكن من اطيبار هواء العشق فانه يفهم ألسنة الطير ومن لم ير سليمان الوقت كيف ادرك معنى الصوت

چون نديدی دمی سليمانرا \* توجه دانی زبان مرغانرا  
والمراد بسليمان هو المرشد الكامل الذي بيده خاتم الحقيقة وبه يحفظ اقاليم القلوب ويطلع على اسرار الغيوب فالكل يتقاده اما طوعا او كرها والذي يتقاد كرها هو كالشياطين فلا بد من معرفة امام الوقت والالتقاده طوعا كما قال عليه السلام (من مات ولم يعرف امام زمانه مات ميتة جاهلية) \* ثم ان سليمان عليه السلام دعا بالثبات على الشكر والصلاح وختمه بسؤال الجنة كما فعل آباؤه الانبياء الكرام وهو لا ينافي عصمته وكونه مأمون الغائلة بالنسبة الى الخاتمة \* وفيه ارشاد للامة ان يكونوا على حالة حسنة من الشريعة ومرتببة مرضية من الطريقة ومنصب شريف من المعرفة ومقام عال من الحقيقة فان من لم ينضم الى معرفته الشريعة ومعاملة العبودية فهو مع الهالكين الفاسقين في الدنيا والآخرة لاعم الاحياء الصالحين في الامور الباطنة والظاهرة نسأل الله سبحانه ان يوفقنا للاعمال المرضية والاحوال الحسنة وبحملنا بخلع الزهد والتقوى وغيرها من الامور المستحسنة انه بالاجابة جدير وهو على كل شئ قدير ﴿ وتفقد الطير ﴾ \* قال في القاموس تفقده طلبه عن غيبة \* وفي كشف الاسرار التفقد طلب المفقود وانما قيل له التفقد لان طالب الشئ يدرك بعضه ويفقد بعضه \* وفي المفردات التفقد التمهيد لكن حقيقة التفقد تعرف فقدان الشئ والتمهيد تعرف العهد المقدم . والطير اسم جامع للجنس كما في الوسيط والمعنى وتعرف سليمان احوال الطير ولم ير الهدد فيما بينها وكان رئيس الهداهد واسمه يعفور ﴿ فقال مالي ﴾ اي اى شئ حصل لي حال كونى ﴿ لا ارى الهدد ﴾ لسائر ستره اول شئ آخر ثم بداله ان كان غائبا فاضرب عنه فاخذ يقول ﴿ ام كان من الغائين ﴾ بل اهو غائب فام متقطعة مقدرة ببل والهمزة : وبالفارسية [ جيست مرا كه در خيل طير نيمى بنم هدهد را يا چشم من بروى نيمى افتد يا هست از غائب شد كان زين جمع ] \* وفي الوسيط مالي لا ارى الهدد اي ما للهدد لا اراه تقول العرب مالي اراك كشييا معناه مالك ولكنه من القلب الذي يوضحه المعنى ﴿ وفي التأويلات الحجة يشير الى ان الواجب على الملوك التيقظ في مملكتهم وحسن قيامهم وتكفلهم بامور رعاياهم وتفقد اصغر رعيتهم كما يتفقدون اكبرها بحيث لم يخف عليهم غيبة الا صاغر والا كابر منهم كان سليمان عليه السلام تفقد حال اصغر



طير من الطيور والمخنف عليه غيبه ساعة ثم غاية شفقتة على الرعية اجال النفس والتقصير الى نفسه فقال (مالي لا اري الهدهد) ومقال ما للهدهد لم اراه لرعاية مصالح الرعية وتأديبهم قال (ام كان من العاشين) يعنى من الذين غابوا عنى بلاذنى \* وفي حياة الحيوان الهدهد من الرعي طبعاً لانه يبنى الخوصه في الزبل وهذا عام في جنسه وان بخر المجنون يعرف الهدهد ابرأه ولحمه اذا خربه معقود عن المرأة او مسحود ابرأه \* وفي الفتاوى الزينة سئل عن اكل الهدهد أيجوز ام لا اجاب نعم يجوز انتهى . ثم هده ان لم يكن عذر لغيبته فقال ﴿ لا عذبه عذاباً شديداً ﴾ العذاب الايجاع الشديد وعذبه تعذيباً اكثر حبه في العذاب اى لا عذبه تعذيباً شديداً كنتف ريشه والقائه في الشمس او حيث التل تأكله او جعله مع ضده في قفص وقذيل اضيق الشجون معاشره الاضداد او بالتفريق بينه وبين الفه بالفارسية [ جفت ] وقيل لازوجه بمجوز كما في انسان العيون او لالزمته خدمة اقران [ يا زخدمت خودش بر آيم ] كما قال في التأويلات لا عذبه بالطرد عن الحضرة والاسقاط عن عيني الرضى والقبول \* وفي الاسئلة المقحمة مامعنى هذا الوعيد لمن لم يكن مكلفاً بشئ والجواب هذا الوعيد بعذاب تأديب وغير المكلف يؤدب كالذابة والصبي وكان يلزمه طاعته فاستحق التأديب على تركها وفي التأويلات التجمية يشير الى ان الطير في زمانه كانت في جملة التكليف ولها والمستخرين لسلیمان من الحيوان والجن والشیاطین تكالیف تناسب احوالهم ولهم فهم وادراك واحوال كاحوال الانسان في قبول الاوامر والتواهي معجزة لسلیمان عليه السلام ﴿ اولاذبحنه ﴾ لتعذبه ابناء جنسه اوحى لا يكون له نسل وفي التأويلات اولاذبحنه في شدة العذاب واصل الذبح شق حاق الانسان ﴿ اولياتينى ﴾ اصله لياتينى بثلاث نونات حذفت التون التي قبل ياء المتكلم ﴿ بسلطان مين ﴾ بحجة تين عذره : وبالفارسية [ يا بايد بمن بحجتى روشن كه سبب غيت او كرديد ] يشير الى ان حفظ المملكة يكون بكمال السياسة وكل العدل فلا يتجاوز عن جرم المجرمين ويقبل منهم العذر الواضح بعد البحث عنه والحلف في الحقيقة على احد الاولين على عدم الثالث فكلمة او بين الاولين للتخير وفي الثالث للترديد بينه وبينهما - حكى - انه لما اتم بناء بيت المقدس خرج للحج واقام بالحرم ماشاء وكان يتقرب كل يوم طول مقامه بخمسة آلاف ناقة وخمسة آلاف بقرة وعشرين الف شاة ثم عزم على المسير الى البين فخرج من مكة صباحاً يؤم سهيلاً فوافى صنعاء البين وقت الزوال وذلك مسيرة شهر فرأى ارضا حسناء اعجبته خضرتها فتزل يصل فلم يجد الماء وكان الهدهد دليل الماء حيث يراء تحت الارض كما يرى الماء في الزجاجا ويعرف قربه وبعده فيدل على موضعه بان يتفرق بمنقاره فيجئ الشياطين فيسلخون الارض كما يسلخ الاهداب عن المذبح ويستخرجون الماء ففقدته لذلك واما انه يوضع الفخ ويغطى بالتراب فلا يراه حتى يقع فيه فلان القدر اذا جاء يحول دون البصر وقد كان حين نزل سلیمان ارفع الهدهد الى الهواء لينظر الى عرصة الدنيا فرأى هدهدا آخر اسمه عنقير واقفاً فانحط اليه اى في الهواء فوصف له ملك سلیمان وما سخر له من كل شئ ووصفه صاحبه ملك بلقيس وان تحت يدها اثني عشر

الف قائد تحت يد كل قائد مائة الف فذهب معه لينظر فارجع الابدع العصر وذلك قوله تعالى ﴿فكثرت﴾ المكث ثبات مع انتظار ﴿غير بعيد﴾ اي زمانا غير مديد يشير الى ان الغيبة وان كانت موجبة للعذاب الشديد وهو الحرمان من سعادة الحضور ومنافعه ولكنه من امارات السعادة سرعة الرجوع وتدارك الفائت وذكر انه اصابه من موضع الهدهد شمس فظن فاذاموضعه خال فدعا عريف الطير وهو النسر فسأله عنه فلم يجد علمه عنده ثم قال لسيد الطير وهو العقاب على به فارتفعت فظنرت فاذا هو مقل فقصدته فاشدها الله تعالى وقال بحق الذي قواك واقدرك الارحمتي فتركته وقالت ثكلتك امك ان نبي الله حلف ليعذبك قال أوما استنى قالت بلى قال أوليائني بعذر ميين فلما قرب من سليمان ارخى ذنبه وجناحيه يجرهما على الارض تواضعا فلما دانا منه اخذ عليه السلام برأسه فده اليه فقال يا نبي الله اذكر وقوفك بين يدي الله فارتعد سليمان [ وكفته اند كه باهد هد كفت چه كوي كه پروالت بكنم وترا با قناب كرم افكنم هدهد كفت دائم كه نكني كه اين كار صيادانست نه كار بيغمبران سليمان كفت كلوت بيرم كفت دائم كه نكني كه اين كار قصابانست نه كار بيغمبران كفت ترا با ناجنس در قصص كنم كفت اين هم نكني كه اين كار ناجوانمردانست ويغمبران ناجوانمرد نباشند سليمان كفت اكنون توبكوي كه باتوجه كنم كفت عفو كني ودر كذار كه عفو كار بيغمبران وكرمانست [ فعفا عنه ثم سأله ﴿ فقال احطت ﴾ الاحاطة العلم بالشيء من جميع جهاته ﴿ بما لم تحط به ﴾ اي علما ومعرفه وحفظه من جميع جهاته وذلك لانه كان مالم يشاهده سليمان ولم يسمع خبره من الجن والانس يشير الى سعة كرم الله ورحمته بان يختص طائرا بعلم لم يعلمه نبي مرسل وهذا لا يقدح في حال النبي والرسول بان لا يعلم علما غير نافع في النبوة فان النبي عليه السلام كان يستعذ بالله منه فيقول (اعوذ بك من علم لا ينفع) والحاصل ان الذي احاط به الهدهد كان من الامور المحسوسة التي لاتعد الاحاطة بها فضيلة ولا الغفلة عنها تقصية لعدم توقف ادراكها الا على مجرد احسان يستوى فيه العقلاء وغيرهم \* وفي الاسئلة المقحمة هذا سوء ادب في مخاطبة فكيف واجبه بمثله وقد احتمله والجواب لانه عقبه بفائدة والخشونة المصاحبة لفائدة قد يحتملها الا كابر انتهى. ثم اشار الى انه بصدد اقامة خدمة مهمة له كما قال ﴿ وجئتك من سبأ ﴾ [ وآدم بتو از شهر سبا كه مآرب كويند ] ﴿ بنبا يقين ﴾ بخبر خطير محقق لاشك فيه يشير الى ان من شرط الخبر ان لا يخبر عن شيء الا ان يكون متيقنا فيه سيما عند الملوك. وسبأ منصرف على انه اسم لحي باليمن سموا باسم ابيهم الا كبر وهو سبأ بن يشجب بن يعرب بن قحطان قالوا اسمه عبد الشمس لقبه لكونه اول من سبي ثم سمي مدينة مأرب بسبأ وبينها وبين صنعاء مسيرة ثلاثة ايام وقيل ان سبأ اول من تتوج من ملوك اليمن وكان له عشرة من البنين تيامن منهم ستة وتشام منهم اربعة : يعني [ چهار از ايشان در شام مسكن داشتند لخم و جذام وعامله وغسان وشش در يمن كنده و اشعر وازد و مزحج و انمار ] قالوا يا رسول الله وما انمار قال (والدخيم وبجيلة) \* وقال في المفردات سبأ اسم مكان تفرق اهله ولهذا يقال ذهبوا اي ادى سبأ اي تفرقوا

تفرق اهل ذلك المكنان من كل جانب انتهى \* قال بعضهم اتماخفى نبأ بلقيس على سليمان مع قربه منها لانه كان نازلا بصنعاء وهى بمأرب وبينهما مسيرة ثلاثة ايام كاسبق آتفا او ثلاثة فراسخ او ثلاثة اميال للمصلحة راها الله تعالى كاخفى على يعقوب مكان يوسف

كهى بر طارم اعلى نشينم \* كهى بر پشت پاى خود نينم

﴿ انى وجدت امرأة تملكهم ﴾ استئناف لبيان ما جاء به من النبأ واينار وجدت على رأيت لانه اراه عليه السلام كونه عند غيبته بصدد خدمته بابراز نفسه فى معرض من يتفقد احوال تلك المرأة كأنها ضالة ليعرضها على سليمان والضمير فى تملكهم لسبأ على انه اسم للجنى اولاهل المدلول عليهم بذكر مدينتهم على انه اسم لها . يعنى انها تملك الولاية والتصرف عليهم ولم يرد به ملك الرقة والمراد بها بلقيس بنت شرحبيل بن مالك بن ريان من نسل يعرب ابن قحطان وكان ابوها ملك ارض اليمن كلها ورث الملك من اربعين ابوا ولم يكن له ولد غيرها فقلبت بعده على الملك ودانت لها الامة وكانت هى وقومها يعبدون النار وكان يقول ابوها للملوك الاطراف ليس احد منكم كفؤا وانى ان يتزوج منهم فزوجوه امرأة من الجن يقال لها قارعة اوريجانة بنت السكن فولدت له بلقيس وتسمى بلقة وبلقيس بالكسر كما فى القساموس وهذا يدل على امكان العلوق بين الانسى والجنى وذلك فان الجن وان كانوا من النار لكنهم ليسوا بباقيين على عنصرهم النارى كالانس ليسوا بباقيين على عنصرهم الترابى فيمكن ان يحصل الازدواج بينهما على ما حقق فى آكام المرجان - روى - ان مروان الحمار امر بتخريب تدمر كتصير بلد بالشام فوجدوا فيها بيتا فيه امرأة قائمة ميتة امسكوها بالصبر احسن من الشمس قامتها سبعة اذرع وعنقها ذراع عندها لوح فيه انا بلقيس صاحبة سليمان بن داود خرب الله ملك من يخرب بيتى ﴿ واوتيت من كل شئ ﴾ اى من الاشياء التى يحتاج اليها الملوك من الحيل والحشم والعدد والسياسة والهيبة والحشمة والمال والنعيم \* قال بعض العارفين ماذكر وصف جمالها وحسينها بالتصريح لانه علم ان ذلك من سوء الادب وفى الحديث (ان احسن الحسن الوجه الحسن والصوت الحسن والخلق الحسن) \* قال ذوالنون من استأنس بالله استأنس بكل شئ ملىح وذلك لان حسن كل مستحسن صدر من معدن حسن الازل واما من لم يستأنس بالله فاستأنسه بالمليح على وجه مجازى ﴿ ولها عرش عظيم ﴾ اى بالنسبة الى حالها اوالى عروش امثالها من الملوك والعرش فى الاصل شئ مسقف ويراد به سرير كبير وكان عرش بلقيس ثمانين ذراعا فى ثمانين ذراعا وطوله فى الهواء ثمانين ذراعا مقدمه من ذهب مفصص بالياقوت الاحمر والزبرجد الاخضر ومؤخره من فضة مكلل با انواع الجواهر له اربع قوائم قائمة من ياقوت احمر وقائمة من ياقوت اخضر وقائمة من زبرجد وقائمة من در وصفائح السرير من ذهب وعليه سبعة ابيات لكل بيت باب مغلق وكان عليه من الفرش ما يليق به ﴿ وجدتها وقومها يسجدون للشمس من دون الله ﴾ اى يعبدونها متجاوزين عبادة الله تعالى ﴿ وزين لهم الشيطان اعمالهم ﴾ اى حسن لهم اعمالهم القبيحة التى هى عبادة الشمس ونظائرهما من اصناف الكفر

والمعاصي ﴿ فسدھم ﴾ منعھم بسبب ذلك ﴿ عن السیل ﴾ ای سبیل الحق والصواب  
والسبیل من الطریق ما هو معتاد السلوك ﴿ فھم ﴾ بسبب ذلك ﴿ لا یھتدون ﴾ الیه  
﴿ ان لا یسجدوا ﴾ مفعول له للصد على حذف اللام منه ای فسدھم لئلا یسجدوا وھو ذم  
لھم على ترك السجود فلذا وجب السجود عند تمام هذه الآیات ﴿ للہ الذی یخرج الحبا  
فی السموات والارض ﴾ الحبا یشیر الی اللمدخر المستور ای یشیر ما ھو مخبوء ومخفی فیھا کائنات  
ما کان کلثاج والمطر والنبات والماء ونحوھا ﴿ وعلّم ماتخفون ﴾ فی القلوب ﴿ وماتعلون ﴾  
باللسنة والجوارح وذكر ماتعلون لتوسیع دائرة العلم للتنبیہ على تساویھما بالنسبة الی  
العلم الالہی

برو علم يك ذره پوشیده نیست، \* کہ پنهان و پیدا بنزدك یكیست

﴿ اللہ ﴾ مبتدا ﴿ لا الہ الا ھو ﴾ الجملة خبرہ ﴿ رب العرش العظیم ﴾ خبر بعد خبر وسمی  
العرش عظیما لانه اعظم ما خلق اللہ من الاجرام فعظم عرش بلقیس بالنسبة الی عروش  
امثالھا من الملوك وعظم عرش اللہ بالنسبة الی السماء والارض فبین العظیمین تفاوت عظیم  
[ چه نسبت است سہارا بآفتاب درخشان ] \* قال فی المفردات عرش اللہ تعالیٰ بما لا یعلمہ  
البشر الا بالاسم علی الحقیقة \* واعلم ان ما حکى اللہ عن الھدھد من قوله ﴿ الذی یشیر الحبا ﴾  
الی ھنا لیس داخل تحت قوله ﴿ احطت بما لم تحط به ﴾ وانما ھو من العلوم والمعارف الی  
اقتبسھا من سلیمان اورده بیانا لساھو علیہ واظهارا لتصلبہ فی الدین وكل ذلك لتوجیہ قلبہ  
علیہ السلام نحو قبول کلامہ وصرف عنان عزیمتہ الی غزوها وتسخیر ولایتھا وفی الحدیث  
(انھا کم عن قتل الھدھد فانه کان دلیل سلیمان علی قرب الماء وبعده واجب ان یبعد اللہ  
فی الارض حیث یقول وجئتک من سبا نبأ یقین انی وجدت امرأۃ تملکھم) الآیات قیل  
ان ابا قلابہ الحافظ الامام عبد الملك بن محمد الرقاشی رأی امہ وھی حامل بہ کأنھا  
ولدت ھدھدا فقیل لھا ان صدقت رؤیاک تلدین ولدا کثیر الصلاة فولدت فلما کبر کان  
یصلی کل یوم اربع مائة رکعة وحدث من حفظہ بستین الف حدیث مات سنة ست وسبعین  
ومائین وھذا ای قوله ﴿ رب العرش العظیم ﴾ محل سجود بالاتفاق كما فی فتح الرحمن \* وقال  
الکاشانی [ این سجده ہشتم است بقول امام اعظم رحمہ اللہ وفہم بقول امام شافعی رحمہ اللہ ودر  
فتوحات این سجده را سجده خفی میگوید بموضع سجود مختلف فیہ است بعضی از قرائت  
وماتعلون سجده میکنند وبعضی پس از تلاوت رب العرش العظیم

سرت بسجده در آراھوای حق داری \* کہ سجده شد سبب قرب حضرت باری

﴿ قال ﴾ استئناف بیانی کأنہ قیل لما فصل سلیمان بعد فراغ الھدھد من کلامہ فقیل قال  
﴿ سنظر ﴾ فیما اخبرتنا من النظر بمعنی التأمل والسنن للتأکید ای لتعرف بالتجربة البتہ  
\* وقال الکاشانی [ زود باشد کہ در نکرم وتأمل کنیم درین کہ ] ﴿ اصدقت ﴾ فیما قلت  
﴿ ام کنت من الکاذبین ﴾ وفی هذا دلالة علی ان خبر الواحد وھو الحدیث الذی یرویہ  
الواحد والاثنان فصاعدا ما لم یبلغ حد الشهرة والتواتر لا یوجب العلم فیجب التوقف فیہ

على حد التجويز\* وفيه دليل على ان لا يطرح بل يجب ان يتعرف هل هو صدق او كذب فان ظهرت امارات صدقه قبل والالم يقبل\* قال بعضهم سليمان عليه السلام [ ملك ومال وجمال بلقيس بشنيد ودروى اثر نکرد وطمع در آن نیست باز چون حديث دين کرد که (وجدتها وقومها يسجدون للشمس من دون الله) متغير کشت واز مهر دين اسلام درخشم شد گفت کاغد ودوات بياريد تا نامه نويسم واورا بدين اسلام دعوت کنم ] \* فكتب اى فى المجلس اوبعده كتابا الى بلقيس فقال فيه « من عبدالله سليمان بن داود الى ملكة سبأ بلقيس بسم الله الرحمن الرحيم السلام على من اتبع الهدى اما بعد فلا تعلموا على واشتوني مسلمين » ثم طبعه بالمسك وختمه بخاتمه المنقوش على فصح اسم الله الاعظم ودفعه الى الهدهد فاخذته بمنقاره اوعلقه بخيط وجعل الحيط فى عنقه وقال ﴿ اذهب بكتابتى هذا ﴾ [ بربان نوشته مرا ] فتكون الباء للتعديدة وتخصيصه بالرسالة دون سائر ماتحت ملكه من ابناء الجن الاقوياء على التصرف والتعرف لما عين فيه من علامات العلم والحكمة وصحة الفراسة ولثلا يبقى لها عذر ﴿ وفى التأويلات النجمية يشير الى انه لما صدق فيما اخبر وبذل النصيح للملكه وراعى جانب الحق عوض عليه حتى اهل لرسالة رسول الحق على ضعف صورته ومعناه ﴿ قاله اليهم ﴾ اى اطرحه على بلقيس وقومها لانه ذكرهم معها فى قوله وجدتها وقومها \* وفى الارشاد وجمع الضمير لما ان مضمون الكتاب الكريم دعوة الكل الى الاسلام . قوله الله بسكون الهاء تخفيفا لفة صحيحة او على نية الوقف يعنى ان اصله الله بكسر القاف والهاء على انه ضمير مفعول راجع الى الكتاب فجزم لما ذكر ﴿ ثم تول عنهم ﴾ اى اعرض عنهم بترك وليهم وقربهم وتبعد الى مكان تتوارى فيه وتسمع ما يحييونه ﴿ فانظر ﴾ تأمل وتعرف ﴿ ماذا يرجعون ﴾ اى ماذا يرجع بعضهم الى بعض من القول [ وسخن را برچه قرار ميدهند ] \* قال ابن الشيخ ماذا اسم واحد استفهام منصوب يرجعون او مبتدأ وذا بمعنى الذى ويرجعون صلتها والعائد محذوف اى أى شئ الذى يرجعون - روى - ان الهدهد اخذ الكتاب وآتى بلقيس فوجدها راقدة فى قصرها بمأرب وكانت اذا رقدت غلقت الابواب و وضعت المفاتيح تحت رأسها فدخل من كوة والقي الكتاب على نحرها وهى مستلقية وتأخر يسيرا فانتبهت فزعة وكانت قارئة كاتبة عربية من نسل تبع الحميرى فلما رأت الخاتم ارتعدت وخضعت لان ملك سليمان كان فى خاتمه وعرفت ان الذى ارسل الكتاب اعظم ملكا منها لطاعة الطير اياه وهيئة الخاتم فعند ذلك ﴿ قالت ﴾ لاشراف قومها وهم ثلاثمائة وثلاثة عشر اوائنا عشر الفا ﴿ يا ايها الملأ ﴾ [ اى كروه اشراف ] \* والملا عظماء القوم الذين يملأون العيون مهابة والقلوب جلالة جمعه املاء كتباً وانباء ﴿ انى التى الى كتاب كريم ﴾ مبكرم على معظم لدى لكونه محتوما بخاتم عجيب واصلا على نهج غير معتاد كما قال فى الاسئلة المفحمة معجزة سليمان كانت فى خاتمه فتحتم الكتاب بالخاتم الذى فيه ملكه فاوقع الرعب فى قلبها حتى شهدت بكرم كتابه اظهارا لمعجزته انشئ . ويدل على ان الكريم هنا بمعنى المختوم قوله عليه السلام (كرم الكتاب ختمه) وعن ابن عباس بزيادة وهو قوله تعالى (انى

التي الى كتاب كريم) كافي المقاصد الحسنة للسخاوي . وكان عليه السلام يكتب الى العجم فقبل انهم لا يقبلون الا كتابا عليه خاتم فاتخذ لنفسه خاتما من فضة ونقش فيه محمد رسول الله وجعله في خنصر يده اليسرى على مارواه انس رضى الله عنه . ويقال كل كتاب لا يكون محتوما فهو مغلوب \* وفي تفسير الجلالين كريم اى حسن ما فيه انتهى كما قال ابن الشيخ في اوائل سورة الشعراء كتاب كريم اى مرضى في لفظه ومعانيه او كريم شريف لانه صدر بالبسملة كما قال بعضهم [چون مضمون نامه نام خداوند بوده پس آن نامه بزرگترین و شریفترین نامه نامها باشد]

ای نام توبهترین سر آغاز \* بی نام تو نامه چون کنم باز  
آرایش نامهاست نامت \* آسایش سینها کلامت

وفي التأويلات التحمية يشير الى ان الكتاب لما كان سببا لهدايتها وحصول ايمانها سمته كريما لانها بكرامته اهتدت الى حضرة الكريم \* قال بعضهم لاحترامها الكتاب رزقت الهداية حتى آمنت كالسحرة لما قدموا في قولهم يا موسى اما ان تلقى وراعوا الادب رزقوا الايمان ولما مرق كسرى كتاب رسول الله صلى الله عليه وسلم مرق الله ملكه وجازاه على كفره وعناده \* انه من سليمان \* كانه قيل لمن هو وماذا مضمونه فقالت انه من سليمان \* وانه \* اى مضمونه او المكتوب فيه \* بسم الله الرحمن الرحيم \* الباء بقاؤه والسين سناؤه والميم ملكه والالف احديته واللامان جماله وجلاله والهاء هويته والرحمان اشارة الى رحمة لاهل العموم في الدنيا والآخرة والرحيم اشارة الى رحمة لاهل الخصوص في الآخرة \* قال بعض الكبار انها بسملة براءة في الحقيقة ولكن لما وقع التبري من اهلها اعطيت للبهائم التي آمنت بسليمان واكتفى في اول السورة بالباء اذ كل شئ في الوجود الكوني لا يخلو من رحمة الله عامة او خاصة وهذه البسملة ليست بآية تامة مثل (بسم الله مجراها ومرساها) بخلاف ما وقع في اوائل السور فانها آية منفردة تزلت مائة واربع عشرة مرة عدد السور [مرحفي ازين آيت ظرفي است شراب رحيق را وهر کلتی صد فی است دره تحقیق را هر نقطه زو کو کبی است آسمان هدایت را ونجم رجمی است مرصحاب غوایت را] : قال المولى الجامى في حق البسملة نوزده حرفست که هزده هزار \* عالم ازو یافتہ فیض عمیم

\* ان \* مفسرة اى \* لاتعلوا على \* لا تتكبروا كما فعل جابرة الملوك : وبالفارسية [برمن بزركی مكنید] \* واثنوى مسلمين \* حال كونكم مؤمنين فان الايمان لا يستلزم الاسلام والانتقاد دون العكس \* قال قتادة وكذلك كانت الانبياء عليهم السلام تكتب جملا لا تطيل يعنى ان هذا القدر الذي ذكره الله تعالى كان كتاب سليمان وليس الامر فيه بالاسلام قبل اقامة الحجبة على رسالته حتى يتوهم كونه استدعاء للتقليد فانلقاء الكتاب اليها على تلك الحالة معجزة باهرة دالة على رسالة مرسلها دلالة بينة \* يقول الفقير يكفى في هذا الباب حصول العلم الضروري بصدق الرسول والافهمي لا يستبعد كون الالقاء المذكور بتصرف من الجن وقد كان الجن يظهرون لها بعض الخوارق ومنها صنعة العرش العظيم لها لان امها كانت

جنبه فاعرف ﴿ قالت ﴾ كررت حكاية قولها للايدان بغاية اعتنائها بما في حيزه من قولها ﴿ يا ايها الملؤا افتوني في امرى ﴾ اجيبوني في الذى ذكرت لكم واذكروا ماتستصوبون فيه : وبالفارسية [ فتوى دهيد مرا در كار من و آنچه صلاح و صواب باشد بامن بگو بيده ] ونبزت عن الجواب بالفتوى الذى هو الجواب فى الحوادث المشكلة غالبا اشعارا بانهم قادرون على حل المشكلات النازلة \* قال بعضهم الفتوى من الفتى وهو الشاب القوى وسميت الفتوى لان المفتى اى المحيب الحاكم بما هو صواب يقوى السائل فى جواب الحادثة ﴿ ما كنت فاطمة امرا ﴾ فاصلة ومنفذة امرا من الامور ﴿ حتى تشهدون ﴾ تحضرونى اى لا اقطع امرا الا بمحضركم و بموجب آرائكم : وبالفارسية [ تا شما نزد من حاضر كرديد يعنى بى حضور ومشورت شما كارى نميكنيم ] وهو استمالة لقلوبهم لئلا يخالفوها فى الرأى والتدبير \* وفيه اشارة الى ان المرء لا ينبغي ان يكون مستبدا برأيه ويكون مشاورا فى جميع ماسنح له من الامور لاسيما الملوك يجب ان يكون لهم قوم من اهل الرأى والبصيرة فلا يقطعون امرا الا بمشاورتهم

مشورت رهبر صواب آمد \* درهمه كار مشورت بايد

كار آتاكس كه مشورت نكند \* غايتش غالبا خطا آيد

﴿ قالوا ﴾ كأنه قيل فماذا قالوا فى جوابها ف قيل قالوا ﴿ نحن اولوا قوة ﴾ ذووا قوة فى الآلات والاجساد والعدد ﴿ واولوا بأس شديد ﴾ اى نجدة وشجاعة فى الحرب وهذا تعريض منهم بالقتال ان امرتهم بذلك ﴿ والامر ﴾ مفوض ﴿ اليك فانظري ﴾ [ پس درنكر و بين ] ﴿ ماذا تأمرين ﴾ تشيرين علينا \* قال الكاشفى [ ناهه ميفرمانى از مقاتله ومصالحه

اكر جنگ خواهى بنزد آوريم \* دل دشمنانرا بدرد آوريم

وكر صلح جويى ترا بنده ايم \* بتسليم حكمت سرافكننده ايم

\* وفيه اشارة الى ان شرط اهلى المشاورة ان لا يحكموا على الرئيس المستشير بشئ بل يخبرونه فيما اراد من الرأى الصائب فلعله اعلم بصلاح حاله منهم

خلاف رأى سلطان رأى جستن \* بخون خویش باشد دست شستن

فلما احست بلقيس منهم الميل الى الحرب والعدول عن سنن الصواب بادعائهم القوى الذاتية والعرضية شرعت فى تزييف مقالاتهم المنبئة عن الغفلة عن شأن سليمان \* قال الكاشفى [ بلقيس كفت مارا مصلحت جنگ نيست چه كار حرب در روى دارد اكر ايشان غالب آيند ديار واموال ماعرضه تلف شود ] كما قال تعالى ﴿ قالت ان الملوك اذا دخلوا قرية ﴾ من القرى ومدينة من المدن على منهاج المقاتلة والحرب ﴿ افسدوها ﴾ تخرب عمارتها واثلاف مافها من الاموال ﴿ وجعلوا اعزة اهلها ﴾ جمع عزيز بمعنى القاهرة الغالب والشرىف العظيم من العزة وهى حالة مانعة للانسان من ان يغلب ﴿ اذلة ﴾ جميع ذليل : وبالفارسية [ خوار و بيقدر ] اى بالقتل والاسر والاجلاء وغير ذلك من فنون الاهانة والاذلال ﴿ وكذلك يفعلون ﴾ [ وهم چنين ميكنند ] وهو تأكيد لمسا قبله وتقرير بان ذلك من عادتهم المستمرة

فيكون من تمام كلام بلقيس ويجوز ان يكون تصديقه لها من جهة الله تعالى اى وكما قالت هي تفعل الملوك \* وفيه اشارة الى ان العاقل مهما تيسر له دفع الخصوم بطريق صالح لا يوقع نفسه في خطر الهلاك والمحاربة والمقاتلة بالاختيار الا ان يكون مضطرا \* قال بعضهم من السؤدد الصلح وترك الافراط في الغيرة \* وفيه اشارة اخرى وهى ان ملوك الصفات الربانية اذا دخلوا قرية الشخص الانسانى بالتجلى افسدوها بافساد الطبيعة الانسانية الحيوانية (وجعلوا اعزة اهلها) وهم النفس الامارة وصفاتها (اذلة) لذوليتهم بسطوات التجلى (وكذلك يفعلون) مع الانبياء والاولياء لانهم خلقوا لمرآية هذه الصفات اظهارا للكنز الخفى فيكون قوله ان الملوك الخ نعت العارفين كما قال ابو يزيد البسطامى قدس سره \* وقال جعفر الصادق رضى الله عنه اشار الى قلوب المؤمنين فان المعرفة اذا دخلت القلوب زال عنها الامانى والمرادات اجمع فلا يكون القلب محل غير الله \* وقال ابن عطاء رحمه الله اذا ظهر سلطان الحق وتعظيمه في القلب تلاشى الغفلات واستولت عليه الهيبة والاجلال ولا يبقى فيه تعظيم شئ سوى الحق فلا تشغل جوارحه الا بطاعته ولسانه الا بذكره وقلبه الا بالاقبال عليه \* قال بعضهم من قبول باسمه الملك رأى نفسه في قبضته فسلم له في مملكته وقام بحق حرمة على بساط خدمته \* وفي الفتوحات المكية للملك ان يعفو عن كل شئ الا عن ثلاثة اشياء وهى التعرض للحرم وافشاء سره والتدح في الملك تسأل الله حسن الادب في طريق الطلب \* وانى مرسله اليهم \* الى سليمان وقومه رسلا \* بهدية \* عظيمة وهى اسم للنشئ المهدي بملاطفة ورفق \* قال في المفردات الهدية مخصصة باللفظ الذى يهدى بعضنا الى بعض \* قنطرة \* قال في كشف الاسرار الناظر ههنا بمعنى المنتظر \* وقال الكاشفى [يسر نكرنده ام كه ازانجا] \* بم \* اصله بما على انه استفهام اى بأى شئ \* يرجع المرسلون \* بالجواب من عنده حتى اعمل بما يقتضيه الحال - روى - انها بعثت خمسمائة غلام عليهم ثياب الجوارى وخليهن كالاساور والاطواق والقرطه مخضبي الايدي راكبي خيل مغشاة بالديباج محلاة بالاجهم والسروج بالذهب المرصع بالجواهر وخمسمائة جارية على رماك فى زى الفلمان والف لبنة من ذهب وفضة وفى المتنوى

هدية بلقيس چهل اشتر بدست \* بار آنها جمله خشت زر بدست

وتاجا مكللا بالدر والياقوت المرتفع قيمة والمسك والعنبر وحقة فيها درة ثمينة عذراء اى غير مثقوبة وخرزة جزعية معوجة الثقب وكتبت كتابا فيه نسخة الهدايا وبعث بالدية رجلا بالاشراف قومها يقال له المنذر بن عمرو وضمت اليه رجالا من قومها ذوى رأى وعقل وقالت ان كان نيا ميز بين الفلمان والجوارى واخبر بما فى الحقة قبل فتحها وثقب الدرة ثقبا مستويا وسلك فى الخرزة خيطا ثم قالت للمنذر ان نظرايك نظر غضبان فهو ملك فلا يهولك منظره وان رأيت هشا لطيفا فهو نبي فاقبل الهدد نحو سليمان مسرعا فاخبره الخبر فأمر سليمان الجن فضربوا لبن الذهب والفضة وقرشوها فى ميدان بين يديه طوله ستة فراسخ وجعلوا حول الميدان حائطا شرفاته من الذهب والفضة [يعنى كرد ميدان ديوار بر آوردند



وبرسر دیوار شرف زمین و سیرین بستند [ و امر باحسن الدواب التي في البر والبحر  
 \* قال في كشف الاسرار ] چهار پایان بحری بنقش پلنگ از رنگهای مختلف آوردند [  
 فربطوها عن يمين الميدان ويساره على اللبن و امر باولاد الجن و هم خلق كثير فاقیموا على  
 اليمين واليسار ثم قعد على سريره والكراسى من جانيه : يعنى [ چهار هزار كرسى زر  
 از راست وى و چهار هزار از چپ وى نهاده ] واصطفت الشياطين صفوفا فراسخ والانس  
 صفوفا والوحش والسباع والهوام كذلك [ و مرغان در روى هوا پرده بافتند با صد هزار  
 دیده فلک در هزار قرن مجلس بدان تکلف و خوبی ندیده بود ] فلما دنا رسل بلقيس  
 نظروا و بهتوا و راوا الدواب تروث على اللبن : و فى المستوى

چون بصحرای سلیمانی رسید \* فرش آنرا جمله زر بخته دید  
 بارها گفتند زردا و ابریم \* سوى مخزن ما بچه کار اندریم  
 عرصه کش خاک زرده دهیست \* زر بهدیه بردن آنجا ابله‌یست  
 فكان حالهم كحال اعرابي اهدى الى خليفة بغداد جرة ماء فلما رأى دجلة خجل و صبه  
 باز گفتند از کساد وارو \* چیست بر ما بنده فرمانیم ما  
 کر زر و کر خاک مارا بردنیست \* امر فرمانده بجا آوردنیست  
 کر بفرمایند که کین واپس برید \* هم بفرمان تحفه را باز آورید

وجعلوا يملون بكراديس الجن والشياطين فيفزعون و كانت الشياطين يقولون جوزوا  
 ولا تخافوا فلما وقفوا بين يدي سليمان نظر اليهم بوجه حسن طلق وقال ما وراءكم  
 : يعنى [ چه دارید و بچه آمدید ] فانخر المندر الخبر واعطى كتاب بلقيس فنظر فيه فقال  
 اين الحقه فخي بها فقال ان فيها درة ثمينة غير مثقوبة و خرزة جزعية معوجة الثقب  
 وذلك باخبار جبريل عليه السلام و يحتمل ان يكون باخبار الهدد على ما يدل عليه سوق  
 القصبة [ سليمان جن و انس را حاضر کرد و علم ثقب و سلك نزديك ایشان نبود شياطين را  
 حاضر کرد و از ایشان پرسيد گفتند ] ترسل الى الارضة فجاءت الارضة فاخذت شعرة  
 في فيها فدخلت في الدرة و ثقبها حتى خرجت من الجانب الآخر فقال سليمان ما حاجتك فقالت  
 تصير رزقي في الشجر قال لك ذلك ثم قال من لهذه الحرزة يسلكها الحيط فقالت دودة بيضاء  
 انالها يا امين الله فاخذت الحيط في فيها و نفذت في الحرزة حتى خرجت من الجانب الآخر  
 فقال سليمان ما حاجتك قالت تجعل رزقي في القواكه قال لك ذلك اى جعل رزقها فيها فجمع  
 سليمان بين طرفي الحيط و ختمه و دفعها اليهم \* قال الكاشي [ سليمان آب طليد غلمان  
 و جوارى را فرمود که از غبار راه روى بشوید ] يعنى ميز بين الجوارى و الغلمان بان امرهم  
 بفسل وجوههم و ايديهم فكانت الجارية تأخذ الماء باحدى يديها فتجمعه في الاخرى ثم تضرب به  
 وجهها و الغلام كان يأخذه من الانية و يضرب به وجهه ثم رد الهدية و قد كانت بلقيس قالت  
 ان كان ملكا اخذ الهدية و انصرف و ان كان نيا لم يأخذها و لم تأمنه على بلادنا ذلك قوله تعالى  
 ﴿ فلما جاء ﴾ اى الرسول المبعوث من قبل بلقيس ﴿ سليمان ﴾ بالهدية ﴿ قال ﴾ اى مخاطبا

در اثنای دوازدهم در بیان قصه هدیه فرستادن بلقيس از شهر بابل

لرسول والمرسل تغليبا للحاضر على الغائب اى قال بعد ما جرى بينه وبينهم من قصة الحقبة وغيرها لانه خاطبهم به اول ما جاؤه كما يفهم من ظاهر العبارة ﴿ اُتَمِدُونِ ﴾ اصله اُتَمِدُونِي تخذفت الياء اكتفاء بالكسرة الدالة عليها والهمزة الاستفهامية للانكار. والامداد [ ممد كردن ] ويعدى الى المفعول الثانى بالياء : والمعنى بالفارسية [ ايامد ميميد مرا وزيادتي ] ﴿ بمال ﴾ حقير وسعى مالا لكونه مائلا ابدا ونائلا ولذلك يسمى عرضا وعلى هذا دل من قال المال قحبة يكون يوما في بيت عطار ويوما يكون في بيت بيطار كما في المفردات ثم علل هذا الانكار بقوله ﴿ فا ﴾ موصولة ﴿ آتاني الله ﴾ مما رأيتم آثاره من النبوة والملك الذي لا غاية وراءه ﴿ خير مما آتاكم ﴾ من المال ومتاع الدنيا فلا حاجة الى هديتكم ولا وقع لها عندي آنكه پرواز كند جانب علوى چو همای \* دني اندر نظر همت او مر دارست

وفي المتنوى

من سليمان می نخواهم ملکاتان \* بلکه من برهانم ازهر هلاکتان [۱]

ار شہا کی کندیہ زر میکسیم \* ماشہارا کیمیا کر میکیم

ترك اين كيريد كر ملك سباست \* كه برون از آب و گل بس ملكهاست

تخته بند است آنکه تختش خوانده \* صدر پنداری و بر درمانده

\* قال جعفر الصادق الدنيا اصغر قدرا عند الله وعند انبيائه واوليائه من ان يفرحوا بشئ منها او يحزنوا عليه فلا ينبغي لعالم ولا لعامل ان يفرح بعرض الدنيا

مال دنیا دام مرغان ضعیف \* ملک عقی دام مرغان شریف [۲]

﴿بل انتم بهديتكم تفرحون﴾ المضاف اليه المهدي اليه . والمعنى بل انتم بما يهدي اليكم

تفرحون بما لزيادة المال لما انكم لتعلمون الاظهارا من الحياة الدنيا هذا هو المعنى المناسب

بالمسرود من القصة \* وفي الإرشاد أضراب عما ذكر من انكار الامداد بالمال الى التوبىخ بفرحهم

بهديتهم التي اهدوها اليه افتخارا وامتنانا واعتدادا بها كإنيء عنه ما ذكر من حديث الحقة

والجزعة وتغير زى الغلمان والجوارى وغير ذلك انتهى \* يقول الفقير فيه انهم لما رأوا

ما ننعم الله به على سليمان من الملك الكبير استقلوا بما عندهم حتى هموا بطرح اللبنة الا انه منعهم

الامانة من ذلك فكيف امتنوا على سلمان بهديتهم وافخروا على ان حديث الحق ونحوه

انما كان على وجه الامتحان لا بطريق الهدية كما عرف في التاويلات يشير الى ان الهدية

مواجهة لاستمالة القلوب ولكن اهل الدين للمعارضهم امر ديني في مقابلة منافع كثيرة دينية

رجحوا طرف الدين على طرف المنافع الكثيرة الدنيوية واستقلوا كثرتها لانها فانية

واستكثروا قليلا من امور الدين لانها باقة كما فعل سليمان لما جاءه الرسول بالهدية استقل كثرتها

وقال فما آتاني الله من كمالات الدين والقرابات والدرجات الاخرية خير مما آتاكم من الدنيا

وزخارفها بل انتم اى امثالكم من اهل الدنيا مثل هديتكم الدنوية الفانية تفرحون لحسة

نفوسكم وجاهلكم عن السعادات الآخرة **الفاة** ﴿١٠﴾ ارحم ﴿١١﴾ ايها الرسول افرد الضمير

ههنا بعد جمع الضائير الخمسة فماسة، لان الرجوع مختص بالرسول والامداد ونحوه عام

(السيم)

۱۷] در اوایل دفتر چهارم در میان دبیری کردی و فواحق سلیمان علی‌السلام الخ  
۱۲] در اوایل دفتر چهارم در میان قه عطاری که سنک خزانی او از کل سرشوی بود

﴿ اِیْهِمْ ﴾ الی بلقیس و قومها بهدیتهم لیعلموا ان اهل الدین لایستخدعون بحطام الدنیا و انما یریدون الاسلام فلیأتوا مسلمین مؤمنین والا ﴿ فلنأتینهم بجنود ﴾ من الجن و الانس و التائید الالهی ﴿ لا قبل لهم بها ﴾ لا طاقه لهم بمقاومتها و لا قدره لهم علی مقابلتها \* قال فی المختار رأه قبل بفتحتین و قبل بضمین و قبل بکسر بعده فتح ای مقابله و عیانا قال تعالی ﴿ اویاتینهم العذاب قبله ﴾ ولی قبل فلان حق ای عنده و مالی به قبل ای طاقه انتهی و الذی ینهم من المفردات انه فی الاصل بمعنی عند ثم یستعار للقوة و القدرة علی المقابله ای المجازاة فیقال لا قبل لی بكذا ای لایمکننی ان اقبله و لا قبل لهم بها لا طاقه لهم علی دفاعها ﴿ ولنخرجهم ﴾ عطف علی جواب القسم ﴿ منها ﴾ من سبأ و من ارضها حال کونهم ﴿ اذله ﴾ [ درحالی که بی حرمت و بی عزت باشند ] بعد ما کانوا من اهل العز و التکین و فی جمع القلة تأکید لذلتهم و الذل ذهاب العز و الملک ﴿ و هم صاعرون ﴾ ای اساری مهانون حل اخری مفیده اکون اخراجهم بطریق الاجلاء یقال صفر صغرا بالکسر فی ضد الکبر و صغارا بالفتح فی الذله و الصاغر الراضی بالمنزلة الدنیه و کل من هذه الذله و الصغار منی علی الانکار و الاصرار کا ان کلام من العز و الشرف منی علی التصدیق و الاقرار و لما کان الاعلام مقدما علی الجزاء امر سایمان بر جوع الرسول لاجل الاداء : و فی المتنوی

باز کردید ای رسولان خجل \* زر شمارا دل بمن آرید دل [۱]  
که نظرگاه خداوندست آن \* کز نظر انداز خورشیدست کن  
کو نظرگاه شعاع آفتاب \* کو نظرگاه خداوند لباب  
ای رسولان میفرستمان رسول \* رد من بهتر شمارا از قبول [۲]  
پیش بلقیس آنچه دیدید از عجب \* باز کویید از بیابان ذهب  
تا بداند که زر طامع نه ایم \* مازر از زر آفرین آورده ایم  
هین بیا بلقیس وزنه بد شود \* لشکرت خصمت شود مرند شود [۳]  
برده دارت پرده ات را بر کند \* جان تو با تو بجان خصمی کند  
ملک برهم زن تو ادهم و ارزود \* تابیایی همچو او ملک خلود [۴]  
هین بیا که من رسولم دعوی \* چون اجل شهوت کشم من شهوتی [۵]  
وربود شهوت امیر شهوتم \* فی اسیر شهوت و روی بتم  
بت شکن بودست اصل اصل ما \* چون خلیل حق و جله انیسا  
خیز بلقیسا بیا و ملک ین \* برب در یای یزدان در بحین [۶]  
خواهر انت ساکن چرخ سخی \* تو بمررداری چه سلطانی کنی  
خواهر انت راز بخششهای داد \* هیچ میدانی که آن سلطان چه داد  
توز شادی چون کرنی طبل زن \* که منم شاه و رئیس کولحن  
آن سک در کوه کدایی کور دید \* حمله می آورد و دلقش میدرد [۷]  
کور گفتش آخر آن یاران تو \* بر که اند این دم شکاری صید جو

[۶] در اوائل دفتر چهارم در بیان بقیه قصه دعوت سلمان بلقیس را ایمان

[۷] در اوائل دفتر چهارم در بیان مثل قانع شدن آدمی بدنیای الخ

[۱] در اوائل دفتر چهارم در بیان باز کردن دایند سلمان الخ [۲] در اوائل دفتر چهارم در بیان و نواختن سلمان الخ [۳] در اوائل دفتر چهارم در بیان تهدید فرستادن سلمان الخ

[۴] در اوائل دفتر چهارم در بیان عجزت ابراهیم ادهم الخ [۵] در اوائل دفتر چهارم در بیان ظاهر کردن دایند سلمان که مرا خلاصا لا امر انتما

قوم تو در کوه میگیرند کور \* در میان کوی میکیری نوکور  
ترك اين تزوير كو شيخ فقور \* آب شوری جمع کرده چند کور  
کاین مریدان من ومن آب شور \* می خورند از من همی کردند کور  
آب خود شیرین کن از بحر لدن \* آب بدرا دام این کوران مکن  
خیز شیران خدا بین کور کبر \* توجوسک چونی برزقی کور کبر

فعلی العاقل ان لا يقع بيسير من القال والحال بل يتضرع الى الله الملك المتعال في ان يوصله  
الى المقامات العالية والدرجات العلى انه الكريم المولى - يرى - انه لما رجع رسلها اليها بخبر  
سليمان قالت والله قد علمت انه ليس بملك ولا لئاه من طاقة وبعثت الى سليمان انى قادمة اليك  
بملوك قومي حتى انظر ما امرك وما تدعو اليه من دينك [ وتحت خودرا درخانه مضبوط  
ساخت ونكهبانان بروكاشت درخانه قفل كرد ومفتاح را برداشت وبالشكر متوجه پايه  
سرير سليمان شد ] وكان لها اثنا عشر الف ملك كبير يقال له القيل بفتح القاف تحت كل  
ملك الوف كثيرة وكان سليمان رجلا مهيبا لا يبدأ بشئ حتى يسأل عنه فجلس يوما على  
سريره رأى جمعا جما على فرسخ عنه فقال ما هذا فقالوا بلقيس بملوكها وجنودها فاقبل  
سليمان حينئذ على اشراف قومه وقال اولما علم بمسيرها اليه ﴿ قال يا ايها الملؤا ﴾ [ اى اشراف  
قوم من ] ﴿ ايكم يأتيني بهر شها ﴾ [ کدام شما می آرد تحت بلقيس را ] ﴿ قبل ان يأتونى ﴾  
حال كونهم ﴿ مسلمين ﴾ لانه قد اوحى الى سليمان انها تسلم لكن اراد ان يريها بعض  
ما خصه الله تعالى به من المعجائب الدالة على عظم القدرة وصدقه في دعوى النبوة فاستدعى  
اتيان سريرها الموصى بالحفظ قبل قدومها : وفي المتنوى

چونكه بلقيس از دل وجان عزم كرم \* بر زمان رفته هم افسوس خورد [ ۱ ]  
ترك مال وملك كرد او آنچنان \* كه بترك نام وملك آن عاشقان  
هيچ مال و هيچ مخزن هيچ رخت \* ميدريش نامه الاجزكه تحت  
پس سليمان از دلش آگاه شد \* كز دل او تادل او راه شد  
ديد از دورش كه آن تسليم كيش \* تلخش آمد فرقت آن تحت خویش  
از بزرگى تحت كنز حد مى فزود \* نقل كردن تحت را امكان نبود  
خرده كارى بود و فريش خطر \* همچو اوصال بدن بايكديگر  
پس سليمان گفت كرجه فى الاخير \* سرد خواهد شد برو نانج و سرير  
ليك خود باين همه بر نقد حال \* چست بايد تحت اورا انتقال  
نانكردد خسته هنگام لقيا \* كودكانه حاجتش كردد روا

وفي التاويلات التجمية يشير الى سليمان عليه السلام كان واقفا على ان في امته  
من هو اهل الكرامة فاراد ان يظهر كرامته ليعلم ان في امم الانبياء من يكون اهل  
الكرامات فلا ينكر مؤمن كرامات الاولياء كما انكرت المعتزلة فان ادنى مفسدة الانكار  
حرمان المنكر من درجة الكرامة كحرمان اهل البدع والاهواء منها ولا يظن جاهل

ان سليمان لم يكن قادرا على الاتيان بعرشها ولم يكن له ولاية هذه الكرامات فانه امرهم بذلك لظهار اهل الكرامات من امته ولان كرامات الاولياء من جملة معجزات الانبياء فانها دالة على صدق نبوتهم وحقيقة دينهم ايضا انتهى \* قال الشيخ داود القيصري رحمه الله خوارق العادات قلما تصدر من الاقطاب والخلفاء بل من وزراءهم وخلفائهم لقيامهم بالعبودية التامة واتصافهم بالفقر الكلي فلا يتصرفون لانفسهم في شئ ومن جملة كالات الاقطاب ومن الله عليهم ان لا يتليهم بصحبة الجهلاء بل يرزقهم صحبة العلماء والامناء يحملون عنهم اتصافهم وينفذون احكامهم واقوالهم كما وصف سليمان \* وقال بعض العارفين لا يلزم لمن كان كامل زمانه ان يكون له التقدم في كل شئ وفي كل مرتبة كما اشار اليه عليه السلام بقوله في قصة تأييد النخل ( اتم اعلم بامور دنياكم ) فذلك لا يقدح في مقام الكامل لان التفرد بكل كمال الحضرة الالهية والربوبية وما سواه وسيم بالعجز والنقص ولكل احد اختصاص من وجه في الكمال الخاص كموسى والحضر عليهما السلام وان كان الكلم افضل زمانه كسليمان عليه السلام فانظر سر الاختصاص في قوله ( ففهمناها سليمان ) مع الخليفة ابيه داود حين اختلف رجل وامرأة في ولد لهما اسود فقالت المرأة هو ابن هذا الرجل وانكر الرجل فقال سليمان هل جامعتهما في حال الحيض فقال نعم قال هولاك وانت اسود الله وجهه عقوبة لكما فهذا من باب الاختصاص ﴿ قال عفريت ﴾ ما رد خييت ﴿ من الجن ﴾ بيان له اذ يقال للرجل الخييت المنكر المعفر لاقرانه عفريت \* وفي المفردات العفريت من الجن هو الفسار الخييت ويستعار ذلك للانسان استعارة الشيطان له انتهى مأخوذ من العفر حركة ويسكن وهو ظاهر التراب فكأنه يصرع قرنه عليه ويمرغه فيه واصله عفر زيدت فيه التاء مبالغة كما في الكواشي وكان اسم ذلك العفريت ذكوان \* وفي فتح الرحمن كوذى واصطخر سيد الجن وكان قبل ذلك متمردا على سليمان واصطخر فارس تنسب اليه وكان الجنى كالجليل العظيم يضع قدمه عند منتهى طرفه ﴿ انا آتيك به ﴾ اى بعرضها ﴿ قبل ان تقوم من مقامك ﴾ اى من مجلسك للحكومة وكان يجلس الى نصف النهار وآتيك اما صيغة مضارع . فالمعنى بالفارسية [ من يبارم آترا بتو ] او فاعل . والمعنى [ من آرندهام آترا بتو ] وهو الانسب لمقام ادعاء الاتيان بالاحالة واوفق بما عطف عليه من الجملة الاسمية اى انا آت به في تلك المدة البتة ﴿ وانى عليه ﴾ اى على الاتيان ﴿ لقوى ﴾ لا يثقل على حمله ﴿ امين ﴾ على ما فيه من الجواهر والنفائس ولا بدله بغيره ﴿ قال ﴾ حين قال سليمان اريد اسرع من هذا يعنى [ زودترا زين خواهم ] الذى عنده علم من الكتاب ﴿ وهو آصف بن برخيا بن خالة سليمان وزيره وكتبه ومؤدبه في حال صغره وكان رجلا صديقا يقرأ الكتب الالهية ويعلم الاسم الاعظم الذى اذا دعى الله به اجاب وقد خلقه الله لتصرة سليمان وتفاذ امره فلما راد بالكتاب جنس الكتب المنزلة على موسى وابراهيم وغيرها او اللوح واسراره المكتومة \* وفان المعتزلة المراد به جبرائيل وذلك لانهم لا يرون كرامة الاولياء ﴿ انا آتيك به قبل ان يرتد اليك طرفك ﴾ الارتداد الرجوع والطرف تحريك الاجفان وفتحها للنظر

الى شئ والارتداد انضمامها ولكونه امرا طيعيا غير منوط بالتحريك او بالارتداد على الرد ويعبر بالطرف عن النظر اذا كان تحريك الجفن يلازمه النظر وهذا غاية في الاسراع ومثل فيه لانه ليس بين تحريك الاجفان مدة ما \* قال الكاشي [ سليمان دستورى داوداو بسجده در افتاد وكفت يا حى يا قيوم كه بعبرى آهيا شرا هيا باشد وبقول بعضى يا ذا الجلال والاكرام وبره تقدير چون دعا كرد تحت بلقيس در موضع خود بزمن فرو رفته وطرفة العين را پيش تحت سليمان از زمين برآمد ] \* وقال اهل المعاني لا ينكر من قدرة الله ان يعدمه من حيث كان ثم يوجد حيث كان سليمان بالانقل بدعاء الذى عنده علم من الكتاب ويكون ذلك كرامة للولى ومعجزة للنبي انتهى \* يقول النقيير هذه مسألة الايجاد والاعدام واليهما الاشارة بقوله عليه السلام ( الدنيا ساعة وقل من يفهمها ) لانها خارجة عن طور العقل وفى التنوى

پس ترا هر لحظه موت ورجعتيست \* مصطفى فرمود دنيا ساعتست  
هر نفس تو مى شود دنيا وما \* بی خبر از نوشدن اندر بقا  
عمر همچون جوی تونو مى رسد \* مستمرى مى نماید در جسد  
آن تیزی مستمر شکل آمدست \* چون شررکش تیزجبینی بدست  
شاخ آتش را بجنبانی بساز \* در نظر آتش نماید پس دراز  
این درازی مدت از تیزی صنع \* مى نماید سرعت انکیزی صنع

﴿ فلما رأه ﴾ اى قائم بالعرش فرأه فلما رأه ﴿ مستقرا عنده ﴾ حاضرا لديه ثابتا بين يديه فى قدر ارتداد الطرف من غير خلل فيه ناشئ من الثقل ﴿ قال ﴾ سليمان تلقيا للنعمة بالشكر ﴿ هذا ﴾ اى حصول مرادى وهو حضور العرش فى هذه المدة القصيرة ﴿ من فضل ربى ﴾ على واحسانه من غير استحقاق منى ﴿ ليلونى ﴾ ليختبرنى : وبالفارسية [ بيازمايد مرا باين ] \* وفى المنردات يقال بلى الثوب بلى خلق وبلوته اختبرته كأنى اخلقته من كثرة اختبارى له واذا قيل ابتلى فلان بكذا وبلاء يتضمن امرين احدهما تعرف حاله والوقوف على ما يجهل من امره والثانى ظهور جودته وورثاته وربما قصد به الامران وربما قصد به احدهما فاذا قيل بلا الله كذا وابتلاه فليس المراد الا ظهور جودته وورثاته دون التعرف لحاله والوقوف على ما يجهل منه اذا كان تعالى علام الغيوب ﴿ أشكر ﴾ بان اراده محض فضله تعالى من غير حول من جهتى ولا قوة واقوم بحقه ﴿ ام اكفر ﴾ بان اجده لنفسى مدخلا فى الدين واقصر فى اقامة مواجبه ﴿ وفى التأويلات التجمية يشير الى ان الجن وان كان له مع لطافة جسمه قوى ملكوتية يقدر على ذلك بمقدار زمان مجلس سليمان فان للناس من عنده علم من الكتاب مع كثافة جسمه وقلة وضعف انسانيته قوة ربانية قد حصلها من علم الكتاب بالعمل به وهو اقدر بها على ما يقدر عليه الجن من الجن ولما كان كرامة هذا الولي فى الايمان بالعرش من معجزة سليمان ﴿ قال هذا من فضل ربى ليلونى أشكر ﴾ هذه النعمة التى تفضل بها على برؤية المعجز عن الشكر ﴿ ام اكفر ﴾ انتهى \* قال قتادة فلما رفع رأسه قال الحمد لله الذى

در واسطه دفتريكم هم در بيان مكر غير كوشش

جعل في اهلي من يدعو فيستجب له

كفت حمد الله برين صدجنين \* كه بدى و دسم ز رب العالمين

﴿ ومن ﴾ [وهركه] ﴿ شكر فانما يشكر لنفسه ﴾ لان الشكر قيد النعمة الموجودة وصيد النعمة المفقودة ﴿ ومن كفر ﴾ اى لم يشكر بان لم يعرف قدر النعمة ولم يؤد حقها فان مضرة كفره عليه ﴿ فان ربي غنى ﴾ عن شكره ﴿ كريم ﴾ باظهار الكرم عليه مع عدم الشكر ايضا وبترك تعجيل العقوبة \* قال في المفردات المنحة والحنة جميعا بلاء فالحنة مقتضية للصبر والمنحة مقتضية للشكر والقيام بحقوق الصبر ايسر من القيام بحقوق الشكر فصارت المنحة اعظم البلاءين و بهذا النظر قال عمر رضى الله عنه بلىنا بالضراء فصبرنا و بلىنا بالسراء فلم نصبر ولهذا قال امير المؤمنين رضى الله عنه من وسع عليه دنياه فلم يعلم انه قد مكر به فهو مخدوع عن عقله \* قال الواسطى رحمه الله في الشكر ابطال رؤية الفضل كيف يوازي شكر الشاكرين فضله وفضله قديم وشكرهم محدث ﴿ ومن شكر فانما يشكر لنفسه ﴾ لانه غنى عنه وعن شكره \* وقال الشبلى رحمه الله الشكر هو الحمد تحت رؤية المنّة \* قال في الاسئلة المفحمة في الآية دليل اثبات الكرامات من وجهين . احدهما ان المفريت من الجن لما ادعى احضاره قبل ان يقوم سليمان من مقامه وسليمان لم ينكر عليه بل قال اريد اعجل من هذا فلمسا جاز ان يكون مقدورا لمفريت من الجن كيف لا يكون مقدورا لبعض اولياء الله تعالى . والثاني ان الذى عنده علم من الكتاب وهو آصف وزير سليمان لم يكن نبيا وقد احضره قبل ان يترد طرفه اليه كما نطق به القرآن دل على جواز اثبات الكرامات الحارقة للعادات للاولياء خلافا للقدريّة حيث انكروا ذلك انتهى . والكرامة ظهور امر خارق للعادة من قبل شخص غير مقارن لدعوى النبوة فلا يكون مقرونا بالايمان والعمل الصالح يكون استدراجا وما يكون مقرونا بدعوى النبوة يكون معجزة \* قال بعضهم لا ريب عند اولى التحقيق ان كل كرامة نتيجة فضيلة من علم او عمل او خلق حسن فلا يعمل على خرق العادة بغير علم صحيح او عمل صالح فطى الارض انما هو نتيجة غنى طى العبد ارض جسمه بالمجاهدات واصناف العبادات واقامته على طول الليالى بالنساجة والمشى على الماء انما هو لمن اطعم الطعام وكسا العراة امان ماله او بالسعى عليهم او علم جاهلا او ارشد ضالا لان هاتين الصفتين سر الحياتين الحسية والعلمية و بينهما وبين الماء مناسبة بينة فمن احكمها فقد حصل الماء تحت حكمه ان شاء مشى عليه وان شاء زهد فيه على حسب الوقت وترك الظهور بالكرامات الحسية والعلمية اليق للعارف لانه محل الآفات وللعارف استخدام الجن او الملك في غذائه من طعامه وشرابه وفي لباسه \* قال في كشف الاسرار قد تحصل الكرامة باختيار الولى ودعائه وقد تكون بغير اختياره وفي الحديث (كم من اشعث اغبر ذى طمرين لا يؤبه له لواقسم على الله لأبره) [ در آثار بيارند كه مصطفى عليه السلام از دنيا بيرون شد زمين بالله ناليد كه « بقيت لا يمشى على نبي الى يوم القيامة » الله كفت جل جلاله من ازين امت محمد مردانى بديد آرم كه دلهاى ايشان بدلهائى پيغمبران يكي باشد وايشان نيسند مكر اصحاب كرامات ]

وكرامات الاولياء ملحقة بمعجزات الانبياء اذ لو لم يكن النبي صادقا في معجزته ونبوته لم تكن الكرامة تظهر على من يصدق ويكون من جملة امته ولم ينكر كرامات الاولياء الا اهل الحرمان سواء انكروا مطلقا او انكروا كرامات اولياء زمانهم وصدقوا بكرامات الاولياء الذين ليسوا في زمانهم كمعروف وسهل وجنيد واشباههم كن صدق بموسى وكذب بمحمد عليهما السلام وما هي الا خصلة اسرائيلية نسأل الله التوفيق وحسن الخاتمة في عافية لنا وللمسلمين اجمعين ونبتهل اليه في انه يحشرنا مع اهل الكرامات آمين ﴿ قال ﴾ سليمان كرر الحكاية نبينا على ما بين السابق واللاحق من المخالفة لما ان الاول من باب الشكر والثاني امر الخدمه ﴿ تكروا لها عرشها ﴾ تنكير الشيء جملة بحيث لا يعرف كما ان تعريفه جملة بحيث يعرف كما قال في تاج المصادر التنكير [ تائسا سا كرون ] والمعنى غيروا هيئته وشكله بوجه من الوجوه بحيث ينكر فجعل الشياطين اسفله اعلاء وبنوا فوقه قبابا اخرى هي اعجب من تلك القباب وجعلوا موضع الجوهر الاحمر الاخضر وبالعكس ﴿ ننظر ﴾ بالجزم على انه جواب الامر [ تابنكرهم ] ماله بعد از سوال اذو ﴿ انتهدي ﴾ الى معرفته فظهر رجاحة عقلها ﴿ ام تكون من الذين لا يهتدون ﴾ فظهر سخافة عقلها وذلك ان الشياطين خافوا ان تقضى بلقيس امرهم الى سليمان لان امها كانت جنية وان يتزوجها سليمان ويكون بينهما ولد جامع للجن والانس فبرث الملك ويخرجون من ملك سليمان الى ملك هواشد واقطع ولا ينفكون من التسخير ويبقون في الحب والعمل ابدا فارادوا ان ينضوها الى سليمان فقالوا ان في عقلها خللا وقصورا والها شعراء السابقين وان رجليها كحافر الحمار فاراد سليمان ان يجتبرها في عقلها فامر بتكبير العرش واتخذ الصرح كما يأتي ليتعرف ساقها ورجليها ﴿ فلما جاءت ﴾ بلقيس سليمان والعرش بين يديه ﴿ قيل ﴾ من جهة سليمان بالذات وبالواسطة امتحانا لعقلها ﴿ اهكذا عرشك ﴾ [ ايا اينچنين است تحت تو ] لم يقل هذا عرشك لئلا يكون تلقينا لها فيفوت ما هو المقصود من الامر بالتنكير وهو اختبار عقلها ﴿ قالت ﴾ يعنى لم تقل لا ولا قالت نعم بل شبهوا عليها فشبهت عليهم مع علمها بحقيقة الحال ﴿ كانه هو ﴾ [ كويا كه اين است ] التوحيث لما اعتزل بالتنكير من نوع مغايرة في الصفات مع اتحاد الذات فاستدل بذلك على كمال عقلها وكانها ظنت ان سليمان اراد بذلك اختبار عقلها واظهار معجزة لها فسال ﴿ واوتينا العلم من قبلها ﴾ من قبل الآيات الدالة على ذلك ﴿ وكنا مسلمين ﴾ من ذلك الوقت ﴿ وسدها ما كانت تعبد من دون الله ﴾ بيان من جهته تعالى لما كان يمنعها من اظهار ما دنته من الاسلام الى الآن اى صدها ومنعها عن ذلك عبادتها القديمة للشمس متجاوزة عبادة الله تعالى ﴿ انها كانت من قوم كافرين ﴾ تعليل لسببية عبادتها المذكور للصداى انها كانت من قوم راسخين في الكفر ولذلك لم تكن قادرة على اسلامها وهي بين ظهرانيهم الى ان دخلت تحت ملك سليمان اى فصارت من قوم مؤمنين : وفي المتنوى

جون سليمان سوى مرغان سبا \* يك صغيري كرد بست آن جمله را

جز مكر مرغی كه بد بیجان ویر \* یا جو ماهی كنك بد از اصل وكر

در اوایل دفتر چهارم در بیان زیاد شدن بلقيس آن ملك الخ



وفي الآية دلالة على أن اشتغال المرء بالشئ يصدّه عن فعل ضده وكانت بلقيس تعبد الشمس فكانت عبادتها إياها تصرفها عن عبادة الله فلا يبنى الاغراق في شئ إلا أن يكون عبادة الله تعالى ومحبة فان الرجل اذا غلب حب ماسوى الله على قلبه ولم يكن له رادع من عقل اودين اسمه حبه واعماه كما قال عليه السلام (حبك الشئ يعنى ويصم) - روى - ان سليمان امر قبل قدومها فبنى له على طريقها قصر صحنه من زجاج ابيض واجرى من تحته الماء والقي فيه السمك ونحوه من دواب البحر [ چنانكه صحن ان خانه همه آب مينمود ] ووضع سريره في وسطه فجلس عليه وعكف عليه الطير والجن والانس [ چون بلقيس بدر كوشه رسيد ] ﴿ قيل لها ادخلي الصرح ﴾ الصرح القصر وكل بناء عال سمي بذلك اعتبارا بكونه صرحا من الشوب اي خالصا فان الصرح بالتحريك الحاصل من كل شئ ﴿ فلما رآته ﴾ [ پس چون بديد قصر را درحالى كه آفتاب بر آن تافته بود و آب صافى مينمود وماهيات را ديد ] ﴿ حسبته لجة ﴾ اللجة معظم الماء \* وفي المفردات لجة البحر تردد امواجه \* وفي كشف الاسرار اللجة الضحضاح من الماء وهو الماء اليسير او الى الكمين وانصاف السوق او مالاغرق فيه كما في القاموس. والمعنى ظنت انه ماء كثير بين يدي سرير سليمان : وبالفارسية [ پنداشت كه آب ژرف است ندانست كه آب درزير آبكينه است ] فارادت ان تدخل في الماء ﴿ وكشفت عن ساقها ﴾ ثنية ساق وهى ما بين الكمين كعب الركبة وكعب القدم اي تشمرت لئلا تبطل اذبالها فاذا هى احسن الناس ساقا وقدا خلا انها شعراء ﴿ قال ﴾ لها سليمان لا تكشفي عن ساقك ﴿ انه ﴾ اي ماثوهمته ماء ﴿ صرح حمرد ﴾ مجلس مسوى : بالفارسية [ همواره چون روى آبكينه وشمشير ] ومنه الامرء لتجرده عن الشعر وكونه املى الحديد وشجرة مرداء اذا لم يكن عليها ورق ﴿ من قوارير ﴾ اي مصنوع من الزجاج الصافي وليس بماء جمع فارورة : بالفارسية [ آبكينه ] \* وفي القاموس القارورة ماقر فيه الشراب ونحوه او يخلص بالزجاج ﴿ قالت ﴾ حين عاينت تلك المعجزة ايضا ﴿ رب ﴾ [ اي پروردگار من ] ﴿ انى ظلمت نفسى ﴾ بعبادة الشمس ﴿ واسلمت مع سليمان لله رب العالمين ﴾ فيه التفات الى الاسم الجليل والوصف بالربوبية لظهار معرفتها بالوحيته تعالى وتقرده باستحقاق العبودية وربوبيته لجميع الموجودات التى من جملتها ما كانت تعبد قبل ذلك من الشمس. والمعنى اخلصت له التوحيد تابعة لسليمان مقتدية به \* وقال القيسرى اسلمت اسلام سليمان اي كما اسلم سليمان ومع في هذا الموضع كعب في قوله (يوم لا يخزي الله النبي والذين آمنوا معه) اذ لا شك ان زمان ايمان المؤمنين ما كان مقارنا لزمان ايمان الرسل وكذا اسلام بلقيس ما كان عند اسلام سليمان فالمراد كما انه آمن بالله آمنت بالله وكما انه اسلم اسلمت لله انتهى. ويجوز ان يكون مع ههنا واقعا موقع بعد كما في قوله (ان مع العسر يسره) \* واختلف في نكاح بلقيس فقيل انكحها سليمان فتى من ابناء ملوك اليمن وهو ذوتبع ملك همدان وتبع بلغة اليمن الملك المتبوع وذلك ان سليمان لما عرض عليها النكاح ابته وقالت متلى لا ينكح الرجال فاعلمها سليمان ان النكاح من شريعة الاسلام فقالت ان كان ذلك فزوجنى من ذى

تبع فزوجه اياها ثم ردها الى اليمن وسلط زوجها اذا تبع على اليمن ردعا زوبعة امير جن اليمن  
فامرهم ان يكون في خدمة ذى تبع ويعمل له ما استعمله فيه فصنع له صنائع باليمن وبني له حصونا  
مثل صرواح ومرواج وهندة وهيدة وفتوم [ابن نام قلعهاست در زمين يمن كه شياطين آنرا  
بنا کرده اند از بهر ذى تبع و امروز ازان هيچ برپای نيست همه خراب كشته و نيست شده ]  
وأنقضى ملك ذى تبع وملك بلقيس مع ملك سليمان وللمات سليمان نادى زوبعة بامعشر الجن  
قدمات سليمان فارفوا رؤسكم فرفعوها وفرقوا والجهور على ان سليمان نكحها لنفسه عنه قال  
في التأويلات التجمية في الآية دليل على ان سليمان اراد ان ينكحها واتما صنع الصرح لتكشف  
عن ساقها فرآها ليعلم ما قالت الشياطين في حقها أصدق ام كذب ولولم يستكحها لاجوز  
من نفسه النظر الى ساقها انتهى \* قال في فتح الرحمن اراد سليمان تزوجها فكره شعر ساقها  
فسأل الانس ما يذهب هذا قالوا موسى فقال موسى يخذش ساقها فسأل الجن فقالوا لا ندرى  
ثم سأل الشياطين فقالوا نحتال لك حتى تصير كالفضة البيضاء فانخذوا التورة والحمام فكانت  
التورة والحمام من يومئذ. ويقال ان الحمام الذى بيت المقدس بباب الاسباط انما بنى لها وانه  
اول حمام بنى على وجه الارض \* وفي روضة الاخبار قال جنى لسليمان ابني لك دارا تكون  
في بيوتها الاربعة الفصول الاربعة من السنة فبنى الحمام فلما تزوجها سليمان احبها حبا شديدا  
واقراها على ملكها وامر الجن فبنوا لها بارض اليمن ثلاثة حصون لم ير الناس مثلها ارتقاها  
وحسنا وهى ملحجين وغمدان وبنون [امروز ازان بناها وقصرها بجزاسم وطلل آن برجای  
نيست بلكه همه خرابند] كما قال تعالى في سورة هود وحصيد ثم كان يزروها في كل شهر مرة  
ويقیم عندها ثلاثة ايام وولدت له داود بن سليمان بن داود [وان بسر در حیات پدر از دنیا  
برفت] - روى - ان سليمان ملك وهو ابن ثلاث عشرة سنة ومات وهو ابن ثلاث وخسين  
سنة فدفن ملكه اربعون سنة ووفاته في اواخر سنة خمس وسبعين وخمسمائة لوفاة موسى عليه السلام  
وبين وفاته والهجرة الشريفة الاسلامية الف وسبعمائة وثلاث وسبعون سنة ونقل ان قبره  
بيت المقدس عند الجيسمانية وهو وابوه داود في قبر واحد. وبلقيس بعد [از سليمان بيك ماه از دنیا  
برفت] ولما كسروا جدار تدمر وجدوها قائمة عليها اثنتان وسبعون حلة قد امسكها الصبر  
والمصطكى ذلك وان جالها شئ عظيم اذا حركت تحركت مكتوب عندها انا بلقيس صاحبة  
سليمان بن داود خرب الله من يخرّب بيتي وكان ذلك في ملك مروان الحمار

همه تخت وملكی پذیرد زوال \* بجز ملك فرمانده لا يزال  
جهان ای بسر ملك جاويد نيست \* ز دنیا وفاداری امید نيست  
مكن تكيه بر ملك وجاه وحشم \* كه پيش از تو بودست و بعد از تو هم  
نه لایق بود عشق بادلبری \* كه هر بامدادش بود شوهری  
درینجا كه بی ما بسی روزگار \* پروید كل و بشكفتد نو بهار  
مكن عمر ضایع بافسوس و حیف \* كه فرصت عزیزست و الوقت سیف  
مروسی بود نوبت ما تمت \* كرت نيك روزی بود خاتمت

﴿ ولقد ارسلنا الى نوح ﴾ وهي قبيلة من العرب كانوا يمدون الاصنام  
 ﴿ اياهم ﴾ النسبي المعروف عندهم بالصدق والامانة ﴿ صالحا ﴾ قد سبق ترجمته  
 ﴿ ان ﴾ مصدرية اي بان ﴿ اعبدوا الله ﴾ الذي لاشريك له ﴿ فاذا هم فريقان  
 يختصمون ﴾ الاختصام [ بايكديكر خصومت وجدل كردن ] واصله ان يتعلق كل واحد  
 بنخص الآخر بالضم اي جانبه . والمعنى فلجأوا والتفرقوا واختصموا فآمن فريق وكفر فريق  
 : وبالفارسية [ پس آنکه ایشان دو فريق شدند مؤمن وكافر وبجنگ وخصومت در آمدند  
 بايكديكر ] \* قال الكاشفي [ ومخاصمة ایشان در سورة اعراف رقم ذكر ياقته ] وهو قوله  
 تعالى ﴿ قال الملأ الذي استكبروا من قومه للذين استضعفوا ﴾ الآية ﴿ قال ﴾ صالح للفريق  
 الكافر منهم ﴿ يا قوم ﴾ [ اي كروه من ] ﴿ لم تستعجلون بالسبينة ﴾ بالمقوبة فتقولون  
 انما بما تعدنا . والاستعجال طلب الشيء قبل وقته واصله لم لما على انه استفهام ﴿ قبل الحسنه ﴾  
 قبل التوبة فتؤخرونها الى حين نزول العقاب فانهم كانوا من جهلهم وغوايتهم يقولون ان  
 وقع ايعاده تبنا حينئذ والافتحن على ما كنا عليه \* قال في كشف الاسرار [ معنى قبل اینجا  
 نه تقدم زمانست بلکه تقدم رتبت واختبارست همچنانکه کسی کويد ] صحة البدن قبل كثرة  
 المال ﴿ لولا ﴾ حرف تفضيض بمعنى هلا ﴿ تستغفرون الله ﴾ [ جرا استغفار نمی کنید  
 پیش از نزول عذاب وایمان وتوبه از خدا آمرزش نمیطلبید ] ﴿ لعلکم ترحمون ﴾  
 قبولها فلا تمذبون اذلا امكان للقبول عند النزول

توبیش از عقوبت در عفو کوب \* که سودی ندارد فغان زیر چوب

﴿ قالوا اطيرنا ﴾ [ قال بد کرفتم ] واصله تطيرنا والتطير التشاؤم وهو بالفارسية [ شوم  
 داشتن ] عبرته بذلك لانهم كانوا اذا خرجوا مسافرين فروا بطائر يزجرونه فان مر  
 سانحا تيمنوا وان مر بارحا تشاءموا فلما نسبوا الخير والشر الى الطير استعير لما كان سبيلهما  
 من قدر الله تعالى وقسمته او من عمل العبد \* قال في فتح الرحمن والكواشي السانح هو الذي  
 ولاه ميامنه فيتمكن من رميه فيتمن به والبارح هو الذي ولاه مياسره فلا يتمكن من رميه  
 فيتشام به ثم استعمل في كل ما يتشام به \* وفي القاموس البارح من الصيد مامر من ميامنك الى  
 مياسرك وبرح الظي بروحا ولاك مياسره ومرت وسنح سنوحا ضد برح ومن لى بالسنح بمد  
 البارح اي بالمبارك بعد المشئوم \* قال في كشف الاسرار هذا كان اعتقاد العرب في بعض الوحوش  
 والطيور انها اذا صاحت في جانب دون جانب دل على حدوث آفات وبلايا ونهى رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم عنها وقال ( اقروا الطير على مكنااتها ) لانها اوهاهم لاحقيقة معها  
 والمكناات بيض الضبة واحدها مكنة \* قال عكرمة رضى الله عنه كنا عند ابن عباس رضى الله  
 عنهما فرطائر يصيح فقال رجل من القوم خير فقال ابن عباس رضى الله عنهما لا خير ولا شر  
 لا تنطقن بما كرهت فربما \* نطق اللسان بمحادث فيكون

وفي الحديث ( ان الله يحب الفال ويكره الطيرة ) قال ابن الملك كان اهل الجاهلية اذا قصد واحد  
 الى حاجة واتى من جانبه الايسر طيرا وغيره يتشام به فيرجع هذا هو الطيرة ومعنى الآية تشاء منا

﴿ بك ومن معك ﴾ في دينك حيث تتابع علينا الشدائد [ اين دعوت تو شوم آمد برما ]  
 وكانوا قتلوا فقالوا اصابنا هذا الشر من شؤمك وشؤم اصحابك وكذا قال قوم موسى لموسى  
 واهل انطاكية لرسلمهم ﴿ قال طائرکم ﴾ سيحكم الذي جاء منه شرکم ﴿ عندالله ﴾ وهو  
 قدره او علمكم المكتوب عنده . وسمى القدر طائراً لسهولة نزوله ولاشيء اسرع من قضاء  
 محتوم كافي ففتح الرحمن : وبالفارسية [ فال شما ازخير وشر نزديك خداست يعنى سبب محنت  
 شما مكتوبست نزديك خدا بحكم ازلى وبجهت من متبدل نكردد ]

قلم به نيك و بدخلق درازل رفتست \* بكوفت وكوى خلائق كرنخواهدشد  
 ﴿ بل انتم قوم تقتنون ﴾ تختبرون بتعاقب السراء والضراء اى الخير والشر والدولة  
 والنكبة والسهولة والصعوبة او تغذبون والاضراب من بيان طائرهم الذى هو مبدأ ما يحق  
 بهم الى ذكر ماهو الداعى اليه يقال فتن الذهب بالنار اى اختبرته لانظر الى جودته  
 واختبار الله تعالى انما هو لاطهار الجودة والرداءة فى الانبياء والاولياء والصلحاء تظهر  
 الجودة ألا ترى ان ايوب عليه السلام امتحن فصبر فظهر للخلق درجته وقربه من الله تعالى  
 وفى الكفار والمنافقين والفاسقين تظهر الرداءة - حكي - ان امرأة مرضت مرضاً شديداً  
 طويلاً فاطالت على الله تعالى فى ذلك وكفرت ولذا قيل عند الامتحان يكرم الرجل اويهان  
 خوش بود كرمك تجربه آيد بيمان \* تاسيه روى شود هر كه دروغش باشد

والابتلاء مطلقاً اى سواء كان فى صورة المحبوب او فى صورة المكروه رحمة من الله تعالى  
 فى الحقيقة لان مراده جذب عبده اليه فان لم يجذب حكم عليه الغضب فى الدنيا والآخرة  
 كما ترى فى الامم السالفة ومن يليهم فى كل عصر الى آخر الزمان . ثم ان اهل الله تعالى يستوى  
 عندهم المنحة والمحنة اذ يرون كلا منهما من الله تعالى فيصفون وقتهم فيتوكلون ولا يتبطرون  
 ويحمدون ولا يجزعون ثم ان مصيبة المصيبة اعظم من مصيبة غيرها وبلاء الباطن اشد من  
 بلاء الظاهر \* قال ابن الفارض رحمه الله

وكل بلا ايوب بعض بلينى

مراده ان مرضى فى الروح ومرض ايوب عليه السلام فى الجسد مع انه مؤيد بقوة النبوة فبلائى  
 اشد من بلائه نسال الله التوفيق والعافية ﴿ وكان فى المدينة ﴾ اى الحجر بكسر الحاء المهملة وهى  
 ديار ثمود وبلادهم فيما بين الحجاز والشام ﴿ تسعة رهط ﴾ اشخاص وبهذا الاعتبار وقع تميزا  
 للتسعة لاعتبار لفظه فان ميم الثلاثة الى العشرة مخفوض مجموع . والفرق بينه وبين التفرد انه  
 من الثلاثة او من السبعة الى العشرة ليس فيهم امرأة والتفر من الثلاثة الى التسعة واسماؤهم  
 حسبما نقل عن وهب هذيل بن عبد الرب وغنم بن غنم وياب بن مهران ومصدع بن مهران  
 وعمير بن كردية وعاصم بن مخزومة وسيط بن صدقة وسمعان بن صفي وقدار بن سالف \* وفى  
 كشف الاسرار اسماؤهم قدار بن سالف ومصدع بن دهر واسلم ورهمى ورهم ودعى ودعى  
 وقبال وصداف وهم الذين سموا فى عقر الناقة وكانوا عتاة قوم صالح وكانوا من ابناؤهم  
 ثم وصف التسعة بقوله ﴿ يفسدون فى الارض ﴾ فى ارض الحجر بالمعاصى \* وفى الارشاد  
 فى الارض لافى المدينة فقط وهو بعيد لان المرض فى نظائر هذه القصة انما حملت على ارض

معهودة هي ارض كل قبيلة وقوم لاعلى الارض مطلقا ﴿ ولا يسلمون ﴾ اي لا يفعلون شيئا من الاصلاح فائدة المطف بيان ان افسادهم لا يخاطب شيئا من الاصلاح ﴿ قالوا ﴾ استأف ليان بعض مافعلوا من الفساد اي قال بعضهم لبعض في اثناء المشاورة في امر صالح وكان ذلك فيما اذهرهم بالعذاب على قتلهم الناقة وبين لهم العلامة بتغير الوانهم كما قال ﴿ تمتوا في داركم ثلاثة ايام ﴾ ﴿ تقاسموا بالله ﴾ يخالفوا يقال اقسم اي حلف واصله من القسامة وهي ايمان تقسم على المتهمين في الدم ثم صار اسما لكل حلف وهو امر مقول لقالوا او ماض وقع حالا من الواو باضمار قد اي والحال انهم تقاسموا بالله ﴿ لئيبته واهله ﴾ لئتين صالحا ليلا بئته فلقنتله واهله : وبالفارسية [ هر آينه شيوخون ميكنيم بر صالح و بر كسان ] او قال في التاج [ التيبيت : شيوخون كردن ] يعني مباغثة العدو وقصده ليلا ﴿ ثم تقولن لوليه ﴾ اي لولي دم صالح : يعني [ اكرما برسندكه صالح را كه كشته است كويم ] ﴿ ماشهدنا مهلك اهله ﴾ اي ما حضرنا هلاكهم فضلا عن ان نتولى اهلاكهم فيكون مصدرا او وقت هلاكهم فيكون زمانا او مكان هلاكهم فيكون اسم مكان : وبالفارسية [ حاضر نبوديم كشتن صالح و كسان او را ] ﴿ وانا لصادقون ﴾ فيما نقول فهو من تمام القول : وبالفارسية [ و بدرستی كه ما راست گويائيم ] وهذا كقولهم ليعقوب في حق يوسف ﴿ وما أنت بمؤمن لنا ولو كنا صادقين ﴾ ﴿ ومكروا مكرا ﴾ بهذه المواضعة. والمكر صرف الغير عما يقصده بحيلة ﴿ ومكرنا مكرا ﴾ اي جعلنا هذه المواضعة سببا لاهلاكهم ﴿ وهم لا يشعرون ﴾ بذلك

هر آنكه تخم بدی كشت و چشم نیکی داشت \* دماغ بیهده بخت و خیال باطل بست ﴿ فانه ﴾ تفكر يا محمد في انه ﴿ كيف كان حاقة مكرم ﴾ اي على أي حال وقع وحدث حاقة مكرم وهي ﴿ انا دمرناهم ﴾ التدمير استئصال الشيء بالهلاك ﴿ وقومهم ﴾ الذين لم يكونوا معهم في مباشرة التيبيت ﴿ اجمعين ﴾ بحيث لم يشذ منهم شاذ - روى - انه كان لصالح مسجد في الحجر في شعب يصل في فيه ولما قال لهم بعد عقرهم الناقة انكم تهلكون الى ثلاثة ايام قالوا زعم صالح انه يفرغ منا الى ثلاث فحنن فقرغ منه ومن اهله قبل الثلاث فخرجوا الى الشعب وقالوا اذا جاء يصل قتلنا ثم رجعنا الى اهله فقتلناهم فبعث الله صخرة خيالهم فبادروا فطبقت عليهم في الشعب فهلكوا ثمة : وبالفارسية [ تا كاه سنی برایشان فرود آمد و هم را در زیر گرفت و درغار پوشیده و ایشان در آنجا هلاک شدند ] فلم يدر قومهم اين هم وهلك الباقون ﴿ في اما كنهم بالصيحة ﴾ يقول الفقير الوجه في هلاكهم بالتطيق انهم ارادوا ان يباغثوا صالحا فباغتهم الله وفي هلاك قومهم بالصيحة انهم كانوا يصيحون اليهم فيما يتعلق بالافساد فجاء الجزاء لكل منهم من جنس العمل ﴿ فلك بيوتهم ﴾ حال كونها ﴿ خاوية ﴾ خالية عن الاهل والسكان من خوى البطن اذا خلا او ساقطة منهمة من خوى النجم اذا سقط : وبالفارسية [ پس آنست خاتهای ایشان در زمین حجرینگرید آنرا در حالی كه خالی و خرابست ] ﴿ بما ظلموا ﴾ اي بسبب ظلمهم المذكور وغيره كالشرك \* قال سهل رحمه الله الاشارة في البيوت الى القلوب فنها عاصرة بالذکر ومنها خراب بالفغلة ومن ألهمه

الله الذكّر فقد خلص الله من الظلم ﴿ ان في ذلك ﴾ المذكور من التدمير العجيب بظلمهم ﴿ لاية ﴾ لعبرة عظيمة ﴿ لقوم يعلمون ﴾ يتصفون بالعلم فيتعظون . يعنى اعلم يا محمد انى فاعل ذلك العذاب بكفار قومك في الوقت الموقت لهم فليسوا خيرا منهم كما في كشف الاسرار ﴿ وانجينا الذين آمنوا ﴾ صالحا ومن معه من المؤمنين ﴿ وكانوا يتقون ﴾ اى الكفر والمعاصى اتقاء مستمرا فلذلك خصوا بالنجاة وكانوا اربعة آلاف خرج بهم صالح الى حضرموت وهى مدينة من مدن اليمن وسميت حضرموت لان صالحا لما دخلها مات ﴿ وفيه اشارة الى ان الهجرة من ارض الظلم الى ارض العدل لازمة خصوصا من ارض الظالمين المؤاخذين بانواع العقوبات اذ مكان الظلم ظلمة فلانور للمعبادة فيه وان الانسان اذا ظلم في ارض ثم تاب فالأفضل له ان يهاجر منها الى مكان لم يعص الله تعالى فيه . ثم ان الظالم المفسد في مدينة القلب الانسانى هى العناصر الاربعة والحواس الخمس وهى تسعة رهط يجتهدون في غلبة صالح القلب لمخالفته لهم فان القلب يدعوهم الى العبودية وترك الشهوات وهم يدعونه الى النظر الى الدنيا والاعراض عن العقبي والتعطل عن خدمة المولى فاذا كان القلب مؤيدا بالالهام الربانى لايميل الى الحظوظ الظاهرة والباطنة وبغلب على القوى جميعا فيحصل له النجاة وتهاك الحواس التسع وآفاتنا فيبقى القلب والاعضاء التى هى مساكن الحواس خالية عن الحواس والآفات الغالبة ثم لايجبى مامات ابدا ونعم ما قيل « الفانى لايرد الى اوصافه » [ پس اوليارا خوف ظهور طبيعت نيست زيرا كه طبيعت ونفس عدواست وعدو خالى نميشود از غدر ومكر پس چون عداوت بمحبت منقلب ميشود مكر زائل كردد وخوف نماند ] نسأل الله سبحانه ان نجينا من مكر النفس والشیطان ويخلصنا من مكاره الاعداء مطلقا فى كل زمان ﴿ ولوطا ﴾ اى وارسلنا لوطا بن هاران ﴿ اذ قال لقومه ﴾ ظرف للارسلان على ان المراد به امر متمد وقع فيه الارسلان وما جرى بينه وبين قومه من الافعال والاقوال \* وقال بعضهم انتصاب لوطا باضمار اذكر واذا بدل منه اى واذا كر اذ قال لوط لقومه على وجه الانكار عليهم ﴿ تأتون الفاحشة ﴾ الفاحشة ما عظم قبحه من الافعال والاقوال والمراد به هنا اللواطه والاتيان فى الادبار . والمعنى أفعّلون الفعلة المتناهية فى القبح : وبالفارسية [ آیامی آید بعمل زشت ] ﴿ واتم تبصرون ﴾ من بصر القلب وهو العلم فانه يقال لقوة القلب المدركة بصيرة وبصر ولا يكاد يقال للجراحة بصيرة ويقال للضرير بصير على سبيل العكس اولساله قوة بصيرة القلب اى والحال انكم تعلمون فحشها علما يقينا وتماطى القيسح من العالم بقبحه اقبح من غيره ولذا قيل فساد كبير جاهل متنسك وعالم متهمك او من نظر العين اى واتم تبصرونها بعضكم من بعض لما انهم كانوا يعلمون بها ولا يستترون فيكون الخش ﴿ أنكم ﴾ [ آیاشما ] ﴿ لتأتون الرجال ﴾ بيان لاتيانهم الفاحشة وعلل الاتيان بقوله ﴿ شهوة ﴾ للدلالة على قبحه والتنبه على ان الحكمة فى المواقعة طلب النسل لا قضاء الوطر واصل الشهوة نزوع النفس الى ملائذيه ﴿ من دون النساء ﴾ اى حال كونكم مجاوزين النساء اللاتي هن محال الشهوة ﴿ بل اتم قوم تجهلون ﴾ حيث لاتعملون بموجب علمكم فان من لايجرى على مقتضى بصارته وعلمه ويفعل فعل الجاهل

فهو والجاهل سواء وتجهلون صفة لقوم والتاء فيه لكون الموصوف في معنى المخاطب  
ثم الجزء التاسع عشر بمن الله وكرمه

## الجزء العشرون

من

## الاجزاء الثلاثين

﴿ فما كان جواب قومه ﴾ نصب الجواب لانه خبر كان واسمه قوله ﴿ الا ان قالوا ﴾ اى قول  
بعضهم لبعض ﴿ اخرجوا آل لوط ﴾ اى لوطا ومن تبعه ﴿ من قريبتكم ﴾ وهى سدوم  
﴿ اثم اناس ﴾ جمع انس والناس مخفف منه : والمعنى بالفارسية [ بدرستى كه ايشان مردمانند كه ]  
﴿ يتطهرون ﴾ يتزهدون عن افعالنا او عن الاقدار ويمدون افعالنا قدرا \* وعن ابن عباس  
رضى الله عنهما انه على طريق الاستهزاء وهذا الجواب هو الذى صدر عنهم فى المرة الاخيرة  
من مرات المواعظ بالامر والنهى لا انه لم يصدر عنهم كلام آخر غيره ﴿ فاجيبنا ﴾ اى لوطا  
﴿ واهله ﴾ اى بنيت ريشاء ورعواء بان امرناهم بالخروج من القرية ﴿ الامر ان ﴾ الكفرة  
المسماة بواهلة لم تنجها ﴿ قدرناها من الغابرين ﴾ اى قدرنا وقضينا كونها من الباقين فى العذاب  
فلذا لم يخرج من القرية مع لوط او خرجت ومسخت حجرا كما سبق يقال غير غبورا اذا بقي  
وتماهى فى اواخر سورة الشعراء ﴿ وامطرنا عليهم ﴾ بعد قلب قريتهم وجعل عاليها سافلها  
او على شذاذهم ومن كان منهم فى الاسفار ﴿ مطرا ﴾ غير معهود وهو حجارة اسجيل  
﴿ فساء مطر المندرين ﴾ اى بشس مطر من انذر فلم يخف والمخصوص بالذم هو الحجارة  
\* قال ابن عطية وهذه الآية اصل لمن جعل من الفقهاء الرجم فى اللوطى لان الله تعالى عذبهم  
على معصيتهم به ومذهب مالك رجم الفاعل والمفعول به أحصنا او لم يحصنا ومذهب الشافعى  
واحده حكمه كالزنى فيه الرجم مع الإحصان والجلد مع عدمه ومذهب ابى حنيفة انه يعزر  
ولا حد عليه خلافا لصاحبه فالتهم الحقاء بالزنى \* وفى شرح الاكمل ان ما ذهب اليه ابو حنيفة  
انما هو استعظام لذلك الفعل فانه ليس فى القبح بحيث انه يجازى بما يجازى به القتل والزنى  
وانما التعزير لتسكين الفتنة الاجزة كما انه يقول فى اليمين الغموس انه لا يجب فيه الكفارة  
لانه لعظمه لا يستتر بالكفارة \* يقول الفقير عذبوا بالرجم لانه افطع العذاب كما ان اللواطة  
اخش المنهيات وقلب المدينة لانهم قبلوا الابدان عند الاتيان فافهم فحوزوا بما يناسب اعمالهم  
الحديثة

نه مركز شنيدم در عمر خویش \* كه بد مرد را نيك آمد به پیش

والاشارة فى الفاحشة الى كل ما زلت به الاقدام عن الصراط المستقيم وامارتها فى الظاهر  
ايمان منيات الشرع على وفق الطبع وهو النفس وعلاماتها فى الباطن حب الدنيا وشهواتها  
والاحتفاظ بها وفى الحديث ( اتم على يئسة من ربكم ما لم تظهر منكم سكرتان سكرة الجهل

وسكرة حب الدنيا) \* قال بعض الكبار ثلاثة من علامات الصديق والوصول الى محل الانبياء الاول اسقاط قدر الدنيا والمال من قلبك حتى يصير الذهب والفضة عندك كالتراب : والثاني اسقاط رؤية الخلق عن قلبك بحيث لا تلتفت الى مدحهم وذمهم فكأنهم اموات وانت وحيد على الارض . والثالث احكام سياسة النفس حتى يكون فرحك من الجوع وترك الشهوات كفرح ابناء الدنيا بالشبع ونيل الشهوات \* ثم ان المرأة الصالحة الجميلة ليست من قبيل الشهوات بل من اسباب التصفية وموافقتها من سعادات الدنيا كما قال على رضي الله عنه من سعادة الرجل خمسة ان تكون زوجته موافقة واولاده ابرارا واخوانه اتقيا وجيرانه صالحين ورزقه في بلده \* واما الغلام الامرد فمن اعظم فتن الدنيا اذ لا امكان لسكاحه كالمرأة . فعلى العاقل ان يحتنب عن زنى النظر ولواطته فضلا عن الوقوع فيهما فان الله تعالى اذا رأى عبده حيث مانه غار وقهر فالعياذ به من سطوته والاتجاه اليه من سخطه ونقمته ﴿ قل الحمد لله ﴾ قل يا محمد الحمد لله على جميع نعمه التي من جعلتها اهلاك اعداء الانبياء والمرسلين واتباعهم الصديقين فانهم لما كانوا اخوانه عليه السلام كان النعمة عليهم نعمة عليه ﴿ وسلام ﴾ وسلامة ونجاة ﴿ على عباده الذين اصطفى ﴾ اى اصطفاهم الله وجعلهم صفوة خلقته في الازل وهداهم واجتباهم للنسوة والرسالة والولاية في الابد فهم الانبياء والمرسلون وخواصهم المقربون الذين سلموا من الآفات ونجوا من العقوبات مطلقا \* وفيه رمز الى هلاك اعدائه عليه السلام ولوبعد حين واشعاره ولا يحابه بمحصول السلامة والنجاة من ايديهم وهكذا عادة الله تعالى مع الورثة الكمل واعداهم في كل زمان هذا هو اللامع للبال في هذا المقام وهو المناسب لسوابق الآيات العظام [ وكفته اند اهل اسلام آنا نندك دل ايشان سالم است از لوث علائق وسر ايشان خاليست از فكر خلائق امروز سلام بواسطه شنوند فردا سلام بي واسطه خواهند شنيد ] ( سلام قولا من رب رحيم )

مرتبده كه او كشت مشرف بسلامت \* البته شود خاص بتشریف سلامت  
لطفی كن و بنواز دلم را بسلامت \* زیرا كه سلامت همه لطفت و كرامت  
﴿ الله ﴾ بالمد بمقدار الالفين اصله أ الله على ان الهمزة الاولى استفهام والثانية وصل  
فدوا الاولى تخفيها . والمعنى الله الذى ذكرت شؤنه العظيمة : وبالفارسية [ آيا خدای بحق ]  
﴿ خير ﴾ انفع لعباده \* وفي كشف الاسرار [ بهست خدای را ] ﴿ اما ﴾ ام الذى فام متصلة  
وما موصولة ﴿ يشركون ﴾ به من الاصنام اى ام الاصنام انفع لعبادها يعنى الله خير و كان  
عليه السلام اذا قرأ هذه الآية قال ( بل الله خير وابقى واجل واكرم ) \* فان قيل لفظ الخير  
يستعمل في شيئين فيهما خير ولاخدها مثرية ولاخير في الاصنام اصلا \* قلنا المراد الزام  
المشركين وتشديد لهم وتهكم بهم او هو على زعم ان في الاصنام خيرا ثم هذا الاستفهام  
والاستفهامات الآتية تقرير وتوبيخ لاسترشاد ثم اضرب وانتقل من التثيت تعريضا الى  
التصریح به خطابا لمزيد التشديد فقال ﴿ ام ﴾ منقطعة مقدرة ببل والهمزة ﴿ من ﴾  
موصولة مبتدأ خبره محذوف وكذا في نظائرها الآتية . والمعنى بل ام من ﴿ خلق السموات



والارض ﴿ التي هي اصول الكائنات ومبادئ المنافع خيرات ما يشركون . يعني ان الخالق للاجرام  
العلوية والسفلية خير لعباده اول للمعبودية كما هو الظاهر ﴾ واتزل لكم ﴿ اي لاجل منفعتكم  
﴿ من السماء ماء ﴾ نوحا منه هو المطر ثم عدل عن الغيبة الى التكلم لتأكيد الاختصاص بذاته فقال  
﴿ فانبثابه ﴾ اي بسبب ذلك الماء ﴿ حدائق ﴾ بساتين محذقة ومحاطة بالحوائط : وبالفارسية  
[ بوستانها ديوار بست ] من الاحداق وهو الاحاطة \* وقال في المفردات الحدائق جمع  
حديقة وهي قطعة من الارض ذات ماء سميت بها تشبيها بحديقة العين في الهيئة وحصول الماء  
فيها وجدقوا به واحدقوا احاطوا به تشبيها بادارة الحديقة انتهى ﴿ ذات بهجة ﴾ البهجة  
حسن اللون وظهور السرور فيه اي صاحبة حسن ورويق يتهيج به النظر وكل موضع  
ذو اشجار مثمرة محاط عليه فهو حديقة وكل منظره فهو بهجة ﴿ ما كان لكم ﴾  
اي ماصح لكم وما يمكن ﴿ ان تنبتوا شجرها ﴾ شجر الحدائق فضلا عن ثمرها ﴿ آله ﴾  
آخر كائن ﴿ مع الله ﴾ الذي ذكر بعض افعاله التي لا يكاد يقدر عليها غيره حتى يتوهم  
جعله شريكا له في العبادة : وبالفارسية [ آياهست خدای یعنی نیست معبودی باخدای  
بحق ] ﴿ بل هم ﴾ بلهه مشركان ﴿ قوم يعدلون ﴾ قوم طاعتهم العدول والميل عن الحق  
الذي هو التوحيد واليكوف على الباطل الذي هو الاشرار او يعدلون يحملون له عدلا  
ويثبتون له نظيرا \* قال في المفردات قوله بل هم قوم يعدلون يصح ان يكون من قولهم عدل  
عن الحق اذا جار عدولا انتهى فهم جازوا وظلموا بوضع الكفر موضع الايمان والشرك  
محل التوحيد وهو اضرب وانتقال من تبكيتهم بطريق الخطاب الى بيان سوء حالهم وحكاية  
لغيرهم ثم اضرب وانتقل الى التبكيت بوجه آخر ادخل في الالزام فقال ﴿ ام ﴾ منقطعة  
﴿ من ﴾ موصولة كاسبق ﴿ جعل الارض قرارا ﴾ قال قر في مكانه بقر قرارا اذا ثبت  
ثبوتا جامدا واصله القر وهو البرد لاجل ان البرد يقتضي السكون والحر يقتضي الحركة  
والمراد بالقرار هنا المستقر . والمعنى بل ام من جعلها بحيث يستقر عليها الانسان والدواب  
بإظهار بعضها من الماء بالارتفاع وتنويعها حسبها يدور عليه منافعهم خير من الذي يشركون به  
من الاصنام وذكر بعض الايات يلفظ الماضي لان بعض افعاله تقدم وحصل مفروضا منه  
وبعضها يفعلها حالا بعد حال ﴿ وجعل خلالها ﴾ جمع خلل وهي الفرجة بين الشينين  
نحو خلل الدار وخلل السحاب ونحوها اوساطها : وبالفارسية [ ويیدا کرد درمیانهای  
زمین ] ﴿ انهارا ﴾ جارية يتفعول بها هو المفعول الاول للجعل فقيم عليه الثاني ليكون ظرفا  
وعلى هذا المفاعيل للفعلين الآتين ﴿ وجعل لها رواسي ﴾ يقال رسا الشيء يرسونته \* قال  
في كشف الاسرار الرواسي جمع الجمع يقال جبل راس وجبال راسية ثم تجمع الرواسية على  
الرواسي اي جبالا ثوابت تمنعها ان تميل باهلها وتضطرب ويتكون فيها المعادن وينبع  
في حضيضها الينابيع ويتعلق بها من المصالح ما لا يحصى \* قال بعضهم جعل نفوس العابدين قرار  
طاعتهم وقلوب المارغين قرار معرفتهم وادواح الواجدین قرار محبتهم واسرار الموحدين  
قرار مشاهدتهم وفي اسرارهم انهار الوصلة وعيون القربة فيها يسكن ظلما اشتياقهم وهيجان

احتراقهم وجعل لها رواسى من الخوف والرجاء والرغبة والرهبة وايضا جعل للارض رواسى من الابدال والاولياء والاولاد بهم يديم امساك الارض ويبركاتهم يدفع البلاء عن الخلق وكما تختص الرواسى الظاهرة بديار الاسلام كذلك الرواسى الباطنة لا تختص بها بل تعمها وديار الكفرة فان الوجود مطلقا لا بد له من سبب البقاء فمسبحان المفيض على الاولياء والاعداء ﴿ وجعل بين البحرين ﴾ اى العذب والمالح او خليجى فارس والروم ﴿ حاجزا ﴾ برزخا مانعا من الممازجة والمخالطة كما مر في سورة الفرقان ﴿ قال في المفردات الحجز المنع بين الشيئين بفصل بينهما وسمى الحجاز بذلك لكونه حاجزا بين الشام والبادية ﴾ الله ﴿ آخر كائن ﴾ مع الله ﴿ في الوجود او في ابداع هذه البدائع : يننى ليس معه غيره ﴾ بل اكثرهم لا يعلمون ﴿ اى شيئا من الاشياء ولذلك لا يفهمون بطلان ما هم عليه من الشرك مع كمال ظهوره ﴾ ام من يجب المضطر اذا دعاء ﴿ الضمير المنسوب راجع الى مبتدأ وهو من الموصولة التى اراد بها الله تعالى والمعنى ام من يستجيب الملجأ الى ضيق من الامر اذا تضرع بالدعاء اليه ﴾ ويكشف السوء ﴿ ويدفع عن الانسان ما يسوءه ويحزنه خير ام الذى يشركون به من الاصنام والاضطرار افتعال من الضرورة وهى الحالة المحوجة الى اللجأ والمضطر الذى احوجته شدة من الشدائد الى اللجأ والضراعة الى الله تعالى كالمرض والفقر والدين والفرق والحبس والجور والظلم وغيرها من نوازل الدهر فكشفها بالتفاء والاغناء والانجاء والاطلاق والتخليص [شيخ داود اليماني قدس سره بعبادت بيمارى رفته بود بيمار كفت اى شيخ دعا كن براى شفاى من شيخ كفت تودعا كن كه مضطرى واجابت بدعاء مضطر باز بسته زيرا كه نياز او بيشتر باشد وحق سبحانه نياز بيجاركان دوست ميدارد]

این نیاز مریمی بودست ودرود \* كان جنان طفلى سخن آغاز کرد [۱]

هر گجا دردی دوا آنجا بود \* هر گجا فقرى نوا آنجا رود [۲]

هر گجا مشکل جواب آنجا رود \* هر گجا بستیست آب آنجا رود

پیش حق يك ناله از روی نیاز \* به كه عمرى در سجود و در نماز [۳]

زور را بگذار زارى را بکیر \* رحم سوى زارى آید اى فقیر [۴]

قال بعضهم فصل بين الاجابة وكشف السوء فالاجابة بالقول والكشف بالطول والاجابة بالكلام والكشف بالانعام ودعاء المضطر لاجبابه ودعاء المظلوم لامرله ولكل اجل كتاب \* قال اهل التفسير اللام في المضطر للجنس لا للاستغراق حتى ينزم اجابة كل مضطر فان الله تعالى يحب اجابة المضطرين لكن يجب لبعضهم بالقول وبعضهم بالفعل على حسب الحكمة والمصلحة \* قال في نقائس المجالس جاء في الحديث ( حب الى من دنيا كم ثلاث الطيب والنساء وقرة عيني في الصلاة ) فلما سمعه ابوبكر رضى الله عنه قال « يا رسول الله حب الى من دنيا كم ثلاث النظر اليك واتفاق مالى عليك والجلوس بين يديك » وقال عمر رضى الله عنه « حب الى من دنيا كم ثلاث النظر الى اولياء الله والقهر لاعداء الله والحفظ لحدود الله » وقال عثمان رضى الله عنه « يا سيدى حب الى من دنيا كم ثلاث افشاء السلام واطعام الطعام والصلاة بالليل والناس نيام » وقال على رضى الله عنه « يا سيدى حب الى من دنيا كم ثلاث الضرب

بالسيف والضوم بالصيف وأكرام الضيف ، فجاء جبريل عليه السلام وقال « يا سيدي حبيب الى من دنياكم ثلاث ارشاد الصالحين واعانة المساكين وموانسة كلام رب العالمين » ثم غاب وجاء بعد ساعة فقال ان الله يقرئك السلام ويقول ( احب من دنياكم ثلاثا دمع العاصين وعذاب المذنبين الغير انائين واجابة دعوة المضطرين ) \* قال بعضهم العارف لا يزال مضطرا معناه ان العامة اضطراهم بمنيرات الاسباب فاذا زالت زال اضطراهم وذلك لقلبة الحس على شهودهم فلو شهدوا قبضة الله الشاملة المحيطة لعلموا ان اضطراهم الى الله دائم ولدوام شرط الاضطرا ووصفه لا يزال دعاء العارفين مستجابا والا هم في الدعاء تخلص النيات وتطهير الاعتقاد عن شوائب الشكوك والتوسل الى الله تعالى بالتوبة النصوح ثم تطهير الجوارح والاعضاء ليكون محلا للامداد من السماء ومنه الاستيلاء طيب ثم الوضوء واستقبال القبلة وتقديم الذكر والثناء والصلاة قبل الشروع في عرض الحاجات والدعوات وكذا بسط يديه بالضرعة والابتهال ورفعها حذو منكبيه \* قال ابو يزيد البسطامي قدس سره دعوت الله ليلة فاخرجت احدي يدي من كمي دون الاخرى لشدة البرد فتعست فرايت في منامي ان يدي الظاهرة مملوءة نورا والاخرى فارغة فقلت ولمذاك يارب فتوديت اليد التي خرجت للطلب امتلأت والتي توارت حرمت \* قال بعضهم ان كان وقت برد او عذر فاشار بالمسبحة قام مقام كفيه كافي القنية ﴿ ويجعلكم خلفاء الارض ﴾ خلفاء فيها بان ورتكم سكتاها والتصرف فيها ممن كان قبلكم من الامم يخلف كل قرن منكم القرن الذي قبله ﴿ الله ﴾ آخر كائن ﴿ مع الله ﴾ الذي يفيض على كافة الانام هذه التمس الجسام ﴿ قليلا ماتذكرون ﴾ اى تتذكرون آلاءه تذكرا قليلا وزمانا قليلا وما مزيدة لتأكيده معنى القلة التي اريد بها العدم او ما يجرى مجراه في الحقارة وقلة الجدوى . وفيه اشارة الى ان مضمون الكلام مركوز في ذهن كل ذكي وغبي وانه من الوضوح بحيث لا يتوقف الا على التوجه اليه وتذكره ﴿ ام ﴾ بل ﴿ من ﴾ الذي ﴿ يهديكم ﴾ يرشدكم الى مقاصدكم ﴿ في ظلمات البر والبحر ﴾ اى في ظلمات الالهي فيها بالنجوم وعلامات الارض على ان الاضافة للملابسة او في مشتبهات الطريق يقال طريقة ظلمات او عمياء للتي لا منارها اى هو خير ام الاصنام ﴿ ومن ﴾ موصولة كاسبق ﴿ يرسل الرياح ﴾ حال كونها ﴿ بشرا ﴾ مبشرة ﴿ بين يدي رحمتي ﴾ يعنى المطر : وبالفارسية [ وكبى كه مى فرستد بادهارا مرده دهند كان پيش از رحمت كه بارانست ] ﴿ الله مع الله ﴾ يقدر على مثل ذلك ﴿ تعالى الله عما يشركون ﴾ تعالى الخالق القادر عن مشاركة العاجز المخلوق ﴿ ام من يبدأ الخلق ﴾ اى يوجد اول مرة ﴿ ثم يعيده ﴾ بعد الموت بالبعث اى يوجد بعد اماته وام ومن اعراه كما تقدم \* وفي الكواشي وسألوا عن بده خلقهم واعادتهم مع انكارهم البعث لتقدم البراهين الدالة على ذلك من ازال الماء وانبات النبات وجفافه ثم عوده مرة ثانية والمقل يحكم بإمكان الاعادة بعد الابلاء وهم يعلمون انهم وجدوا بعد ان لم يكونوا فليجادهم بعد ان كانوا ايسر ﴿ ومن يرزقكم من السماء والارض ﴾ اى باسباب سماوية وارضية ﴿ الله مع الله ﴾ يفعل ذلك ﴿ قل هاتوا ﴾ \* قال الحريري تقول العرب للواحد المذكرات بكسر التاء وللجمع هاتوا وللثلاث هاتى وللمؤنث هاتى وللمؤنث هاتى

واللائين من المذكر والمؤنث هاتيا دون هاتيا من غير ان فرقوا في الامر لهما كما لم يفرقوا بينهما في ضمير المتى في مثل قولك غلامهما وضربهما ولا في علامة التثنية التي في قولك الزيدان والهندان وكان الاصل في هات آت المأخوذ من آتى اى اعطى فقلبت الهمزة هاء كما قلبت في اردت الماء وفي اياك فليل هزقت وهياك \* وفي ملح العرب ان رجلا قال لاعرابي هات فقال والله ما هاتيك اى ما اعطيك : ومعنى هاتوا بالفارسية [ يباريد ] ﴿ يرهانكم ﴾ عقليا او ثقليا يدل على ان معه تعالى الها آخر والبرهان اوكد الادلة وهو الذى يقتضى الصدق ابدا ﴿ ان كنتم صادقين ﴾ اى في تلك الدعوى ثم بين تعالى تفرده بعلم الغيب تكميلا لما قبله من اختصاصه بالقدرة التامة وتمهيدا لما بعده من امر البعث فقال ﴿ قل لا يعلم من فى السموات ﴾ من الملائكة ﴿ والارض ﴾ من الانس والجن ﴿ الغيب ﴾ وهو ما غاب عن العباد كالساعة ونحوها وسيجيء ببيان ﴿ الا الله ﴾ اى لكن الله وحده يعلمه فالاستثناء منقطع والمستثنى مرفوع على انه بدل من كلمة من على اللغة التيمية واما الحجازيون فينصبونه ﴿ وما يشعرون ﴾ يعنى البشر اى لا يعلمون ﴿ ايان يبغثون ﴾ متى ينشرون من القبور فانيان مركبة من اى وآن فائى للاستفهام وآن بمعنى الزمان فلما ركبا وجعلا اسما واحدا بنيا على الفتح كعبلك ﴿ وفي التأويلات النجمية يشير الى ان للغيب مراتب غيب هو غيب اهل الارض فى الارض وفى السماء وللانسان امكان تحصيل علمه وهو على نوعين . احدهما ما غاب عنك فى ارض الصورة وسماها مثل غيبة شخص عنك او غيبة امر من الامور ولك امكان احضار الشخص والاطلاع على الامر الغائب وفى السماء مثل علم النجوم والهيئة ولك امكان تحصيله بالتعلم وان كان غائبا عنك . وثانيهما ما غاب عنك فى ارض المعنى وهو ارض النفس فان فيها مخبئات من الاوصاف والاخلاق بما هو غائب عنك كيفية وكية ولك امكان الوقوف عليها بطريق المجاهدة والرياضة والذكر والفكر وسواء المعنى وهو سماء القلب فان فيها مخبئات من العلوم والحكم والمعاني بما هو غائب عنك ولك امكان الوصول اليه بالسيرة عن مقامات النفس والسلوك فى مقامات القلب وغيب هو غيب اهل الارض فى الارض والسماء ايضا وليس للانسان امكان الوصول اليه الا بارادة الحق تعالى كما قال (سزبههم آياتنا فى الآفاق وفى انفسهم حتى يتبين لهم انه الحق) وغيب وهو غيب اهل السماء فى السماء والارض ليس لهم امكان الوصول اليه الا بتعليم الحق تعالى مثل الاسماء كما (انبثوني باسماء هؤلاء ان كنتم صادقين قالوا سبحانك لا علم لنا الا ما علمتنا) ومن هنا تبين لك ان الله تعالى قد كرم آدم بكرامة لم يكرم بها الملائكة وهو اطلاعه على مغيبات لم يطلع عليها الملائكة وذلك بتعليمه علم الاسماء كلها وغيب هو مخصوص بالحضرة ولا سبيل لاهل السموات والارض الى علمه الا لمن ارتضى له كما قال (فلا يظهري على غيبه احدا الا من ارتضى من رسول) وبهذا استدل على فضيلة الرسل على الملائكة لان الله استخضعهم باظهارهم على غيبه دون الملائكة ولهذا اسجدهم لآدم لانه كان مخصوصا باظهار الله اياه على غيبه ولذلك قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (ان الله خلق آدم فتجلى فيه) وغيب استأثر الله بعلمه وهو

علم قيام الساعة فلا يعلمه الا الله كما قال (وما يشعرون ايان يبعثون) انتهى قالت عائشة رضى الله عنها من زعم ان محمدا يعلم ما في غد فقد اعظم على الله الفرية \* يقول الفقير واما ما قيل من ان من قال ان نبى الله لا يعلم الغيب فقد اخطأ فيما اصاب فهو بالنسبة الى الاستثناء الوارد في قوله تعالى (فلا يظهر على غيبه احدا الا من ارتضى من رسول) فان بعض الغيب قد اظهره الله على رسوله كما سبق من التأويلات \* قال في كشف الاسرار [منجمى در پيش حجاج رفت حجاج سنك ريزه در دست كرد و خود بر شمر د آنكه منجم را گفت بگو تا در دست من سنك ريزه چندست منجم حسابى كه دانست بر كوفت و بكفت و صواب آمد حجاج آن بكذاشت و لحقى ديكر سنك ريزه ناشمرده در دست گرفت گفت اين چندست منجم هر چند حساب ميكرد جواب هم خطا مى آمد منجم گفت « ايها الاميراطنك لا تعرف ما في يدك » چنان ظن مى برم كه توعد آن نيميدانى حجاج گفت چنين است نيميدانم عدد آن وجه فرقت ميان اين و آن منجم گفت اول يارتو بر شمر دي و از حد غيب بدر آمد و اکنون تو نيميدانى و غيب است « ولا يعلم الغيب الا الله » و في كتاب كلستان منجمى بخانه خود در آمد مرد بيكانه را ديد باز او بهم نشست دشانم داد و سقط گفت و فتنه و آشوب برخاست صاحب دلى برين حال واقف شد و گفت [ \*

تو براوج فلك چه دانى چيست \* چون دانى كه درسزاي تو كيست

﴿ بل ادرك علمهم في الآخرة ﴾ اصله تدارك فابدلت التاء دالا واسكنت للدغام واجتلبت همزة الوصل للابتداء ومعناه تلاحق وتدارك \* قال في القاموس جهلوا علمها ولا علم عندهم من امرها انتهى وهو قول الحسن وحقيقته انتهى علمهم في لحوق الآخرة لجهلها كما في المفردات \* وقال بعضهم تدارك وتتابع حتى انقطع من قولهم تدارك بنوا فلان اذا تتابعوا في الهلاك فهو بيان لجهلهم بوقت البعث مع تعاضد اسباب المعرفة . والمعنى تتابع علمهم في شأن الآخرة حتى انقطع ولم يبق لهم علم بشئ مما سيكون فيها قطعا لكن لا على انه كان لهم علم بذلك على الحقيقة ثم انتفى شئاً فشيئاً بل على طريقة الحجاز بتزليل اسباب العلم ومباديه من الدلائل العقلية والسمعية منزلة نفسه واجراء ساقطها عن اعتبارهم كلما لاحظوها مجرى تتابعها الى الانقطاع وتزليل اسباب العلم بمنزلة العلم سنن مسلوكة ثم اضرب وانتقل من بيان علمهم بها الى بيان ماهو اسوأ منه وهو حيرتهم في ذلك حيث قيل ﴿ بل هم في شك منها ﴾ من نفس الآخرة وتحققها كمن تحير في امر لا يجد عليه دليلاً فضلاً عن الامور التي ستقع فيها ثم اضرب عن ذلك الى بيان ان ماهم فيه اشد وافظع من الشك حيث قيل ﴿ بل هم منها عمون ﴾ جاهلون بحيث لا يكادون يدركون دلائلها لاختلال بصائرهم بالكلية جمع عم وهو اعمى القلب \* قال في المفردات العمى يقال في افتقاد البصر وافتقاد البصيرة ويقال في الاول اعمى والثاني عمى وعم وعى القلب اشد ولا اعتبار لافتقاد البصر في جنب افتقاد البصيرة اذ رب اعمى في المظاهر بصير في الباطن ورب بصير في الصورة اعمى في الحقيقة كحال الكفار والمنافقين والفاقلين وعلاج هذا العمى انما يكون بضده وهو العلم الذي به يدرك الآخرة

وما تحويه من الامور \* قال سهل بن عبد الله التستري قدس سره ما عصى الله احد بمصيبة  
اشد من الجهل قيل يا ابا محمد هل تعرف شيئاً اشد من الجهل قال نعم الجهل بالجهل فالجهل  
جهلان جهل بسيط هو سلب العلم وجهل مركب هو خلافه والاول ضعيف والثاني قوى  
لا يزول الا ان يتداركه الله تعالى : قيل

سقام الحرص ليس له شفاء \* وداء الجهل ليس له طبيب

وقيل

وفي الجهل قبل الموت موت لاهله \* واجسامهم قبل القبور قبور  
وان امراً لم يحيى بالعلم ميت \* وليس له حين النشور نشور  
اي كنه داري هنزدارى مال \* مكن از كردكار خود كله  
نعمت جهل را نخواه كه هست \* روضه درميان مزيله

اللهم اجعلنا من العلماء ورثة الانبياء \* وقال الذين كفروا \* اي مشركوا مكة \* انذا كنا  
ترابا \* [اياجون كرديم ماخاله] \* وَاَبَاؤُنَا \* [وبدران ما نيزخاك شوند] وهو عطف على  
ضمير كنا بلا تا كيد لفصل ترابا بينهما \* انا لخرجون \* [آيا ما بيرون آورند كائيم از  
كورها زنده شده] والضمير في انا لخرجون ولا بانهم لان كونهم ترابا يتاولهم وآباءهم والعامل  
في اذا ما دل عليه انا لخرجون وهو نخرج لا يخرجون لان كلا من الهزمة وان واللام مائة  
من ٤ فيا قبلها . والمعنى اخرج من القبور اذا كنا ترابا اي هذا لا يكون وتكرير الهزمة  
للمبالغة في الانكار وتقييد الانكار بوقت كونهم ترابا لتقويته بتوجيهه الى الاخراج في حالة  
منافية له والافهم منكرون للاحياء بعد الموت مطلقا اي سواء كانوا ترابا اولاً \* لقد وعدنا  
هذا \* اي الاخراج : وبالفارسية [بدرستی وعده داده شده ايم اين حشر ونشر را] \* نحن \*  
وتقديم الموعود على نحن لانه المقصود بالذكر وحيث اخر كما في سورة المؤمنين قصد به  
المبعوث \* وَاَبَاؤُنَا من قبل \* اي من قبل وعد محمد يعني ان آباءنا وعدوا به في الازمنة  
المتقدمة ثم لم يبعثوا ولن يبعثوا \* ان هذا \* اي ما هذا الوعد \* الاساطير الاولين \*  
احاديثهم التي سطورها وكتبوها كذابا مثل حديث رستم واسفنديار : وبالفارسية [مكر افسانها  
پيشينيان يعني مانند افسانها كه مجرد سخنيست بي حقيقت] والاساطير الاحاديث التي ليس  
لها حقيقة ولا نظام جمع اسطار واسطير بالكسر واسطور بالضم وبالهاي في الكل جمع سطر  
\* قل \* يا محمد \* سيروا \* ايها المنكرون المكذبون من السير وهو المضى \* في الارض \*  
في ارض اهل التكذيب مثل الحجر والاحقاف والمؤتكات ونحوها \* فافظروا \* تفكروا  
واعتبروا \* كيف كان عاقبة المجرمين \* آخر امر المكذبين بسبب التكذيب حيث اهلكوا  
بانواع العذاب وفيه تهديد لهم على التكذيب وتخويف بان ينزل بهم مثل ما نزل بالمكذبين  
قبلهم واصل الجهم قطع الثمر عن الشجر والجرامة ردي الثمر الجرم واستمير اكل  
اكتساب مكروه \* ولا تحزن عليهم \* على تكذيبهم واصرارهم لانهم خلقوا لهذا وهو  
ليس بنهي عن تحصيل الحزن لان الحزن ليس يدخل تحت اختيار الانسان ولكن النهي

في الحقيقة انما هو عن تماطى مايورث الحزن واكتسابه . والحزن والحزن خشونة في الارض  
وخشونة في النفس لما يحصل فيها من التعم وبضاده الفرح ﴿ولاتكن في ضيق﴾ [در تنكدي]  
وهو ضد السعة ويستعمل في الفقر والغم ونحوها ﴿مما يذكرون﴾ من مكرهم ويكدهم  
وتدبيرهم الخيل في اهلاكك ومنع الناس عن دينك فانه لا يحيق المكر السيء الا باهله والله  
يعصمك من الناس ويظهر دينك

غم مخورزان رو كه غمخوارت منم \* وزهمه بدها نكهدارت منم  
از تو كسر اغيار برتابندرو \* اين جهان وآن جهان يارت منم

﴿ويقولون﴾ [ويمكوبند كافرين] ﴿منى﴾ [كجاست وكي خواهد بود] ﴿هذا الوعد﴾ اي العذاب  
الماعل الموعود ﴿ان كنتم صادقين﴾ في اخباركم باتيانه والجمع باعتبار شركة المؤمنين في الاخبار  
بذلك ﴿قل عسى ان يكون ردف لكم﴾ اي تبعكم ولحقكم وقرب منكم قرب الرديف  
من مردفه واللام زائدة للتأكيد : وبالفارسية [بكوشايد آنگه باشد كه بحكم الهى پيونده  
بشما واز بى در آيد شمارا] ﴿بعض الذى تستعجلون﴾ من العذاب فحل بهم عذاب يوم  
بدر وسائر العذاب لهم مدخر ليوم البعث \* وقيل الموت بعض من القيامة وجزء منها وفي  
الحبر (من مات فقد قامت قيامته) وذلك لان زمان الموت آخر زمان من ازمة الدنيا واول  
زمان من ازمة الآخرة فمن مات قبل القيامة فقد قامت قيامته من حيث اتصال زمان الموت  
بزمان القيامة كما ان ازمة الدنيا يتصل بعضها ببعض . وعسى ولعل وسوف في مواعيد الملوك  
بمنزلة الجزم بها وانما يطلقونها اظهارا للوقار واشعارا بان الرمز من امثالهم كالصرح بمن  
عداهم وعلى ذلك جرى وعد الله ووعيده ﴿وان ربك لذو فضل﴾ افضال وانعام ﴿على  
الناس﴾ على كافة الناس ومن جملة انعاماته تأخير عقوبة هؤلاء على ما يرتكبونه من المعاصي  
التي من جلتها استعجال العذاب ﴿ولكن اكثرهم لا يشكرون﴾ لا يعرفون حق النعمة  
فلا يشكرون بل يستعجلون بجهلهم وقوع العذاب كدأب هؤلاء . وفيه اشارة الى ان استعجال  
منكرى البعث في طلب العذاب الموعود لهم من غاية جهلهم بحقائق الامور والا فقد  
ردفهم انموذج من العذاب الاكبر وهو العذاب الادنى من البليات والحن (وان ربك لذو فضل  
على الناس) فيما يذيقهم العذاب الادنى دون العذاب الاكبر لعلهم يرجعون الى الحضرة بالحق  
والخشية تاركين الدنيا وزينتها واعين في الآخرة ودرجاتها (ولكن اكثرهم لا يشكرون)  
لانهم لا يميزون بين محنهم ومنحهم ويزيز من يعرف الفرق بين ما هو نعمة من الله وفضله  
او محنة وقمة واذا تقاصر علم العبد عما فيه صلاحه فعى ان يحب شيئا ويظنه خيرا وبلاؤه  
فيه وعسى ان يكون شئ آخر بالصد ورب شئ يظنه العبد نعمة يشكره بها ويستدعيه  
وهى محنة يجب صبره عنها ويجب شكره لله تعالى على صرفه عنه وبمكس هذا كم من شئ  
يظنه الانسان بخلاف ما هو كذا في التأويلات التجمية ﴿وان ربك ليعلم ما تكن صدورهم﴾  
اي ما تخفيه من اكن اذا اخفى والاكتسان جمل الشئ في الكن وهو ما يحفظ فيه الشئ  
\* قال في تاج المصادر [الاكتنان : در دل نهان داشتن والكن پنهان داشتن] في الكن

والنفس كنت الثور واكننته في الكن وفي النفس بمعنى وفرق قوم بينهما فقالوا كننت في الكن وان لم يكن مستورا واكننت في النفس والباب يدل على ستر او جنون انتهى ﴿ وما يعلنون ﴾ من الاقوال والافعال التي من جعلها ماحكي عنهم من استعجال العذاب وفيه ايدان بان لهم قبائح غير ما يظهره وانه تعالى يجازيهم على الكل [ والاعلان : آشكارا كمدن ] \* قال الجنيد قدس سره ماتكن صدورهم من محبته وما يعلنون من خدمته ﴿ وما من غائبة في السماء والارض الا في كتاب مبین ﴾ [ وهيچ نیست پوشیده در آسمان وزمین مگر نوشته در کتابی روشن یعنی لوح محفوظ و باو علم حق محیط ] والغائبة من الصفات التي تدل على الشدة والغلبة والتناء للمبالغة كأنه قال وما من شيء شديد الغيوبة والحفاء الا وقد علمه الله تعالى واحاط به فالغيب والشهادة بالنسبة الى علمه تعالى وشهوده على السواء كما قال في بحر الحقائق هذا يدل على انه ماغاب عن علمه شيء من الغيبات الموجودة منها والمعدوم واستوى في علمه وجودها وعدمها على ما هي به بعد ايجادها فلا تغير في علمه تعالى عند تغيرها بالايجاد فيتغير المعلوم ولا يتغير العلم بجميع حالاته على ما هو به انتهى فعلى الانسان ترك النسيان والمضيان فان الله تعالى مطلع عليه وعلى افعاله وان اجتهد في الاخفاء : قال الشيخ سعدى في البستان

بکنی متفق بود بر منکری \* کند کرد بروی نکو محضری  
 شست از خجالت عرق کرده زوی \* که ایا خجیل گفتم از شیخ کوی  
 شنید این سخن شیخ روشن روان \* برور بشوید و گفت ای جوان  
 نباید همی شرم از خویشتن \* که حق حاضر و شرم داری زمن  
 پنهان شرم دار از خداوند خویش \* که شرمت زیبا نکاست و خویش  
 نیاسایی از جانب هیچ کس \* بر جانب حق نکه دار و بس  
 بترس از کناهان خویش این نفس \* که روز قیامت نه ترسی ز کس  
 ترزد خدا آب روی کسی \* که ریزد کناه آب چشمش بسی

ثم انه ينبغي للمؤمن ان يكون سليم الصدر ولا يكن في نفسه حقدا وحسدا وعداوة لاحد وفي الحديث (ان اول من يدخل من هذا الباب رجل من اهل الجنة) فدخل عبدالله بن سلام رضي الله عنه فقام اليه ناس من اصحاب رسول الله فاخبروه بذلك وقالوا لو اخبرتنا بائق عمالك نرجوه فقال اني ضعيف وان اوثق ما ارجوه سلامة الصدر وترك ما لا ينبغي ففي هذا الخبر شيان احدهما اخباره عليه السلام عن الغيب ولكن بواسطة الوحي وتعليم الله تعالى فان علم الغيب بالذات مختص بالله تعالى والثاني ان سلامة الصدر من اسباب الجنة وفي الحديث (لا يبلغني احد من اصحابي عن احد شيئا فاني احب ان اخرج اليكم وانا سليم الصدر) وذلك ان المرء مادام لم يسمع عن اخيه الا مناقبه يكون سليم الصدر في حقه فاذا سمع شيئا من مساويه واقعا او غير واقع يتغير له خاطر

بدی در قفا عیب من کرد و خفت \* بترزو قرخی که آورد و گفت



یستکی تیری افکند و در ره فناد \* وجودم نیاززد ورنجم نداد  
تو برداشتی و آمدی سوی من \* همی درسبوزی به بهلوی من  
والتصحیح فی هذا للعلاء ان لا یصیخوا الی الواشی والتمام والقیاب والعیاب فان عرض  
المؤمن کدمه ولا ینبغی اساءة الظان فی حق المؤمن بادی سبب وقد ورود ( الفتنه نائمة  
لن الله من ايقظها )

ازان همنشین ناتوانی کریز \* که مرفتنه خفته را گفت خیر  
کسی را که نام آمد اندر میان \* به نیکو ترین نام و نعتش بخوان  
چو همواره کوی که مردم خرنند \* مبر ظن که نامد چو مردم برند  
کسی پیش من در جهان عاقلست \* که مشغول خود در جهان غافلست  
کسانی که پیغام دشمن برند \* زدشمن هانا که دشمن ترند  
کسی قول دشمن نیارد بدوست \* مگر آنکهی دشمن یار اوست  
مریز آب روی برادر بکوی \* که دهرت نریزد بشهر آب روی  
بید گفتن خلق چون دم زدی \* اگر راست کوی سخن هم بدی

نسأل الله العصمة ﴿ ان هذا القرآن ﴾ المنزل علی محمد ﴿ یقص ﴾ یسین ﴿ علی بنی  
اسرائیل اکثر الذی هم فیہ ﴾ جمالتهم ﴿ یختلفون ﴾ مثل اختلافهم فی شأن المسيح  
وعزیر واحوال المعاد الجسمانی والروحانی وصفات الجنة والنار واختلافهم فی التشیه والتزیه  
وتناکرهم فی اشیاء كثيرة حتی لعن بعضهم بعضا فلوانصفوا واخذوا بالقرآن واسلوا لسلوا  
﴿ وانه ﴾ ای القرآن ﴿ لهدی ﴾ [ ره نمونیست ] ﴿ ورحمة ﴾ [ وبخشایشی ]  
﴿ للمؤمنین ﴾ مطلقا من بنی اسرائیل او من غیرهم وخصوصا بالذکر لانهم المتشفعون به  
﴿ ان ربک یقضی بینهم ﴾ یفصل بین بنی اسرائیل المختلفین وذلك يوم القيامة ﴿ بحکمه ﴾  
بما یحکم به وهو الحق والعدل سمي الحکوم به حکما علی سبیل التجوز ﴿ وهو  
العزیز ﴾ الغالب القاهر فلا یرد حکمه وقضاؤه ﴿ العلیم ﴾ بجميع الاشیاء التي من جملتها  
ما یقضی فیہ فاذا کان موصوفا بهذه الشؤون الجليلة ﴿ فتوکل علی الله ﴾ ولاتبال بمعاداتهم  
والتوکل التبتل الی الله وتقویض الامر الیه والاعراض عن التثبت بما سواه وايضا هو  
سکون القلب الی الله وضمانیة الجوارح عند ظهور الهائل وعلل التوکل اولاقوله ﴿ انک  
عنی الحق المبین ﴾ [ یعنی راه تورا است وکار تودرست ] وصاحب الحق حقیق بالوثوق  
بمحفظ الله ونصره وثانیا بقوله ﴿ انک لاتسمع الموتی ﴾ فان کرئهم کالموتی موجب لقطع  
الطمع فی مشایعتهم ومعاشدتهم رأسا ودأءا الی تخمیس الاعتقاد به تعالی وهو المعنی بالتوکل  
علیه واطلاق الاسماع عنی المقتل لیان عدم سماعهم اشیء من المسموعات وانما شبهوا بالموتی  
لعدم انتفاعهم بما یتلی علیه من الآیات والمراد المطبوعون علی قلوبهم فلا یخرج ما فیها من  
الکفر ولا یدخل ما لم یکن فیها من الایمان \* قلت بعد تشبیه انفسهم بالموتی لایظهر لتشبههم  
بالعمی والصم کما یأتی مزید فائدة \* قلت المراد کما اشیر الیه بقوله علی قلوبهم تشبیه القلوب

لأنشيه النفوس فان الانسان انما يكون في حكم الموتى بمات قلبه بالكفر والتفارق وحب الدنيا ونحوها . فحصل المعنى بالفارسية [ مرده دلان كفرهم سخن تو نمی توانند كرد ] \* قال يحيى بن معاذ رحمه الله العارفون بالله احياء وما سواهم موتى وذلك لان حياة الروح انما هي بالمعرفة الحقيقية \* قال في كشف الاسرار [ زندگانی بحقیقت سه چیزست و هر دل که از آن سه چیز خالی بود در شمار موتی است . زندگانی بيم با علم . و زندگانی امید با علم . و زندگانی دوستی با علم . زندگانی بيم دامن مرد پاك دار دو چشم وی بیدار . و راه وی راست . زندگانی امید مرکب وی تیز دارد و زاد تمام و راه نزدیک . زندگانی دوستی قدر مردم بزرگ دارد و سروی آزاد و دل شاد . بيم بی علم بيم خارجیانست . امید بی علم امید مرجیانست . دوستی بی علم اباحیانست هر کرا این سه خصلت با علم درهم پیوست زندگانی پاك رسید و از مردکی باز رست ] ﴿ ولا تسمع الصم الدعاء ﴾ ای الدعوة الى امر من الامور جمع اصم والصم فقدان حاسة السمع وبه شبه من لا يصفى الى الحق ولا يقبله كما شبه ههنا ﴿ وفي التأويلات النجمية ولا تسمع الصم الذين اصمهم الله بحب الشهوات فان حبك الشيء يعمي ويصم ای يعمي عن طريق الرشاد ويصم عن استماع الحق ﴾ اذ اولوا ﴿ ولى اعرض وترك قربه ﴾ مدبرين ﴿ ای اذا انصرفوا حال كونهم معرضين عن الحق تاركين ذلك وراه ظهورهم يقال ادبر اعرض وولى دبره وتقييد النفي باذا لتكميل التشبيه وتأکید النفي فان اسماعهم في هذه الحالة ابعد ای ان الاصم لا يسمع الدعاء مع كون الداعي بمقابلة صاخبه قريبا منه فكيف اذا كان خلفه بعيدا ثم شبههم بالعمى بقوله ﴿ ومانت بهادى العمى عن ضلالتهم ﴾ هداية موصلة الى المطلوب فان الاهتداء لا يحصل الا بالبصر وعن متعلقة بالهداية باعتبار تضمنها لمعنى الصرف والعمى جمع اعمى والعمى افتقاد البصر فشبه من افتقد البصيرة بمن افتقد البصر في عدم الهداية \* قال في المفردات لم يعد تعالى افتقاد البصر في جانب افتقاد البصيرة عمى حتى قال فانها لا تعمى الابصار ولكن تعمى القلوب التي في الصدور ﴿ ان تسمع ﴾ ای ما تسمع سمعا نافعا للسمع ﴿ الامن يؤمن بآياتنا ﴾ من هو في علم الله كذلك ای من من شأنه الايمان بها ولما كان طريق الهداية هو اسماع الآيات التنزيلية قال ان تسمع دون ان تهدي مع قرب ذكر الهداية ﴿ فهم مسلمون ﴾ تعليل لايمانهم بها كأنه قيل متقادون للحق : وبالفارسية [ پس ایشان کردن نهند کاند فرما ترا و مخلصان و متخصصان عالم ايقانند ]

کوش باطن نهاده بر قرآن \* دیده دل کشاده بر عرفان

زنده از تفجهای کلشن قدس \* معتكف در قضای عالم انس

برده اند از مضائق لأشئ \* به « قل الله ثم ذرهم » بی

فالاصل هو العناية الازلية وماسبق في علم الله من السعادة الابدية - روى - ان النبي عليه السلام قام على منبره فقبض كفه النبي فقال ( كتاب كتب الله فيه اهل الجنة باسمائهم والسائبهم بمجل عليهم لايزاد فيه ولا ينقص منه ) ثم قبض كفه اليسرى فقال ( كتلب كتب الله فيه اهل النار باسمائهم واسماء آبالهم بمجل عليهم لايزاد فيه ولا ينقص منه ) وليعلمن اهل السعادة بمعمل اهل الشقاء

حتی یقال کانهم منهم بل هم هم ثم یستقذهم الله قبل الموت ولوفیاق ناقة) وهو یضم الفاء  
ونخفف الواو آخره قاف \* قال الجوهری وغیره هو مایین الحلیتین من الوقت لان الناقة  
تجلب ثم تترك سویمه یرضعها الفصیل لتدر ثم تجلب انتهى (ولیعملن اهل الشقاء بعمل اهل  
السعادة حتی یقال کانهم منهم بل هم هم ثم لیخرجنهم الله قبل الموت ولوفیاق ناقة السعید  
من سعد بقضاء الله والشقی من شقی بقضاء الله والاعمال بالخواتیم) [أوردہ اندکہ رسول خدا  
صلی الله علیه وسلم حکایت کردکہ در بنی اسرائیل زاهدی بود دو بیست سال عبادت کردہ در  
آرزوی آن بودکہ وقتی ابلیس را بہ بند تاباوی کوید الحمد لله کہ درین دو بیست سال ترا  
بر من راه نبود و نتوانستی مرا از راه حق بگردانیدن آخر روزی ابلیس از محراب  
خویش ترا باو نمود و اورا بشناخت و گفت اکنون بچہ آمدی یا ابلیس گفت دو بیست  
سالست تا میکوشم کہ ترا از راه بیرم و بکام خویش در آرم و از دستم بر نخاست و مہرادر نیامد  
و اکنون تو در خواستی کہ مرا بینی دیدار من ترا بچہ کار آید از عمر تو دو بیست سال دیگر  
ماندہ است این سخن بگفت و نابدید کشت زاهد درو سواس افتاد و گفت از عمر من  
دو بیست سال ماندہ و من چنین خویش را در زندان کردہ ام از لذات و شہوات بازماندہ  
و دو بیست سال دیگر ہم برین صفت دشخوار بود تدبیر من آنست کہ صد سال در دنیا  
خوش زندگانی کنم لذات و شہوات بکار دارم آنکہ توبہ کنم و صد سال دیگر بعبادات  
بسر آرم کہ الله غفور رحیم است آن روز از صومعہ بیرون آمد سوی خرابات شد و شراب  
و لذات باطل مشغول کشت و بضجت مؤلسان تن درداد چون در آمد عمرش باخر رسیدہ  
بود ملک الموت در آمد و بر سر آن فسق و فجور جانوی برداشت آن طاعات و عبادات  
دو بیست سالہ بباد بردادہ حکم ازلی در وی رسیدہ و شقاوت دامن او گرفته [نعوذ بالله  
من درک الشقاء و سوء القضاء : قال الحافظ

در عمل تکیہ مکن زانکہ در آن روز ازل \* توجہ دانی قلم صنع بنامت چہ نوشت

وقال

زاهد این مشو از باری غیرت زنہار \* کہ رہ از صومعہ تا دیرمغان این ہمہ نیست

وقال

سکم مستوری و مستی ہمہ بر خاتمست \* کس ندانستہ کہ آخر بچہ حالت برود

وقالہ الشیخ سعدی

کرت صورت جال بد یا نکوست \* نکاریدہ دست تقدیر اوست

بکوشش نروید کل از شاخ بید \* نہ زشی بکرما بہ کردد سفید

اللهم اجعلنا من السعداء ﴿واذا وقع القول علیہم﴾ المراد بالوقوع الدنو والاقتراب كما  
فی قوله تعالى ﴿انی امر الله﴾ وبالقول ما یستطیع عن الساعة وما فیها من قنون الاحوال التي کان  
المشترکون یستعجلونها. والمعنی اذا دنا واقترب وقوع القول وحصول ما تضمنه واكثر  
ما جاء فی القرآن من لفظ وقع جاء فی المذاب والشذائذ ای اذا ظهر امارات القيامة التي

تقدم القول فيها انتهى ﴿﴾ اخرجنا لهم دابة من الارض ﴿﴾ واسمها الجساسة لتحسبها  
 الاخبار للدجال لان الدجال كان موثقاً في دير في جزيرة بحر الشام وكانت الجساسة في تلك  
 الجزيرة كما في حديث المشرق في الباب الثامن ﴿﴾ تكلمهم ان الناس كانوا بآياتنا لا يوقنون ﴿﴾  
 اى تكلم تلك الدابة الكفرة باللسان العربى الفصيح او للعرب بالسرى والمعجم بالمعجم  
 بانهم كانوا لا يؤمنون بآيات الله الناطقة بمجيء الساعة [يعنى : چون زوال دنيا نزديك باشد  
 حق تعالى دابة الارض بيرون آرد چنانچه ناقة صالح ازسبك بيرون آورد] قيل انها جمعت  
 خلق كل حيوان ولها وجه كوجه الادميين مضينة يبلغ رأسها السحاب فيراها اهل  
 المشرق والمغرب وفي الحديث (طول الدابة ستون ذراعاً لا يدركها طالب ولا يفوتها هارب)  
 وفي الخبر (بينما عيسى عليه السلام يطوف بالبيت ومعه المسلمون اذ تضطرب الارض تحتهم  
 وتحرك تحرك القنديل وينشق جبل الصفا مما يلي المسمى فتخرج الدابة منه ولا يتم خروجها  
 الا بعد ثلاثة ايام فقوم يقفون نظاراً وقوم يفزعون الى الصلاة فتقول للمصلى طول ما طولت  
 فوالله لاحطمنك فتخرج ومعها عصا موسى وخاتم سليمان عليه السلام فتضرب المؤمن في  
 مسجده بالعصا فيظهر اثره كالقطة ينسبط نوره على وجهه ويكتب على جبهته هو مؤمن  
 وتحتم الكافر في انفه بالخاتم فتظهر نكتة فتفشو حتى يسود لها وجهه ويكتب بين عينيه هو  
 كافر ثم تقول لهم انت يا فلان من اهل الجنة وانت يا فلان من اهل النار) [وكسى نماند در دنيا  
 مكر سفيد روى و مردم يكند كرا بنام و لقب نخوانند بلکه سفيد روى را مى كويند اى  
 بهشتى و سپاه روى كه دوزخى و بر روى زمين همى رود و هر كجا نفس وى رسد همه نبات  
 و درختان خشك ميشود تا در زمين هيچ نبات و درخت سبز نماند مكر درخت سيد كه  
 آن خشك نكردد از بهر آنكه بركت هفتاد پيغمبر باو يست و در حديث آمده كه خروج دابة  
 و طلوع افتاب از مغرب متقارب باشد هر كدام پيش بود آن ديكر بر عقبش ظاهر گردد  
 و از كتب بعض ائمه چنان معلوم ميشود از اشراط ساعت اول آيات سماوى كه طلوع شود  
 شمس از مغرب و اول آيات ارضى دابة الارض] \* قال في حياة الحيوان ظاهر الاحاديث  
 ان طلوع الشمس آخر الاشراط انتهى كما ورد ان الدجال يخرج على رأس مائة وينزل عيسى  
 عليه السلام فيقتله ثم يمكث في الارض اربعين سنة وان الناس يمكثون بعد طلوع الشمس  
 من مغربها مائة وعشرين سنة \* والحاصل ان بنى الاصفه وهم الاقرنج على ما ذهب اليه المحدثون  
 اذا خرجوا وظهروا الى الاعماق في ست سنين يظهر المهدي في السنة السابعة ثم يظهر الدجال  
 ثم ينزل عيسى ثم تخرج الدابة ثم تطلع الشمس من المغرب ويدل على انهم قالوا اذا اخرجت  
 الدابة حبست الحفظة ورفعت الاقلام وشهدت الاجساد على الاعمال وذلك لكدل تقارب  
 الخروج والطلوع فانه لا يفلق باب التوبة الا بعد الطلوع والعلم عند الله تعالى \* قال بعض العارفين  
 السر في صورة الدابة و ظهور جمعية الكون فيها انها صورة الاستعداد الكونى الشهادى  
 الحيوانى و مثال الطبع الكلى الحيوانى وحامل جمعية الحقائق الدنيوية و هى ايضا سر البرزخ  
 الكلى المنصرى يظهر منها اسرار الحقائق المتضادة كالكفر والايمان والطاعة والعصيان

والانسانية والحيوانية وهي آية جامعة فيها معاني واسرار لذوى الابصار كذا في كشف الكنوز  
فلمى العاقل ان يصيخ الى آيات الله ويتعظ بوعدها ووعيدها ويؤمن بقدرة الله تعالى ويتبها  
للبعث والموت قبل ان ينتهى العمر ويتقطع الخير ويختل نظام الدنيا بترك الامر بانعروف  
والتهى عن المنكر وقد تقارب الزمان

يارب از ابر هدايت برسان بارانى \* پشتر زانكه چو كردى زميان برخيزم  
نسأله ان يوفقنا للخير وصالحات الاعمال قبل فناء العمر ومحى الآجال \* ويوم نحشر من  
كل امة فوجا \* يوم منصوب باذكر. والحشر الجمع والمراد به هنا هو الحشر للمذاب بعد الحشر  
الكلى الشامل لكافة الخلق والامة جماعة ارسل اليهم رسول كما في القاموس والفوج الجماعة  
من الناس كالزمرة كما في الوسيط والجماعة المارة بالسرعة كما في المفردات. والمعنى واذا ذكر يا محمد  
لقومك وقت حشرنا اى جمعنا من كل امة من ائم الانبياء وامن اهل كل قرن من القرون  
جماعة كثيرة فمن تبعية لان كل امة منقسمة الى مصدق ومكذب \* ممن يكذب بآياتنا \*  
بيان للفوج اى فوجا مكذبين بها لان كل امة وكل عصر لم يخل من كفره بالله من لدن تفريق  
نبي آدم والمراد بالآيات بالنسبة الى هذه الامة الآيات القرآنية \* فهم يوزعون \* فسر في هذه  
السورة في قصة سليمان اى يحبس اولهم على آخرهم حتى يتلاحقوا ويجمعوا في موقع التوبيخ  
والمناقشة وهو عبارة عن كثرة عددهم وتباعد اطرافهم او المراد بالنوع رؤساء الامم المتبعون  
في الكفر والتكذيب فهم يحبسون حتى يلتحق بهم اسافلهم التابعون كما قل ابن عباس  
رضى الله عنهما ابوجهل والوليد بن المغيرة وشيبة بن ربيعة يساقون بين يدي اهل  
مكة وهكذا يحشر قادة سائر الامم بين ايديهم الى النار وفي الحديث (امرؤ القيس صاحب  
لواء الشعراء الى النار) \* حتى اذا جاؤا \* الى موقف السؤال والحواب والمناقشة  
والحساب : وبالفارسية [ تاجون بيايند بحشركاه ] \* قال \* الله تعالى موبخا على التكذيب  
والالتفات لتربية المهابة \* ا كذبتم بآياتي ولم تحيطوا بها علما \* الواو للحال ونصب علما  
على التميز اى ا كذبتم بآياتي الناطقة بلفاء يومكم هذا بادى الراى غير ناظرين فيها نظرا  
يؤدى الى العلم بكنهها وانها حقيقة بالتصديق حقا \* ام ماذا كنتم تعملون \* ام اى شئ  
تعملونه بعد ذلك : وبالفارسية [ چه كار كرديد بعد از آنكه بخدا ورسول ايمان نياورديد ]  
يعنى لم يكن لهم عمل غير الجهل والتكذيب والكفر والمعاصى كأنهم لم يخلقوا الا لاهلهم  
ما خلقوا الا للعلم والتصديق والايمان والطاعة يخاطبون بذلك تبكيئا فلا يقدرون ان يقولوا  
فعلنا غير ذلك ثم يكون في النار وذلك قوله تعالى \* ووقع القول عليهم \* اى حل بهم  
المذاب الذى هو مدلول القول الناطق بحلولة وتزوله \* بما ظلموا \* بسبب ظلمهم  
الذى هو التكذيب بآيات الله \* فهم لا ينطقون \* باعتذار لشغلهم بالمذاب والخطم افواههم  
ثم وعظ كفار مكة واحتج عليهم فقال \* ألم يروا \* من رؤية القلب هو العلم : والمعنى بالفارسية  
[ آيندند وندانستند منكران حشر ] \* انا جعلنا الليل \* بما فيه من الاظلام \* ليكنوا  
فيه \* ليسترحوا فيه بالنوم والقرار \* والنهار جبصرا \* اى ليصروا بما فيه من الاضاءة

طرق القلب في أمور المعاش فبولغ فيه حيث جعل الابصار الذي هو حال الناس حالاً له ووصفاً من أوصافه التي جعل عليها بحيث لا ينفك عنها ولم يسلك في الليل هذا المسلك لما ان تأثير ظلام الليل في السكون ليس بمثابة تأثير ضوء النهار في الابصار ﴿ان في ذلك﴾ اي في جعلهما كما وصفاً ﴿لايات﴾ عظيمة كثيرة ﴿لقوم يؤمنون﴾ دالة على صحة البعث وصدق الآيات الناطقة به دلالة واضحة كيف لا وان من تأمل في تماقب الليل والنهار وشاهد في الآفاق تبدل ظلمة الليل الحاكية الموت بضياء النهار المضاهي الحياة وعين في نفسه تبدل التوم الذي هو اخو الموت بالاتباء الذي هو مثل الحياة قضى بان الساعة آتية لا ريب فيها وان الله يبعث من في القبور قضاء متقنا وجزم بانه قد جعل هذا النموذج له ودليلاً يستدل به على تحقيقه وان الآيات الناطقة بكون حال الليل والنهار برهاناً عليه وسائر الآيات كلها حق نازل من عند الله تعالى \* قال حكيم الدهر مقسوم بين حياة ووفاة فالحياة اليقظة والوفاة التوم وقد افلح من ادخل في حياته من وفاته. وفيه اشارة الى ان النهار وامتداده افضل من الليل وامتداده الامن جعل الليل للمناجاة - حكى - ان محمد بن النضر الحارثي ترك التوم قبل موته بسنين الا القليلة ثم ترك القيلولة \* قال الشيخ سعدى [ طريق درويشان ذكر است وشكر وخدمت وطاعت وايتار وقناعت وتوحيد وتوكل وتسليم وتحمل هر كه بدين صفتها موصوفست بحقيقت درويش است اكرچه در قناعت نه در خرقه امام رزمه كوي وبى نماز وهوا پرست وهوس باز كه روزها بشب آرد در بند شهوت وشبها بروز كند در خواب غفلت بخورد هر چه درميان آمد وبكويد هر چه بزيان آيد رندست اكرچه درعباست

اي درونت برهنه از تقوى \* وز برون جامه ربا دارى

برده هفت رنك در بكذار \* تو كه درخانه بوربا دارى

\* قال الامام القشيري كان رجل له تلميذان اختلفا فيما بينهما فقال احدهما التوم خير لان الانسان لا يعضى في تلك الحالة وقال الآخر اليقظة خير لانه يعرف الله في تلك الحالة فتحاكما الى ذلك الشيخ فقال امانت الذى قلت بتفضيل التوم فالتموت خير لك من الحياة واما انت الذى قلت بتفضيل اليقظة فالحياة خير لك . وفيه اشارة الى ان طول الحياة واليقظة محبوبان لتحصيل معرفة الله تعالى وحسن القيام لطاعته فانه لا ثواب بعد الموت ولا ترقى الا لاهل الخير ولئن كان في الطير . فعلى العاقل ان يجد في طريق الوصول ليكون من اهل الوصال والحصول ويخلص من العذاب مطلقاً فان غاية العمر الموت ونهاية الموت الحشر ونتيجة الحشر اما السوق الى الجنة واما السوق الى النار والمسوق الى النار امام مؤمن عاص فعذابه التأديب والتطهير واما كافر مكذب فعذابه عذاب القطيعة والتحجير والمؤمنون يتفاوتون في الدنيا في عقوباتهم على مقادير جرائمهم فمنهم من يعذب ويطلق ومنهم من يعذب ويحبس مدة على قدر ذنبه ومنهم من يجد والحدود مختلفة فمنهم من يقتل وليس بمعجب ان لا يسوى بين اهل النار الامن لآخر فيه وهم الكفار الذين ليسوا بموضع الرحمة لان الله تعالى رحيم في الدنيا بارسال الرسل واذا زال الكتب فاخترناوا الغضب بسلوك طريق التكذيب والمناديهم على السوية في عذاب الفرقه

اذ ليس لهم وصلة اصلا لافى الدنيا ولا فى العقبى لان من كان فى هذه اعمى فهو فى الآخرة اعمى  
نسأل الله ان يفتح عيون بصائرنا عن منام الغفلات ويجعلنا من المكاشفين المشاهدين المعانين  
فى جميع الحالات انه قاضى الحاجات ومعطى المرادات ﴿ ويوم ينفخ فى الصور ﴾ النفخ نفخ  
الريح فى الشئ ونفخ بفيه اخرج منه الريح . والصور هو القرن الذى ينفخ فيه اسرافيل  
عليه السلام للموت والحشر فكان اصحاب الجيوش من ذلك اخذوا النبوءات لحشر الجند  
وفى الحديث ( لما فرغ الله من خلق السموات والارض خلق الصور فاعطاه اسرافيل فهو واضعه  
على فيه شاخص بصره الى العرش متى يؤمر ) قال الراوى ابو هريرة رضى الله عنه قلت  
يارسول الله ما الصور قال ( القرن ) قلت كيف هو قال ( عظيم والذى نفسى بيده ان اعظم  
دائرة فيه كمرض السماء والارض فيؤمر بالنفخ فيه فينفخ نفخة لا يبقى عندها فى الحياة احد  
الا من شاء الله وذلك قوله تعالى ونفخ فى الصور فصعق الى قوله الا من شاء الله ثم يؤمر باخرى  
فينفخ نفخة لا يبقى معها ميت الا بهت وقام وذلك قوله تعالى ونفخ فيه اخرى الآية ) وقد  
سبق بعض ما يتعلق بالمقام فى سورة الكهف والمراد بالنفخ ههنا هى النفخة الثانية . والمعنى  
واذكر يا محمد لقومك يوم ينفخ فى الصور نفخة ثانية يعنى بتفخيها استراكل يوم القيامة لرد  
الارواح الى اجسادها ﴿ ففزع من فى السموات ومن فى الارض ﴾ اى يفزع ويخاف والتعبير  
بالماضى للدلالة على وقوعه لان المستقبل من فعل الله تعالى متيقن الوقوع كتيقن الماضى من غيره  
لان اخباره تعالى حق . والفزع انقباض وفزع يعترى الانسان من الشئ الخوف ولا يقال فزعت  
من الله كما يقال خفت منه والمراد بالفزع هنا ما يعترى الكل مؤمنا وكافرا عند البعث والنشور  
بمشاهدة الامور الهائلة الخارقة للمعادات فى الانفس والآفاق من الرعب والتهيب الضرورى  
لجبلين ﴿ الا من شاء الله ﴾ اى ان لا يفزع بان يثبت قلبه وهم الانبياء والاولياء والشهداء الذين  
لا خوف عليهم ولا هم يحزنون والملائكة الاربعة وحلة العرش والخزنة والحوار ونحوهم  
وان اريد صعقه الفزع يسقط الكل الا من استثنى نحو ادريس عليه السلام كما فى التفسير وموسى  
عليه السلام لانه صعق فى الطور فلا يصعق مرة اخرى ﴿ وكل ﴾ اى جميع الخلائق  
﴿ اتوه ﴾ تعالى اى حضروا الموقف بين يدي رب العزة للسرال والجواب والمناقشة والحساب  
﴿ داخرين ﴾ اذلاء : وبالفارسية [ خوارشكان ] يقال ادخرته فدخر اى ازلته فذل  
﴿ وترى الجبال ﴾ عطف على ينفخ داخل معه فى حكم التذكير اى تراها يومئذ حال كونك  
﴿ تحسبها جامدة ﴾ تظنها ثابتة فى اماكنها من جماد الماء وكل سائل قام وثبت ضد ذاب  
﴿ وهى ﴾ والحال ان تلك الجبال ﴿ تمر ﴾ وتمضى ﴿ مر السحاب ﴾ اى تراها رأى العين  
ساكنة والحال انها تمر مثل مر السحاب التى تسيرها الرياح سيرا سريما وذلك لان كل شئ عظيم  
وكل جمع كثير يقصر عنه البصر ولا يحيط به لكثرة وعظمته فهو فى حسان الناظر واقف  
وهو يسير وهذا ايضا مما يقع بعد النفخة الثانية عند حشر الخلق فان الله تعالى يبدل الارض  
غير الارض ويغير هيئتها ويسير الجبال عن مقارها على ما ذكر من الهيئة الهائلة ليشاهدها  
اهل المحشر وهى وان اندكت وتصدعت عند النفخة الاولى فتسيرها وتسوية الارض

انما يكونان بعد النفخة الثانية كما نطق به قوله تعالى ﴿ وَيَوْمَ نَسِفُ الْجِبَالَ وَتَرَى الْأَرْضَ بَارِزَةً وَحَشَرْنَاهُمْ ﴾ فان صيغة الماضي في المعطوف مع كون المعطوف عليه مستقبلا للدلالة على تقدم الحشر على التسيير والرؤية كأنه قيل وحشرنا قبل ذلك \* قال جعفر الخلدی حضر الجنيد مجلس سماع مع اصحابه واخوانه فانبسطوا وتحركوا وبقى الجنيد على حاله لم يؤثر فيه فقال له اصحابه ألا تنبسط كما أنبسط اخوانك فقال الجنيد وتري الجبال تحسبها جامدة وهي تمر مر السحاب قال بعضهم وكثير من الناس اليوم من اصحاب التمكين ساكنون بنفوسهم سائحون في الملكوت باسرارهم [ محقق فرموده كه اوليا نیز در میان خلق برحد رسوم واقفند وخلق آن حرکات بواطن ایشان كه بیکدم هزار عالم طی میکنند خبر ندارند ]  
تومين اين پايه‌دارا بر زمین \* زآنكه بر دل می‌رود عاشق یقین  
ازره و منزل ز کوناه و دراز \* دلچه داند کوسب مست دلنواز  
آن دراز و کونه اوصاف تنست \* رفتن ارواح دیگر رفتن است  
دست فی و پای فی سر تا قدم \* آنچنانكه تاخت جانها از قدم

\* قال ابن عطاء الايمان ثابت في قلب العبد كالجبال الرواسي وانواره تخرق الحجاب الاعلى \* وقال جعفر الصادق ترى الانفس جامدة عند خروج الروح والروح تسري في القدس لتأوي الى مكانها من تحت العرش ﴿ صنع الله ﴾ الصنع اجادة الفعل فكل صنع فعل وليس كل فعل صنعا ولا ينسب الى الحيوانات كما ينسب اليها الفعل كما في المفردات وهو مصدر مؤكد لمضمون ماقبله اي صنع الله ذلك صنعا وفعله على انه عبارة عما ذكر من النفخ في الصور وما ترتب عليه جميعا ﴿ الذي اتقن كل شيء ﴾ \* قال في المختار في تقن صنع الله الذي اتقن اتقان النبي احكامه . والمعنى احكم خلقه وسواه على ما ينبغي : وبالفارسية [ استوار كرد همه چیز هارا و بيارست بروجی كه شاید ] \* قال في الارشاد قصده التنبية على عظم شان تلك الافاعل وتهويل امرها والايذان بانها ليست بطريق اخلاق نظام العالم وافساد احوال الكائنات بالكلية من غير ان تدعو اليها داعية ويكون لها عاقبة بل هي من قبيل بدائع صنع الله المبنية على اساس الحكمة المستعنة للغايات الجميلة التي لاجلها رتب مقدمات الخلق ومبادئ الابداع على الوجه المتين والمنهج الرشيد ﴿ انه خير بما تفعلون ﴾ عالم بظواهر افعالكم وبواطنها ايها المكلفون ولذا فعل ما فعل من النفخ والبعث ليجازيكم على اعمالكم كما قال ﴿ من ﴾ [ هر كه از شما ] ﴿ جاء ﴾ [ بياید ] ﴿ بالحسنة ﴾ بكلمة الشهادة والاخلاص فانها الحسنة المطلقة واحسن الحسنات ﴿ فله خير منها ﴾ نفع وثواب حاصل من جهتها ولاجلها وهو الجنة خير اسم من غير تفضيل اذ ليس شيء خيرا من قول لا اله الا الله ويجوز ان يكون صيغة تفضيل ان اريد بالحسنة غير هذه الكلمة من الطاعات فالمعنى اذا فعله من الجزاء ما هو خير منها اذا ثبت له الشريف بالحسنة والباقي بالفاني وعشرة بل سبعمائة بواحد ﴿ وهم ﴾ اي الذين جاؤا بالحسنات ﴿ من فزع ﴾ اي عظيم هائل لا يقادر قدره وهو الفزع الحاصل من مشاهدة العذاب بعد تمام المحاسبة وظهور الحسنات والسيئات وهو الذي في قوله تعالى ﴿ لا يحزنهم الفزع ﴾



الأكبر) \* وعن الحسن حين يؤمر بالعبد الى النار \* وقال ابن جريج حين يذبح الموت وينادي يا اهل الجنة خلود بلاموت ويا اهل النار خلود بلاموت ﴿يومئذ﴾ اى يوم ينفخ في الصور ﴿آمنون﴾ لا يمتريهم ذلك الفزع الهائل ولا يلحقهم ضرره اصلا واما الفزع الذى يعترى كل من فى السموات ومن فى الارض غير من استثناء الله فأنما هو التهيب والرعب الحاصل فى ابتداء التفخه من معاناة قنون الدوامى والاهوال ولا يكاد يتخلو منه احد بحكم الجلبة وان كان آمنا من لحوق الضرر ﴿ومن جاء بالسيئة﴾ اى الشرك الذى وهو اسوأ المساوى ﴿فكبت وجوههم فى النار﴾ الكب اسقاط الشئ على وجهه اى القوا وطرحوا فيها على وجوههم منكوسين ويجوز ان يراد بالوجوه انفسهم كما اريدت بالايدي فى قوله ﴿ولا تلقوا بأيديكم الى التهلكة﴾ فان الوجه والرأس والرقبة واليد يعبر بها عن جميع البدن ﴿هل تجزون﴾ على الاتفات او على اضرار القول اى مقولا لهم ما تجزون ﴿الا ما كنتم تعملون﴾ من الشرك وفى الحديث (اذا كان يوم القيامة جاء الايمان والشرك يجتوان بين يدي الرب تعالى فيقول الله تعالى للايمان انطلق انت واهلك الى الجنة ويقول للشرك انطلق انت واهلك الى النار) ثم قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم ﴿من جاء بالحسنة﴾ الى قوله (فى النار) \* ويقال لا اله الا الله مفتاح الجنة ولا بد للمفتاح من اسنان حتى يفتح الباب ومن اسنانه لسان ذا كرتا طاهر من الكذب والغية وقلب خاشع طاهر من الحسد والحيانة وبطن طائر من الحرام والشبهة وجوارح مشغولة بالخدمة طاهرة من المعاصي \* وعن ابى عبد الله الجدلى قال دخلت على على ابن ابى طالب رضى الله عنه فقال يا ابا عبد الله ألا انبئك بالحسنة التى من جاء بها ادخله الله الجنة والسيئة التى من جاء بها كبه الله فى النار ولم يقبل معها عملا قلت بلى قال الحسنه حينا والسيئة بفضنا اعلم ان الله تعالى هدى الخلق الى طلب الحسنات بقوله ﴿ربنا آتنا فى الدنيا حسنة﴾ وهى استعمالهم فى احكام الشريعة على وفق آداب الطريقة بتربية ارباب الحقيقة وفى الآخرة حسنة وهى انتفاع من عالم الحقيقة انتفاعا ابديا سرمديا وهم لا يخزنهم الفزع الاكبر اصيبوا بفزع الحجة فى الدنيا فحوسبوا فى فزع العقبي به ومن نجا بحب الدنيا فكبت وجوههم فى نار القطيعة وقيل لهم ﴿هل تجزون الا ما كنتم تعملون﴾ يعنى بطلب الدنيا فأنها مبنية على وجه جهنم ودركاتها فمن ركب فى طلبها وقع فى النار

اكر خواهم خلاص از نار فرقت \* مده دلرا بجز عشق ومحب

﴿انما امرت ان اعبد رب هذه البلدة الذى حرمها﴾ العبادة غاية التذلل والبلد المكان المحدود المتأثر باجتماع قطانه واقامتهم فيه ولا اعتبار الاثر قيل بجلده بلدة اى اثر والمراد بالبلدة هنا مكة المعظمة وتخصيصها بالإضافة تشريف لها وتعظيم لشأنها مثل ناقة الله وبيت الله ورجب شهر الله \* قال فى التكملة خص البلدة بالذكر وهى مكة وان كان رب البلاد كلها ليعرف المشركون نعمته عليهم ان الذى ينبغى لهم ان يعبدوه هو الذى حرم بلدتهم انتهى قوله الذى نعمت لرب والتحريم جمل الشئ خراما اى ممنوعا منه والتعرض لتحريمه تعالى اياها اجلال لها بعد اجلال ومعناه يحرمها من انتهاك حرمتها بقطع شوكها وشجرها

ونباتها وتغدير صيدها وأرادة الإلحاد فيها بوجه من الوجوه وفي الحديث (إن مكة حرمها الله ولم يحرمها الناس) أي كان تحريمها من الله بأمر سواي لأمن الناس باجتهاد شرعي وأما قوله عليه السلام (إن إبراهيم حرم مكة) فعناؤه أظهر الحرمرة الثابتة أودعها حرمها الله حرمة دائمة . ومعنى الآية قل لقومك يا محمد أمرت من قبل الله أن اخضع وحده بالعبادة ولا اتخذ له شريكا فاعبدوه أتم ففيه عزكم وشرفكم ولا اتخذوا له شريكا وقد ثبتت سيئاتكم نعمته بتحريم بلدتكم . قال بمضمون العبودية لبس الأنبياء والأولياء ﴿ وله ﴾ أي ولرب هذه البلدة خاصة ﴿ كل شيء ﴾ خلقا وملكا وتصرفا لا يشاركه في شيء من ذلك أحد . وفيه تنبيه على أن أفراد مكة بالإضافة للتفخيم مع عموم الربوبية لجميع الموجودات

صنعش كه همه جهان بياراست

﴿ وأمرت أن أكون من المسلمين ﴾ من الثابتين على ملة الإسلام والتوحيد أو من الذين أسلموا وجوههم لله خاصة ﴿ وفي التأويلان النجمية يشير إلى أن المسلم الحقيقي من يكون إسلامه في استعمال الشريعة مثل استعمال النبي عليه السلام الشريعة في الظاهر وهذا كمال العناية في حق المسلمين لأنه لو قال وأمرت أن أكون من المؤمنين لما كان أحد يقدر على أن يكون إيمانه كإيمان النبي عليه السلام نظيره قوله تعالى ﴿ وأنا أول المسلمين ﴾ ولهذا قال عليه السلام (صلوا كما رأيتموني أصلي) يعني في الظاهر ولو قال صلوا كما أنا أصلي لما كان أحد يقدر على ذلك لأنه كان يصلي ولصدره أزيز كإزيز المرجل من البكاء وكان في صلاته يرى من خلفه كما يرى من أمامه ﴿ وإن أتلو القرآن ﴾ التلاوة قراءة القرآن متابعة كالدراسة والأوراد الموظفة والقراءة أعم يقال تلاه تبعه متابعة ليس بينهما ما ليس أي وأمرت بأن أوأطب على تلاوته لتكشف لي حقائقه في تلاوته شيئا فشيئا فانه كلما تفكر التالي العالم تجلت له معان جديدة كانت في حجب مخفية ولذا لا يشبع العلماء الحكماء من تلاوة القرآن وهو السر في أنه كان آخر وردهم لأن المنكشف أولا للعارفين حقائق الآفاق ثم حقائق الانقش ثم حقائق القرآن فإليك يتلاوة القرآن كل يوم ولا تهجره كما يفعل ذلك طلبة العلم وبعض المتصوفة زاعمين بأنهم قد اشتغلوا بما هو أهم من ذلك وهو كذب فإن القرآن مادة كل علم في الدنيا ويستحب لقارئ القرآن في المصحف أن يحجر بقراءته ويضع يده على الآية يتبعها فيأخذ اللسان حظه من الرفع ويأخذ البصر حظه من النظر واليد حظه من المس وسماع القرآن أشرف أرزاق الملائكة الساجدين وأعلاها ومن لم تيسر له تلاوة القرآن فليجلس لبث العلم لأجل الأرواح الذين غذاؤهم العلم لكن لا يعتمد علوم القرآن والطهارة الباطنة للآذنين تكون باستماع القول الحسن فانه ثم حسن واحسن فاعلاه حسنا ذكر الله بالقرآن فيجمع بين الحسنين فليس أعلا من سماع ذكر الله بالقرآن مثل كل آية لا يكون مدلولها إلا ذكر الله فانه ما كل آية تتضمن ذكر الله فان فيه حكاية الأحكام المشروعة وفيه قصص الفراعنة وحكايات أقوالهم وكفرهم وإن كان في ذلك الاجر العظيم من حيث هو قرآن بالإصغاء إلى القارئ إذا قرأ من نفسه أو غيره فعلم أن ذكر الله إذا سمع في القرآن أتم من

سماع قول الكافرين في الله مالا يفتي كذا في الفتوحات \* واعلم ان خلق النبي عليه السلام كان القرآن فانظر في تلاوتك الى كل صفة مدح الله بها عباده فافعلها او اعزم على فعلها وكل صفة ذم الله بها عباده على فعلها فتركها او اعزم على تركها فان الله تعالى ما ذكر لك ذلك واتزله في كتابه الا لتعمل به فاذا حفظت القرآن عن تضییع العمل به كما حفظته تلاوة فانت الرجل الكامل \* فمن اهتدى \* باتباعه اياي فيما ذكر من العبادة والاسلام وتلاوة القرآن \* فانما يهتدى لنفسه \* فان منافع اعتدائه مائدة اليه لا الى غيره \* ومن ضل \* بمخالفتي فيما ذكر \* فقل \* في حقه \* انما انا من المنذرين \* فقد خرجت من عهدة الانذار والتخويف من عذاب الله وسخطه فليس علي من وباله شيء وانما هو عليه فقط ويجوز ان يكون معنى وان اتلو القرآن وان اواطب على تلاوته للناس بطريق تكرير الدعوة فمعي قوله فمن اهتدى حينئذ فمن اهتدى بالايمان والعمل بما فيه من الشرائع والاحكام ومن ضل بالكفر به والاعراض عن العمل بما فيه . وهذه الآية منسوخة بآية السيف وفي التاويلات النجمية فيه اشارة الى ان نور القرآن يربي جوهر الهداية والضلالة في معدن قلب الانسان السعيد والشقي كما يربي ضوء الشمس الذهب والحديد في المعادن يدل عليه قوله تعالى (يضل به كثيرا ويهدي به كثيرا) وقال عليه السلام (الناس كمدان الذهب والفضة) \* وقال الحمد لله \* اى على ما افاض على من نعمائه التي اجعلها لعملة النبوة والقرآن \* سيريكم آياته فيعرفونها \* اى فيعرفون انها آيات الله حين لا تنفعكم المعرفة \* وقال مقاتل سيريكم آياته عن قريب الايام فطوبى لمن رجع قبل وفاته والويل على من رجع بعد ذهاب الوقت : قال الشيخ سميدي قدس سره

كنون بايد اى خفته بيدار بود \* جو مرك اندر آرد زخوابت چه سود  
تو غافل در اندیشه سود و مال \* كه سرمايه عمر شد يا اعمال  
كوت چشم عقلست وتدير كور \* كنون كن كه چشمت بخوردست مور  
كنون كوش كاب از كردر كذشت \* نه وقتى كه سيلاب از سر كذشت  
سكندر كه بر عالمى حكم داشت \* دران دم كه بكذشت عالم كذاشت  
ميسر بودش كز و عالمى \* ستانند ومهلش دهندش دجى  
\* وماربك بغافل عما تعملون \* كلام مسوق من جهة تعالى مقرر لما قبله من الوعد والوعيد كما يبنى عته اضافة الرب الى ضمير النبي عليه السلام ويخصيص الخطاب اولاً به وتخصيصه ثانياً للكفرة تغليبا اى وماربك بغافل عما تعمل انت من الحسنة وما تعملون انتم ايها الكفرة من السيئات لان الغفلة التي هي سهو يعزى من قلة التحفظ واليقظ لا يجوز عليه تعالى فيجازى كلامكم بعمله وكيف يغفل عن اعمالكم وقد خلقكم وما تعملون كما خلق الشجرة وخلق فيها ثمرتها فلا يخفى عليه حال اهل السعادة والشقاوة وانما يميل الحكمة لان الغفلة وانما الغفلة لمن لا يتب لها فيعصى الله بالشرك وسيات الاعمال واعظم الامراض القلبية نسيان الله ولاريب ان علاج امر انما هو بوضه وهو ذكر الله - جكي - ان ابراهيم بن ادهم

سريوما بملكته ونعمته ثم نام فرأى رجلاً اعطاه كتاباً فاذا فيه مكتوب لا تؤثر الفاني على الباقي ولا تغتر بملكك فان الذي انت فيه جسيم لولا انه عديم فسارع الى امر الله فانه يقول (سارعوا الى مغفرة من ربكم وجنة) فانتبه فزعا وقال هذا نبيه من الله وموعظة فتاب الى الله ورسوله بالقبول والعمل والمجانبة عن التأخر في طريق الحق والاخذ بالعبادة والكسل براحتى ترسيد أنك زحمتي فكشيد

نسأل الله سبحانه ان يجعلنا من المحدثين في الدين الى ان يأتي اليقين والساعين في طريقه للوصول الى خاص توفيقه

تمت سورة البقر يوم الثلاثاء الرابع من شهر الله المحرم المنتظم في سلك شهور سنة تسع ومائة والى الف من الهجرة

﴿ تفسير سورة القصص وهي مكية وآياتها ثمان وثمانون على ما في التفسير المعولة ﴾

﴿ من المختصرة والمطولة ﴾

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

﴿ طسم ﴾ يشير الى القسم بطاء طوله تعالى وطاء طهارة قلب حبيبه عليه السلام عن محبة غيره وطاء طهارة اسرار موحيه عن شهود سواء وبسنيين سره مع حبيبه وبميم منه على كافة مخلوقاته بالقيام بكفائاتهم على قدر حاجاتهم كذا في التأويلات النجمية [ امام قشيري آورده كه طا اشارت است بطهارت نفوس عابدان از عبادت اغيار وطهارت قلوب عارفان از تعظيم غير جبار وطهارت ارواح محبان از محبت ماسوى وطهارت اسرار موحدان از شهود غير خداى \* سلمى رحمه الله كويد سين رمز يست از اسرار الهى باعاصيان نجات وبا مطيعان بدرجات ومحبان بدوام مناجات ومرامات \* امام يافعى رحمه الله فرموده كه حق سبحانه وتعالى اين حروف را سبب محافظت قرآن گردانیده از تطرق سمات زياده وتقصان وسر مشار اليه در آيت وانا لحافظون اين حروفست] كما في تفسير الكاشفى وقد سبق غير هذا من الاشارات الخفية والمعاني اللطيفة في اول سورة الشعراء فارجع اليه نغم بالامزيد عليه ﴿ تلك ﴾ اى هذا السورة ﴿ آيات الكتاب المبين ﴾ آيات مخصوصة من القرآن الظاهر اعجازه ﴿ نتلو عليك ﴾ التلاوة الاتيان بالثاني بعد الاول في القراءة اى نقرأ قراءة متتابعة بواسطة جبريل يعنى يقرأ عليك جبريل بامرنا ﴿ من نبأ موسى وفرعون ﴾ مفعول نتلو اى بعض خبرها الذى له شأن ﴿ بالحق ﴾ حال من فاعل نتلو اى محققين وملتبسين بالحق والصدق الذى لا يجوز فيه الكذب ﴿ لقوم يؤمنون ﴾ متعلق بنتلو وتخصيصهم بذلك مع عموم الدعوة والبيان لكل لانهم المتفعون به كأن قائلنا قال وكيف نبأها فقال ﴿ ان فرعون علا في الارض ﴾ فهو استئناف مبين لذلك البعض وتصديره بحرف التأكيد للاعتناء بتحقيق مضمون ما بعده والعلو الارتفاع : وبالفارسية [ بلند شدن و كردن كشتى كردن ] اى تجبر وطنى في ارض مصر وجاوز الحدود المعهودة في الظلم والعدوان \* قال في كشف الاسرار [ از

اندازه خویش شد] \* وقال الجنيد قدس سره ادعى ما ليس له ﴿ وجعل اهلها ﴾ [وكرذائيد اهل مصر را از قبطيان وسبطيان] ﴿ شيما ﴾ جمع شيعة بالكسر وهو من يتقوى بهم الانسان وينتشرون عنه لان انشاع الانتشار والتقوية يقال شاع الحديث اى كثر وقوى شاع القوم انتشروا وكثروا . والمعنى فرقا يشيعونه ويتبعونه فى كل ما يريد من الشر والفساد او اصنافا فى استخدامه يستعمل كل صنف فى عمل من بناء وحرق وحفر وغير ذلك من الاعمال الشاقة ومن لم يستعمله ضرب عليه الجزية \* قال فى كشف الاسرار كان القبط احدى للشيعة وهم شيعة الكرامة ﴿ يستضعف ﴾ الاستضعاف [ضعيف وزبون ياقتن وشردن يعنى زبون كرفت ومقهور ساخت] ﴿ طائفة منهم ﴾ [كروهي از ايشان] \* والجملة حال من فاعل جعل او استئناف كأنه قيل كيف جعلهم شيما فقال يستضعف طائفة منهم اى من اهل مصر وتلك الطائفة بنوا اسرائيل ومعنى الاستضعاف انهم عجزوا وضعفوا عن دفع ما ابتلوا به عن انفسهم ﴿ يذبح ابناءهم ويستحي نساءهم ﴾ بدل من الجملة المذكورة واصل الذبح شق حلق الحيوان والتشديد للتكثير والاستحياء الاستبقاء . والمعنى يقتل بعضهم اثر بعض حتى قتل تسعين الفا من ابناء بنى اسرائيل صغارا ويترك البنات احياء لاجل الخدمة وذلك لان كاهنا قال له يولد فى بنى اسرائيل مولود يذهب ملكك على يده وذلك كان من غاية حقه اذ لو صدق فافائدة القتل وان كذب فواجهه كما روى عن عمر بن الخطاب رضى الله عنه قال كنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فررنا بصبيان فيهم ابن صناد وقد قارب البلوغ فقال له رسول الله (أتشهدانى رسول الله) فقال لا بل اتشهد انى رسول الله فقلت ذرنى يا رسول الله اقله عن ظن انه الدجال فقالى عليه السلام (ان يكنه فان تسلط عليه) يعنى ان يكن ابن الصياد هو الدجال فان تسلط على قتله لانه لا يقتله الا عيسى ابن مريم (وان لا يكنه فلا خير لك فى قتله) ﴿ انه كانه من المفسدين ﴾ اى الراسخين فى الافساد ولذلك اجترأ على قتل خلق كثير من المعصومين ﴿ وزيد ان ممن على الذين استضعفوا فى الارض ﴾ ان تنفضل عليهم بانجائهم من بأسه وزيد حكاية حال ماضية معطوفة على ان فرعون علا لتناسبهما فى الوقوع تفسيراً للتأى يقال من عليه منا اذا اعطاه شيئاً والمثان فى وصفه تعالى المعطى ابتداء من غير ان يطلب عوضاً ﴿ ونجعلهم ائمة ﴾ جمع امام وهو المؤتم به اى قدوة يقتدى بهم فى امور الدين بعد ان كانوا اتباعاً مستخرين لآخرين \* وفى كشف الاسرار انبياء وكان بين موسى وعيسى عليهما السلام الف نبى من بنى اسرائيل ﴿ ونجعلهم الوارثين ﴾ كل ما كان فى ملك فرعون وقومه اخر الوارثة عن الامامة مع تقدمها عليها زماناً لانحطاط رتبته عنها ﴿ ونمكن لهم فى الارض ﴾ اصل التمكين ان تجعل لشيء مكاناً يتمكن فيه ثم استعير للتسلط اى نسلطهم على ارض مصر والشلم يتصرفون فيها كيفما يشاؤون ﴿ ونرى فرعون وهامان ﴾ وهو وزير فرعون ﴿ وجنودهما ﴾ وعساكرهما ﴿ منهم ﴾ اى من اولئك المستضعفين ﴿ ما كانوا يحذرون ﴾ ويحذرون فى دفعه من ذهاب ملكهم وهلكهم على يد مولود منهم والحذر احتراز عن تخيف كما فى المفردات \* قال الكاشغرى [ وديدن اين صورت را در وقتى كه در دريا علامت غرقه شدن مشاهده كردند

و بنی اسرائیل قریح کنان بر ساحل دریا بنظر در آوردند و دانستند که بسبب ظلم و تعدی مغلوب و مقهور شده مظلومان و بیچارگان بمراد رسیده غالب و سرافراز شدند \* و سه روز مظلوم علی الظالم اشد من يوم الظالم علی المظلوم \* آشکارا شد [

ای ستمکار بر اندیش از آن روزی که ترا شومی ظلم افکند از جاه بجاه آنکه اکنون بمقارنت نگری جانبوی \* بشانت کند آروز بسوی تنکا

قال الشيخ سعدی قدس سره

خبر یافت کردن کشتی در عراق \* که میگفت مسکینی از زیر طاق

تو هم بردی هستی امید وار \* پس امید برد و نشینان بر آرد

نخواهی که باشد دلت دردمند \* دل دردمندان بر آرد ز بند

پریشانی خاطر داد خواه \* بر اندازد از مملکت پادشاه

تحمّل کن ای ناتوان از قوی \* که روزی توانا ترا زوی شوی

لب خشک مظلوم را کوبند \* که دندان ظالم بخوانند کند

يقال الظلم يجلب النقم ويسلب النعم \* قال بعض السلف دعوتان ارجو احداها كما اخشى الاخرى دعوة مظلوم اعنته ودعوة ضعیف ظلمته

نخفته است مظلوم از آهش بترس \* زدود دل صیحا کش بترس

ترسی که باند اندرونی نبی \* بر آرد زسوز جگر یاری

وفي الحديث ( اسرع الخیر ثوابا صلة الرحم و اعجل الشر عقوبة النبی ) ومن النبی استیلاء

صفات النفس علی صفات الروح فمن اعان النفس صار مقهورا ولوبعد حين ومن اعان

الروح صار من اهل التمکین ومن الائمة فی الدین ﴿ و اوحینا الی ام موسی ﴾ اسمها

یارخا وقيل ابارخت كما فی التعریف السهلی وتوحید بالتون و یوحناذ بالیاء المثناة تحت

فی الاول کافی عن المعانی وكانت من اولاد لاوی بن یعقوب علیه السلام . واصل الوحی

الاشارة السریعة ویقع علی کل تنبیه خفی والایحاء اعلام فی خفاء \* قال الامام

الراغب یقال للکلیمة الالهیة التي تلی الی انبیائه وحی وذلك . اما برسول مشاهد

یرى ذاته ویسمع کلامه کتبلیغ جبریل للنبی علیه السلام فی صورة معینه . واما بسمع

کلام من غیر معینه کسمع موسی علیه السلام کلام الله تعالی . واما بالقاء فی الروح کذا کر

علیه السلام ( الروح القدس نطق فی روحه ) واما الایهام بنحو قوله ( و اوحینا الی ام مریم ) . واما

بتسخیر بنحو قوله ( و اوحی ربک الی النحل ) او بتمام کقوله علیه السلام ( اتقوا الوحی و هیئت

المبشرات رؤیا المؤمن ) انتهى باجمال فالمراد وحی الایهام کذا کره الراغب . فالتمنی قد فنا فی قلبها

و علمناها و قال بعضهم کل وحی الرؤیا و علم الهدی [ فرموده که شاید رسول فرستاده باشد

از ملائکه ] یعنی اماها ملک کجا آنی مریم من غیر وحی نبوة حیث قال تعالی ( و اذ قالت الملائكة یا مریم

وذلك ان ام موسی جبلت بموسی فلم یظهر بها اثر الجبل من متوء البطن و تغير اللون و ظهور

البطن وذلك شیء ستره الله لما اراد ان یریه علی بنی اسرائیل حتی ولدت موسی البیة لارقیب

عليها ولا قابله ولم يطلع عليها احد من القوابل الموكلة من طرف فرعون بجبالى بنى اسرائيل ولا من غيرهن الا اخته مريم فاوحى الله اليها ﴿ ان ﴾ مفسرة بمعنى اى ﴿ ارضيه ﴾ [ شيرده موسى ا و برور داورا ] ما مكنك اخفاؤه \* وفي كشف الاسرار ما لم تخافى عليه الطلب ﴿ فاذا خفت عليه ﴾ بان يحسبه الجيران عند بكائه : وبالفارسية [ پس چون ترسى برووفهم كنى كه مردم دانسته وقصد او خواهند كرد ] ﴿ فالتقى في اليم ﴾ في البحر وهوالنيل \* قال بعض الكبار فاذا خفت حفظه وعجزت عن تدييره فسلمه اليك ليكون في حفظنا وتديرننا ﴿ ولا تخافى ﴾ عليه ضيقة ولا شدة ﴿ ولا تحزنى ﴾ بفراقه ﴿ انا ارادوه اليك ﴾ عن قريب بوجه لطيف بحيث تأمنين عليه ﴿ وجاعلوه من المرسلين ﴾ [ يعنى : اورا شرف نبوت ارزاني خواهم داشت ] فارضته ثلاثة اشهر اواكثر ثم االح فرعون في طلب المواليه واجتهد الميون في تفحصها فجعلته في تابوت مطلى بالقار فقذته في النيل ليلا \* قال الكاشفي [ تجارى را كه آشنای عمران بود فرمود كه صندوق پنج شبر بتراشد و آن نجار خرييل ابن صبور بود اين عم فرعون چون صندوق تمام كرد و بمادر موسى داد و در خاطرش گذشت كه گهردى دارد مى خواهد در صندوق كرده از مؤكلان بكريزاند نزد كاشته فرعون آمد و خواست كه صورت حال باز نمايد زبانش بسته شد بخانه خود آمد خواست كه نزد فرعون رود و نيامى كند چشمش ناينا شد دانست كه آن مولود كه كاهنان نشان داده اينست في الحال نادیده بدو ايمان آورد و مؤمن آل فرعون اوست و مادر موسى صندوق را بغير اندوده موسى را دروى خوابانيد و سر صندوق هم بغير محكم بست و در رودنيل افكند [ وكان الله تعالى قادرا على حفظه بدون القائه في البحر لكن اراد ان يريه بيد عدوه ليعلم ان قضاء الله غالب و فرعون في دعواه كاذب ]

جهد فرعون چوبى توفيقى بود \* هرچه او مي دوخت آن تفتيق بود

وكان لفرعون يومئذ بنت لم يكن له ولد غيرها وكان من اكرم الناس عليه وكان بها علة البرص وعجزت الاطباء عن علاجها [ اهل كهانت گفته بودند كه فلان روز در رودنيل انساني خرد سال يافته شود و اين علت بآب دهن او زائل گردد دران روز معين فرعون وزن دختر و محرمان وى همه در كنار رودنيل انتظار انسان موعود مى بودند كه ناگاه صندوق بر روى آب نمودار شد فرعون بملازمان امر كرد كه آنرا بكيريد و بياريد ] ﴿ فالتقطه آل فرعون ﴾ الفاء فصيحة مفصحة عن عطفه على جملة محذوفة والالتقاط اصابة الشئ من غير طلب ومنه اللقطة وهومال بلا حافظ ثم يعرف مالكة واللقيط هو طفل لم يعرف نسبته يطرح في الطريق او غيره خوفا من الفقر والزنى ويجب رفعه ان خيف هلا كه بان وجده في الماء او بين يدى سبع وتفصيله في الفقه وآل الرجل خاصته الذين يؤول اليه امرهم القرابة اوالصحبة اوالموافقة في الدين . والمعنى فالتقه في اليم بعد ما جعلته في التابوت حسبا امرت به فالتقطه آل فرعون اى اخذوه اخذ اعتنا به وصيانة له عن الضياع ﴿ ليكون لهم عدوا وحزنا ﴾ اللام لام العاقبة والصيرورة لا لام العلة والارادة لانهم لم يلتقطوه ليكون لهم عدوا وحزنا

ولكن صادقة امرهم الى ذلك ابرز مدخولها في معرض الدلة لالتقاطهم تشديها في الترتب عليه بالقرض الحامل عليه وهو المحبة والتبني وتماه في فن اليان وجعل موسى نفس الحزن ايدانا لقوة سببته لحزنهم \* قال الكاشفي (عدوا) [ دشمنی مر مردار را که بسبب فرعون غرق شوند (وحزنا) واندوخی بزرگ مر زانرا که برده گیرند ] ﴿ ان فرعون وهامان وجنودهما كانوا خاطئين ﴾ في كل ما يأتون وما يذرون فليس بدع منهم ان قتلوا الوفا لاجله ثم اخذوه يربونه ليكبر ويفعل بهم ما كانوا يحذرون . والخطا مقصودا العدول عن الجهة والخطا من يأتي بالخطا وهو يعلم انه خطا وهو الخطا التام المأخوذه الانسان يقال خطي الرجل اذا ضل في دينه وفعله والخطي من يأتي به وهو لا يعلم اي يريد ما يحسن فعله ولكن يقع منه بخلاف ما يريد يقال اخطأ الرجل في كلامه وامره اذا زل وهفا - حكي - انهم لما فتحوا التابوت ورأوا موسى التي الله محبة في قلوب القوم وعمدت ابنة فرعون الى ريقه فامسخت به برصها فبرئت من ساعتها

آمد طیب درد بکلی علاج یافت

﴿ وقالت امرأة فرعون ﴾ هي آسية بنت مزاحم بن عبيد بن الريان بن الوليد الذي كان فرعون مصر في زمن يوسف الصديق عليه السلام وقيل كانت من بني اسرائيل من سبط موسى وقيل كانت عمة حكام السبل وكانت من خيار النساء اي قالت لفرعون حين اخرج من التابوت ﴿ قرة عين لي ولك ﴾ اي هو قرة عين لنا لانهما لما رأياه اجابه \* وقال الكاشفي [ اين كودك روشنی چشم است مرا ترا که بسبب او دختر ماشفا یافت ] وقد سبق معنى القرة مرارا وفي الحديث ( انه قال لك لالي ولو قال لي كاهولك لهداه الله كاهداها ) ﴿ لا تقتلوه ﴾ خاطبته بلفظ الجمع تعظيما ليساعدها فيما تريده ﴿ عسى ان ينفعنا ﴾ [ شاید که سود برساند ما را که امارت يمن وعلامت برکت در جبین اولایح است ] وذلك لما رأت من برء البرصاء بريقه وارتضائه ابهامه لبنا ونور بين عينيه ولم يره غيرها \* قال بعض الكبار وجوه الانبياء والاولياء مرآة انوار الذات والصفات يتنفع بتلك الانوار المؤمن والكافر لان معاللة حالية نقدية وان لم يعرفوا حقائقها انبى لما شق الذي يرى بعين اليقين والايان انوار الحق في وجوه اصفيائه كما رأت آسية وقد قيل في حقهم « من رآهم ذكر الله » ﴿ او تحذه ولدا ﴾ اي تشبه فانه اهل له ولم يكن له ولد ذكر ﴿ وهم لا يشعرون ﴾ حال من آل فرعون والتقدير فالتفتة انه فرعون ليكون لهم عدوا وحزنا وقالت امرأته كيت وكيت وهم لا يشعرون بانهم على خطأ عظيم فيما صنعوا من الالتقاط ورجاء النفع منه والتبني له وقوله ان فرعون الآية اعتراض وقع بين المصطفين لتأكيد خطاهم \* قال ابن عباس رضي الله عنهما لو ان عدوا لله قال في موسى كما قالت آسية عسى ان ينفعنا لنفقه الله ولكنه اني انشق الذي كتبه الله عليه - روى - انه قالت القواء من قوم فرعون ان نظن الان هذا هو الذي يحذر منه رمي في البحر خوفا منك فاقله فبهم فرعون بقتله فقالت آسية انه ليس من اولاد بني اسرائيل فقبل لها وما يدريك فقالت ان نساء بني اسرائيل يشفقن على اولادهن ويكتمن عنة ان تنسبهم فكيف

(يظن)



یظن بالوالدة انها تلقی الولد بیدها فی البحر او قالت ان هذا کبیر ومولود قبل هذه المدة الی  
 اخبرتک فاستوهيته لما رأت علیه من دلائل النجاة فترکه وسمته آسية موسى لان تابوته  
 وجد بین الماء والشجر والماء فی لغتهم «مو» والشجر «شا» قال فی بحر الحقائق لما کان  
 القرآن هادیا یهدی الی الرشید والرشد فی تصفیه القلب وتوجه الی الله تعالی وترکیة النفس  
 ونهیها عن هواها وکان قصة موسى علیه السلام وفرعون تلائم احوال القلب والنفس  
 فان موسى القلب بمعا الذکر غلب علی فرعون النفس وجنوده مع کثرتهم وافراده  
 کرر الحق تعالی فی القرآن قصتهما تفخیماً للشأن وزيادة فی الیان بلایة القرآن ثم افادة  
 لزوائد من المذکور قبله فی موضع یکرر منه انتهى \* قال فی کشف الاسرار [ تکرار قصة  
 موسى و ذکر فراوان در قرآن دلیل است بر تعظیم کار او و بزرگ داشتن قدر او و موسى  
 بالین مرتبت و منقبت جز بقدم تبعیت محمد عربی صلی الله علیه وسلم نرسید ] کما قال علیه السلام  
 (لو کان موسى حیا لما وسعه الا اتباعی) [ مصطفای عربی از صدر دولت و منزل کرامت این  
 کرامت که عبارت از ان (کنت نبیا و آدم بین الماء والطین) است قصد صف نعل کرد نامیکفت  
 (انما ابشر مثاکم) و موسى کلیم از مقام خود تجاوز نمود و قصد صدر دولت کرد که می گفت  
 (ادنی انظر الیک) لاجرم موسارا جواب این آمد (ان ترانی) مصطفای این گفتند که (الم تر  
 الی ربک : لولاک لما خلقت الافلاک) عادت میان مرام چنان رفت که چون بزرگی درجایی  
 رود و متواضع وار در صفه تعالی بنشیند او را گویند این نه جای تست خیز بیالار نشین  
 فعلی العاقل ان یکون علی تواضع تام لیستعد بذلك لرؤية جمال رب الانام  
 فروتن بود هوشمند کزین \* نه د شاخ بر میوه سر بر زمین

﴿ و اصبح فؤاد ام موسى ﴾ اصبح بمعنی صار والفؤاد القلب لکن ینقال له فؤاد اذا اعتبر به  
 معنی التفؤد ای التحرق والتوقد کما فی المفردات والقاموس فالفؤاد من القلب کالقلب من الصدر  
 یعنی الفؤاد وسط القلب و باطنه الذی یحترق بسبب الحجة ونحوها \* قال بعضهم الصدر  
 معدن نور الاسلام والقلب معدن نور الايقان والفؤاد معدن نور البرهان والنفس معدن  
 القهر والامتحان والروح معدن الکشف والعیان والسر معدن لطائف الیان ﴿ فارغا ﴾  
 الفراغ خلاف الشغل ای صفرا من العقل و خالیا من الفهم لما غشیها من الخوف والحيرة  
 حین سمعت بوقوع موسى فی ید فرعون دل علیه الربط الآتی فانه تعالی قال فی وقعة بدر  
 (ولیربط علی قلوبکم) اشارة الی نحو قوله (هو الذی انزل السکينة فی قلوب المؤمنین) فانه لم  
 تکن افدتهم هوا ای خالیة فارغة عن العقل والفهم لفرط الحيرة ﴿ ان ﴾ ای انها  
 ﴿ کادت ﴾ قاربت من ضعف البشرية وفرط الاضطراب ﴿ لتبدی به ﴾ لتظهر بموسی  
 وانه ابنها وتفتی سرها و انها الفتة فی التیل ینال بدا الشئ بدوا و بدوا ظهر ظهورا ینا  
 وابداه اظهره اظهارا ینا \* قال فی کشف الاسرار الباء زائدة ای تبدیه او المفعول مقدر  
 ای تبدی القول به ای بسبب موسى \* قال فی عرائس الیسان وقع علی ام موسى ما وقع  
 علی آسية من انها رأت انوار الحق من وجه موسى فشفت علیه ولم یبق فی فؤادها صبر

من الشوق الى وجه موسى وذلك الشوق من شوق لقاء الله تعالى فغلب عليها شوقه وكادت  
تبدى سرها ﴿لولا ان ربطنا على قلبها﴾ شددنا عليه بالصبر والثبات بتذكير ما سبق من  
الوعد وهو رده اليها وجعله من المرسلين والربط الشد وهو العقد القوي ﴿لتكون  
من المؤمنين﴾ [واين لطف كريم تابش ان زن از باوردارند كان مروعه مارا] اي  
من المصدقين بما وعدها الله بقوله ﴿انارادوه اليك﴾ ولم يقل من المؤمنين تغليا للذكور. وفيه  
اشارة الى ان الايمان من مواهب الحق اذ المبني على الموهبة وهو الوحي اولا ثم الربط  
بالتذكير ثانيا موهبة ﴿وقالت﴾ ام موسى ﴿لاخته﴾ اي لاخت موسى لم يقل لبنتها  
للتصريح بمدار المحبة وهو الاخوة اذ به يحصل امتثال الامر واسم اخته مريم بنت عمران  
وافق اسم مريم ام عيسى واسم زوجها غالب بن يوشا \* قال بعضهم والاصح ان اسمها  
كلثوم لامريم لما روى الزبير بن بكار ان رسول الله صلى الله عليه وسلم دخل على خديجة  
رضي الله عنها وهي مريضة فقال لها يا خديجة (أشعرت ان الله زوجني معك في الجنة مريم  
بنت عمران وكلثوم اخت موسى وهي التي علمت ابن عمها قارون الكيمياء وآسية امرأة  
فرعون) فقالت آله اخبرك بهذا يا رسول الله فقال (نعم) فقالت بالرفاء والبنين والحلم رسول الله  
خديجة من غلب الجنة وقولها بالرفاء والبنين اي اعمرت اي اتخذت المروس حال كونك  
ملتبسا بالانثام والاتفاق وهودعاء يدعى به في الجاهلية عند التزويج والمراد منه الموافقة والملازمة  
مأخوذ من قولهم رفأت الثوب ضمنت بعضه الى بعض ولعل هذا انما كان قبل ورود النبي  
عن ذلك كذا في انسان العيون. وفيه ايضا قد حمى الله هؤلاء النسوة عن ان يطأهن احد  
فقد ذكر ان آسية لما ذكرت لفرعون احب ان يتزوجها فتزوجها على كره منها ومن ايها  
مع بذله لها الاموال الجلية فلما زفت له وهم بها اخذه الله عنها وكان ذلك حاله معها وكان  
قد رضى منها بالنظر اليها واما مريم فقيل انها تزوجت بابن عمها يوسف التجار ولم يقربها  
وانما تزوجها لمرافقتها الى مصر لما ارادت الذهاب الى مصر بولدها عيسى عليهما السلام  
واقاموا بها اثنتي عشرة سنة ثم طادت مريم وولدها الى الشام ونزلا الناصرة وأخت موسى  
لم يذكر الهما تزوجت انتهى ﴿قصيه﴾ امر من قص اثره قصا وقصصا تبعه اي اتبعه  
اثره وتبعه خبره : وبالفارسية [بر بي برادر خود بروا و خبر كبر] اي فاتبعته يعني كلثوم  
[بدرگاه فرعون آمد] ﴿فبصرت به﴾ اي ابصرت به : يعني [پس برادر خود را بدید]  
﴿عن جنب﴾ عن بعد تبصره ولا توهم انها تراه يقال جنبته واجنبته ذهبت عن ناحيته  
وجنبه ومنه الجنب لبعده من الصلاة ومس المصحف ونحوهما والجار الجنب اي البعيد ويقال  
الجار الجنب ايضا للقريب اللازق بك الى جنبك ﴿وهم لا يشعرون﴾ الهما قصصه وتعرف  
حاله او انها اخته ﴿وحرمتنا عليه المراضع من قبل﴾ التحريم بمعنى المنع كما في قوله تعالى  
(فقد حرم الله عليه الجنة) لانه لا معنى للتحريم على صبي غير مكلف اي منعا موسى ان يرضع  
من المرضعات ويشرب لبن غير امه بان احداثا فيه كراهة ثدى النساء والثفار عنها من قبل  
قص اخته اثره او من قبل ان ترده على امه كما قال في الجلالين او من قبل مجيء امه كما قاله

ابو الليث او في القضاء السابق لانا اجرينا القضاء بان زرده الى امه كما في كشف الاسرار  
والمرضع جمع مرضع وهي المرأة التي ترضع اى من شأنها الارضاع وان لم تكن تبشر  
الارضاع في حال وصفها به فهي بدون اثناء لانها من الصفات الثابتة والمرضعة هي التي في حالة  
ارضاع الولد بنفسها في الحديث (ليس للعبي خير من لبن امه او ترضعه امرأة سالحة كريمة  
الاصل فان لبن المرأة الحمقاء يسرى واثرحقها يظهر يوما) وفي الحديث (الرضاع يغير الطباع)  
ومن ثمة لما دخل الشيخ ابو محمد الجويني بيته ووجد ابنه الامام ابا المعالي يرتضع ثدي غير امه  
اختطفه منها ثم نكس رأسه ومسح بطنه وادخل اصبعه في فيه ولم يزل يفعل ذلك حتى خرج  
ذلك اللبن فقال يسهل على موته ولا يفسد طبعه بشرب لبن غير امه ثم لما كبر الامام كان اذا حصلت  
له كبوة في المناظرة يقول هذه من بقايا تلك الرضعة قالوا العادة جارية ان من ارتضع امرأة  
فالعالم عليه اخلاقها من خير وشر كما في المقاصد الحسنة للامام السخاوي ﴿فقلت﴾ اى  
اخته عند رؤيتها لعدم قبوله الثدي واعتناء فرعون بامرء وطلبهم من يقبل ثديها ﴿هل  
ادلكم﴾ [آيات دلالت كنم شمارا] ﴿على اهل بيت﴾ [بر اهل خانه] ﴿يكفولونه﴾  
لكم ﴿الكفالة الضمان والعيالة يقال كفل به كفالة وهو كفيل اذا تقبل به وضمنه وكفله  
فهو كافل اذا عاله اى يربونه ويقومون بارضاعه لاجلكم﴾ وهم له ناصحون ﴿يبدلون التصح  
في امره ولا يقصرون في ارضاعه وتربيته . والتصح ضد الفش وهو تصفية الدمل من شوائب  
الفساد . وفي المفردات التصح تحرى فعل او قول فيه صلاح صاحبه انتهى - روى - انهم قالوا  
لها من يكفل قالت اى قالوا الامك ابن قالت نعم ابن هارون وكان هارون ولد في سنة لا يقتل  
فيها صبي فقالوا صدقت \* وفي فتح الرحمن قالت هي امرأة قد قتل ولدها فاحب شيء اليها ان  
تجد صغيرا ترضعه انتهى \* يقول الفقير ان الاول اقرب الى الصواب الا ان يتأول القتل بما  
في حكمه من القائه في التيل وغيوبته عنها - وروى - ان هاما من لاسمها قال انها لتعرفه واهله  
خذوها حتى تخبر من له فقالت انما اردت وهم للملك ناصحون يعنى ارجعت الضمير الى  
الملك لا الى موسى تخلصا من يده فقال هاما دعوها لقد صدقت فامرها فرعون بان تأتي  
بمن يكفله فأتت بامه وموسى على يد فرعون يبكي وهو يملله اوفى يد آسية فدفعه اليها فلما  
وجد ريجها استأنس والتقم ثديها

بوى خوش توهر كه زباد صبا شنيد \* از يار آشنا سلخن آشنا شنيد

فقال من انت منه فقد ابى كل ثدى الا نديك فقالت انى امرأة طيبة الريح طيبة اللبن لا اوفى  
بصبي الاقباني فدفعه اليها واجرى عليها اجرتها [وكفت در هفتة يكروز پيش ما آور]  
فرجعت به الى بيتها من يومها مسرورة فكانوا يعطون الاجرة كل يوم دينارا واخذتها  
لانها مال حربى لانها اجرة حقيقة على ارضاعها ولدها كما في فتح الرحمن \* يقول الفقير  
الارضاع غير مستحق عليها من حيث ان موسى ابن فرعون ويجوز لها اخذ الاجرة نعم ان  
ام موسى تعينت للارضاع بان لم يأخذ موسى من ابن غيرها فكيف يجوز اخذ الاجرة اللهم  
الا ان تحمل على الضلة لاعلى الاجرة اذ لم تتمتع الا ان تعطى الاجرة ويحتمل ان يكون

ذلك مما يختلف باختلاف الشرائع كما لا يخفى \* قال في كشف الاسرار لم يكن بين الثاقبا  
اياهم في البحر وبين رده اليها الا مقدار ما يصبر الولد فيه عن الوالدة انتهى وابعده من قال  
مكث ثمانى ليال لا يقبل ثديا ﴿ فرددناه الى امه ﴾ اى صرقنا موسى الى والدته ﴿ كي تقر  
عينها ﴾ بوصول ولدها اليها : وبالفارسية [ تاروشن شود چشم او ] ﴿ ولا تحزن ﴾  
بفراقه ﴿ ولتعلم ان وعد الله ﴾ اى جميع ما وعده من رده وجعله من المرسلين ﴿ حق ﴾  
لاخلف فيه بمشاهدة بعضه وقياس بعضه عليه ﴿ ولكن اكثرهم ﴾ آل فرعون ﴿ لا يعلمون ﴾  
ان وعد الله حق فمكث موسى عند امه الى ان فطمته وردته الى فرعون وآسية فنشأ موسى  
في حجر فرعون وامراته يربياه بايديهما واتخذاه ولدا فينا هو يلعب يوما بين يدي فرعون  
وبيده قضيب له يلعب به اذ رفع القضيب فضرب به رأس فرعون فغضب فرعون وتطير من  
ضربه حتى هم بقتله فقالت آسية ابها الملك لا تغضب ولا يشقن عليك فانه صبي صغير لا يعقل  
ضربه ان شئت اجعل في هذا الطست جيرا وذها فانظر على أيهما يقبض فامر فرعون  
بذلك فلما مد موسى يده ليقبض على الذهب قبض الملك المؤكل به على يده فرداها الى الجرة  
فقبض عليها موسى فالقها في فيه ثم قذفها حين وجد حرارتها فقالت آسية لفرعون  
ألم اقل لك انه لا يعقل شيئا فكيف عنه وصدقها وكان امر بقتله ويقال ان المقذبة التي  
كانت في لسان موسى اى قبل النبوة اثر تلك الجرة التي التقيها ثم زالت بعدها لانه عليه  
السلام دعا بقوله ( واحلل عقدة من لساني يفقهوا قولي ) وقد سبق في طه : قال الشيخ  
القطار قدس سره

همجو موسى اين زمان در طشت آتش مانده ايم \* طفل فرعونيم ما كام وذهان پرا حكرست  
وهو شكايه من زمانه واهاليه فان اكل زمان فرعون يمتحن به من هو بمشرب موسى  
واستعداده ولكن كل محنة فهي مقدمة لراحة كما قال الصائب  
هر محنتي مقدمة راحتي بود \* شد هم زبان حق نجو زبان كلیم سوخت

فلا بد من الصبر فانه يصير الحامض حلوا \* اعلم ان موسى كان ضالقة امه فرداه الله اليها بحسن  
اعتماده على الله تعالى وكذا القلب ضالقة السالك فلا بد من طلبه وقص اثره فانه الموعد الشريف  
الباقى وهو الطفل الذي هو خليفة الله في الارض ومن عرفه واحسن بفراده والمه هان عليه  
بذل النقد الحسيس الفاني نسأل الله الاستعداد لقبول الفيض ﴿ ولما بلغ ﴾ موسى  
﴿ اشداه ﴾ اى قوته وهو ما بين ثمانى عشرة سنة الى ثلاثين واحد على بناء الجمع كما سبق  
في سورة يوسف ﴿ واستوى ﴾ الاستواء اعتدال الشئ في ذاته اى اعتدل عقله وكمل بان بلغ  
اربعين سنة كقوله ( وبلغ اربعين سنة ) بعد قوله ( حتى اذ بلغ اشداه ) وفي يوسف ( بلغ اشداه )  
فحسب لانه اوحى اليه في صباه حين كونه في البر وموسى عليه السلام اوحى اليه بعد اربعين  
سنة كما قال ﴿ آتينا حكما ﴾ اى نبوة ﴿ وعلمنا ﴾ بالدين \* قال الكاشغرى [ ذكر انباى  
نبوت در اثنای اين قضيه ] اى مع انه تعالى استبأه بعد الهجرة في المراجعة من مدين الى مصر  
[ بيان صدق هرزه ووعده است كه چنانچه اورا بنادر رسانيديم ونبوت هم داديم ]

والجمهور على ان نينا عليه السلام بعث على رأس الاربعين وكذا كل نبى عند البعض \* وقال بعضهم اشتراط الاربعين فى حق الانبياء ليس بشئ لان عيسى عليه السلام نبى ورفيع الى السماء وهوابن ثلاث وثلاثين ونبى يوسف عليه السلام وهوابن ثمانى عشرة ويحيى عليه السلام نبى وهو غير بالغ قيل كان ابن سنتين او ثلاث وكان ذبحه قبل عيسى بسنة ونصف وهكذا احوال بعض الاولياء فان سهل بن عبدالله التستري سلك وكوشف له وهو غير بالغ \* وفى الآية تنبيه على ان العطية الالهية تصل الى العبد وان طالب العهد اذا جاء اوانها فطالب الحق ان يتنظر احسان الله تعالى ولا يياس منه فان المحسن لا بد وان يجازى بالاحسان كما قال تعالى ﴿ وكذلك ﴾ اى كما جزينا موسى وامه ﴿ نجزي المحسنين ﴾ على احسانهم وفيه تنبيه على انهم اكانا محسنين فى عملهما متقين فى عفتوان عمرهما فمن ادخل نفسه فى زمرة اهل الاحسان جازاه الله باحسن الجزاء - حكي - ان امرأة كانت تتعشى فسالها سائل فقامت ووضعت فى فمها لقمة ثم وضعت ولدها فى موضع فاختمته الذئب فقالت يارب ولدى ناخذ آخذ عنق الذئب واستخرج الولد من فيه بغير اذى وقال لها هذه اللقمة بتلك اللقمة التى وضعتها فى فم السائل . والاحسان على مراتب فهو فى مرتبة الطيبة بالشريعة وفى مرتبة النفس بالطريقة واصلاح النفس وذلك بترك حظ النفس فانه حجاب عظيم وفى مرتبة الروح بالمعرفة وفى مرتبة السر بالحقيقة . فغاية الاحسان من العبد الفناء فى الله ومن المولى اعطاء الوجود الحقانى اياه ولا يتيسر ذلك الفناء الا ان يده الله بهدايته ونور قلبه بانوار التوحيد اذ التوحيد مفتاح السعادات فينبغى لطالب الحق ان يكون بين الخوف والرجاء فى مقام النفس ليزكيها بالوعد والوعيد ويصنى وينور الباطن فى مقام القلب بنور التوحيد لينها لتجليات الصفات ويطلب الهداية فى مقام الروح ليشاهد تجلى الذات ولا يكون فى اليأس والقنوط ألا ترى ان ام موسى كانت راجية واثقة بوعد الله حتى نالت ولدها موسى وتشرفت ايضا بنبوته فان من كانت صدف درة النبوة تشرفت بشرفها \* واعلم انه لا بد من الشكر على الاحسان فشكر الاله بطول الناء وشكر الولاة بصدق الولاة وشكر النظير بحسن الجزاء وشكر من دونك ببذل العطاء

يكي كوش كودك بماليد سخت \* كه اى بوالعجب راى بر كشته بخت  
ترائشه دادم كه هيزم شكن \* نكفتم كه ديوار مسجد بكن  
زبان آمد از بهر شكر وسپاس \* بغيت نكر داندش حق شناس  
كذركاه قرآن وپندست كوش \* به بهتان وباطل شنيدن مكوش  
دو حشم از بنى صنع بارى نكوست \* زعيب برادر فروگير ودوست  
بروشكر كن چون بنعمت درى \* كه محرومى آيد زمستكرى  
كرا حق نه توفيق خيرى رسد \* كي از بنده خيرى بغيرى رسد  
بيخش اى پسر كادى زاده صيد \* باحسان توان كرد ووحشى بريد  
مكن بدكه بدبني از يارنيك \* نيايد ز تخم بدى يارنيك

اي لا تحيي ثمرة الخير الا من شجرة الخير كما لا يحصل الخنظل الا من العلقمة فمن اراد  
الربط قليذر النخل - حكى - ان امرأة كانت لها شاة تعيش بها واولادها فجاءها يوما  
ضيف فلم تجد شيئاً للاكل فذبحت الشاة ثم ان الله تعالى اعطاها بدلها شاة اخرى وكانت  
تحلب من ضرعها لبناً وعسلاً حتى اشتهر ذلك بين الناس فجاء يوماً زائرون لها فسألوا  
عن السبب في ذلك فقالت انها كانت ترعى في قلوب المريدين يعنى ان الله تعالى جازاها على  
احسانها الى الضيف بالشاة الاخرى ثم لما كان بذلها عن طيب الخاطر وصفاً البال اظهر  
الله ثمرة في ضرع الشاة باجراء اللبن والعسل فليس جزاء الاحسان الا الاحسان الخاص  
من قبل الرحمن وليس للامساك والبخل ثمرة سوى الحرمان نسأل الله سبحانه ان يجعلنا من الذين  
يحسنون لانفسهم في الطلب والارادة وتحصيل السعادة واستجلاب الزيادة والسيارة ﴿ودخل  
المدينة﴾ ودخل موسى مصرآ آتياً من قصر فرعون : وبالفارسية [موسى از قصر فرعون برون  
آمد ودر میان شهر شد] وذلك لان قصر فرعون كان على طرف من مصر كما سيأتى عند  
قوله تعالى ﴿وجاء رجل من اقصى المدينة﴾ قيل المراد مدينة منف من ارض مصر وهى مدينة  
فرعون موسى التى كان ينزلها وفيها كانت الانهار تجري تحت سريره وكانت في غربي  
اليل على مسافة اثني عشر ميلاً من مدينة فسطاط مصر المعروفة يومئذ بمصر القديمة  
ومنف اول مدينة عمرت بارض مصر بعد الطوفان وكانت دار الملك بمصر في قديم الزمان  
﴿على حين غفلة من اهلها﴾ اى حال كونه في وقت لا يعتاد دخولها قال ابن عباس رضى  
الله عنهما دخلا في الظهيرة عند المقييل وقد خلت الطرق ﴿فوجد فيها رجلين يقتلان﴾  
الجملة صفة لرجلين : والاقتيال [كارزار كردن بايكديكر] ﴿هذا﴾ [آن يكي] ﴿من  
شيعته﴾ اى ممن شايعه وتابعه على دينه وهم بنو اسرائيل روى انه السامري كما في فتح  
الرحمن والاشارة على الحكاية والا فهو والذي من عدوه ما كانا حاضرين حال الحكاية  
لرسول الله ولكنهما لما كانا حاضرين يشار اليهما وقت وجدان موسى اياها حكى حالهما  
وقتئذ ﴿وهذا﴾ [وآن يكي ديكر] ﴿من عدوه﴾ العدو يطلق على الواحد والجمع  
اى من مخالفيه ديناً وهم القبط واسمه قاتون كما في كشف الاسرار وكان خباز فرعون اراد  
ان يسخر الاسرائيلي ليحمل حطباً الى مطبخ فرعون ﴿فاستغاثه الذى من شيعته على الذى  
من عدوه﴾ اى سأل ان يقيته بالاعانة عليه ولذلك عدى بعلى يقال استغثت طلبت الفوث  
اى النصرة : وبالفارسية [پس فزياد خواست بموسى آنكسى كه از كروه او بود بر آنكسى  
كه از دشمنان او بود يعنى يارى طلبيد سبطى از موسى بر دفع قبطى] وكان موسى قد اعطى  
شدة وقوة [قبطى را كفت دست از او بدار قبطى سخن موسى رد كرد] ﴿فوكروه  
موسى﴾ الوكر كالوعد الدفع والطمع والضرب بجمع الكف وهو بالضم والكسر حين  
يقبضها اى فضرب القبطى بجمع كفه : وبالفارسية [پس مشت زد او را موسى] ﴿فقضى  
عليه﴾ اى فقتله قدم فدفقه في الرمل وكل شئ فرغت منه واتمته فقد قضيت عليه \* قال  
في المفردات يعبر عن الموت بالقضاء فيقال قضى نحبه لانه فصل امره المختص به من دنياه

والتقضاء فصل الامر ﴿ قال هذا ﴾ القتل ﴿ من عمل الشيطان ﴾ [ از عمل كسى است كه شيطان اورا اغوا كند نه عمل امثال من ] فاضيف العمل الى الشيطان لانه كان باغواؤه ووسوسته وانما كان من عمله لانه لم يؤمر بقتل الكفار اولانه كان مأمونا فيهم فلم يكن له اغتيالهم ولا يقدح ذلك في عصمته لكونه خطأ وانما عده من عمل الشيطان وساء ظلاما واستغفر منه جريا على سنن المقربين في استعظام ما فرط منهم ولو كان من محقرات الصغار وكان هذا قبل النبوة ﴿ انه ﴾ اى الشيطان ﴿ عدو ﴾ لابن آدم ﴿ مضل مبين ﴾ ظاهر العداوة والاضلال ﴿ قال ﴾ توسط قال بين كلاميه لابانة ما بينهما من المخالفة من حيث انه مناجاة ودعاء بخلاف الاول ﴿ رب ﴾ [ اى پروردگار من ] ﴿ انى ظلمت نفسى ﴾ بقتل القبطى بغير امر ﴿ فاغفر لى ﴾ ذنبى ﴿ فغفر له ﴾ ربه ذلك لاستغفاره ﴿ انى هو الغفور الرحيم ﴾ اى المبالغ في مغفرة ذنوب العباد ورحمتهم ﴿ قال رب بما انعمت على ﴾ اما قسم محذوف الجواب اى اقسم عليك بانعامك على بالمغفرة لا توبن ﴿ فلن اكون ﴾ بعد هذا ابدا ﴿ ظهيرا للمجرمين ﴾ معيناهم يقال ظاهرته اى قويت ظهره بكونى معه واما استعطف اى بحق احسانك على اعصمنى فلن اكون معينا لمن تؤدى معاوانته الى الجرم وهو فعل يوجب قطعية فاعاله واصاله القطع \* قال ابن عطاء العارف بنعم الله من لا يوافق من خالف ولى نعمته والعارف بالتميم من لا يخالفه فى حال من الاحوال انتهى \* وعن ابن عباس رضى الله عنهما انه لم يستثن فابتلى به اى بالعون للمجرمين مرة اخرى كما سياتى \* يقول الفقير المراد بالمجرم ههنا الجانى الكاسب فعلا مذموما فلا يلزم ان يكون الاسرائيلى كافرا كما دل عليه هذا من شيعته وقوله بالذى هو وعدولهما على ان بنى اسرائيل كانوا على دين يعقوب قبل موسى ولذا استدلهم فرعون بالعبودية ونحوها واما قول ابن عباس رضى الله عنهما عند قوله ظهيرا للمجرمين اى عوننا للكافرين فيدل على ان اطلاق المجرم المطلق على المؤمن الفاسق من قبل التغليظ والتشديد ثم ان هذا الدعاء وهو قوله رب بما انعمت على الخ حسن اذا وقع بين الناس اختلاف وفرقة فى دين أو ملك او غيرهما وانما قال موسى هذا عند اقتتال الرجلين ودعابه ابن عمر رضى الله عنهما عند قتال على ومعاوية كذا فى كشف الاسرار \* ثم ان فى الآية اشارة الى ان المجرمين هم الذين اجر مو ابان جاهدوا كفار صفات النفس بالطبع والهوى لا بالشرع والمتابعة كالفلاسفة والبراهمة والرهايين وغيرهم فجهادهم يكون من عمل الشيطان ﴿ فاصبح ﴾ دخل موسى فى الصباح ﴿ فى المدينة ﴾ وفيه اشارة الى ان دخول المدينة والقتل كانا بين العشاءين حين اشتغل الناس بانفسهم كما ذهب اليه البعض ﴿ خائفا ﴾ اى حال كونه خائفا على نفسه من آل فرعون ﴿ يترقب ﴾ يترصد طلب القود او الاخبار وما يقال فى حقه وهل عرف قتله . والترقب انتظار المكروه \* وفى المفردات ترقب احترز راقبا اى حافظ وذلك اما لمراعاة رقة المحفوظ واما لرفعه رقبته ﴿ فاذا ﴾ للمفاجأة [ پس ناگاه ] ﴿ الذى استنصره بالامس ﴾ اى الاسرائيلى الذى طلب من موسى النصرة قبل هذا اليوم على دفع القبطى المقتول ﴿ يستصرخه ﴾ الاستصراخ [ فرياد رسيدن مبخواستن ]

ای یستغیث موسی برفع الصوت من الصراخ وهو الصوت اوشديده كما في القاموس  
: وبالفارسية [ باز فریاد میکند و یاری میطلبد بر قبطی دیگر ] ﴿ قال له موسی ﴾ ای  
للإسرائیلی المستنصر بالامس المستغیث علی الفرعون الآخر ﴿ انک لغوی ﴾ [ مرد کمرامی ]  
وهو قلیل بمعنى الغاوی ﴿ مین ﴾ بین الغواية والضلالة لانک تسببت لقتل رجل وقاتل  
آخر یعنی اتی وقعت بالامس فیا وقعت فيه بسببک فالآن تريد ان توقفی فی ورطة اخرى  
﴿ فلما ان اراد ﴾ موسی ﴿ ان یبطش ﴾ البطش تناول الثی بشدة ﴿ بالذی هو عدو لهما ﴾  
ای یاخذ بید القبطی الذی هو عدو لموسى والاسرائیلی اذ لم یکن علی دینهما ولان القبط  
كانوا اعداء بنی اسرائیل علی الاطلاق ﴿ قال ﴾ ذلك الاسرائیلی ظاناً ان موسی یرید ان  
یبطش به بناء علی انه خاطبه بقوله انک لغوی مین ورأى غضبه علیه او قال القبطی وكأنه  
توهم من قولهم انه الذی قتل القبطی بالامس لهذا الاسرائیلی ﴿ یا موسی اترید ان تقتلنی  
كما قتلت نفساً بالامس ﴾ یعنی القبطی المقتول ﴿ ان ترید ﴾ ای ماترید ﴿ الا ان تكون  
جباراً فی الارض ﴾ وهو الذی یفعل ما یریده من الضرب والقتل ولا یبظر فی العواقب  
﴿ وماترید ان تكون من المصلحین ﴾ بین الناس بالقول والفعل قد دفع الخصم ولما قال  
هذا انتشر الحديث وارتقی الی فرعون وملكه وظهر ان القتل الواقع امس صدر من موسی  
حيث لم یطلع علی ذلك الا ذلك الاسرائیلی فهموا بقتل موسی فخرج مؤمن من آل فرعون  
وهو ابن عمه لیخبر موسی كما قال ﴿ وجاء رجل ﴾ وهو خربیل ﴿ من اقصى المدينة ﴾  
من آخرها اوجاء من آخرها : وبالفارسية [ از دور ترجای از شهر یعنی از بارگاه فرعون که  
بریک کناره شهر بود ] یقال قصوت عنه واقصیت ابعدت والقصى البعد ﴿ بسی ﴾  
صفة رجل ای یسرع فی مشیه حتی وصل الی موسی ﴿ قال یا موسی ان الملائک ﴾ اشراف قوم  
فرعون ﴿ یأترون بک ﴾ یتشاورون بسببک وانما سمی التشاور اثماراً لان کلاً من  
المشاویرین یأمر الآخر ویأمر ﴿ لیتلواک فاخرج ﴾ من المدينة ﴿ انی لک من الناصحین ﴾  
فی امری ایاک بالخروج : وبالفارسية [ از نیک خواهان ومهربانم ] واللام للبيان كأنه  
قیل لک اقول هذه النصیحة وليس صلة للناصحین لان معمول الصلة لا یتقدم الموصول وهو  
اللام فی الناصح ﴿ فخرج منها ﴾ [ بس بیرون رفت در همان دم ازان شهر بی زاد وراحله  
ورقی ] ﴿ خافاً ﴾ حال کونه خافاً علی نفسه ﴿ یترب ﴾ لحوق الطالین والتعرض  
له فی الطريق : وبالفارسية [ انتظار میرد که کبی از بی او در آید ] ﴿ قال رب نجنی من  
القوم الظالمین ﴾ خلصنی منهم واحفظنی من لحوقهم : وبالفارسية [ گفت ای پروردگار من  
نجات ده مرا و باز رهان از گروه ستمکاران یعنی فرعون وکسان او ] فاستجاب الله دعاه  
ونجاه كما سیأتی \* قال بعض العارفين ان الله تعالى اذا اراد بعبده ان یتوب له فردا اوقعه فی  
واقعة شنیعة لیفر من دون الله الی الله فلما فرأه خافاً من الامتحان وجد جمال الرحمن  
وعلم ان جمیع ماجری علیه واسطة الوصول الی المراد : وفی المتنوی

یک جوانی بر ذنی مجنون بدست \* روز شب بی خواب و بی خور آمدست  
بیدل و شوریده و مجنو و مست \* می نداشت روزگار وصل دست



پس شکنجه کرد عشقش بر زمین \* خود چرا دارد ز اول عشق کین  
 عشق از اول چرا خونی بود \* تا کرزد هر که بیرونی بود  
 چون فرستادی رسولی پیش زن \* آن رسول از رشک کردی راه زن  
 و رصبارا بیک کردی در وفا \* از غباری تیره کشتی آن صبا  
 راههای چاره را غیرت بست \* لشکر اندیشه را رایت شکست  
 خوشهای فکرتش بی کاه شد \* شب و روز را رهها چون ماه شد  
 جست از بیم عسس و شب باغ \* یار خود را یافت چون شمع و چراغ [۱]  
 بود اندر باغ آن صاحب جمال \* کز غمش این در غنابدهشت سال [۲]  
 سایه او را نبود امکان دید \* همچو عنقا وصف او را می شنید  
 جز یکی لقبی که اول از قضا \* بروی افتاد و شد او را دلخوا  
 چون درآمد خوش در آن باغ آن جوان \* خود فروشد یا بکنجش ناکهان  
 مرعس را ساخته یزدان سبب \* تازیم او دود در باغ شب  
 گفت سازنده سبب را آن نفس \* ای خدا تو رحمتی کن بر عسس [۳]  
 بهر این کردی سبب این کار را \* تا ندادم خار من یک خار را  
 پس بد مطلق نباشد در جهان \* بد بنیست باشد این را هم بدان [۴]  
 زهر ماران مار را باشد حیات \* نسبتش با آدمی باشد ممات  
 خلق آبی را بود دریا چو باغ \* خلق خاکی را بود آن مرگ و داغ  
 هر چه مکر رهست چون شد او دلیل \* سوی محبوبت حبیب است و خلیل  
 در حقیقت هر عدو داروی تست \* کیمیای نافع و دلجوی تست [۵]  
 که ازو اندر کیزی در خلا \* استعانت جویی از لطف خدا  
 در حقیقت دوست دانت دشمن اند \* که حضرت دور و مشغول کنند

فاذا اقبل العاشق من طريق الامتحان الى الحق خاف وترب ان ياحقه احد من اهل الضلال  
 فيمنعه من الوصول اليه فانه لا ينفك عن الخوف مادام في الطريق نسأل الله الوصول وهو خير  
 مسئول ﴿ ولما توجه تلقاء مدين ﴾ التوجه [ روی باخیری کردن ] والتلقاء تفعال من  
 لقيت وهو مصدر اتسع فيه فاستعمل ظرفا يقال جلس تلقاء اي حذاءه ومقابله . ومدين  
 قرية شعبة عليه السلام على بحر القلزم سميت باسم مدين بن ابراهيم عليه السلام من امرأته  
 قطورا كان اتخذها لنفسه مسكنا فنسبت اليه ولم يكن في سلطان فرعون وكان بينهما وبين  
 مصر مسيرة ثمانية ايام كابين الكوفة والبصرة . والمثني لما جعل موسى وجهه نحو مدين  
 وصار متوجها الى جانبها ﴿ قال ﴾ [ باخود گفت ] توکلا على الله وحسن ظن به وكان  
 لا يعرف الطرق ﴿ عسى ربي ﴾ [ شاید که پروردگار من ] ﴿ ان يهديني ﴾ [ راه نماید  
 مرا ] ﴿ سواء السبيل ﴾ وسطه ومستقيمه والسبيل من الطرق ما هو معتاد السلوك فظهر له  
 ثلاث طرق فاخذ الوسطى وجاء الطلاب عقيه فقالوا ان النار لا يأخذ الطريق الوسطى

خوفا على نفسه بل الطرفين فشرعوا في الآخرين فلم يجدوه [يس موسى هشت شبازوز  
میرفت و بی زاد و بی طعام پای برهنه و شکم کرسنه و دران هشت روز نمی خورد مگر برک  
درختان تارسید بمدين سلمی . فرموده که روی مبارک بناحية مدين داشت اما دلش متوجه  
بحضرت ذوالمدين بود و مسالك بيدای مدين را بهمراهی غم شوق لقا می نمود ]

فتمت تا يار من شد روی در راه عدم کردم \* خوشست آوری که آنرا که همراهی چنین باشد  
\* قال بعضهم مدين اشاره الى عالم الازل والابد فوجد موسى نسيم الحقيقة من جانبها لانه كان  
بها شيعب عليه السلام فتوجه اليها للمشاهدة واللقاء كما قال عليه السلام (اني لاجد نفس  
الرحمن من قبل اليمن) مخبرا عن وجدان نسيم الحق من روضة قلب اويس القرني رضي الله  
عنه في ارض الاولياء نفحات وفي لقائهم بركات \* وقال بعضهم [ چون خواستند که  
موسی کلیم را لباس نبوت پوشند و بحضورت رسالت و مکالت برند نخست او را در خم چوکان  
بيت نهادند تا دران بارها و فتنها پخته گشت چنانکه رب العزة گفت ] (و فتناك فتونا) ای  
طبیختناک بالبلاء طبخنا حتی صرت صافيا نقيا [ از مصر بدر آمد ترسان در الله زارید رب  
العالین دعای وی اجابت کرد و او را از بیم دشمن ایمن کرد سکنه بدل وی فرو آمد و ساکن  
گشت باسروی گفتند فترس خداوند که ترا در طفولیت حجر فرعون که لطمه بر روی وی  
میزدی در حفظ و حمایت خود بداشت و دشمن نداد امروز همچنان در حفظ خود بدارد  
و بدشمن ندهد آنکه روی نهاد بر بیابان بر قنوج نه بقصد مدين اما رب العزة او را بمدين  
افکند سری را دران بقیه بود شعیب پیغمبر خدای بود و مسکن بمدين داشت سائق تقدیر  
موسی را بخدمت شعیب راند تا یافت بخدمت و صحبت او آنچه یافت خلیل علیه السلام چون  
همه راهها بسته دید دانست که حضرت یکیست آواز برآورد که (انی وجهت وجهی للذی  
فطر السموات والارض) الآیة مرد مردانه نه آنست که بر شاهراه سواری کند که راه کشاده  
بود مرد آنست که در شب تاریک بر راه بی دلیلی بسرکوی دوست شود [ کما وقع لاكثر  
الانبياء والاولياء المهاجرين الذاهين الى الله تعالى : قال الحافظ

شب تاریک و بیم موج و کردابی چنین هائل \* کجا دانند حال ما سبکباران ساحلها  
\* يقول الفقير المراد بقوله «شب تاریک» جلال الذات لان الليل اشاره الى عالم الذات وظلمة  
جلاله الغالب وبقوله «بیم موج» خوف صفات القهر والجلال وبقوله «کردابی چنین هائل»  
الامتحانات التي كدور البحر في الاهلاك فهذا المصراع صفة اهل البداية والتوسط من  
ارباب الاحوال فانهم بسبب ما وقعوا في بحر العشق لا يزالون يمتحنون بالبلايا الهائلة الى ان  
يخرجوا الى ساحل البقاء والمراد بقوله «سبکباران ساحلها» الذين لم يحمّلوا الامانة الكبرى  
وهي العشق فبقوا في برالبشرية وهم العباد والزهاد فهم لكونهم اهل البر والبشرية والحجاب  
لا يعرفون احوال اهل البحر والملكية والمشاهدة فان بين الظاهر والباطن طريقا بعيدا وبين  
الباب والصدر فرقا كثيرا وبين المبتدأ والمنزل سيرا طويلا نسأل الله العشق وحالاته والوصول  
الى معانيه وحقائقه من الفاظه ومقالاته ﴿ولما ورد﴾ الورد آتيان الماء وضده الصدور وهو

الرجوع عنه \* وفي المفردات ورود اصله قصد الماء ثم يستعمل في غيره . والمعنى ولما وصل موسى وجاء ماء مدين \* وهو يثر على طرف المدينة على ثلاثة اميال منها اواقل كانوا يسقون منها \* قال ابن عباس رضي الله عنهما ورده وانه ليقراى خضرة البقل في بطنه من الهزال \* وجد عليه \* اى جانب البئر وفوق شفيرها \* امة من الناس \* جماعة كثيرة منهم \* يسقون \* مواشيهم \* ووجد من دونهم \* في مكان اسفل منهم \* امرأتين \* صفورياه ولما ابنتا يثرن ويثرن هو شبيب قاله السهيلي في كتاب التعريف \* تذودان \* الذود الكف والطرود والدفع اى تمنعان اغنامهما عن التقدم الى البئر \* قال الكاشفي [ از آنجا كه شفقت ذاتى انبيا مى باشد فرا پيش رفت و بطريق تلطف ] \* قال \* عليه السلام \* ما خطبكا \* الخطب الامر العظيم الذى يكثر فيه التخاطب اى ما شأنكما فيما اتما عليه من التأخر والذود ولم لا تباشران السقى كذاب هؤلاء \* قال بعضهم كيف استجاز موسى ان يكلم امرأتين اجنبتين والجواب كان آما على نفسه معصوما من الفتنة فلاجل علمه بالعصمة كليهما كما يقال كان للرسول التزوج بامرأة من غير الشهود لان الشهود لصيانة العقد عن التجاحد وقد عصم الرسول من ان يجحد نكاحا او يجحد نكاحه دون غيره من افراد امته \* قلنا لانسقى حتى يصدر الرءاء \* لاصدار [ باز كردانیدن ] والرءاء بالكسر جمع راع كقيام جمع قائم والرعى فى الاصل حفظ الحيوان اما بغذائه الحافظ لحياته او بذب العدو عنه والرعى بالكسر ما يرعى والمرعى موضع الرعى ويسمى كل سائس لنفسه اولغيزه راعيا وفى الحديث ( كلكم مسئول عن رعيته ) قيل الرءاء هم الذين يرعون المواشى والرعاة هم الذين يرعون الناس وهم الولاة . والمعنى عادتنا ان لانسقى مواشينا حتى يصرف الرءاء : وبالفارسية [ باز كردانیدن ] مواشيهام بعد ربيها ويرجعوا عجزا عن مساجلتهم وحذرا من مخالطة الرجال فاذا انصرفوا سقينا من فضل مواشيهام وحذف مفعول السقى والذود والاصدار لما ان الغرض هو بيان تلك الافعال انفسها اذهى التى دعت موسى الى ما صنع فى حقهما من المعروف فانه عليه السلام اتما رحمهما لكونهما على الذباد والمعجز والعفة وكونهم على السقى غير مباين بهما ومارحمهما لكون مذودهما غنا ومستقيم ابلا مثلا \* وابونا \* وهو شبيب \* شيخ \* [ يرى است ] \* كبير \* كبير السن او القدر والشرف لا يستطيع ان يخرج فيرسلنا للرعى والسقى اضطرارا ومن قال من المعاصرين فيه عبرة ان مواشى النبي لم يلفت اليها فقد اتى بالعبرة لان الراعى لا يعرف ما لى كما ان القروى فى زماننا لا يعرف ما شريعة النبي وقد جرت العادة على ان اهل الايمان من كل امة اقل \* فسقى لهما \* ماشيتهما رحمة عليهما وطلب لوجه الله تعالى - روى - ان الرجال كانوا يضعون على رأس البئر حجرا لا يرفعه الا سبعة رجال او عشرة او اربعون فرفعه وحده مع ما كان به من الوصب والجوع وجراحة القدم [ از آنجا كه تهنه اندك هر بيغمبرى و بجهل مرد نيروى بود بيغمبر مارا بجهل بيغمبر نيرو بود ] ولعله زاحهم فى السقى لهما فوضعوا الحجر على البئر لتعجيزه عن ذلك وهو الذى يقتضيه سوق النظم الكريم \* ثم \* بعد فراغه \* تولى \* جعل ظهره على ما كان يليه وجهه اى اعرض

وانصرف ﴿ الى الظل ﴾ هو ما لم يقع عليه شعاع الشمس وكان ظل سمرة هناك فجلس في ظلها من شدة الحر وهو جائع ﴿ فقال ﴾ يا ﴿ رب اني لما انزلت الي ﴾ اي أى شئ انزلته الى ﴿ من خير ﴾ قليل او كثير وحمله الاكثرون على الطعام بمعونة المقام ﴿ فقبر ﴾ محتاج سائل ولذلك عدى باللام \* وفيه اشارة الى ان السالك اذا بلغ عالم الروحانية لا ينبغي ان يقع بما وجد من معارف ذلك العالم بل يكون طالبا للفيض الالهي بلا واسطة \* قال بعضهم هذا موسى كليم الله لما كان طفلاً في حجر تربية الحق ما تجاوز حده بل قال رب الخ فلما بلغ مبلغ الرجال مارضى بطعام الاطفال بل قال ارنى انظر اليك فكان غاية طلبه في بدايته الطعام والشراب وفي نهايته رفع الحجاب ومشاهدة الاحباب \* قال ابن عطاء نظر من العبودية الى الربوبية فخشع وخضع وتكلم بلسان الافتقار لما ورد على سره من انوار الربوبية فاقتناره افتقار العبد الى مولاه في جميع احواله لا افتقار سؤال وطلب انتهى \* وسئل سهل عن الفقير الصادق فقال لا يسأل ولا يرد ولا يحبس \* قال فارس قلت لبعض الفقراء مرة ورأيت عليه اثر الجوع والضر لم لا تسأل فيطعموك فقال اخاف ان اسألهم فيمنعوني فلا يفلحون \* ولما كان موسى عليه السلام جائعاً سأل من الله ما يأكل ولم يسأل من الناس ففطنت الجاريتان فلما رجعا الى ابيهما قبل الناس واغنامهما فقلت قل لهما ما لم يحملكما قالتا وجدنا رجلاً صالحاً رحماً فسقى لنا ثم بولى الى الظل فقال رب الخ فقال ابوها هذا رجل جائع فقال لاحداهما اذهبي فادعيه لنا ﴿ فجاءته احديهما ﴾ عقيب ما رجعتا الى ابيهما وهى الكبرى واسمها صفوراء \* فان قلت كيف جاز لشعيب ارسال ابنته لطلب اخنبي \* قلت لانه لم يكن له من الرجال من يقوم بامرته ولانه ثبت عنده صلاح موسى وعفته بقرينة الحال وبنور الوحي ﴿ تمشي ﴾ حال من فاعل جاته ﴿ على استحياء ﴾ ماهو عادة الابكار . والاستحياء [ شرم داشتن ] \* قال ابو بكر ابن طاهر لتمام ايمانها وشرف عنصرها وكريم نسبها اتته على استحياء وفي الحديث (الحياء من الايمان) اى شعبة منه \* قال اعرابي لا يزال الوجه كريماً ما غلب حياؤه ولا يزال الفصن نصيراً ما بقي لحاؤه ﴿ قالت ﴾ استئاف بياني ﴿ ان ابني يدعوك ليجزيك ﴾ لكافئك ﴿ اجر ماسقيت لنا ﴾ جزاء سقيك لنا [ موسى بجعت زيارت شعيب وتقريب آشنائي باوى اجابت كردندنه براى طمع ] ولانه كان بين الجبال خائفاً مستوحشاً فاجابها فطلقتا وهى امامه فالزقت الريح ثوبها بحسدها فوصفته او كشفته عن ساقها فقال لها امشي خلفي وانعتى الى الطريق فتأخرت وكانت تقول عن يمينك وشمالك وقدامك حتى اتيا دار شعيب فبادرت المرأة الى ابيها واخبرته فاذن له في الدخول وشعيب يومئذ شيخ كبير. وقد كف بصره فلم موسى فرد عليه السلام وعاتقه ثم اجلسه بين يديه وقدم اليه طعاماً فامتنع منه وقال اخاف ان يكون هذا عوضاً لما سقيته وانا اهل بيت لا نبيع ديننا بالدنيا لانه كان من بيت النبوة من اولاد يعقوب فقال شعيب لا والله يا شاب ولكن هذه عادتنا مع كل من ينزل بنا فتناول هذا وان من فعل معروف فاهدى اليه شئ لم يحرم اخذه ﴿ فلما جاء ﴾ [ پس آن هنگام آمد موسى نزدك شعيب ] ﴿ وقص عليه القصص ﴾ اخبره بما جرى عليه من الخبر المقتضوس فانه مصدر سمي به

المفعول كالمعلل ﴿قَالَ لَا تَخَفْ نَجَوْتُ مِنَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ﴾ اى فرعون وقومه فانه لاسلطان له بارضنا ولسنا فى مملكتك \* وفيه اشارة الى ان القلب مهما يكون فى مقامه يخاف عليه ان يصيبه آفات النفس وظلم صفاتها فذا وصل بالسر الى مقام الروح فقد نجا من ظلمات النفس وظلم صفاتها ألا ترى ان السلطان مادام فى دار الحرب فهو على خوف من الاعداء فاذا دخل حد الاسلام زال ذلك : وفيه اشارة الى ان من وقع فى الخوف يقال له لا تخف كما ان من وقع فى الامن يقال له خف : وفى المتنوى

لا تخافوا هت نزل خائفان \* هت درخور از براى خائف آن [۱]  
هر كه ترسد مرورا ايمن كنند \* مردل ترسنده را ساكن كنند  
آنكه خوفش نيست چون كوي مترس \* درس چه دهى نيست او محتاج درس  
\* قال اويس القرنى رضى الله عنه كن فى امر الله كأنك قتلت الناس كلهم يعنى خائفا مغموما  
\* قال شعيب بن حرب كنت اذا نظرت الى الثورى فكأنه رجل فى ارض مسبعة خائف الدهر كله  
واذا نظرت الى عبد العزيز بن ابي داود فكأنه يطلع الى القيامة من الكوة . ثم ان موسى قد تربى عند فرعون بالنعمة الظاهرة ولما هاجر الى الله وقاسى مشاق السفر والغربة عوضه الله عند شعيب النعمة الظاهرة والباطنة : قيل  
سافر نحمد عوضا عن تفارقه \* وانصب فانا اكتساب المجد فى النصب  
فالاسد لولا فراق الحيس ما فترست \* والسهم لولا فراق القوس لم يصب  
وقيل

بلاد الله واسعة فضاء \* ورزق الله فى الدنيا فسيح  
فقل للقاعدين على هوان \* اذا ضاقت بكم ارض فسيحوا

قال الشيخ سعدى قدس سره

سعدى احب وطن كرجه حديث است صحيح \* نتوان مرد بسختى كه من اينجا زادم  
الآ ترى ان موسى عليه السلام ولد بمصر ولما ضاقت به هاجر الى ارض مدين فوجد السعة مطلقا  
فالكامل لا يكون زمانيا ولا مكانيا بل يسبح الى حيث امر الله تعالى من غير لى العنق الى ورائه  
ولو كان وطنه فان الله تعالى اذا كان مع المرء فالغربة له وطن والمضيقة وسيع : وفى المتنوى  
هر كجا باشد شه مارا بساط \* هست صحرا كبر بود سم الحياط [۲]  
هر كجا يوسف رضى باشد چوماه \* جنت است آن كرجه باشد قمر جاه

﴿قَالَ أَحَدُهُمَا﴾ وهى الكبرى التى استدعته الى ابيها وهى التى زوجها موسى  
﴿يَا بَت﴾ [اى بدد من] ﴿اسأجره﴾ اى اتخذ موسى اجير الرعى الغنم والقيام بامرها  
﴿ان خير من استأجرت القوى الامين﴾ اللام للجنس لاللمهد فيكون موسى مندرجا  
تحت . والقوى بالفارسية [توانا] . والامين [استوار تعريض است بآنكه موسى را  
قوت وامانت هست] - روى - ان شعبيا قال لها وما عدك بقوته وامانت فذكرت له  
ما شاهدت منه من اقلال الحجر عن رأس البثر ونزع الدلو الكبير وانه خفض رأسه عند

الدعوة ولم ينظر الى وجهها تورعا حتى بلغت رسالته وانه امرها بالمشى خلفه فخصت هاتين  
الحصلتين بالذكر لانها كانت تحتاج اليهما من ذلك الوقت اما القوة فلسق الماء واما الامانة  
فالحفظ البصر وصيانة النفس عنها كما قال يوسف عليه السلام (انى حفيظ عليم) لان الحفظ  
والعلم كان محتاجا اليهما اما الحفظ فلاجل ما فى خزانه الملك واما العلم فلمعرفة ضبط الدخل  
والخرج \* وكان شريح لا يفسر شيئا من القرآن الا ثلاث آيات. الاولى (الذى بيده عقدة النكاح)  
قال الزوج. والثانية (وآتياء الحكمة وفصل الخطاب) قال الحكمة الفقه والعلم وفصل الخطاب  
اليئة والايمان. والثالثة (ان خير من استأجرت القوي الامين) كما فسرت برفع الحجر وغض  
البصر ﴿ قال ﴾ شعيب لموسى عليه السلام بعد الاطلاع على قوته وامانته ﴿ انى اريد ﴾  
[ من ميخوامهم ] ﴿ ان انكحك ﴾ [ آنكه زنى بتودهم ] ﴿ احدى ابنتي هاتين ﴾  
[ يكررا ازين دو دختران ] وهى صفور وياه التى قال فيها (اذ قال لاهله امكثوا) ﴿ على ان  
تأجرنى ﴾ حال من المفعول فى انكحك يقال اجرته اذا كنت له اجيرا كقولك ابوته اذا  
كنت له ابا كما فى الكشف. والمعنى حال كونك مشروطا عليك او واجبا ان تكون لى اجيرا  
﴿ غلنى حجج ﴾ فى هذه المدة فهو ظرفى بجميع حجة بالكسر بمعنى السنة وهذا شرط للاب  
وايس بصدائق لقوله تأجرنى دون تأجرها ويجوز ان يكون النكاح جائزا فى تلك الشريعة  
بشرط ان يكون منقعد العمل فى المدة المعلومه لولى المرأة كما يجوز فى شريعتنا بشرط رضى  
غنمها فى مدة معلومة [ ودر عين المعافى آورده كه در شرائع مقدمه مهر اختران مر پدر را  
بوده وایشان مى كرفته اند ودر شريعت ما منسوخ شده بدین حكم (وآتوا النساء صدقاتهن  
نحلة) وآنكه جرمنافع مهر تواند بود ممنوع است نزد امام اعظم بخلاف امام شافعى ] \* واعلم  
ان المهر لا بد وان يكون مالا متقوما اى فى شريعتنا لقوله تعالى ( ان تنبوا باموالكم )  
وان يكون مسلما الى المرأة لقوله تعالى ( وآتوا النساء صدقاتهن ) فلو تزوجها على تعليم  
القرآن او خدمته لها سنة يصح النكاح ولكن يصار الى مهر المثل لعدم تقوم التعليم والخدمة  
هذا ان كان الزوج حرا وان كان عبدا فلها الخدمة فان خدمة العبد ابتغاء بالمال لتضمنها  
تسليم رقبته ولا كذلك الخرفالاية سواء حملت على الصداق او على الشرط قاطرة الى  
شريعة شعيب فان الصداق فى شريعتنا لا راءه لالاب والشرط وان جاز عند الشافعى لكنه لكونه  
جرا المنفعة المهر ممنوع عند امامنا الاعظم رحمه الله \* وقال بعضهم ما حكي عنهما بيان لما عزمنا  
عليه واقفا على ايقاعه من غير تعرض لبيان موجب العقدين فى تلك الشريعة تفصيلا ﴿ فان  
اتممت عشرا ﴾ اى عشر سنين فى الخدمة والعمل ﴿ فمن عندك ﴾ اى قائماها من عندك  
تفضلا لامن عندى الزاما عليك ﴿ وما اريد ان اشق عليك ﴾ [ ونمى خواهم آنكه رنج  
نهم برتن تو بالزام تمام ده سال بايماقشه در مراعات اوقات واستيفائى اعمال ينى ترا كارى  
فرمايم بروجهى كه آسان باشد ودر رنج نيفتى ] واشتقاق المشقة من الشق فان ما يصعب  
عليك يشق اعتقادك فى اطاقته ويوزع رأيك فى مزاولته \* قال بعض العرفاء رأى شعيب بنور  
البوة انه يبلغ الى درجة الكمال فى ثمانى حجج ولا يحتاج الى التريسة بعد ذلك ورأى ان

كال الكمال في عشر حجج لانه رأى ان بعد العشر لا يبقى مقام الارادة ويكون بعد ذلك مقام الاستقلال والاستقامة ولا يحتمل مؤنة الارادة بعد ذلك لذلك قال انى اريد الخ وما اريد الخ \* يقول الفقير اقتضى هذا التأويل ان عمر موسى وقتئذ كان ثلاثين لانه لما اتم العشر عاد الى مصر فاستبى في الطريق وقد سبق ان استباه كان في بلوغ الاربعين وهذه سنة لاهل الفناء في كل عصر وعند ما يمضى ثمان وثلاثون او اربعون من سن السلوك يكمل الفناء والبقاء وينفذ الرزق فافهم ﴿ ستجدنى ان شاء الله من الصالحين ﴾ في حسن المعاملة ولين الجانب والوفاء بالمهد ومراده بالاستثناء التبرك به وتقويض الامر الى توفيقه لاتعلق صلاحه بمشيئته تعالى وفي الحديث ( بكى شعيب النبي عليه السلام من حب الله حتى عمى فرد الله عليه بصره واوحى الله اليه يا شعيب ما هذا البكاء اشوقا الى الجنة ام خوفا من النار فقال الهى وسيدى انت تعلم انى ما ابكى شوقا الى جنتك ولا خوفا من النار ولكن اعتقدت حبك بقلبي فاذا نظرت اليك فما ابالى ما الذى تصنع بي فاوحى الله اليه يا شعيب ان يكن ذلك حقا فهذهالك لقائى يا شعيب لذلك اخدمتك موسى بن عمران كليعى \* اعلم ان في فرار موسى من فرعون الى شعيب اشارة الى انه ينبغي لطالب الحق ان يسافر من مقام النفس الامارة الى عالم القلب ويفر من سوء قرين كفرعون الى خير قرين كشعيب ويخدم المرشد بالصدق والثبات - روى - ان ابراهيم بن ادهم كان يحمل الخطب سبع عشرة سنة \* وفي قوله (على ان تأجرني ثمانى حجج) اشارة الى طريق الصوفية وان استخدمهم للمريدين من سنن الانبياء عليهم السلام : قال الحافظ

شبان وادى ايمن كهي رسد بمراد \* كه چند سال بجان خدمت شعيب كند ﴿ قال ﴾ موسى ﴿ ذلك ﴾ الذى قلته وعاهدتنى فيه وشارطتنى عليه قائم وثابت ﴿ بينى وبينك ﴾ جميعا لا انا اخرج عما شرطت على ولا انت تخرج عما شرطت على نفسك ﴿ ايما الاجلين قضيت ﴾ اى شرطية منصوبة بقضيت وما زائدة مؤكدة لابهام اى في شياعها والاجل مدة الشئ. والمعنى اكثرهما او اقصرهما وفيتك باداء الخدمة فيه : وبالفارسية [ هر کدام ازین دو مدت كه هشت ساله وده سالست بگذارم وبيابان رسانم ] وجواب الشرطية قوله ﴿ فلا عدوان على ﴾ لا تعدى ولا تجاوز بطلب الزيادة فكما لا اطالب بالزيادة على العشر لا اطالب بالزيادة على الثمانى او ايما الاجلين قضيت فلا اثم على يعنى كما لا اثم على في قضاء الاكثر كذا لا اثم على في قضاء الاقصر ﴿ والله على ما نقول ﴾ من الشروط الجارية بيننا ﴿ وكيل ﴾ شاهد وحفيظ فلا سبيل لاحدنا الى الخروج عنه اصلا. فجمع شعيب المؤمنين من اهل مدين وزوجه ابنته صفوريا ودخل موسى البيت واقام يرعى غنم شعيب عشر سنين كما في فتح الرحمن - روى - انه لما اتم العقد قال شعيب لموسى ادخل ذلك البيت فخذ عصا من تلك العصى . كانت عنده عصى الانبياء فاخذ عصا هبط بها آدم من الجنة ولم يزل الانبياء يتوارثونها حتى وصلت الى شعيب فمسها وكان مكفوها فلم يرضها له خوفا من ان لا يكون اهلها وقال غيرها فواقع في يده الا هم سبع مرات فعلم ان لموسى شأنا وحين خرج للرعى قال له شعيب اذا بلغت مفرق الطريق فلا تأخذ

عن يمينك فان الكلاء وان كان بها اكثر الا ان فيها تينا اخشى منه عليك وعلى الغنم فاخذت الغنم ذات اليمين ولم يقدر على كفها ومشى على اثرها فاذا عشب وريف لم ير مثله فقام فاذا بالتين قد اقبل فحاربته العصا حتى قتله وعادت الى جنب موسى دامية فلما ابصر هادامية والتين مقتولا سر ولما رجع الى شعيب اخبره بالشأن ففرح شعيب وعلم ان لموسى والعصا شانا وقال انى وهيت لك من نتاج غنمى هذا العام كل ادرع ودرعا والدرع بياض فى صدور البشاء ونحوها وسواد فى الفخذ وهى درعا كما فى القاموس. فادعى الله اليه فى المنام ان اضرب بمصالك الماء الذى هو فى مستقى الاغنام ففعل ثم سقى ثما اخطأت واحدة الا وضعت ادرع ودرعا فلم شعيب ان ذلك رزق ساقه الله تعالى الى موسى وامراته فوفى له بالشرط وسلم اليه الاغنام \* قال ابو الليث مثل هذا الشرط فى شريعتنا غير واجب الا ان الوعد من الانبياء واجب فقام بوعده انتهى : وفى المتن

جرعه برخاك وفا آنكسى كه رنخت \* كى تواند صيد دولت زوكرنخت [١]

پس پيبر كفت بهر اين طريق \* باوفا تر از عمل نبود رفيق [٢]

كربود نيكو ابدياريت شود \* وربود بد در لحد بارت بشود

فلما قضى موسى الاجل \* الفاء فصيحة اى فعمد العقدين وباشر ما التزمه فلما اتم الاجل المشروط بينهما وفرغ منه روى انه قضى ايام الاجلين وهى عشر سنين : يعنى [ده سال شباى كرد پس اورا آرزوى وطن خاست] فبكى شعيب وقال يا موسى كيف تخرج عني وقد ضعفت وكبرت فقال له قد طالت غيبتى عن امي وخالتي وهارون اخي واخي فى مملكة فرعون فقام شعيب وبسط يديه وقال يارب بحرمة ابراهيم الخليل واسماعيل الصنى واسحاق الذبيح ويعقوب الكظيم ويوسف الصديق رزقنى وبصرى فامن موسى على دعائه فريده الله عليه بصره وقوته ثم اوصاه بابنته \* وسار \* موسى باذن شعيب نحو مصر والسير المضى فى الارض \* اياهل \* بامراته صفوريا وولده قانها ولدت منه قبل السير كما فى كشف الاسرار \* وقال النكاشى [ويبرد كسان خود را] قاله على هذا للتعبية \* قال ابن عطاء لما تم له اجل الحجة ودنت ايام القرية والزانية واطهار انوار النبوة عليه سار باهله ليشاركه معه فى لطائف الصنع \* قال فى كشف الاسرار [نماز پيشين فرارده بود همى رفت تاشب در آمد] وكان فى البرية والليله مظلمة باردة فضرب بخيمته على الوادى وادخل اهله فيها وهطلت السماء بالمطر والتلج [واغنام از برف و باد و دمه متفرق شده يعنى اغنام كه اورا شعيب داده بود] وقد كان ساقها معه وكانت امراته حاملا فاخذها الطلق فاراد ان يقدح فلم يظهر له نار فاعتم لذلك فحينئذ \* آنس من جانب الطور نارا \* اى ابصر من الجهة التى تلى الطور نارا يقال جانب الجائط للجهة التى تلى الجنب والطور اسم جبل مخصوص والنار يقال للهب الذى يبدو للحاسة وللحرارة المجردة ولنار جهنم \* قال بعضهم ابصر نارا دالة على الانوار لانه رأى النور على هيئة النار لكون مطلبه النار والانسان يميل الى الاشياء المعهودة المألوفة ولا تخلو النار من الاستئناس خاصة فى الشتاء وكان شتاء تجلى الحق بالنور فى لباس النار على حسب



ارادة موسى وهده سنه تعالى الا ترى الى جبريل انه علم ان النبي عليه السلام احب دحية فكان اكثر محبته اليه على صورة دحية ﴿ قال ﴾ موسى ﴿ لاهله امكثوا ﴾ المكث ثبات مع انتظار اى قنوا مكانكم واثبتوا ﴿ انى آتست نارا لعلى ﴾ [شايده كه من] ﴿ آتيكم ﴾ [بيارم از براى شما] ﴿ منها ﴾ [ازان آتش] ﴿ بنجر ﴾ [بيامى يعنى از نزد كسانى كه برسر آن آتش اند بيارم خبر طريق كه راه مصر از كدام طرفست] وقد كانوا ضلوه ﴿ اوجذوه ﴾ عود غليظ سواء كانت فى رأسه نار اولا ولذلك بين بقوله ﴿ من النار ﴾ وفى المفردات الجذوة التى يبقى من الحطب بعد الالتهاب ﴿ وفى التأويلات النجمية تشير الآية الى التجريد فى الظاهر والى التفريد فى الباطن فان السالك لا بد له فى السلوك من تجريد الظاهر عن الالهل والمال وخروجه عن الدنيا بالكلية فقد قيل المكاتب عبد ما بقى عليه درهم ثم من تفريد الباطن عن تعلقات الكونين فقدر فقرده عن التعلقات يشاهد شواهد التوحيد فاون ما يتبدله فى صورة شعله النار كما كان لموسى والكوكب كما كان لابراهيم عليهما السلام ومن جعلها اللوامع والطوالع والسواطع والشموس والاقمار الى ان تجلى نور الربوبية عن مطلع الالهية ﴿ لعلكم تصطلون ﴾ الاصطلاء [كرم شدن بآتش] \* قال فى كشف الاسرار الاصطلاء التدفؤ بالصلاة وهو النار بفتح الصاد وكسرها فالتفتح بالقصر والكسر بالمد وفى التأويلات النجمية يشير الى ان اوصاف الانسانية جامدة من برودة الطبيعة لا تفسخ الا بمجدوة نار المحبة بل نار الجذبة الالهية قال الكمال الحنجدي

محشم اهل نظر كم بود ز پروانه \* دلى كه سوخته آتش محبت نيست

فترك موسى اهله فى البرية وذهب ﴿ فلما اتىها ﴾ اى النار التى آتسها ﴿ نودى من شاطئ الوادى الايمن ﴾ اى اتاه التدام من الشاطئ الايمن بالنسبة الى موسى فالايمن مجرور صفة لشاطئ والشاطئ الجانب والشط وهو شفير الوادى والوادى فى الاصل الموضع الذى يسيل فيه الماء ومنه سمي المفرج بين الجبلين واديا ﴿ فى البقعة المباركة ﴾ متصل بالشاطئ اوصلة لنودى والبقعة قطعة من الارض لاشجر فيها وصفت بكونها مباركة لانه حصل فيها ابتداء الرسالة وتكليم الله اياه وهكذا محال تجليات الاولياء قدس الله اسرارهم ﴿ من الشجرة ﴾ بدل اشتغال من شاطئ لانها كانت ثابتة على الشاطئ وبقيت الى عهد هذه الامة كما فى كشف الاسرار وكانت غنابا اوسمرة اوسدرة اوزيتونا اوعوسجا والعوسج اذا عظم يقال له الفرقد بالغين المعجمة وفى الحديث (انها شجرة اليهود ولا تنطق) يعنى اذا نزل عيسى وقتل اليهود فلا يخفى منهم احد تحت شجرة الانطقت وقالت يامسلم هذا يهودى فاقتله الا الفرقد فانه من شجرهم فلا ينطق كما فى التعريف والاعلام للامام السهيلي ﴿ ان ﴾ مفسرة اى اى ﴿ ياموسى انى انا الله رب العالمين ﴾ اى انا الله الذى ناديتك ودعوتك باسمك وانا رب الخلائق اجمعين وهذا اول كلامه لموسى وهو وان خالف لفظا لما فى طه والفعل لكنه موافق له فى المعنى المقصود \* قال الكاشفى [موسى در درخت نگاه كرد آتشى سفيد بى دود

دید و بدل فرونگریست شعله شوق لقای حضرة معبود مشاهده نمود از شهود این در آتش نزدیک بود که شمع وجودش بتمام سوخته گردد

هست درمن آتش روشن نمیدانم که چیست \* این قدر دامن که همچون شمع می کاهم دگر موسی علیه السلام از ندای (ان یا موسی) سوخته عشق و کداخته شوق شده در پیش درخت بایستاد و آن ندا در مضمون داشت که (انی انا الله رب العالمین) \* قال فی الكشف الاسرار موسی زیر آن درخت متلاشی صفات وفائی ذات کشت و همگی وی سمع شده و ندا آمد پس خلعت قربت پوشید شراب الفت نوشید صدر وصلت دید ریحان رحمت بویید [

ای عاشق دلسوخته اندوه مدار \* روزی برادر عاشقان کرد دکار

\* قال بعضهم لما وصل موسی الى الشجرة ذهب النار وبقی التوز ونام موسی عن موسی فنودی من شجرة الذات باصوات الصفات و صار الجبل من تأثير التجلی والكلام عقیقا وغشی علیه فارسل الله الیه الملائكة حتى روحوه بمراوح الانس وقالوا له یا موسی تعبت فاسترح یا موسی قد باخت فلا تبرح جئت علی قدر یا موسی: یعنی [مقدر بود که حق سبحانه بآتش سخن کند] و كان هذا فی ابتداء الامر والمبتدأ مرهفوق به . و فی المرة الاخری خر موسی صمعا فمكان بصمق والملائكة تقول له یا ابن النساء الحیض مثلك من یسأل الرؤیة یألتی لوتعلم الملائكة این موسی هناك لم یعروه فان موسی كان فی اول الحال مریدا طالبا و فی الآخر مرادا مطلوبا طلبه الحق واصطفاه لنفسه قبل شتان بین شجرة موسی و بین شجرة آدم عندها طهرت محنة و فتنه و عند شجرة موسی افتتحت نبوة و رسالة یا صاحبی لویعلم قائل هذا القول حقيقة شجرة آدم لم یقل مثل هذا فی حق آدم فان شجرة آدم اشارة الى شجرة الربوبیة ولذا قال (ولا تقربا هذه الشجرة) فان آدم اذ كان متصفا بصفات الحق اراد العیشة بحقیقتها فتهاءل الحق عنها و قال هذا شیء لم یکن لك فان حقيقة الازلیة تمتنع من الاتحاد بالمحدثیة هكذا قال ولكن اظهر ازلیته من الشجرة و سكر آدم ولم یصبر عن تناولها فاكل منها حبة الربوبیة فكبر حاله فی الحضرة ولم یطق فی الجنة حملها فاهبط منها الى معدن العشاق ومقر المشتاق فشجرة آدم شجرة الاسرار و شجرة موسی شجرة الانوار فالانوار للابرار والاسرار للاخيار \* قال بعض الکبار اذا جاز ظهور التجلی من الشجرة وكذا الكلام من غیر کیف ولا جهة فأولی ان یجوز ذلك من الشجرة الانسانیة ولذا قسموا التوحید الى ثلاث مراتب. مرتبة لاله الا هو. ومرتبة لاله الا انت. ومرتبة لاله الا انا و المتكلم فی الحقيقة هو الحق تعالی بكلام قدیم ازلی فان شئت الذوق فارجع الى الوجدان ان كنت من اهله والا فلیك بالایمان فان الكلام امام الوجدان او مع اهل الايمان فسلام علی المصطفین الاخيار والمؤمنین الابرار اللهم ارنا الاشیاء كما هی وانما الكون خیال وهو الحق فی الحقيقة فلا موجود الا هو كما لا مشهود الا هو فاعرف یا مسکین تغنم : قال الشیخ سعدی عن لسان العاشق

مرا باوجود تو هستی نماد \* بیاد توام خود پرستی نماد

کرم جرم بینی مکن عیب من \* تویی سر بر آورده از جیب من

وقال

سمندرنه کرد آتش مکرده \* که بر دانکی باید آنکه نبرد

وهو اشارة الى من ليس حاله كحال موسى نسأل الله الوقوع في نار العشق والوصول الى سر الفناء الكلبي ﴿ وان الق عصاك ﴾ عطف على ان ياموسى وكلاهما مفسر لنودى اى ونودى ان الق واطرح من يدك عصاك فالقاها فصارت حية فاهتزت ﴿ فلما رآها تهتز ﴾ اى تحرك تحركا شديدا ﴿ كأنها جان ﴾ فى سرعة الحركة او فى الهيئة والجهة فانها انما كانت ثعبانا عند فرعون والجنان حية كحلاء العين لا تؤذى كثيرة فى الدور ﴿ ولى مدبرا ﴾ اعرض حال كونه منهزما من الخوف ﴿ ولم يعقب ﴾ اى لم يرجع \* قال الخليل عقب اى رجع على عقبه وهو مؤخر القدم قنودى ﴿ ياموسى اقبل ﴾ [يشى آى] ﴿ ولا تخف ﴾ [ومترس ازين مار] ﴿ انك من الآمنين ﴾ من المخاوف فانه لا يخاف لدى المرسلون كما سبق فى النمل \* فان قلت ما الفائدة فى القاها \* قلت ان يألها ولا يخافها عند فرعون اذا ناظره بقلب العصا وغيره من المعجزات كما فى الاسئلة المقحمة \* وفيه اشارة الى القاء كل متوكفا غير الله فمن اتكأ على الله أمن ومن اتكأ على غيره وقع فى الخوف \* قال فى كشف الاسرار [جاي ديكر كفت خذها ولا تخف ياموسى عصا مى دار ومهر عصا دردل مدار وآرا پناه خود مكبر از روى اشارت بدنيا دار ميكويد دنيا ميدار ومهر دنيا دردل مدار وآرا پناه خود مساز] (حب الدنيا رأس كل خطيئة) ويقال شتان بين نينا صلى الله عليه وسلم وبين موسى عليه السلام موسى رجع من سماع الخطاب واتى بشعبان سلطه على عدوه ونينا عليه السلام اسرى به الى محل الدنوف اوحى اليه ما اوحى ورجع واتى لامته بالصلاة التى هى المناجاة فقيل له السلام عليك ايها النبي ورحمة الله وبركاته فقال السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين ﴿ اسلك يدك فى جيبك ﴾ ادخلها فى مدرعتك وهى ثوب من صوف يلبس بدل القميص ولا يكون له كم بل ينتهى كمه عند المرفقين : وبالفارسية [در آردست خود را در كريان جامه خود] ﴿ تخرج بيضاء ﴾ اى حال كونها مشرقة مضيئة لها شجاع كشاع الشمس ﴿ من غير سوء ﴾ عيب كالبرص : يعنى [سفيدى] او مكروه منفرد نباشد چون بياض برص [واضم اليك جناحك] جناح الانسان عضده ويقال اليد كلها جناح اى يدك المبسوطتين تنقى بهما الحية كالحائف الفرع بادخال اليمنى تحت عضد اليسرى وبالعكس او بادخالهما فى الجيب فيكون تكررا لاسلك يدك لغرض آخر وهو ان يكون ذلك فى وجه العدو اظهار جرأة ومبدأ لظهور معجزة ويجوز ان يكون المراد بالضم التجلد والثبات عند انقلاب العصا حية استعادة من حال الطائر فانه اذا خاف نشر جناحيه واذا امن واطمان ضمهما اليه فعلى هذا يكون تيمنا لمعنى انك من الآمنين لا تكررا لاسلك يدك ﴿ من الريب ﴾ الريب مخافة مع تحزن واضطراب اى من اجل الريب اى اذا عراك الخوف فافعل ذلك تجلدا او ضبطا لنفسك ﴿ فذاك ﴾ اشارة الى العصا واليد ﴿ برهانان ﴾ حجتان نيرتان ومعجزتان باهرتان وبرهان فعلان من قولهم ابره الرجل اذا جاء بالبرهان او من قولهم بره الرجل اذا

ابيض ويقال برهء وبرهة للمرأة البيضاء ونظيره تسمية الحجة سلطانا من السليط وهو الزيت لانارتها وقيل هو فعال لقولهم برهن ﴿من ربك﴾ صفة لبرهاتان اى كاثنتان منه تعالى واصلان ﴿الى فرعون وملائته﴾ ومنتحيان اليهم ﴿انهم كانوا قوما فاسقين﴾ خارجين عن حدود الظلم والعدوان فكانوا احقاء بان ترسل اليهم بهاتين المعجزتين ﴿قال﴾ موسى ﴿رب﴾ [ اى پروردگار من ] ﴿انى قتلت منهم﴾ اى من القوم وهم القبط ﴿نفسا﴾ وهو فاتون خباز فرعون ﴿فاخاف ان يقتلوه﴾ بمقابلتها ﴿واخى هرون هو افصح منى لسانا﴾ اطلق لسانا بالبيان وكان فى لسان موسى عقدة من قبل الجفرة التى تناولها وادخلها فاه تمنعه عن اعطاء البيان حقه ولذلك قال فرعون ولا يكاد يبين \* قال بعض العارفين مقام الفصاحة هو مقام الصحو والتمكين الذى يقدر صاحبه ان يخبر عن الحق واسراره بعبارة لاتكون ثقيلة فى موازين العلم وهذا حال نينا صلى الله تعالى عليه وسلم حيث قال (انا افصح العرب: وبعت بجوامع الكلم) وهذه قدرة قادرية اتصف بها العارف المتمكن الذى بلغ مشاهدة الخاص ومخاطبة الخواص وكان موسى عليه السلام فى محل السكر فى ذلك الوقت ولم يطق ان يعبر عن حاله كما كان لان كلامه لو خرج على وزن حاله يكون على نعوت الشطح عذليا فى آذان الخلق وكلام السكران ربما يفتن به الخلق ولذلك سأل مقام الصحو والتمكين بقوله (واحلل عقدة من لساني يفقهوا قولي) لان كلامه من بحر المكاشفة فى المواجهة الخاصة التى كان مخصوصا بهادونه بخلاف هارون اذ لم يكن كايما فخاله مع الناس اسهل من حال موسى ﴿فارسله﴾ الى فرعون وقومه ﴿معى﴾ حال كونه ﴿ردئا﴾ اى معينا وهو فى اصا اسم ما يعان به كالدق واستعمل هنا صفة بدليل كونه حالا ﴿بصدقنى﴾ بالرفع صنة ردما اى مصدقا لى بتأخيصى الحق وتقرير الحجة وتوضيحها وتزييف الشبهة وابطالها لابان يقول له صدقت او الجماعة صدقوه يؤيد ذلك قوله (هو افصح منى لسانا) لان ذلك يقدر عليه النصيح وغيره كفى فتح الرحمن ﴿انى اخاف ان يكذبون﴾ اى يردوا كلامى ولا يقبلوا منى دعوتى ولسانى لا يطاوعنى عند الحاجة \* وفيه اشارة الى ان من خاصية نمروذ وفرعون النفس تكذيب الناطق بالحق ومن خصوصية هارون العقل تصديق الناطق بالحق ﴿قال﴾ الله تعالى ﴿سنشد عضدك باخيك﴾ العضد ما بين المرفق والكتف: وبالفارسية [ بازو ] اى سنقومك به لان الانسان يقوى باخيه كقوة اليد بعضها: وبالفارسية [ زود باشدك سخت كنم بازوى ترا ] يعنى ببغزائم نيروى ترا برادرتو [ وكان هارون يومئذ بمصر ﴿ونجعل لكما سلطانا﴾ اى تسلطا وغلبة \* قال جعفر هبة فى قلوب الاعداء ومحبة فى قلوب الاولياء \* وقال ابن عطاء سياسية الخلافة منع اخلاق النبوة ﴿فلا يصلون اليكما﴾ باستيلاء او محاجة ﴿بآياتنا﴾ متعلق بمحذوف صرح به فى مواضع اخرى اى اذهبا بآياتنا او بنجعل اى نسلطكما بآياتنا وهى المعجزات او بمعنى لا يصلون اى تمتنعان منهم بآياتنا فلا يصلون اليكما بقتل ولا سوء كفى فتح الرحمن ﴿انما من اتيكمما الغالبون﴾ اى لكما ولا تباكمما الغلبة على فرعون وقومه [ زيرا كه رايات آيات ما على است وامداد اعانت مرا ولىارا ] متواتر ومتوالى والله الغالب والمتعالى

\* قال في كشف الاسرار [چون این مناجات تمام شد رب العالمین اورا باز کردانید. خلافت میان علما که موسی آنکه پیش عیال باز شد یاهم از آنجا بمصر رفت سوی فرعون. قومی گفتند هم از آنجا سوی مصر شد و اهل و عیال را دران بیابان بگذاشت سی روز دران بیابان میان مدین و مصر بماندند تنها دختر شعیب بود و فرزند موسی و آن کوسفندان آخر بعد از سی روز شبانی بایشان بگذشت دختر شعیب را دید و او را بشناخت دل تنگ و اندوهگین نشست و می کرید آن شبان ایشانرا در پیش کاد و بامدین برد پیش شعیب. و قومی گفتند موسی چون از مناجات فارغ شد همان شب بزدیک اهل و عیال باز رفت عیال وی اورا گفت آتش آوردی موسی اورا گفت من بطلب آتش شدم نور آوردم و پیغمبری و کرامت خداوند جل جلاله آنکه برخاستند و روی بمصر نهادند چون بدر شهر مصر رسیدند وقت شب آنکه بود برادر و خواهر اما پدرش رفته بود از دنیا موسی بدر سرای رسید تا نماز شام بود و ایشان طعام در پیش نهاده بودند و میخوردند موسی آواز داد که من یکی غریم مرا امشب سنج دهید بقربت اندر مادر گفت مر هارون را که این غریب را سنج باید داد تا مگر کسی بقربت اندر پسر را سنج دهد موسی را بخانه اندر آوردند و طعام پیش وی نهادند و او را نمی شناختند چون موسی فراسخن آمد مادر اورا بشناخت و او را در کنار گرفت و بسیار بگریست پس موسی گفت مر هارون را که خدای عز و جل ما را پیغمبری داد و هر دو را فرمود که پیش فرعون رویم و او را بالله جل جلاله دعوت کنیم هارون گفت سمعنا و طاعة الله عز و جل مادر گفت من ترسم که او شمارا هر دو بکشد که اوجباری طاغیست ایشان گفتند الله تعالی ما را فرموده و او ما را خود نکه دارد و این کرد پس موسی و هارون دیگر روز رفتند بدر سرای فرعون و کوهی کوبید همان ساعت باز رفتند و پیغام کذا کردند و کوهی گفتند تا یکسال باز نیافتند [یعنی لم یأذن لهما فرعون بالدخول سنة وفيه ان صح لطف لهما حيث يتقويان في تلك المدة بما ورد عليهما من جنود امداد الله تعالی فتسهل الدعوة وایما کان فالدعوة - حاصلة کما قال تعالی ﴿ فلما جاءهم موسی ﴾ حال کونه ملتبسا ﴿ بآياتنا ﴾ حال کونها ﴿ بینات ﴾ و انحاء الدلالة علی صحة رسالته منه تعالی والمراد المعجزات حاضرة کانت کالمصا واید او مترقبه کنیزها من الآيات التسع فان زمان المجيء وقت تمتد یسع الجميع ﴿ قالوا ما هذا ﴾ ای الذی جئت به یا موسی ﴿ الاسحر مفتری ﴾ ای سحر مخلق لم یفعل قبل هذا مثله وذلك لان النفس خلقت من اسفل عالم الملكوت متکسفة والقلب خلق من وسط عالم الملكوت متوجها الی الحضرة فما کذب الفؤاد ما رأى و ما صدقت النفس ما رأت فیری القلب اذا کان سلیم من الامراض والعلل الحق حقا والباطل باطلا والنفس ترى الحق باطلا والباطل حقا ولهذا کان من دعائه علیه السلام (اللهم ارنا الحق حقا وارزقنا اتباعه و ارنا الباطل باطلا وارزقنا اجتنابه) وکان علیه السلام مقصوده فی ذلك سلامة القلب من الامراض والعلل و هلاک النفس وقع هواها و کسر سلطانها کذا فی التأویلات النجمية ﴿ و ما سمعنا بهذا ﴾ السحر ﴿ فی آياتنا الاولین ﴾ واقعا فی ایامهم ﴿ وقال موسی

ربى اعلم بمن جاء بالهدى من عنده ﴿﴾ يريد به نفسه: يعنى [ او مرا فرستاده و ميدانده من محمّد و شما مبطلید ] ﴿﴾ ومن تكون له عاقبة الدار ﴿﴾ اى عاقبة دار الدنيا و هى الجنة لانها خلقت مرا الى الآخرة و مزينة لها و المقصود منها بالذات هو الثواب و اما العقاب فمن نتائج اعمال العصاة و سيئاتهم فالعاقبة المطابقة الاصلية للدنيا هى العاقبة المحمودة دون المذمومة ﴿﴾ انه ﴿﴾ اى الشان ﴿﴾ لا يفلح الظالمون ﴿﴾ لانفسهم باهلا كما فى الكفر و التكذيب اى لا يفوزون بمطلوب و لا ينجون من محذور و من المحذور العذاب الدنيوى ففيه اشارة الى نجاة المؤمن و هلاك الكافر و الى ان الواجب على كل نفس السعى فى نجاتها و لو هلك غيرها لا يضرها ﴿﴾ و قال فرعون ﴿﴾ حين جمع السحرة و تصدى للمعارضة ﴿﴾ يا ايها المملأ ﴿﴾ [ اى كروه بزرگان ] ﴿﴾ ما علمت لكم من اله غيرى ﴿﴾ قبل كان بين هذه الكلمة و بين قوله انا ربكم الاعلى اربعون سنة اى ليس لكم اله غيرى فى الارض [ و موسى ميكويد خدای ديكر هست كه آفريدگار آسمانهاست ] كما قال ﴿﴾ رب السموات و الارض ﴿﴾ ﴿﴾ فاوقدلى ﴿﴾ الايقاد [ آتش افروختن ] ﴿﴾ يا هامان ﴿﴾ هو وزير فرعون ﴿﴾ على الطين ﴿﴾ هو التراب و الماء المختلط اى اصنعلى اجرا : و بالفارسية [ پس برافروز آتشی از برای من اى هامان بر كل تا پخته شود و در بنا او استحکامی بود ] و اول من اتخذ الآخر فرعون و لذلك امر باتخاذہ على وجه يتضمن تعليم الصنعة حيث لم يقل اطبخ لى الآخر ﴿﴾ فاجعل لى ﴿﴾ نه ﴿﴾ صرحا ﴿﴾ قصرا رفيعا مشرفا كليل و المنارة : و بالفارسية [ كوشكى بلند كه مرورا پاىها باشد چون زردبان تا بر سطح آن روم ] ﴿﴾ لى اطلع الى اله موسى ﴿﴾ انظر اليه واقف عليه : يعنى [ شايد كه برو مطلع كردم و بينم كه چنان هست كه موسى كويد ] ﴿﴾ و انى لا ظنه ﴿﴾ اى موسى ﴿﴾ من الكاذبين ﴿﴾ فى ادعائه ان اله اله غيرى و انه رسوله قاله تليسا و تمويهها على قومه لاثبات لقوله تعالى ﴿﴾ و جحدوا بها و استيقنتها انفسهم ﴿﴾ قال فى الاسئلة المفتحة و لا يظن بان فرعون كان شاكا فى عدم استحقاقه لدعوى الالهية فى نفسه اذ كان يعلم حال نفسه من كونها اهل الحاجات و محل الآفات و لكن كان معاندا فى دعواه مجاحدا من غير اعتقاده فى نفسه بالالهية \* و قال الكاشفى [ فرعون تصور کرده بود كه حق سبحانه و تعالى جسم و جسمانيست بر آسمان مكاني دارد و ترقى بسوى وى ممكن است و بدین معنى دانا نشده بود ]

كه مكان آفرين مكان چه كند \* آسمان كر بر آسمان چه كند

نه مكان ره برد برو نه زمان \* نه بيان زو خبر دهد نه عيان

صاحب كشاف [ آورده كه هامان ملعون پنجاه هزار استاد جمع كرد و راى مزدوران آن بطبخ آجر و پختن كچ و اهلك و تراشیدن چوب و رفع بنا امر نمود ] و اشند ذلك على موسى و هارون لان بنى اسرائيل كانوا معذيين فى بنائه \* قال ابوالليث كان ملاط القصر حث القوارير و كان الرجل لا يستطيع القيام عليه من طولها مخافة ان ينسفه الريح و كان طولها خمسة آلاف ذراع و عرضه ثلاثة آلاف ذراع [ و آن بنایى شد رفيع و محكم كه هيچكس پيش از ان بدان طريق صرحى نساخته بود و در همه دنیا مانند آن هرگز كس ندید و نشنید ]

چنان بلند بنایی که عقل نتوانست \* کمند فکر فکندن بکوشه بامش

\* و کتب بهلول علی حائط من حیطان قصر عظیم بناء الخلیفة هارون الرشید یا هارون رفعت الطین ووضعت الدین رفعت الجص ووضعت النص ان کان من مائک فقد اسرفت ان الله لا یحب المسرفین وان کان من مال غیرک فقد ظلمت ان الله لا یحب الظالمین \* ودر زاده المسیر [ فرموده چون بنا با تمام رسید فرعون لعین بیابا بر آمد و خیال او آن بود که بفلاک نزدیک رسیده باشد چون در نیکریست آسمانرا از بالای صرح چنان دید که در روی زمین میدید منفعلی کشته تیر اندازیرا بگفت تا بر هوا تیر انداخت و آن تیر باز آمد خون آلود فرعون گفت قد قتلت اله موسی بکشتنم نعوذ بالله خدای موسی را حق سبحانه و تعالی جبرائیل را فرستاد تا بر خویش بدان صرح زد سه پاره ساخت یک قطعه ب لشکر کاه فرعون فرود آمد و هزاران هزار قطعی کشته شدند و قطعه دیگری در دریا افتاد و دیگر بجانب مغرب و هیچکس ز استادان و مزدوران زنده نماندند ] \* و فی فتح الرحمن و لم یبق احد من عمل فیہ الا هلك بمن کان علی دین فرعون انتهى . و فرعون [ با وجود این حال متنبه نکشت و غرور او زیادت گشت ] ﴿ واستکبر هو و جنوده ﴾ تعظموا عن الایمان و لم یفادوا للحق والاستکبار اظهـار الکبر باطلا بخلاف التکبر فانه اعم و الکبر ظن الانسان انه اکبر من غیره ﴿ فی الارض ﴾ ای ارض مصر و ما یلیها ﴿ بغير الحق ﴾ بغير استحقاق ﴿ وظنوا انهم الینا لایرجعون ﴾ لایردون بالبعث للجزاء من رجع رجعا ای رد و صرف ﴿ فاخذناه و جنوده ﴾ عقیب ما بلغوا من الکفر و العتو اقصى الغایات ﴿ قبتناهم ﴾ طرخناهم \* قال الراغب التبذ اللقاء الشیء و طرحه لقاۃ الاعتداده ﴿ فی الیم ﴾ بحر القلزم ای عاقبتناهم بالاغراق و فیہ تعظیم شأن الآخذ و تحقیر شأن المأخوذ حیث انهم مع کثرتهم کخصیات تؤخذ بالکف و تطرح فی البحر ﴿ فانظر ﴾ یا محمد بعین قلبک ﴿ کیف کان عاقبة الظالمین ﴾ و حذر قومک من مثلها ﴿ وجعلناهم ﴾ ای صیرنا فرعون و قومه فی عهدهم ﴿ ائمة یدعون الی النار ﴾ ای مایؤدی الیها من الکفر و المعاصی ای قدوة یقتدی بهم اهل الضلال فیکون علیهم وزرهم و وزر من تبعهم ﴿ و یوم القیمة لاینصرون ﴾ بدفع العذاب عنهم بوجه من الوجوه ﴿ و اتبعناهم فی هذه الدنیا لعنة ﴾ طردا و ابعادا من الرحمة اولنا من اللاعین لاتزال تلعنهم الملائكة و المؤمنون خلفا عن سلف : و بالفارسیة [ و بر پی ایشان پیوستیم درین جهان لعنت و نفرین ] ﴿ و یوم القیمة هم من المقبوحین ﴾ یوم متعلق بالمقبوحین علی ان اللام للتعریف لا بمعنی الذی ای من المطرودین المبعدين یقال قبح الله فلانا قبحا و قبوحا ای ابعده من کل خیر فهو مقبوح کافی القاموس و غیره \* قال فی تاج المصادر القبح و القباحة و القبوحة [ زشت شدن ] انتهى و علیہ بنی الراغب حیث قال فی المفردات من المقبوحین ای من الموسومین بحالة منکرة کسواد الوجوه و زرقة العیون و سحجهم بالاغلال و السلاسل و غیرها انتهى باختصار \* قال فی الوسیط فیکون بمعنی المقبحین انتهى ﴿ و فی التأویلات النجمیة لان قبحهم معاملاتهم القبیحة کما ان حسن وجوه المحسنین معاملاتهم الحسنة هل

جزاء الاحسان الا الاحسان وجزاء سيئة سيئة مثلها انتهى \* ودلت الآية على ان الاستكبار من قبائحهم المؤدية الى هذه القباحة والطرود قال عليه السلام حكاية عن الله تعالى (الكبرياء ردائي والعظمة ازارى فمن نازعنى واحدا منهما القيت في النار) وصف الحق سبحانه نفسه بالرداء والازار دون القميص والسراويل لكونهما غير محيطين فبعدا عن التركيب الذى هو من اوصاف الجنائيات \* واعلم ان الكبر يتولد من الاعجاب والاعجاب من الجهل بحقيقة المحاسن والجهل رأس الانسلاخ من الانسانية ومن الكبر الامتناع من قبول الحق ولذا عظم الله امره فقال (اليوم تجزون عذاب الهون بما كنتم تستكبرون في الارض بغير الحق) واتضح كبر بين الناس ما كان معه بخل ولذلك قال عليه السلام (خلصتان لا يجتمعان في مؤمن البخل والكبر) ومن تكبر لرياسة نالها دل على دناءة عنصره ومن تفكر في تركيب ذاته فعرف مبدأه ومنتهاه واوسطه عرف نقصه ورفض كبره ومن كان تكبره لغية فليعلم ان ذلك ظل زائل وعارية مستردة وانما قال بغير الحق اشارة الى ان التكبر ربما يكون غمودا وهو التكبر والتبختر بين الصفيين ولذا نظر رسول الله عليه السلام الى ابى دجانة يتبختر بين الصفيين فقال (ان هذه مشية يبغضها الله الا في هذا المكان) وكذا التكبر على الاغنياء فانه في الحقيقة عز النفس وهو غير مذموم قال عليه السلام (لا ينبغي للمؤمن ان يذل نفسه) فعلى العاقل ان يعز نفسه بقبول الحق والتواضع لاهله ويرفع قدره بالانقياد لما وضعه الله تعالى من الاحكام ويكون من المتصورين في الدنيا والآخرة ومن الذين يثنى عليهم بالثناء الحسن لحسن معاملاتهم الباطنة والمظاهرة نسأل الله ذلك من نعمه المتوافرة : قال الشيخ سعدى قدس سره

بزرگان نیکردند درخود نکاه \* خدا بنی ازخویشتن بین مخواه  
بزرگی بناموس وکفتار نیست \* بلندی بدعوى وپندار نیست  
بلندیت باید تواضع کزین \* که آن بامرا نیست سلم جزاین  
برین آستان عجز ومسکینیت \* به از طاعات وخویشتن بینیت

﴿ ولقد آتينا موسى الكتاب ﴾ اى التوراة ﴿ من بعد ما اهلكنا القرون الاولى ﴾ جمع قرن وهو القوم المقترنون في زمان واحد اى من بعد ما اهلكنا في الدنيا بالعذاب اقوام نوح وهود وصالح ولوط اى على حين حاجة اليها \* قال الراغب الهلاك بمعنى الموت لم يذكره الله حيث يفقد الدم الا في قوله (ان امرؤ هلك) وقوله (وما يهلكنا الا الدهر) وقوله (حتى اذا هلك قلتم لن يبعث الله من بعده رسولا) ﴿ بصائر للناس ﴾ حال من الكتاب على انه نفس البصائر وكذا ما بعده . والبصائر جمع بصيرة وهى نور القلب الذى به يستبصر كما ان البصر نور العين الذى به تبصر . والمعنى حال كون ذلك الكتاب انوار القلوب بنى اسرائيل تبصر بها الحقائق وتميز بين الحق والباطل حيث كانت عمياء عن الفهم والادراك بالكلية ﴿ وهدى ﴾ اى هداية الى الشرائع والاحكام التى هى سبيل الله \* قال في انسان العيون التوراة اول كتاب اشتمل على الاحكام والشرائع بخلاف ما قبله من الكتب فانها لم تشتمل على ذلك وانما كانت مشتملة على الايمان بالله وحده وتوحيده ومن ثمة قيل لها مححف واطلاق الكتب عليهما



مجاز ﴿ورحمة﴾ حيث ينال من عمله رحمة الله تعالى ﴿لعلهم يتذكرون﴾ ليكونوا على  
 حال يرجى منهم التذكر بما فيه من الموعظة : وبالفارسية [ شاید که ایشان پند پذیرند ]  
 وفي الحديث (ما هلك الله قرنا ولا امة ولا اهل قرية بمذاب من البناء منذ اترك التوراة على  
 وجه الارض غير اهل القرية الذين مسحوا قرده ألم تر ان الله تعالى قل ولقد آتينا ﴿الآية﴾  
 ﴿وما كنت﴾ يا حمور ﴿بجانب الغربي﴾ اى بجانب الجبل او المكان الغربي الذى وقع  
 فيه المقات وتاجى موسى ربه على حذف الموصوف واقامة الصفة مقامه او الجانب الغربي  
 على اضافة الموصوف كمسجد الجامع وعلى كلا التقديرين تحيل الطور غربى ﴿اذ قضينا  
 الى موسى الامر﴾ اى عهدنا اليه واحكمنا امر نبوته بالوحى وايضا التوراة ﴿وما كنت  
 من الشاهدين﴾ اى من جملة الشاهدين للوحى وهم السبعون المختارون للمقات حتى تشاهد  
 ماجرى من امر موسى في ميقاته وكتب التوراة له في الألواح فتخبره للناس والمراد الدلالة  
 على ان اخباره عن ذلك من قبل الاخبار عن المغيبات التى لا تعرف الا بالوحى ولذلك استدرك  
 عنه بقوله ﴿ولكننا انشأنا قرونا﴾ خلقنا بين زمانك وزمان موسى قرونا كثيرة : وبالفارسية  
 [ وليكن بيسافرديم پس از موسى كروى بعد از كروى ] ﴿فتطول عليهم العمر﴾  
 تطاول بمعنى طال : وبالفارسية [ دراز شد ] والعمر بالفتح والضم وبضميتين الحياة قال الراغب  
 اسم لمدة عمارة البدن بالحياة اى طال عليهم الحياة وتمادى الامد والمهلة فتغيرت الشرائع  
 والاحكام وعميت عليهم الانبياء لاسيما على آخرهم فاقتضى الحال التشريع الجديد فلو حينا  
 اليك فحذف المستدرك اكتفاء بذكر ما يوجب ﴿وما كنت ناويا في اهل مدين﴾ نوى  
 لاحتمال كون معرفته لقصة بالسماع ممن شاهد. والثواء هو الاقامة والاستقرار اى وما كنت  
 مقما في اهل مدين اقامة موسى وشعب حال كونك ﴿تتلو عليهم﴾ اى تقرأ على اهل  
 مدين بطريق التعلم منهم [ چنانچه شاگردان براستاذان خوانند ] وهو حال من المستكن  
 في ثاويا او خبرنا لكنت ﴿آياتنا﴾ الناطقة بالقصة ﴿ولكننا كنا مرسلين﴾ اياك وموحين  
 اليك تلك الآيات وظايرها ﴿وما كنت بجانب الطور اذ نادينا﴾ اى وقت نداءنا موسى  
 انى انا الله رب العالمين واستبنا اياه وارسلنا له الى فرعون والمراد جانب الطور الايمن كما  
 قال ﴿وناديتاه من جانب الطور الايمن﴾ ولم يذكر هنا احترازا عن ايهام الذم فانه عليه السلام  
 لم يزل بالجانب الايمن من الازل الى الابد ففيه اكرام له وادب في العبارة معه ﴿ولكن  
 رحمة من ربك﴾ اى ولكن ارسلناك بالقرآن الناطق بما ذكر رحمة عظيمة كانت منالك  
 وللناس ﴿لننذر قوما﴾ متعلق بالفعل المعلن بالرحمة ﴿ما اتيتهم من نذر من قبلك﴾  
 صفة قوما اى لم ياتهم نذر لوقوعهم في فترة بينك وبين عيسى وهى الخمسائة وخمسون سنة او  
 بينك وبين اسماعيل على أن دعوة موسى وعيسى مختصة ببني اسرائيل ﴿لعلهم يتذكرون﴾  
 يتعظون بانذارك وتغيير الترتيب الوقوعى بين قضاء الامر والثواء في اهل مدين والنداء  
 للتنبيه على ان كلا من ذلك برهان مستقل على ان حكاية عليه السلام للقصة بطريق الوحى  
 الالهى ولو ذكر اولا نفى ثوانه عليه السلام في اهل مدين ثم نفى حضوره عليه السلام عند قضاء

الامر كما هو الموافق للترتيب الوقوعي لربما توهم ان الكل دليل واحد كما في الارشاد ثم من التذكر تجديد العهد الازلي وذلك بكلمة الشهادة وهي سبب النجاة في الدارين \* وفي الحديث ( كتب الله كتابا قبل ان يخلق الخلق بالني عام في ورقة آس ثم وضعها على العرش ثم نادى يا امة محمد ان رحمتي سبقت غضبي اعطيكم قبل ان تسألوني وغفرت لكم قبل ان تستغفروني من لقيني منكم يشهد ان لا اله الا الله وان محمدا عبدي ورسولي ادخلته الجنة وقد اخذ الله الميثاق من موسى ان يؤمن باني رسول الله في غيبتي ) وفي الحديث ( ان موسى كان يمشي ذات يوم بالطريق فناداه الجبار ياموسى فالتفت يمينا وشمالا ولم ير احدا ثم نودى الثانية ياموسى فالتفت يمينا وشمالا ولم ير احدا فارتمدت فرائصه ثم نودى الثالثة ياموسى بن عمران اني انا الله لا اله الا انا فقال ليك فخر الله ساجدا فقال ارفع رأسك ياموسى بن عمران فرفع رأسه فقال ياموسى ان احببت ان تسكن في ظل عرشى يوم لا ظل الا ظلي فكن لليتيم كالاب الرحيم وكن للارملة كالزوج المطوف ياموسى ارحم ترحم ياموسى كما تدين تدان ياموسى انه من لقيني وهو جاحد بمحمد ادخلته النار ولو كان ابراهيم خليلي وموسى كليبي فقال الهى ومن محمد قال ياموسى وعزتي وجلالى ما خلقت خلقا اكرم على منه كتبت اسمه مع اسمي في العرش قبل ان اخلق السموات والارض والشمس والقمر بالني سنة وعزتي وجلالى ان الجنة محرمة على الناس حتى يدخلها محمد وامته قال موسى ومن امة محمد قال امته الحمادون يحمدون صعدوا وهبوطا وعلى كل حال يشدون اوساطهم ويطهرون ابدانهم صائمون بالتهار ورهبان بالليل اقبل منهم اليسير وادخلهم الجنة بشهادة لا اله الا الله قال الهى اجعلني نبي تلك الامة قال نبيها منها قال اجعلني من امة ذلك النبي قال استقدمت واستأخروا ياموسى ولكن ساجع بينك وبينه في دار الجلال ) \* وعن وهب بن منبه قال لما قرب الله موسى نجيا قال رب اني اجد في التوراة امة هي خیرامة اخرجت للناس يأمرهم بالمعروف وينهون عن المنكر فاجملهم من امتي قال ياموسى تلك امة احمد قال يارب اني اجد في التوراة انهم يأكلون صدقاتهم وتقبل ذلك منهم ويستجاب دعاؤهم فاجعلهم من امتي قال تلك امة احمد فاشتاق الى لقاءهم فقال تعالى انه ليس اليوم وقت ظهورهم فان شئت اسمعتك كلامهم قال بلى يارب فقال الله تعالى يا امة محمد فاجابوه من اصلا بآبائهم ملين اى قائلين ليك اللهم ليك [موسى سخن ایشان بشنید آنکه خدای تعالی روا نداشت که ایشانرا بنی تحف باز گرداند گفت] اجبتكم قبل ان تدعوني واعطيكم قبل ان تسألوني وغفرت لكم قبل ان تستغفروني ورحمتكم قبل ان تسترحوني [ زهی رتبت این امت عالی همت که باوجود اختصاص ایشان بحضورت رسالت وقرآن برین وجه یافته اند ]

حق لطف کرده داد بما هرچه بهترست

﴿ ولولا ان تصيبهم مصيبة ﴾ الضمير لاهل مكة والمصيبة العقوبة \* قال الراغب اصلها في الرمية ثم اختص بالمعاقبة . والمعنى بالفارسية [ واكرنه آن بودی که بدیشان رسیدی عقوبتی

رسنده [ بما قدمت ايديهم ] اي بما اقترفوا من الكفر والمعاصي واسند التقديم الى  
الايدي لانها اقوى ما يزال به الاعمال واكثر ما يستعان به في الافعال ﴿ فيقولوا ﴾ عطف  
على تصيهم داخل في حيز لولا الامتناعية على ان مدار امتناع ما يجاب به هو امتناعه  
لامتناع المعطوف عليه وانما ذكر في حيزها للايدان بانه السبب المائج لهم الى قولهم  
﴿ ربنا ﴾ [ اي پروردگار! ] ﴿ لولا ابرسنت النيا ﴾ [ چرا نفرستادی بسوى ما ] فلولاً  
تخصيضية بمعنى هلا ﴿ رسولاً ﴾ مؤيداً من عندك بالآيات ﴿ فتبع آياتك ﴾ الظاهرة  
على يده وهو جواب لولا الثانية ﴿ وتكون من المؤمنين ﴾ بها وجواب لولا الاولى محذوف  
ثقة بدلالة الحال عليه . والمعنى لولا قولهم هذا عند اصابة عقوبة جنائهم التي قدموها  
ما ارسلناك لكن لما كان قولهم ذلك محققا لا محيد عنه ارسلناك قطعاً لمعاذيرهم بالكليّة والزما  
للحجة عليهم ﴿ فلما جاءهم ﴾ اي اهل مكة وكفار العرب ﴿ الحق ﴾ اي القرآن  
لقوله في سورة الرحمن ( حتى جاءهم الحق ورسول مبين ) ﴿ من عندنا ﴾ اي بامرنا ووحينا  
كافى كشف الاسرار \* وقال ابن عباس رضى الله عنهما فلما جاءهم محمد \* وفيه اشارة الى  
انه عليه السلام انما بعث بعد وصوله الى مقام الغنذية واستحقاقه ان يسميه الله الحق  
وهو اسمه تعالى وتقدس \* وفيه اشارة الى كمال قائه عن انانيته وبقائه بهوية الحق تعالى وله  
مسلم ان يقول انا الحق وان صدرت هذه الكلمة عن بعض متابعيه فلا غر وان يكون من  
كمال صفاء مرآة قلبه في قبول انعكاس انوار ولاية النبوة اذا كانت محاذية لمرآة قلبه عليه  
السلام وكان منبع ماء هذه الحقيقة قلب محمد عليه السلام . ومظهره لسان هذا القائل بتبعيته  
لقد كان لكم في رسول الله أسوة حسنة كذا في التأويلات النجمية ﴿ قالوا ﴾ تمنا واقتراحا  
قال بعضهم قاله قريش بتعليم اليهود ﴿ لولا ﴾ هلا ﴿ اوتى ﴾ محمد ﴿ مثل ما اوتى  
موسى ﴾ من الكتاب جملة لا مفرقا \* قال بعض الكبار احتجوا بكفرهم عن رؤية كاليته  
عليه السلام والالقاء لولا اوتى موسى مثل ما اوتى محمد من الكمالات ﴿ أولم  
يكفروا بما اوتى موسى من قبل ﴾ اي أولم يكفروا من قبل هذا بما اوتى موسى من  
الكتاب كما كفروا بهذا الحق ثم بين كيفية كفرهم فقال ﴿ قالوا ﴾ هما اي ما اوتى محمد  
وما اوتى موسى عليهما السلام ﴿ سحران تظاهرا ﴾ اي تعاونا بتضاد كل واحد  
منهما الآخر وذلك ان قريشا بعثوا رهطاً منهم الى رؤساء اليهود في عيد لهم فسألوهم عن  
شأنه عليه السلام فقالوا انا نجده في التوراة بنسبه وصفته فلما رجع رهط واخبروهم بما  
قالت اليهود قالوا ذلك ﴿ وقالوا انا بكل ﴾ اي بكل واحد من الكتاين ﴿ كافرون ﴾  
وقال بعضهم المعنى أولم يكفر ابناء جنسهم في الرأي والمذهب وهم القبط بما اوتى موسى  
من قبل القرآن قالوا ان موسى وهرون سحران اي ساحران تظاهرا وقالوا انا بكل  
كافرون \* يقول الفقير انه وان صح اسناد الكفر الى ابناء الجنس من حيث ان ملل الكفر  
واحدة في الحقيقة فكفر ملة واحدة بشئ في حكم كفر الملل الآخر به كما اسند افعال الآباء  
الى الابناء من حيث رضاهم بما فعلوا لكن يلزم على هذا ان يخص ما اوتى موسى بما عدا

الكتاب من الخوارق فان ابناء الكتاب انما كان بعد اهلاك القبط على ان مقابلة القرآن بماعدا التوراة مع ان ما اوتى انما يدل باطلاقة على الكتاب مما لا وجه له فالعنى الاول هو الذى يستدعيه جزالة النظم الكريم ويدل عليه صريحاً قوله تعالى ﴿ قل ﴾ يا محمد لهؤلاء الكفار الذين يقولون هذا القول ﴿ فاستوا ﴾ [ يس . بياريذ ] ﴿ بكتاب من عند الله هواهدى ﴾ بطريق الحق : وبالفارسية [ رياست تر راه نماينده تر ] ﴿ منهما ﴾ اى 'نما اوتياه من التوراة والقرآن وسميتموها بسحرين' ﴿ اتبعه ﴾ جواب للامر اى ان تأتوا به اتبعه ومثل هذا الشرط مما يأتى به من يدل وضوح حجته وسنوح محجته لان الاتيان بما هواهدى من الكتابين امر بين الاستحالة فيوسع دائرة الكلام للتبكيك والاحكام ﴿ ان كنتم صادقين ﴾ اى فى انهما سحران مختلفان وفى ايراد كلمة ان مع امتناع صدقهم نوع تهكم بهم ﴿ فان لم يستجيبوا لك ﴾ دعائك الى الاتيان بالكتاب الاهدى ولن يستجيبوا كقوله فان لم تفعلوا ولن تفعلوا وحذف المفعول وهو دعائك للعلم به ولان فعل الاستجابة يتعدى بنفسه الى الدعاء وباللام الى الداعى فاذا عدى اليه حذف الدعاء غالباً ﴿ فاعلم انما يتبعون اهواءهم ﴾ الزائغة من غير ان يكون لهم متمسك اصلاً اذ لو كان لهم ذلك لأتوا به ﴿ ومن اضل ممن اتبع هوىه ﴾ استفهام انكارى بمعنى النفى اى لا اضل منه اى هواضل من كل ضال . ومعنى اضل بالفارسية [ كراه تر ] ﴿ بغير هدى من الله ﴾ اى بيان وحجة وتقييد اتباع الهوى بعدم الهدى من الله لزيادة التقرير والاشباع فى التشجيع والتضليل والافقارته لهديته تعالى بينة الاستحالة \* وقال بعضهم هوى النفس قد يوافق الحق فلذا قيد الهوى به فيكون فى موضع الحال منه ﴿ ان الله لا يهدى القوم الظالمين ﴾ لا يرشد الى دينه الذين ظلموا انفسهم بالانهماك فى اتباع الهوى والاعراض عن الآيات الهادية الى الحق المبين ﴿ وههنا اشارات \* منها ان الطريق طريقان طريق القراءة والدراسة والسماع والمطالعة وطريق الرياضة والمجاهدة والتزكية والتحلية وهى اهذى الى الحضرة الاحدية من الطريق الاولى كما قال تعالى ( من تقرب الى شبرا ) اى بحسب الانجذاب الروحانى ( تقربت اليه ذراعاً ) اى بالفيض والفتح والالهام والكشف فما لا يحصل بطريق الدراسة من الكتب يحصل بطريق السلوك والسماع فى طريق الدراسة من المخلوق فى طريق الوراثة من الخالق وشتان بين السماعين

فيضى كه جامى ازدوسه پمانه كه يافت \* مشكل كه شيخ شهر يبايد بصد جله \* ومهانان لوكان للطالب الصادق والمريد الحاذق شيخ يقتدى به وله شأن مع الله ثم استعد لخدمة شيخ كامل هواهدى الى الله منه وجب عليه اتباعه والتمسك بذيل ارادته حتى يتم امره ولو تجدد له فى اثناء السلوك هذا الاستعداد لشيخ آخر اكمل من الاول والثانى وهما جراً يجب عليه اتباعه الى ان يظفر بالمقصود الحقيقى وهو الوصول الى الحضرة بلا اتصال ولا انفصال \* ومنها ان اهل الحسبان والعزة يحسبون انهم لو جاهدوا انفسهم على ما دلهم بالعقل بغير هدى من الله اى بغير متابعة الانبياء انهم يهتدون الى الله ولا يعلمون ان من يجاهد نفسه فى عبودية الله بدلالة العقل دون متابعة الانبياء هو متابع هواه ولا يتخلص

احد من اسر الهوى بمنجرد العقل فلا تكون عبادته مقبولة اذ هي مشوبة بالهوى ولا يهتدى احد الى الله بغير هدى من الله كما ان نبينا عليه السلام مع كمال قدره في النبوة والرسالة احتاج في الاهتداء الى متابعة الانبياء كما قال ﴿ اولئك الذين هدى الله فبهداهم اقتده ﴾ ولهذا السر بعث الانبياء واحتاج المرید للشيخ المهتدى الى الله بهدى من الله وهو المتابعة \* ومنها ان الظالمين هم الذين وضعوا متابعة الهوى في موضع متابعة الانبياء وطلبوا الهداية من غير موضعها فاهل الهوى ظالمون \* قال بعضهم للانسان مع هواء ثلاث احوال. الاولى ان يغلب الهوى فيتملكه كما قال تعالى ﴿ أفرأيت من اتخذ الهه هواه ﴾ . والثانية ان يغالبه فيقهر هواه مرة ويقهره هواه اخرى وايه قصد بمدح المجاهدين وعناء النبي عليه السلام بقوله عليه السلام (جاهدوا أهواءكم كما تجاهدون اعداءكم) والثالثة ان يغلب هواه كالانبياء عليهم السلام وصفوة الاولياء قدس الله اسرارهم وهذا المعنى قصده تعالى بقوله ﴿ واما من خاف مقام ربه ونهى النفس عن الهوى ﴾ وقصده النبي عليه السلام بقوله (ما من احد الا وله شيطان وان الله قد اعانى على شيطان حتى ملكته) فان الشيطان يتسلط على الانسان بحسب وجود الهوى فيه \* وينبغي للعاقل ان يكون من اهل الهدى لامن اهل الهوى واذا عرض له امران فلم يدر أيهما اصبوب فعليه بما يكرهه لا بما يهواه ففي حمل النفس على ما تكرهه مجاهدة واكثر الخير في الكراهية والعمل بما اشار اليه العقل السليم واللب الخالص : قال الشيخ سعدى قدس سره

هوا وهوس را نماند ستیز \* چو بیند سر پنجه عقل تیز

﴿ ولقد وصلنا لهم القول ﴾ التوصل مبالغة الوصل وحقبة الوصل رفع الحائل بين الشئین ای اکثرنا لقريش القول موصولا بعضه ببعض بان ائزنا عليهم القرآن آية بعد آية وسورة بعد سورة حسبما تقتضيه الحكمة ای ليتصل التذكير ويكون ادعى لهم ﴿ لهم يتذكرون ﴾ فيؤمنون ويطيعون او تابعا لهم المواعظ والزواجر وينسأ لهم ما اهلكنا من القرون قرنا بعد قرن فاخبرناهم انا اهلكنا قوم نوح بكذا وقوم هود بكذا وقوم صالح بكذا لهم يتعظون فيخافون ان ينزل بهم ما نزل بمن قبلهم ﴿ وفي التأويلات النجمية يشير الى توصيل القول في الظاهر بتفهم المعنى في الباطن ای فهمناهم معنى القرآن اعلمهم يتذكرون عهد الميثاق اذ آمنوا بحجواب قولهم بلى واقروا بالتوحيد ويجددون الايمان عند سماع القرآن ﴿ الذين آتيناهم الكتاب ﴾ مبتدأ وهم مؤمنوا اهل الكتاب ﴿ من قبله ﴾ ای من قبل ابتاء القرآن ﴿ هم به يؤمنون ﴾ ای بالقرآن والجملة خبر المبتدأ ثم بين ما اوجب ايمانهم به بقوله ﴿ واذا يتلى ﴾ ای القرآن ﴿ عليهم قالوا آمنا به ﴾ ای بانه كلام الله تعالى ﴿ انه الحق من ربنا ﴾ ای الحق الذي كنا نعرف حقيقته : وبالفارسية [ راست و درست است فروید آمدن بنزدیک آفریدگار ما ] ﴿ انا كنا من قبله ﴾ ای من قبل نزوله ﴿ مسلمين ﴾ بيان لكون ايمانهم به ليس بما احدثوه حينئذ وانما هو امر متقدم العهد لما شاهدوا ذكره في الكتب المتقدمة وانهم على دين الاسلام قبل نزول القرآن ﴿ اولئك ﴾ الموصوفون بما ذكر من النعوت ﴿ يؤتون اجرهم ﴾ ثوابهم في الآخرة

﴿ مرتين ﴾ مرة على ايمانهم بكتابهم ومرة على ايمانهم بالقرآن وقد سبق معنى المرة في سورة طه عند قوله تعالى ﴿ ولقد متنا عليك مرة اخرى ﴾ ﴿ بماصبروا ﴾ اى بصبرهم وثباتهم على الايمان والعمل بالشريعتين ﴿ وفي التأويلات النجمية على مخالفة هواهم وموافقة اوامر الشرع ونواهيه وفي الحديث (ثلاثة يؤتون اجرهم مرتين رجل كانت له جارية فعلمها فاحسن تعليمها وادبها فاحسن تأديبها ثم تزوجها فله اجره مرتين وعبد ادى حق الله وحق مواليه ورجل آمن بالكتاب الاول ثم آمن بالقرآن فله اجره مرتين) كافي كشف الاسرار ﴾ ويدروُن بالحسنة السيئة ﴿ اى يدفعون بالطاعة المعصية وبالقول الحسن القول القبيح ﴿ وفي التأويلات النجمية اى باداء الحسنة من الاعمال الصالحة يدفعون ظلمة السيئة وهى مخالفات الشريعة كما قال عليه السلام (اتبع السيئة الحسنة تمحها) وقال تعالى ﴿ ان الحسنات يذهبن السيئات ﴾ وهذا لعموم المؤمنين ولخواصهم ان يدفعوا بحسنة ذكر لاله الا الله عن مرآة القلوب سيئة صدا حب الدنيا وشهواتها ولاخص خواصهم ان يدفعوا بحسنة نفى لاله سيئة شرك وجود الموجودات بقطع تعلق القلب عنها وغض بصر البصيرة عن رؤية ماسوى الله باثبات وجود الا الله كما كان الله ولم يكن معه شئ ﴿ وما رزقناهم ينفقون ﴾ في سبيل الخير وفيه اشارة الى اتفاق الوجود المجازى في طلب الوجود الحقيقى ﴿ واذا سمعوا اللغو ﴾ من اللادين وهو الساقط من الكلام : وبالفارسية [ سخن بيهوده ] ﴿ اعرضوا عنه ﴾ اى عن اللغو وذلك ان المشركين كانوا يسبون مؤمنى اهل الكتاب ويقولون تبا لكم تركتم دينكم القديم فمعرضون عنهم ولايشتغلون بالمقابلة ﴿ وقالوا ﴾ للادين ﴿ لنا اعمالنا ﴾ من الحلم والصفح ونحوها ﴿ ولكم اعمالكم ﴾ من اللغو والسفاهة وغيرها فكل مطالب بعمله ﴿ سلام عليكم ﴾ هذا السلام ليس بتسليم مواصل ونجدة موافق بل هو براءة وسلام مودع مفارق : يعنى [ ترك شما كرديم ] ﴿ لانبئى الجاهلين ﴾ الابتغاء الطلب والجهل معرفة الشئ على خلاف ماهو عليه اى لا نطلب صحتهم ولا نزيد مخالطتهم ومخاطبتهم والتخلق باخلاقهم [ چه مصاحبت باشرار موجب بدنامى دنيا است وسبب بد فرجامى عقى است ]

از بدان بكريرز وبانيكان نشين \* يار بد زهرى بود بى انكين

\* وحكم الآية وان كان منسوخا بآية السيف الا ان فيه حثا على مكارم الاخلاق وفي الحديث ( ثلاث من لم يكن فيه فلا يعتد بعلمه حلم يرد به جهل جاهل وورع يحجز عن معاصى الله وحسن خلق يعيش به فى الناس \* قال الشيخ سعدى [ جالينوس ابلمى را ديد كه دست بكرىيان دانشمندی زده وبى حرمتى كرده گفت اكر اين دانشمند دانا بودى كاراوبنادران بدین جاىكه نرسيدى ]

دو طاقل را نباشد كين وبيكار \* نه دانايى ستيزد باسبكار  
اكر نادان بوحشت سخت كويد \* خردمندش برحت دل بجويد  
دو صاحب دل نكه دارند مويى \* هميدون سر كشى وازرم جويى

اگر بر هر دو جانب جاهلانند \* اگر زنجیر باشد بکسلانند  
یکی را زشت خوبی داد دشنام \* تحمل کرد و گفت ای نیک فرجام  
بترزانم که خواهی کفتن آتی \* که دانم عیب من چون من ندانی  
[ یکی بر سر راهی مست خفته بود و زمام اختیار از دست رفته عابدی بر سر او گذر کرد  
و در حالت مستقیم او نظر جوان مست سر بر آورد و گفت ] قوله تعالى ( واذا مروا  
باللغو مروا کراما )

اذا رأيت أنما \* کن سائرا وحلیا

یا من یقبح لغوی \* لم لا تمر کریم

مناب ای پارسا روی از کنه کار \* بخشایندگی در روی نظر کن  
اگر من ناجوانمردم بگردار \* تو بر من چون جوانمردان گذر کن

\* واعلم ان اللغو عند ارباب الحقيقة ما يشغلك عن العبادة وذكر الحق وكل كلام بغير خطاب  
الحال والواقعة وطلب ماسوی الله ( واذا سمعوا ) مثل هذا ( اللغو امر ضايع وقولنا اعمالنا )  
فی بذل الوجود المجازی لئیل الوجود الحقیقی ( ولکم اعمالکم ) فی اکتساب مرادات الوجود  
المجازی واستجلاب مضرات الشهوات وترك الوجود الحقیقی والحرمان من سعادة الانتفاع  
بمنافعه ( سلام علیکم لانبئنی الجاهلین ) الغافلین عن الله وطلب المحجوبین عن الله بما سواه فعمل  
من هذا ان طالب ماسوی الله تعالى جاهل عن الحقيقة ولو كان عارفا بمحاسنها لکان طالبا  
لها لانیقیرها فینبی لطالبها من السلاک ان لا یتنبی صحبة الجهلاء فانه لیس بیثم وینه بجائسه  
والمعاشره بالاضداد اضیق السجون مع انه لا یأمن الضعیف ان تؤثر فیهم صحبتهم یتحول  
حاله ویتغیر طبعه ویتوجه علیه المکر ینقلب من الاقبال الی الادبار فیکون من المرتدین  
نعموز بالله من الحور بعد الکور ونسأله الثبات والتوفیق والموت فی طریق التحقيق ﴿ انک ﴾  
یا محمد ﴿ لاتهدی ﴾ هداية موصلة الی المقصود للاحالة ﴿ من احببت ﴾ من الناس ولا  
تقدر ان تدخله فی الاسلام وان بذلت فیہ غایة الطاقة وسعیت کل السی ﴿ ولكن الله یهدی  
من یشاء ﴾ فیدخله فی الاسلام ﴿ وهو اعلم بالمهتدین ﴾ بالمستعدين للهداية فلا یهدی الا  
المستعد لها

هدایت هر کرا داد از بدایت \* بدو همراه باشد تا نهایت

والجمهور علی ان الآیة نزلت فی ابی طالب بن عبدالمطلب عم رسول الله علیه السلام فیکون  
هو المراد بمن احببت - روى - انه لما احتضر جاءه رسول الله وكان حریصا علی ایمانه وقال  
( ای عم قل لا اله الا الله کلمة احاج لك بها عند الله ) قال یا ابن اخی قد علمت انک لصادق ولكن  
اکره ان یقال خرج عند الموت وهو بالحاء المعجمة والراء المهملة کلم معنی ضعف وجبن  
ولولا ان یکون علیک وعلى بنی ابيک غضاضة بعدی ای ذلة ومنقصة لقلتها ولإقررت بها  
عینک عند الفراق لما اری من شدة وجدک ونصیحتک ولكنی سوف اموت علی ملة اشیاخی  
عبد المطلب وهاشم وعبد مناف - روى - ان ابا طالب لما ابی عن کلمة التوحید قال لا اله الا الله

صلى الله عليه وسلم (لاستغفرنك ما لم انه عثك) فانزل الله تعالى (ما كان للنبي والذين آمنوا ان يستغفروا للمشركين ولو كانوا اولى قربى من بعد ما تبين لهم انهم انجذاب الجحيم) \* وقد جاء في بعض الروايات ان النبي صلى الله عليه وسلم لما عاد من حجة الوداع احبى الله له ابويه وعمه فآمنوا به كما سبق في سورة التوبة \* وفي التأويلات النجمية الهداية في الحقيقة فتح باب العبودية الى عالم الربوبية وذلك من خصائص قدرة الحق سبحانه لان قلب العبد باين باب الى النفس والجسد وهو مفتوح ابدا وباب الى الروح والحضرة وهو مغلق لا يفتح الا الفتاح الذي بيده المفتاح كما قال الحبيب عليه السلام (انما هذا فتحا مينا يغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر) ويتم نعمته عليك ويهديك صراطا مستقيما الى الحضرة كما هدا ليلة المعراج الى قرب قاب قوسين او ادنى وقال في حق المغلوقين اى ابواب قلوبهم (ام على قلوب افاها) وقال عليه السلام (قلب المؤمن بين اصبعين من اصابع الرحمن قلبه كيف يشاء) فان شاء اقامه وان شاء ازاغه فالتب عليه السلام مع جلالة قدره لم يكن آمنا على قلبه وكان يقول (يا مقلب القلوب ثبت قلب عبدك على دينك وطباعك) والهداية عبارة عن تقليب القلب من الباطل وهو ماسوى الله الى الحق وهو الحضرة فليس هذا من شأن غير الله انتهى \* وفي عرائس البيان الهداية مقرونة بارادة الازل ولو كانت ارادة نبينا عليه السلام في حق ابي طالب مقرونة بارادة الازل لكان مهتديا ولكن كان محيته وارادته في حقه من جهة القرابة ألا ترى انه اذا قلنا (اللهم اعز الاسلام بعمر) كيف اجابه انتهى \* وفي كشف الاسرار (انك لا تهدي من احببت) [ ما آتراكه خواهم درمفازة تحبب همى رايم وآتراكه خواهم بسلسله قهر همى كشم. مادر ازل ازال تاج سعادت بر سر اهل دولت نهاديم واين موكب فروكشيم كه هؤلا في الجنة ولا ابالي، ورقم شقاوت بر ناصيه كروهمى كشدويم واين مقرعه بر زدويم كه هؤلا في النار ولا ابالي، اى جوامعرد هيچ صفت در صفات خدای تعالى از صفت لا ابالي در دناك تزنيست آنچه صديق اكر كفت « ليتنى كنت شجرة تعصد، از درد اين حديث بود نيكي سخن كه آن بير طريقت كفت كار نه آن داد كه كسى كسل آيد واز كسى عمل كار آن دارد كه تايشايست كه آمد در ازل آن مهتر هجوران كه اورا ابليس كويتند چندين سياه در كه عمل بود حقراضي وديبا همى ديدند واز كارگاه ازل اورا خود كلم سياه آمد كه ] (وكان من الكافرين) \* قال الحافظ

باب زمزم وكوتر سفيد نتوان كرد \* كلم بخت كسى را كه بافتد سياه

قال الشيخ سعدى قدس سره

كرت صورت حال بد يا نكوست \* نكاريده دست تقدير اوست

قضا كشتى آنجا كه خواهد برد \* وكر ناخدا جامه برتن درد

وقال الصائب

باختيار حق نبود اختيار ما \* بانور آفتاب چه باشد شرار ما

وقالوا ان تبع الهدى معك تخطف من ارضا \* معنى اتباع الهدى معه الاقتداء به عليه



السلام في الدين والسلوك الى طريق الرشاد : وبالفارسية [ وكفتند اكرما قبول كنيم اين  
بينام كه آوردی و باین راه نمونی توپی بریم و در دین تو آیم باتو ] او التخطف الاختلاس  
بسرعة تزلت في الحارث بن عثمان بن نوفل بن عبد مناف حيث أتى النبي عليه السلام فقال  
نحن نعلم انك على الحق

قول توحق و سسخن راستست \* و انچه ميفرماي سبب دولت ماست  
[ در حیات و وسیله سعادت ما بعد از وفات ] و ما کذبت کذبة قط قتهتمک اليوم و لکننا  
نخاف ان اتبعناک و خالفنا العرب ان تخطفونا ای یاخذونا و یسلبونا و یقتلونا و یخرجونا  
من مکة و الحرم لاجماعهم علی خلافنا و هم کثيرون و نحن اكلة رأس ای قلیون لانستطيع  
مقاومتهم فرد الله عليهم بقوله ﴿ أولم نمکن لهم حرما آمنا ﴾ ای ألم نعصمهم و نجعل مکانهم  
حرما ذا امن لحرمة البيت الذی فيه یقاتل العرب حوله و یضیر بعضهم بعضا و هم آمنون  
: یعنی [ امن آن حرم در همه طباع سرشته مرغ بامردم آشنا و ازیشان ایمن و آهواز شبک  
ایمن و هر ترسنده که در حرم باشد ایمن کشت چون عرب حرمت حرم دانند کجا درو قتل  
و غارت روا دارند ] ﴿ یجی الیه ﴾ یحمل الی ذلك الحرم و یجمع فيه من قولک حیث الماء  
فی الحوض ای جمعه و الحوض الجامع له جابیه ﴿ ثمرات کل شیء ﴾ ای الوان الثمرات من  
جانب کمصر و الشام و الیمین و العراق لا ترى شرقی القواکه و لا غربیها مجتمعۃ الا فی مکة  
لداء ابراهیم علیه السلام حیث قال ﴿ و ارزقهم من الثمرات ﴾ \* و قال الکاشفی : یعنی [ منافع  
از هر نوعی و غرایب از هر ناحیتی بانجا آورد ] و معنی الکلیۃ الکثرة و الجملة صفة اخرى  
لحرما دافعة لما عسی یتوهم من تضررهم بانقطاع الميرة و هو الطعام المجلوب من بلد الی بلد  
﴿ رزقا من لدنا ﴾ من عندنا لا من عند المخلوقات فاذا کان حالهم هذا و هم عبدة الاصنام  
فکیف یخافون التخطف اذا ضمو الی حرمة البيت حرمة التوحید : یقول الفقیر

حرم خاص الهست توحید \* جمله را جای پناهست توحید

باعث امن و امانست ایمان \* کان دلراشه راهست توحید

و انتصاب رزقا علی انه مصدر مؤکد لمعنی یجی لان فيه معنی یرزق ای یرزقون رزقا من  
لدنا \* و قال الکاشفی [ و روزی دادم ایشانرا درین وادی غیر ذی زرع و روزی دادی  
از نزدیک ما بی منت غیری ] ﴿ و لکن اکثرهم لا یعلمون ﴾ ای اکثر اهل مکة جهلة  
لا یتفکرون له و لا یتفکرون لعلموا ذلك \* قال فی عرائس الیسان حریمهم فی الحقيقة قلب  
یحمده علیه السلام و هو کعبة القدس و حرم الانس یجی الیه ثمرات جمیع اشجار الذات  
و الصفات من دخل ذلك الحرم بشرط المحبة و الموافقة کان آمنا من آفات الکوین و کان  
منظور الحق فی العالمین و هكذا کل من دخل فی قلب ولی من اولیاء الله : قال الحافظ

کلید کنج سعادت قبول اهل دلست \* مبادکس که درین نکته شک و ریب کند

\* و فی الآیة اشاره الی خوف النفس من التخطف بجذبات الالوهیة من ارض الانانیة و لو كانت  
تابعة لمد القلب لوجد فی حرم الهویة حقائق کل ثمرة روحانیة و جسمانیة و لذاند کل شهوة

ولكنها لاتعلم كآلية ذوق الرزق اللذي كما لايعلم اكثر العلماء لانهم لم يذوقوه ومن لم يذوق لايدري : قال الكمال الحنفي

زاهد نه عجب كر كند از عشق تو پر هيز \* كين لذت اين ياده چه دانده كه نخورد دست  
ثم بين ان الامر بالعكس. يعني انهم خافوا الناس وامنوا من الله واللائق ان يخافوا من بأس الله  
على ما هم عليه ويأمنوا الناس فقال ﴿ وكم اهلكنا من قرية بطرت معيشتها ﴾ البطر الطغيان  
في النعمة \* قال بعضهم البطر والاشتر واحد وهو دهش يعترى الانسان من سوء احتمال النعمة  
وقلة القيام بحقوقها وصرفها الى غير وجهها ويقاربه الطرب وهو خفة اكثر ما يعترى من الفرح  
وانتصاب معيشتها بترع الحافظ اى في معيشتها كما في الوسيط. والمعنى وكم من اهل قرية كانت  
حاليهم كحال اهل مكة في الامن وسعة العيش حتى اطفئهم النعمة وعاشوا في الكفران  
فدمرنا عليهم وخرينا ديارهم ﴿ ملك ﴾ [ پس آنست ] ﴿ مساكنهم ﴾ خاوية بما ظلموا  
ترونها في مجيئكم وذهابكم ﴿ لم تسكن ﴾ يعني [ ننشستند در آن ] ﴿ من بعدهم ﴾ من بعد  
تدميرهم ﴿ الا قليلا ﴾ الازمانا قليلا اذ لا يسكنها الا المارة يوما او بعض يوم [ وباز خالى  
بكذارند در خانه دنياچه نسبتى بر حيز كين خانه بدان خوش است كه آيند وروند ] ويحتمل  
ان شؤم معاصي المهلكين بقى اثره في ديارهم فلم يبق من يسكنها من اعقابهم الا قليلا اذ لا بركة  
في سكنى الارض الشؤم \* وقال بعضهم سكنها الهام واليوم ولذا كان من تسييحها سبحانه  
الحى الذى لا يموت

برده دارى ميکند در طاق کسرى عنكبوت \* يوم نوبت ميزند در قلعه افراسياب  
﴿ وكننا نحن الوارثين ﴾ منهم لتلك المساكن اذ لم يخلفهم احد يتصرف تصرفهم في ديارهم  
وسائر متصرفاتهم

يعنى مايم باقى از فناء همه

وهذا وعيد للمخاطبين ﴿ وما كان ربك ﴾ وما كانت عادته في زمان ﴿ مهلك القرى ﴾  
قبل الانذار ﴿ حتى يبعث في امها ﴾ اى في اصلها واعظمها التى تلك القرى سوادها  
واتباعها وخص الاصل والاعظم لكون اهلها افطن واشرف والرسلى انما يبعث غالبا الى  
الاشراف وهم غالبا يسكنون المدن والقصبات ﴿ رسولا يتلو عليهم آياتنا ﴾ الناطقة بالحق  
ويدعوهم اليه بالترغيب والترهيب وذلك لازام الحجة وقطع المَعذرة بان يقولوا لولا ارسلت  
الينا رسولا فنتبع آياتك \* وفي التكملة الام هي مكة والرسول محمد صلى الله عليه وسلم وذلك  
لان الارض دحيث من تحتها فيكون المعنى وما كان ربك يا محمد مهلك البلدان التى هي حوالى  
مكة في عصرك وزمانك حتى يبعث في امها اى ام القرى التى هي مكة رسولا هوانت ﴿ وما  
كنا مهلكى القرى ﴾ بالمقوبة بعد بعثنا في امها رسولا يدعوهم الى الحق ويرشدهم اليه  
في حال من الاحوال ﴿ الا واهلها ظالمون ﴾ اى حال كون اهلها ظالمين يتكذب رسولا  
والكفر بآياتنا فالبعث غاية لعدم صحة الاهلاك بموجب السنة الإلهية لعدم وقوعه حتى  
يلزم تحقق الاهلاك عقيب البعث \* دلت الآية على ان الظلم سبب الهلاك ولذا قيل الظلم قاطع

الحياة ومائع النبات وكذا الكفران يقال التمس محتاجة الى الاكفاء كما تحتاج اليها الكرائم من النساء واهل البطر ليسوا من اكفاء التمس كما ان الارذال ليسوا اكفاء عقائل الحرم جمع عقيلة وعقيلة كل شئ اكرمه وحرم الرجل اهله فكما ان الكريمة من النساء ليست بكفو للرديل من الرجال فيفرق بينهما للحقوق. البار فكذا النعمة تسلب من اهل البطر والكبر والغرور والكفران واما اهل الشكر فلا يضيع سعيهم بل يزداد حسن حالهم والله تعالى رزق واسع في البلاد ولا فرق فيه بين الشاكر والكفور من العباد كما قال الشيخ سعدى

اديم زمين سفره عام اوست \* برين خوان يفماچه دشمن چه دوست

\* قال الشيخ عبدالواحد وجدنا في جزيرة شخصا يعبد الاصنام فقلنا له انها لاتضر ولا تنفع فاعبد الله فقال ومالله قلنا الذي في السماء عرشه وفي الارض بطشه قال ومن اين هذا الامر العظيم قلنا ارسل الينا رسولا كريما فلما ادى الرسالة قبضه الله اليه وترك عندنا كتاب الملك ثم تلونا سورة فلم يزل يبكي حتى اسلم فعلمناه شيا من القرآن فلما صار الليل اخذنا مضاجعنا فكان لايام فلما قدمنا عبادان جمعنا شيا لينفقه فقال هو لم يضيعني حين كنت اعبد الصنم فكيف يضيعني وانا الآن قد عرفته اى والعارف محبوب الله فهو اذا لا يترك المحبوب في يد العدو ومن العدو الفقر الغالب والالم الحاصل منه

محالست چون دوست دارد ترا \* كه در دست دشمن كذارد ترا

فعلى العاقل ان يعرف الله تعالى ويعرف قدر النعمة فيقيدها بالشكر ولا يضيع الكفر موضع الشكر فانه ظلم صريح يحصل منه الهلاك مطلقا اما للقلب فبالاعراض عن الله ونسيان ان العطاء منه واما للقلب فبالبطش الشديد وكم رأينا في الدهر من امثاله من خرب قلبه ثم خرب داره ووجد آخر الامر بواره ولكن الانسان من النسيان لا يتذكر ولا يعتبر بل يعضى على حاله من الغفلة ايقظنا الله واياكم من نوم الغفلة في كل لحظة وشرقا في جميع الساعات باليقظة الكاملة المحضة ﴿ وما ﴾ مبتدأ متضمنة لمعنى الشرط لدخول الفاء في خبرها بخلاف الثانية : وبالفارسية [ وهرجه ] ﴿ اوتيتم ﴾ اعطيتم والخطاب لكفار مكة كافي الوسيط ﴿ من شئ ﴾ من اسباب الدنيا ﴿ فتاع الحياة الدنيا وزينتها ﴾ اى فهو شئ شأنه ان يتمتع ويتزين به اياما قلائل ثم اتم وهو الى لقاء و زوال سعى منافع الدنيا متاعا لانها تقضى ولا تبقى كتاع البيت ﴿ وما ﴾ موصولة اى الذى حصل ﴿ عند الله ﴾ وهو الثواب ﴿ خير ﴾ لكم فى نفسه من ذلك لانه لذة خالصة من شوائب الالم وبهجة كاملة عارية من مسة الهمم ﴿ وابقى ﴾ لانه ابدى ﴿ أفلا تعقلون ﴾ اى ألا تفكرون فلا تعقلون هذا الامر الواضح فتستبدلون الذى هو ابدى بالذى هو خير وتؤثرون الشقاوة الحاصلة من الكفر والمعاصى على السعادة المتولدة من الايمان والطاعات : وبالفارسية [ آيادر نعى باييد وفهم نعى كنيد كه بدل ميكنيد باقى را بنانى و مرغوب را بمعيوب ]

جيف باشد لعل وزردادن زچنك \* پس كرفتن در برابر خاك وسنك

﴿ آمن ﴾ موصولة مبتدأ ﴿ وعدناه ﴾ على ايمانه وطاعته ﴿ وعدا حسنا ﴾ هو الجنة

ونوابها فان حسن الوعد بحسن الموعود \* وقال الكاشفي [ آيا کسی که وعده کرددایم اورا جنت در آخرت و نصرت در دنیا ] ﴿ فهو ﴾ ای ذلك الموعود له ﴿ لاقیه ﴾ ای مصیبه ذلك الوعد الحسن و مدرکه لا محالة لاستحالة الخلف فی وعده تعالی ﴿ کن ﴾ موصولة خبر للاولی ﴿ متعاه ﴾ [ برخورداری دادیم اورا ] ﴿ متاع الحیوة الدنیا ﴾ [ اومتاع زندگانی دنیا که محبتش آمیخته محنت است و دولتش مؤدی نکت و مالتش در صدد زوال و جاهش بر شرف انتقال و طعموم و عسلش معقب بسموم خنظل ] ﴿ ثم هو يوم القيمة من المحضرين ﴾ للحساب او النار و العذاب . و ثم للتراخی فی الزمان ای لتراخی حال الاحضار عن حال التمتع او فی الرتبة و معنی الفاء فی آقن ترتیب انکار التشابه بین اهل الدنیا و اهل الآخرة علی ماقبلها من ظهور التفاوت بین متاع الحیة الدنیا و بین ما عند الله ای ابعد هذا التفاوت الظاهر یسوی بین الفريقین ای لیسوی فلیس من اکرم بالوعد الاعلی و وجدان المولی و هو المؤمن کن اھین بالوعد و الوقوع فی الجحیم فی المعنی و هو الکافر و ذلك بازاء شهوة ساعة و جدها فی الدنیا . و یقال رب شهوة ساعة اورثت صاحبها حزنا طویلا [ وقتی زنبوری موری را دید که بهزار حیلہ دانه بخانه میکشید و دران رنج بسیار می دید اورا گفت ای موری این چه رنجیست که برخود نهاده و این چه بلرست که اختیار کرده بیا مطعم و مشرب من بین که هر طعمام که لطیف و لذیذ ترست تا از من زیاده نیاید پادشاهانرا نرسد هر آنجا که خواهم نشینم و آنچه خواهم کزیم خورد و درین سخن بوده که بر پرید و بدکان قصابی بر مسلوخی نشست قصاب کار ده که در دست داشت بران زنبوره مغرور زدود و پاره کرد و بر زمین انداخت و موری بیا مد و پای کشان اورا میبرد و می گفت [ رب شهوة الخ و فی الحديث ( من كانت الدنيا همه جعل الله فقره بین عينيه ولم یأته من الدنيا الا ما قدر له و من کاب الآخرة همه جعل الله الفنی فی قلبه و آتته الدنیا و هی راحة ) - بحکی - ان بعض اهل الله کان یری عنده فی طریق الحج کل يوم خبز طری فقیل له فی ذلك فقال تأتینی به عجوز اراد بها الدنیا و من کان له فی هذه الدنیا شدة و غم مع دین الله فهو خیر ممن کان له سعة و سرور مع الشکر و فی الحديث ( یؤتی بانعم اهل الدنیا من اهل النار يوم القيامة فیصبغ فی النار صبغة ثم یقال یا ابن آدم هل رأیت خیرا قط هل مر بک نعيم قط فیقول لا والله یارب ) یعنی : شدة العذاب انسته ما مضی علیه من نعم الدنیا ( و یؤتی باشد الناس بؤسا فی الدنیا من اهل الجنة فیصبغ صبغة فی الجنة فیقال له یا ابن آدم هل رأیت بؤسا قط هل مر بک شدة قط فیقول لا والله ما مر بئ بؤس قط ولا رأیت شدة قط ) و فی الحديث ( قد افلح من اسلم و رزق کفافا ) و هو ما یكون بقدر الحاجة و منهم من قال هو شیع يوم و جوع يوم ( و نعم الله بما آتاه ) بمد الهمة ای اعطاء من الکفاف یعنی : من اتصف بالصفات المذكورة فاز بمطلوب الدنیا و الآخرة ثم الوعد لعوام المؤمنین بالجنة و لخواصهم بالرؤية و لاخص خواصهم بالوصول و الوجدان كما قال تعالی ( الا من طلبنی وجدنی ) و اوحی الله تعالی الی عیسی علیه السلام تجوع ترنی تجرد تصل الی

جوع تنویر خانه دل تست \* اکل تعمیر خانه کل تست

فلا بد للسالك من اصلاح الطيبة والنفس بالرياضة والمجاهدة وكان يستمع من حجرة الشيخ  
عبد القادر الجيلاني قدس سره الجوع الجوع وحقيقته الزموا الجوع لان نفسه الزكية كانت  
تشكو من الجوع نسأل الله الوصول الى النعمة والتشرف بالرؤية ﴿ ويوم يناديهم ﴾ يوم  
منصوب باذكر المقدر والمراد يوم القيامة والضمير للكفار اى واذا ذكر يا محمد لقومك يوم  
يناديهم ربهم وهو عليهم غضبان ﴿ فيقول ﴾ تفسير للنداء ﴿ ابن شركائى الذين كنتم  
تزعمون ﴾ اى الذين كنتم تزعمونهم شركائى وكنتم تعبدونهم كالتعبدونى لحذف المفعولان  
مما ثقة بدلالة الكلام عليهما قال فى كشف الاسرار وسؤالهم عن ذلك ضرب من ضرب  
العذاب لانه لا جواب لهم الا ما فيه فضيحتهم واعترافهم بجهل انفسهم ﴿ قال ﴾ استئناف مبنى  
على حكاية السؤال كأنه قيل فاذا صدر عنهم حينئذ فليل قال ﴿ الذين حق عليهم القول ﴾  
فى الازل بان يكونوا من اهل النار المردودين يدل عليه قوله تعالى ﴿ ولوشئنا لآتيناك نفس  
هداها ولكن حق القول منى ﴾ الآية كما فى التأويلات التجمية وقال بعض اهل التفسير معنى  
حق عليهم القول ثبت مقتضاه وتحقق مؤداه وهو قوله ﴿ لا ملأ جنة من الجنة والناس اجمعين ﴾  
وغیره من آيات الوعيد والمراد بهم شركاؤهم من الشياطين اورؤساؤهم الذين اتخذوهم اربابا  
من دون الله بان اطاعوهم فى كل ما امرهم به ونهواهم عنه وتخصيصهم بهذا الحكم مع شموله  
للاتباع ايضا لاصلاتهم فى الكفر واستحقاق العذاب ومسايرتهم الى الجواب مع كون السؤال  
للعبد لتفتتهم ان السؤال عنهم لاستحقاقهم وتوبيخهم بالاضلال وجزمهم بان العبد سيقولون  
هؤلاء اضلونا ﴿ ربنا ﴾ [ اى پرورد كارما ] ﴿ هؤلاء ﴾ اى كفار بنى آدم والاتباع هم  
﴿ الذين اغويناه ﴾ لحذف الراجع الى الموصول ومرادهم بالاشارة ببيان انهم يقولون ما يقولون  
بمحضر منهم وانهم غير قادرين على انكاره وردة ﴿ اغويناهم كما غويناه ﴾ هو الجواب فى الحقيقة  
وما قبله تمهيد له اى ما كرهنا على النى وانما اغويناه بما قضيت لنا ولهم الفواية والضلالة مساكين  
بنو آدم انهم من خصوصية ولقد كرمنا بنى آدم يحفظون الادب مع الله فى اقصى البعد كما يتأدب  
الاولياء على بساط اقصى القرب ولا يقولون اغويناهم كما اغويتنا كما قال ابليس صريحا ولم يحفظ  
الادب رب بما اغويتنى لاقعدن لهم ﴿ تراءنا اليك ﴾ منهم وعما اختاروه من الكفر والمعاصى  
هوى منهم وهو تقرير لما قبله ولذا لم يعطف عليه وكذا قوله تعالى ﴿ ما كانوا ايانا يعبدون ﴾  
ايانا مفعول يعبدون اى ما كانوا يعبدوننا وانما كانوا يعبدون اهواءهم ويطعمون شهواتهم  
﴿ وقيل ﴾ لمن عبد غير الله تويحا وتهديدا والقائلون الحزنة ﴿ ادعوا شركاءكم ﴾ اى الاصنام  
ونحوها ليخلصوكم من العذاب اضافها اليهم لادعائهم انها شركاء الله ﴿ ندعوهم ﴾ من فرط  
الحيرة ﴿ فلم يستجيبوا لهم ﴾ ضرورة عدم قدرتهم على الاستجابة والصرة ﴿ ورأوا  
العذاب ﴾ الموعود قد غشيتهم ﴿ لو انهم كانوا يهتدون ﴾ لوجه من وجوه الخيل يدفعون به  
العذاب او الى الحق فى الدنيا لما تلقوا ما لقوا من العذاب وقال بعضهم لولتحنى هنا اى تمنوا  
لو انهم كانوا مهتدين لاصالين ﴿ ويوم يناديهم ﴾ اى واذا ذكر يوم ينادى الله الكفار نداه  
تقريع وتوبيخ ﴿ فيقول ماذا اجبت المرسلين ﴾ [ جه جواب دايد ] المرسلين الذين ارسلتهم

اليكم حين دعوكم الى توحيدى وعبادتى ونهوكم عن الشرك ﴿ فعميت عليهم الانبياء يرمذ ﴾  
 [ يس پوشيده باشد برايشان خبرها يعنى آنچه بايغمبران گفته باشند وندانند كه چه كويند ]  
 \* قال اهل التفسير اى صارت كالمعى عنهم لانهتدى اليهم واصله فعموا عن الانبياء اى الاخبار  
 وقد عكس بان ائمت العبي الذى هو حالهم للانبياء مبالغة وتمدية الفعل يعلى لتضمنه معنى الحفاً  
 والاشتباه واذا كانت الرسل يفوضون العلم فى ذلك المقام الهائل الى علام الغيوب مع تراهتهم  
 عن غائلة السؤال فما ظنك باهل الضلال من الامم

بجايى كه دهشت برد انبيا \* تو عذر كنه راجه دارى بيا

﴿ فهم لا يتساءلون ﴾ اى لا يسأل بعضهم بمضا عن الجواب لفرط الدهشة واستيلاء الحيرة اولل علم  
 بان الكل سواء فى الجهل ﴿ فاما من تاب ﴾ من الشرك ﴿ وآمن وعمل صالحا ﴾ اى جمع بين  
 الايمان والعمل الصالح ﴿ فمضى ان يكون من المفلحين ﴾ اى الفائزين بالمطلوب عند الله  
 تعالى التاجين من المهروب : وبالفارسية [ پس شايد آنكه باشد از رستكاران ورستكارى  
 بلجابت حضرت رسالت عليه السلام باز بسته است ]

منن بى رضائى محمد نفس \* ره رستكارى همين است وپس

خلاف پيغمبر كسى ره كزيد \* كه هر كز بمنزل نخواهد رسيد

وعسى لتحقيق على عادة الكرام اوللترجى من قبل التائب بمعنى فليتوقع الافلاح \* قال فى كشف  
 الاسرار انما قال فعسى يعنى ان دام على التوبة والعمل الصالح فان التقطع لا يجد الفلاح  
 ونعوذ بالله من الجور بعد الكور فينبى لاهل الآخرة ان يباشروا الاعمال الصالحة  
 ويدعوا على اورادهم وللأعمال تأثير عظيم فى تحصيل الدرجات وجلب المنافع والبركات  
 ولها نفع لاهل السعادة فى الدنيا والآخرة ولاهل الشقاوة لكن فى الدنيا فقط فانهم يجلبون  
 بها المقاصد الدنيوية من المناصب والاموال والتم وقد عوض عن عبادة الشيطان قبل كفره  
 طول عمره ورأى اثرها فى الدنيا فلا بد من السعى بالايمان والعمل الصالح - حكى - ان  
 ابراهيم بن ادهم قدس سره لما منع من دخول الحمام بلا اجرة تأوه وقال اذا منع الانسان  
 من دخول بيت الشيطان بلائى فأتى يدخل بيت الرحمن بلائى وافضل الاعمال التوحيد  
 وذكر رب العرش المجيد ولوان رجلا اقبل من المغرب الى المشرق ينفق الاموال والآخرة  
 من المشرق الى المغرب يضرب بالسيف فى سبيل الله كان اذا كره الله اعظم وفى الحديث  
 ( ذكر الله علم الايمان ) اى لان المشرك اذا قال لا اله الا الله يحكم باسلامه وبراءة من التفاق  
 اى لان المنافقين لا يذكرون الله الا قليلا ( وحرز من الشيطان وحصن من النار ) كما جاء  
 فى الكلمات القدسية ( لا اله الا الله حصنى فمن دخل حصنى امن من عذابي ) وفى  
 التأويلات التجمية ( فاما من تاب ) اى رجع الى الحضرة على قدمى الحجة وصدق الطلب  
 ( وآمن ) بما جاء به النبي عليه السلام من الدعوة الى الله ( وعمل صالحا ) بالتسك بذيل  
 متابعة دليل كامل واصل صاحب قوة وقدرة توصله الى الله تعالى ( فمضى ان يكون من  
 المفلحين ) الفائزين من اسر النفس المخلصين من حبس الانانية الى قضاء وسعة الهوية

انتهى ﴿ وربك ﴾ [ آورده اند که صنادید عرب طعنه می زدند که خدای تعالی چرا محمداً برای نبوت اختیار کرد بایستی که چنین منصب عالی بولید بن مغیره رسیدی که بزرگ مکه است یا بعروه بن مسعود ثقی که عظیم طائف ] کما قالوا لولا نزل هذا القرآن علی رجل من القریبتین عظیم فرد الله علیهم بقوله ﴿ وربك ﴾ [ وبروردگار تو یا محمد ] ﴿ یخلق ما یشاء ﴾ ان یخلقه ﴿ ویمختار ﴾ مما یخلق ما یشاء اختیاره واصطفاه فکما ان الخلق الیه فکذا الاختیار فی جمیع الاشیاء ﴿ ما ﴾ نافیة ﴿ کان لهم ﴾ ای المشرکین ﴿ الحیرة ﴾ ای الاختیار علیه تعالی وهو نفی لاختیارهم الولید وعروه وانشدوا

العبد ذو نجر والرب ذو قدر \* والدهر ذو دول والرزق مقسوم

والخیر اجمع فیما اختیار خالقنا \* وفی اختیار سواه اللوم والشوم

\* قال الجنید قدس سره کیف یکون للعبد اختیار والله المختار له : وقال بعض العارفين اذا نظر اهل المعرفة الی الاحکام الجارية بجمیل نظر الله لهم فیها وحسن اختیاره فیما اجراه علیهم لم یکن عندهم شیء افضل من الرضى والسکون : قال الحافظ

در دائره قسمت ما نقطه تسلیم \* لطف آنچه تواندیشی حکم آنکه توفرمای

والحیرة بمعنى التخییر بالفارسیة [ کزیدن ] کالطیرة بمعنى التطیر \* وفی المفردات الحیرة الحالة الی تحصل للمستخیر والمختار نحو القعدة والجلسة لحال القاعد والجالس انتهى \* وفی الوسیط اسم من الاختیار یقام مقام المصدر وهو اسم للمختار ایضا یقال محمد خیرة الله من خلقه ﴿ سبحان الله ﴾ ای تنزه بذاته تنزهها خاصیه من ان ینازعه احد ویزاحم اختیاره اختیاره ﴿ وتعالی عما یشرکون ﴾ عن اشراکهم ﴿ وفی التأویلات النجمیة یشیر الی مشیئته الازلیة فی الخلق والاختیار وانه فاعل مختار یخلق ما یشاء کیف یشاء بمن یشاء ولما یشاء متى یشاء وله اختیار فی خلق الاشیاء فیمختار وجود بعض الاشیاء فی العدم فیبقیه فانیا فی العدم ولا یوجد له الحیرة فی انه یخلق بعض الاشیاء جمادا وبعض الاشیاء نباتا وبعض الاشیاء حیوانا وبعض الاشیاء انسانا وان یخلق بعض الانسان کافرا وبعض الانسان مؤمنا وبعضهم ولیا وبعضهم نبیا وبعضهم رسولا وان یخلق بعض الاشیاء شیطانا وبعضها جنا وبعضها مملکا وبعض الملك کروبیا وبعضهم روحانیا وله ان یختار بعض الخلق مقبولا وبعضهم مردودا انتهى وفی الحدیث ( ان الله خلق السموات سبعا فاختار العلیا منها فسکنها واسکن سائر سماواته من شاء من خلقه ثم خلق الخلق فاختار من الخلق بنی آدم واختار من بنی آدم العرب واختار من العرب مضر واختار من مضر قریشا واختار من قریش بنی هاشم واختار بنی من بنی هاشم فانما خیار من خیار الی خیار فمن احب العرب فبحسب احبهم ومن ابغضهم فببغضی ابغضهم ) وفی الحدیث ( ان الله اختار اصحابی علی جمیع العالمین سوى التیین والمرسلین واختار لی من اصحابی اربعة ابابکر وعمر وعثمان وعلیا فجعلهم خیر اصحابی وفی کل اصحابی خیر واختار امتی علی سائر الامم واختار لی من امتی اربعة قرون بعد اصحابی القرن الاول والثانی والثالث تری والرابع فردا ) [ بدانکه آدمی را اختیار نیست اختیار کسی تواند که او را ملک بود

و آدمی بنده است و بنده را ملک نیست آن ملک که مشروع اورا اثبات کرد آن ملک مجازی نیست عاریتی عن قریب از وزائل گردد و ملک حقیقی آنست که آنرا زوال نیست و آن ملک الله است که مالک برکال است و در ملک ایمن از زوال و در ذات و نعمت متعال ]

همه تخت و ملکی پذیرد زوال \* بجز ملک فرمانده لایزال

[عالم بیافرید و آنچه خواست ازان برگزید. فرشتگانرا بیافرید ازیشان جبرائیل و میکائیل و اسرافیل و عزرائیل را برگزید. آدم و آدمی را بیافرید ازیشان پیغمبران برگزید. از پیغمبران خلیل و کلیم و عیسی و محمد برگزید علیهم السلام. صحابه رسول را بیافرید ابو بکر تیمی و عمر غدوی و عثمان اموی و علی هاشمی برگزید. بسیط زمین را بیافرید ازان مکه برگزید بموضع ودلات و مدینه برگزید بمحرتگاه رسول و بیت المقدس برگزید موضع مسرای رسول. روزها بیافرید ازان روز آذینه برگزید «و هو یوم اجابة الدعوة». روز عرفه برگزید «و هو یوم المباهات». روز عید برگزید «و هو یوم الجائزة». روز عاشوراء برگزید «و هو یوم الخلة». شها بیافرید و ازان شب برگزید که حق تعالی بخودی خود نزول کند و بنده را همه شب ندای کرامت خواند. و نواز شب قدر برگزید که فرشتگان آسمان بعدد سنک ریزه بر زمین فرستد و نثار رحمت کنند بر بندگان. شب عید برگزید که در رحمت و مغفرت کشاید و کناهکارانرا آمرزد کوهها بیافرید و ازان طور برگزید که موسی بران بمناجات حق رسید. جودی برگزید که نوح دران نجات یافت. حرا برگزید که مصطفی عربی دران بعثت یافت. نقش آدمی بیافرید و ازان دل برگزید و زبان دل محل نور معرفت و زبان موضع کلمه شهادت. کتابها از آسمان فرو فرستاد و ازان چهار برگزید تورا و انجیل و زبور و قرآن و از کتبا چهار «سبحان الله و الحمد لله و لا اله الا الله و الله اکبر» و فی الحدیث (احب الکلام الی الله سبحان الله و الحمد لله و لا اله الا الله و الله اکبر لا یضربک بایهین بدأت) الكل فی کشف الاسرار \* قال فی زهرة الرياض «ما کان لهم الخیرة» ای لیس لا کفار الاختیار بل الاختیار للواحد القهار کانه قال الاختیار لیس لجبرائیل و لا لمیکائیل و لا لاسرافیل و لا لعزرائیل و لا لآدم و لا لنوح و لا لابراهیم و لا لیعقوب و لا لموسی و لا لعیسی و لا لمحمد علیهم الصلاة و السلام. و لو کان لجبرائیل و میکائیل لاختارت الملائكة مثل هاروت و ماروت. و لو کان لاسرافیل لاختار ابلیس. و لو کان لعزرائیل لاختار شداد. و لو کان لآدم لاختار قابیل. و لو کان لنوح لاختار کنعان. و لو کان لابراهیم لاختار آزر. و لو کان لیعقوب لاختار اله. الیق. و لو کان لموسی لاختار فرعون. و لو کان لعیسی لاختار الحواریین. و لو کان لمحمد لاختار عمه اباطالب و لکن الاختیار لی اخترتک فاشکر لی لان الله اعلم حیث یجعل رسالته و نبوته و ولايته \* قال یحیی الرازی رحمه الله الهی علمک بعبودی لم یمنعک عن اختیاری فکیف یمنعک عن غفرانی \* و یقال ان یوسف علیه السلام اختار السجن فاورثه الوبال و الله تعالی اختار للفتیة الکهمف فاورثهم الجمال ألا ترى ان رجلا لو تزوج امرأة فانه یستر عیوبها مخافة ان یقال له انت اخترتها فانه تعالی اختارک فی الازل فالرجاء ان یستر عیوبک \* و یقال اختار من ثمانية عشر الف عالم اربعة



الماء والتراب والسم والريح فجعل الماء طهورك والتراب مسجداً والنار طابخك والريح  
نسيمك . واختار من الملائكة اربعة جبرائيل صاحب وحيك وميكائيل خازن نعمتك  
واسرافيل صاحب لوحك وعزرائيل قابض روحك . واختار من الشرائع اربعة الصلاه  
عملك والوضوء امانتك والصوم حنك والزكاة طهارتك . ومن القبلة اربعة العرش موضع  
دعوتك والكرسى موضع رحمتك والبيت المعمور مصعد عملك والكعبة قبلتك . ومن  
الافاق اربعة فوق المغرب لطعامك ووقت العشاء لنامك ووقت السحر لمناجيتك ووقت  
الصبح لقراءتك . ومن المياه الماء الذى تفجر من اصابع رسول الله صلى الله عليه وسلم فانه  
افضل من زمزم والكوتر وغيرها من انهار الدنيا والآخرة . ومن البقاع البقعة التى ضمت  
جسمه الطيف عليه السلام فانها افضل البقاع الارضية والسموية . ومن الازمنة الزمان  
الذى ولد فيه عليه السلام ولذا كان شهر ربيع الاول من افضل الشهور كشمسان فانه مضاف  
الى نبينا عليه السلام ايضا . ومن الملوك الخواصين العثمانية لان دولتهم آخر الدول وتصل  
بزمان المهدي المنتظر على ما ثبت وصح عن اكابر علماء هذه الامة . واختار من  
العلماء من تشرف بعلم الظاهر والباطن وكان ذا ناهدين نسأل الله الثبات في طريق  
التحقيق انه ولى التوفيق ﴿ وربك يعلم ما تكن صدورهم ﴾ اى تضرر قلوبهم وتخفى  
كعداوة الرسول وحقد المؤمنين يقال اكنفت الشيء اذا اخفته في نفسك وكنفته اذا سترته  
في بيت او ثوب او غير ذلك من الاجسام ﴿ وما يعلنون ﴾ بالسنتهم وجوارحهم كالعلمين  
في النبوة وتكذيب القرآن : والاعلان [ آشكارا كردن ] ﴿ وهو الله ﴾ اى المستحق  
للعادة : وبالفارسية [ اوست خدای مستحق پرستش ] ﴿ لا اله الا هو ﴾ لاحد يستحقها  
الا هو ﴿ وفي التأويلات النجمية ﴾ (وهو الله لا اله) يصلح للالهية (الاهو) وهو المتوحد  
بمع الهية المفرد بجلال ربوبية لاشبه يساويه ولا ينظر يضاهيه ﴿ له الحمد ﴾ استحقاقا على  
عظمته والشكر استجابة على نعمته ﴿ في الاولى ﴾ اى الدنيا ﴿ والآخرة ﴾ لانه المولى  
لنعم كلها عاجلها وآجلها على الخلق كافة بحمده المؤمنون في الآخرة كما حمده في الدنيا  
بقولهم ﴿ الحمد لله الذى اذهب عنا الحزن . الحمد لله الذى صدقنا وعده ﴾ ابتهاجا بفضلته والتبذرا  
بحمده اى بلا كلفة ﴿ وله الحكم ﴾ فيما يخلق ويختار ويعز ويذل ويحي ويميت اى القضاء  
النافذ في كل شيء من غير مشاركة فيه لغيره : وبالفارسية [ اوراست كار بر كزاردن ] \* قال  
في كشف الاسرار وله الحكم النافذ في الدنيا والآخرة ومصير الخلق كلهم في عواقب امورهم  
الى حكمه في الآخرة \* قال ابن عباس رضى الله عنهما حكم لاهل طاعته بالمغفرة ولاهل  
معصيته بالشقاء والويل ﴿ واليه ترجعون ﴾ بالبعث لالى غيره ﴿ وفي التأويلات النجمية ﴾ (واليه  
ترجعون) بالاختيار او بالاضطرار فاما بالاختيار فهو الرجوع الى الحضرة بطريق السير  
والسلوك والمتابعة والوصول وهذا مخصوص بالانسان دون غيره . واما بالاضطرار فبقبض  
الروح وهو الحشر والنشر والحساب والجزاء بالتواب والعقاب \* يقال ثمانية اشياء تم الخلق  
كلهم الموت والحشر وقراءة الكتاب والميزان والحساب والصراف والنبؤال والجزاء

\* واوحى الله تعالى الى موسى عليه السلام ( يا موسى لا تسأل منى الغنى فانك لا تجد به وكل خلق مفتقر الى وانا الغنى . ولا تسأل علم الغيب فانه لا يعلم الغيب غيرى . ولا تسألنى ان اكف لسان الخلق عنك فانى خلقتهم ورزقتهم واميتهم واحييتهم وهم يذكروننى بالسوء . ولم اكف لسانهم عنى ولا اكف لسانهم عنك . ولا تسأل البقاء فانك لا تجد به وانا الدائم الباقي ) \* واوحى الله الى محمد عليه السلام فقال ( يا محمد احب من شئت فانك مفارقة واعمل ماشئت فانك ملاقيه غدا وعش ماشئت فانك ميت ) فظهر ان الحكم النافذ بيد الله تعالى ولو كان شئ منه في يد الخلق لمتعوا عن انفسهم الموت ودفعوا ملاقاته الاعمال في الحشر وطريق النجاة التسليم والرضى والرجوع الى الله تعالى بالاخيار فانه اذا رجع العبد الى الله بالاخيار لم يلق عنده شدة بخلاف ما اذا رجع بالاضطرار

توبيش از عقوبت در عفو كوب \* كه سودى ندارد فغان زير چوب

\* ومن علامات الرجوع الى الله اصلاح السر والعلانية والحمد له على كل حال فان الجزع والاضطراب من الجهل بمبدأ الامر ومبديه وليخفف ألم البلاء عنك علمك بان الله هو المولى وقل في الضراء والسراء لا اله الا هو والتوحيد افضل الطاعات وخير الاذكار والחסنات وصورته منجية فكيف بمعناه \* وعن حذيفة رضى الله عنه سمعت رسول الله يقول ( مات رجل من بني اسرائيل من قوم موسى فاذا كان يوم القيامة يقول الله للملائكة انظروا هل تجدون لعبدى من حسنة يفوز بها اليوم فيقولون انا لانجد سوى ان نقش خاتمه لاله الا الله فيقول الله تعالى ادخلوا عبدي الجنة قد غفرت له ) : قال المغربي

اكر چه آينه دارى از براى حسن \* ولى چه سود كه دارى هميشه آينه تار

بيتا بصيقل توحيد ز آينه بزد اى \* غبار شرك كه پاك كردد از زنگار

نسأل الله سبحانه ان يوصلنا الى حقيقة التوحيد ويخلصنا من ورطة التقليد ويجعلنا من المكاشفين لانوار صفاته واسرار ذاته ﴿ قل ﴾ يا محمد لاهل مكة ﴿ ارايت ﴾ اى اخبروني فان الرؤية سبب للاخبار ﴿ ان جعل الله عليكم الليل سرمدا ﴾ دائما لا نهان معه من السرد وهو المتابعة والاطراد والميم مزيدة وقدم ذكر الليل على ذكر النهار لان ذهاب الليل بطولوع الشمس اكثر فائدة من ذهاب النهار بدخول الليل كذا في برهان القرآن ﴿ الى يوم القيمة ﴾ باسكان الشمس تحت الارض او تحريكها حول الافق الغائر ﴿ من اله غير الله ﴾ صفة لاله : يعنى [ كيست خدای بجز خدای بحق كه از روى كال قدرت ] ﴿ يا ايكم بضياء ﴾ صفة له اخرى عليها يدور امر التبكيت والالزام قصد انتفاء الموصوف بانتفاء الصفة ولم يقل هل اله لا يراد الالزام على زعمهم ان غيره آلهة والباء للتعدي : والمعنى بالفارسية [ يبارد براى شما روشنى يعنى روز روشن كه در آن بطلب معاش اشتغال كنيد ] ﴿ افلا تسمعون ﴾ هذا الكلام الحق سماع تدبر واستبصار حتى تنقادوا له وتعملوا بموجبه فتوحدا والله تعالى وختم الآية به بناء على الليل لاعلى الضياء \* وقال بعضهم قرن بالضياء السمع لان السمع يدرك ما لا يدركه البصر يعنى استفادة العقل من السمع اكثر من استفادته من البصر ﴿ قل

أرأيتم ان جعل الله عليكم النهار سرمدا ﴿١﴾ متصلا لاليل له ﴿٢﴾ الى يوم القيمة ﴿٣﴾ باسكانها في وسط السماء أو تحريكها فوق الارض ﴿٤﴾ من اله غير الله يأتيكم بليل تسكنون فيه ﴿٥﴾ استراحة من متابعة الاسفار ولعل تجريد الضياء عن ذكر منافعه مثل تنصرفون فيه ونحوه لكونه مقصودا بذاته ظاهر الاستمتاع لما يطي به من المنافع ولا كذلك الليل ﴿٦﴾ أفلا تبصرون ﴿٧﴾ هذه المنفعة الظاهرة التي لا تخفى على من له بصر وختم الآية به بناء على النهار فانه مبصر لاعلى الليل \* وقال بعضهم وقرن بسكون الليل البصر لان غيرك يبصر من منفعة الظلام مالا تبصر انت من السكون \* اعلم ان فلك الشمس يدور في بعض المواضع رحويا لا غروب للشمس فيه فنهاره سرمدي فلا يعيش الحيوان فيه ولا ينبت النبات فيه من قوة حرارة الشمس فيه وكذلك يدور فلك الشمس في بعض المواضع بعكس هذا تحت الارض ليس للشمس فيه طلوع فليله سرمدي فلا يعيش الحيوان ايضا فيه ولا ينبت النبات ثمة فلهذا المعنى قال تعالى ﴿٨﴾ ومن رحمته جعل لكم الليل والنهار ﴿٩﴾ [ واز بخشائش خودبشا فريد براى شهاب وروز را ] ﴿١٠﴾ لتسكنوا فيه ﴿١١﴾ اى فى الليل ﴿١٢﴾ ولتبتغوا من فضله ﴿١٣﴾ اى فى النهار بانواع المكاسب ﴿١٤﴾ ولعلكم تشكرون ﴿١٥﴾ ولكي تشكروا نعمته تعالى على ما فعل

جرخ را دور شبازروزی دهد \* شب برو روز آورد روزی دهد  
خلوت شب بهر آن تاجان ریش \* راز دل کوید بر جانان خویش  
روزها از بهر غوغای عوام \* تابدايشان کارتن کبرد نظام

\* قال امام الحرمين وغيره من الفضلاء لا خلاف ان الشمس تغرب عند قوم وتطلع عند قوم آخرين والليل يطول عند قوم ويقصر عند آخرين وعند خط الاستواء يكون الليل والنهار مستويا ابدأ \* وسئل الشيخ ابو حامد عن بلاد بلغار كيف يصلون لان الشمس لا تغرب عندهم الامقدار ما بين المغرب والعشاء ثم تطلع فقال يعتبر صومهم وصلاتهم باقرب البلاد اليهم والاصح عند اكثر الفقهاء انهم يقدرون الليل والنهار ويعتبرون بحسب الساعات كما قال عليه الصلاة والسلام (يوم كسنة ويوم كشهري ويوم كحكمة) فيقدر الصيام والصلاة في زمنه كذا ورد عن سيد البشر \* قال في القاموس بلنر كقرطق والعامية تقول بلغار مدينة الصقالبة ضاربة في الشمال شديدة البرد انتهى والفجر يطلع في تلك الديار قبل غيوبة الشفق في اقصر ليالى السنة فلا يحب على اهاليها العشاء والوتر لعدم سبب الوجوب وهو الوقت لانه كما انه شرط لاداء الصلاة فهو سبب لوجوبها فلا يحب بدونه على ما تقرر في الاصول وكذلك لا تجبان على اهالى بلدة يطلع فيها الفجر لما تغرب الشمس فيسقط عنهم ما لا يجحدون وقته كما ان رجلا اذا قطع يده مع المرفقين او رجلاه مع الكعنين فقرئض وضوءه ثلاث لفوات محل الرابع كذا في الفقه ﴿١٦﴾ والاشارة في الآية الى نهار التجلى وليل ستر البشرية فلو دام نهار التجلى لم يقدر المتجلى له على تحمل سطواته فستره الله تعالى بظل البشرية ليسترخ من تعب السطوات واليه الاشارة بقوله عليه السلام لعائشة رضى الله عنها (كليني يا حمراء) وليس هذا الستر من قيل الحجاب فان الستر يكون عقيب التجلى وهو حجاب الرحمة والمنحة لا حجاب

الرحمة والمحنة وذلك من جملة ما كان النبي عليه السلام محميا به اذ كان يقول ( انه ليغان على قلبي واني لاستغفر الله في كل يوم سبعين مرة ) وذلك غاية اللطف والرحمة والحباب ما يكون محجوبا به عن الحق تعالى وذلك من غاية القهر والعز كما قال في المقيورين ( كلا انهم عن ربهم يومئذ لمحجوبون ) والجليل لم يستقر مكانه عند سطوة تجلي صفة الربوبية وجعله دكا وخر موسى مع قوة نبوته صعقا وذلك التجلي في اقل مقدار طرفة عين فلو دام كيف يعيش الانسان الضعيف ﴿ ويوم يناديهم ﴾ منصوب باذكر اي واذا ذكر يا محمد يوم ينادي الله المشركين ﴿ فيقول ﴾ توبوا لهم ﴿ اين ﴾ [ لكائد ] ﴿ شركائي الذين كنتم تزعمون ﴾ انهم لى شركاء وهو تقريع بعد تقريع للاشعار بانه لاشئ اجلب لفضب الله من الاشراك كما لاشئ ادخل في مرضاة الله من توحده ﴿ وتزعمنا من كل امة ﴾ تزع الشئ جذبه من مقده كنزع القوس من كبده وعطف على يناديهم وصيغة الماضي للدلالة على التحقيق والالتفات لابرز كمال الاعتناء بشأن التزع اي اخرجنا من كل امة من الامم ﴿ شهيدا ﴾ بالفارسية [ كواه ] وهو نبيهم يشهد عليهم بما كانوا عليه من الخير والشره وقال بعضهم يشهد عليهم وعلى من بعدهم كما جاء في الحديث ان اعمال الامة تعرض على النبي عليه السلام ليلة الاثنين والخميس وقال بعضهم عني بالشهيد المدون من كل امة وذلك انه سبحانه لم يخل عصرا من الاعصار عن عدول يرجع اليهم في امر الدين ويكونون حجة على الناس يدعونهم الى الدين فيشهدون على الناس بما عملوا من الصيان ﴿ فقلنا ﴾ لكل من الامم ﴿ هاتوا ﴾ [ يباريد ] واصله آتوا وقد سبق ﴿ برهانكم ﴾ على حجة ما كنتم تدعون من الشريك ﴿ فعلموا ﴾ يومئذ ﴿ ان الحق لله ﴾ في الالهية لا يشارك فيها احد ﴿ وضل عنهم ﴾ اي غاب غيبة الصانع ﴿ ما كانوا يفترون ﴾ في الدنيا من الباطل وهو الوجهة الاصنام واعلم ان الشريك لا يخلصر في عبادة الاصنام الظاهرة بل الاتداد ظاهرا وباطنة فمنهم من صنمه نقيه ومنهم من صنمه زوجته حيث يحبه محبة الله ويطيعها اطاعة الله ومنهم من صنمه تجارته فينكل عليها ويترك طاعة الله لاجلها فهذه كلها لا تنفع يوم القيامة - حكي - ان مائك بن دينار رحمه الله كان اذا قرأ في الصلاة اياك لعبد واماك لتستعين غشى عليه فسئل فقال قول اياك نعبد ونعبد افسنا اي لطيمها في امرها وقول اياك لتستعين ورجع الى ابواب غيره - روى - ان زكريا عليه السلام لما هرب من اليهود بعد ان قتل يحيى عليه السلام وتوابه تمثل له الشيطان في صورة الراعي و اشار اليه بدخول الشجرة فقال زكريا للشجرة اكتبني فانشت فدخل فيها واخرج الشيطان هذب رداءه ثم اخبره اليهود فشقوا الشجرة بالمنشار فهذا الشق اتما وقع له لا لتجانه الى الشجرة والشرك اقبح جميع البات كما ان التوحيد احسن الحسنات وقد ورد ان الملائكة المقرين تنزل لشرف الذكر كما روى ان يوسف عليه السلام لما اتى في الجب ذكر الله تعالى باسمه الحسنى فسمعه جبريل فقال يارب اسمع صوتا حسنا في الجب فامهلني ساعة فقال الله تعالى أستم قلم أجمل فيها من يفسد فيها وكذلك اذا اجتمع المؤمنون على ذكر الله مراعين لآدابه الظاهرة والباطنة تقول الملائكة الهنا امهلنا لتانس بهم فيقول الله تعالى أستم قلم أجمل فيها من يفسد فيها فالآن تمنون الاستئناس

بهم وفي الحديث (لندخلن الجنة كلكم الا من ابى) قيل يا رسول الله من الذى ابى قال (من لم يقل لا اله الا الله) فينبى الاشتغال بكلمة التوحيد قبل الموت وهى عروة الوثقى وهى بمن الجنة وهى التى يشهد بها جميع الاشياء

هست هر ذرة بوحذت خویش \* پیش عارف کواه وحدت او  
 پاک کن جامه از غبار دوی \* لوح خاطر که حق بکیست نه دو  
 والو صول الى هذا الشهود والتوحيد الحقيقى انما هو بخير الاذکار اى بالاشتغال به آناه الھیل  
 واطراف النهار : قال الشيخ المغربی

نخست دیده طلب کن پس آنکھی دیدار \* ازانکه یار کند جلوه بر اولوا الابصار  
 ﴿ان قارون﴾ اسم اعجمی کھارون فلذلك لم ينصرف ﴿كان من قوم موسى﴾ كان ابن  
 عمه يصهر بن قاهش بن لاوى بن يعقوب وموسى بن عمران ابن قاهش وكان ممن آمن به  
 واقرأ بنى اسرائيل لتوراة وكان يسمى المنور لحسن صورته ثم تغير حاله بسبب الغنى فافق  
 كما نافع السامري ﴿فبني عليهم﴾ قال الراغب البغى طلب تجاوز الاقتصاد فيما يتجرى  
 تجاوزه او لم يتجاوز به وبغى تكبر وذلك لتجاوزه منزله الى ما ليس له . والمعنى فطلب الفضل  
 عليهم وان يكونوا تحت امره وليس بعيد فان كثرة المال المشار اليها بقوله (وآتياء من الكنوز)  
 الآية سبب لبغى وامارة بغية الالباء والاستكبار والمعجب والتمرد عن قبول النصيحة وكان  
 مجرثوبه كبرا وخيلا . وفي الحديث (لا ينظر الله يوم القيامة الى من جرثوبه خيلا) وكان  
 يستخف بالفقراء ويمنع عنهم الحقوق وفي الحديث (اتخذوا الايادى عند الفقراء قبل ان تحيى  
 دولتهم) اى فان لهم دولة عظيمة يوم القيامة يصل اثرها الى من اطعمهم لقمة اوسقاهم  
 شربة او كساهم خرقة او نحو ذلك فيأخذون بايديهم ويدخلون الجنة بامر الله تعالى قال اهل  
 العلم بالاخبار كان اول طغيانه وعصيانه ان الله تعالى اوحى الى موسى عليه السلام انه يأمر  
 بنى اسرائيل ان يعلقوا في اردبتهم خيوطا اربعة خضرا في كل طرف خيط على لون السماء  
 قال موسى يارب ما الحكمة فيه قال يذكرون اذا رأوها ان كلامى نزل من السماء ولا يغفلون  
 عني وعن كلامي والعمل به قال موسى أفلا تأمرهم ان يجعلوا اردبتهم كلها خضرا فانهم  
 يحقرون هذه الخيوط فقال يا موسى ان الصغير من امرى ليس بصغير فانهم ان لم يطيعوني  
 في الصغير لم يطيعوني في الكبير فامرهم ففعلوا وامتنع قارون وقال انما يفعل هذا الارباب  
 بعبيدهم لكي يتميزوا من غيرهم فكان هذا ابتداء بغيه ولما عبروا البحر جعلت حبورة  
 القربان وهى رياسة المذبح في هارون قال في كشف الاسرار [در رياست مذبح آن بود که  
 بنى اسرائيل قربان که می کردند بر طریق تعبد پیش هارون می بردند و هارون بر مذبح  
 می نهاد تا آتش از آسمان فرود آمدی و بر کرفتی] فحسده قارون وقال يا موسى لك الرسالة  
 ولهارون الحبورة ولست فى شئ وانا اقرأ بنى اسرائيل للتوراة ليس لى على هذا صبر فقال  
 موسى ما انا جعلتها في هارون بل الله جعلها من فضله قال قارون والله لا اصدقك فى ذلك حتى  
 ترينى آية تدل عليه فامر موسى رؤساء بنى اسرائيل بوضع عصيهم فى القبة التى

الله فيها ويتزل الوحي عليه ففعلوا وباتوا يحرسونها واصبحوا فاذا بقصا هارون مورقة خضراء اى صارت بحيث لها ورق اخضر وكانت من شجرة اللوز فلما رآها قارون على تلك الحالة العجيبة قال والله ما هذا باعجب مما تصنع من السحر واعتزل موسى وتبعه طائفة من بني اسرائيل وجعل موسى يداريه لما بينهما من القرابة وهو لا يلتفت اليه بل يؤذيه ولا يزيد الاتجبرا وبغيا ﴿ وآتينا ﴾ اى قارون ﴿ من الكنوز ﴾ اى الاموال المدخرة \* قال الراغب الكنز جمع المال بعضه فوق بعض وحفظه من كثر التمر في الوعاء انتهى . والفرق بين الركاز والمعدن والكنز ان الركاز هو المال المركوز في الارض مخلوقا كان او موضوعا والمعدن ما كان مخلوقا والكنز ما كان موضوعا ﴿ ما ﴾ موصولة اى الذى ﴿ ان مفتح ﴾ جمع مفتاح بالكسر ما يفتح به اى مفاتيح ضايقه ﴿ لتتوه بالعصبة اولى القوة ﴾ خبران والجملة صلة ما وهوانى مفعولى آتينا . وناء به الحمل اذا اقله حتى اماله قابلا للتعدية والعصبة والعصاة الجماعة الكثيرة \* وفي المفردات جماعة معصبة اى متعاضدة \* وعن ابن عباس رضى الله عنهما العصبة في هذا الموضع اربعون رجلا وخزائنه كانت اربعمائة الف يحمل كل رجل منهم عشرة آلاف مفتاح . والمعنى لتثقلهم وتميل بهم اذا حملوها ثقلها : وبالفارسية [ برداشتن آن مفاتيح ] براداشتن مى کنند مردمان بانيروى را يعنى مردمان از گران بارى بيجايى ميل مى کنند [ وقال بعضهم وجدت في الانجيل ان مفاتيح خزان قارون وقرستين بذلا ما يزيد منها مفتاح عنى اصبع لكل مفتاح كنز ويقال كان قارون اينما ذهب يحمل معه مفاتيح كنوزه وكانت من حديد فلما ثقلت عليه جعلها من خشب فثقلت فجعلها من جلود البقر على طول الاصابع ﴾ اذ قال له قومه ﴿ منصوب بتوه يعنى موسى وبني اسرائيل وقيل قاله موسى وحده بطريق النصيحة ﴾ لا تفرح ﴿ [ شادى مكن بمال دنيا ] والفرح الشراح الصدر بلذة عاجلة واكثر ما يكون ذلك في اللذات البدنية الدنيوية والفرح في الدنيا مذموم مطلقا لانه نتيجة جهلها والرضى بها والذهول عن ذهابها فان العلم بان مافيها من اللذة مفارقة لاحماله يوجب الترح حتما ولذا قال تعالى ﴿ لكيلا تأسوا على ما فاتكم ولا تفرحوا بما آتاكم ﴾ ولم يرخص في الفرح الا في قوله ﴿ قل بفضل الله وبرحمته فذلك فليفرحوا ﴾ وقوله ﴿ ويومئذ يفرح المؤمنون بنصر الله ﴾ وعلى النهى ههنا بكونه مانعا من محبة الله تعالى كما قال ﴿ ان الله لا يحب الفرحين ﴾ اى بزخارف الدنيا فان الدنيا مبغوضة عند الله تعالى

دنياى دنى چيست سراى ستمى \* افكنده هزار كشته در هر قدمى

كر دست دهد كداى شادى نكند \* ورفوت شود تيز نيززد بغمى

وانما يحب من يفرح باقامة العبودية وطلب السعادة الاخرية ﴿ وابتنى ﴾ اى اطلب ﴿ فيما آتاك الله ﴾ من الغنى لم يقل بما آتاك الله لانه لم يرد بمالك وانما اراد وابتنى في حال تملكك وفي خاله قدرتك بالمال والبدن كما في كشف الاسرار ﴿ الدار الآخرة ﴾ اى ثواب الله فيها بصرفه الى ما يكون وسيلة اليه من مواساة الفقراء وصلة الرحم وفك الاسير ونحوها من ابواب الخير

بدنيا توانی که بقبی خری \* بخرجان من ورنه حسرت خوری  
 ﴿ ولا تنس ﴾ ای لاترک ترک المنی \* قال فی المفردات النسیان ترک الإنسان ضبط  
 ما استودع اما لضعف قلبه واما عن غفلة او عن قصد حتی ینحذف عن القلب ذکره ﴿ نصیبک  
 من الدنيا ﴾ وهو ان تحصل بها آخرتک اوتأخذ منها ما یکفیک وتخرج الباقي : وعن علی  
 رضی الله عنه لا تنس صحتک وقوتک وشبابک وغناک وفي ذلك ما روی عن رسول الله صلی  
 الله علیه وسلم قال لرجل وهو یعظه ( اغتم خمسا قبل خمس شبابک قبل ھرمک وصحتک  
 قبل سقمک وغناک قبل فقرك وفراغک قبل شغلك وحياتک قبل موتک ) \* وقال الکاشفی  
 [ وفراموش مکن بھرہ خود را از مال دنیا بنوی نصیب تو در وقت رحلت ازین جهان  
 کفنی خواهد بود و پس ازان حال براندیش و بمال و منال غره مشو ]

کر ملک توشام نایم خواهد بود \* و ز سرحد روم تا ختن خواهد بود  
 آروز کزین جهان کنی عزیم سفر \* همراه تو چند کر کفن خواهد بود

قال الشيخ سعدی قدس سره

اگر بهلوانی اگر تیغ زن \* نخواهی بدر بردن الا کفن

\* وقال بعض العارفين نصيب العارف من الدنيا ما اشار اليه عليه السلام بقوله ﴿ حجب الى  
 من دنيا كم ثلاث الطيب والنساء وقرة عيني في الصلاة ﴾ ففي الطيب الرائحة الطيبة وفي النساء  
 الوجه الحسن وفي الصلاة فرح القلب وقد سبق غير هذا ﴿ واحسن ﴾ الى عباد الله  
 ﴿ كما احسن الله اليك ﴾ فيما اتم به عليك : قال الشيخ سعدی قدس سره

توانکری چودل دوست کامرانت هست \* بخور ببخش که دنیا و آخرت بردی  
 وقال

اگر کنج قارون بچنک آوری \* عمائد مکر آنکه بخشی بری  
 ﴿ ولا تبغ الفساد فی الارض ﴾ نهی له عما کان علیه من الظلم والبغي ﴿ وفي التأويلات التجمیة  
 ( ولا تبغ الفساد فی الارض ) فی ارض الروحانية بما آتاك الله من الاستعداد الانسانی باستعماله فی مخالفات  
 الشریعة وموافقات الطبيعة فانه یفسد الاستعداد الروحانی والانسانی ﴿ ان الله لا یحب المفسدین ﴾  
 لسوء افعالهم بل یحب المصلحین لحسن اعمالهم وقد اختار من عباده الابدال فانهم یجعلون بدل الجهل  
 العلم وبذل الشح الجود وبذل الشره العفة وبذل الظلم العدالة وبذل الطیش للتؤدة وبذل الفساد  
 الصلاح فالانسان اذا صار من الابدال فقد ارتقی الی درجة الاحباب ﴿ قال ﴾ قارون مجبیا  
 للناسحین ﴿ انما اوتیته ﴾ ای هذا المال ﴿ علی علم عندی ﴾ حال من مرفوع اوتیته او متعلق  
 باوتیته وعن دی صفة له : والمعنی اوتیته حال کونی مستحقا لما فی من علم التوراة وكان اعلمهم بها  
 ادعی استحقاق التفضیل علی الناس واستیجاب التفوق بالمال والجاه بسبب العلم ولم ینظر  
 الی منه الله تعالی وفضله ولذا هلك وهكذا کل من کان علی طریقته فی الادواء والافتخار  
 والكفران فانه یهلك یوما بشؤم معصيته وصنیه : قال الحافظ

مباش نمره بعلم وعمل فقیه مدام \* که هیچکس ز قضای خدای جان نبرد

وقال الصائب

بفكر نستی هرگز نمی قنبد مغروران ﴿١﴾ اگر چه صورت مقراض لا دارد کربانها  
 \* وقال بعضهم المراد بعلم علم الكيمياء وكان موسى يعلمه تعلمًا من الله تعالى فعلم يوشع بن نون  
 ثلث ذلك العلم وعلم كالب بن يوقنا ثلثه وعلم قارون ثلثه فجدعهما قارون حتى اضاف علمهما  
 الى علمه اوتعلم قارون صنعة الكيمياء من كلثوم اخت موسى وكان تعرف ذلك فرزق مالا  
 عظيمًا يضرب به المثل على طول الدهر وكان يأخذ الرصاص فيجعله فضة والنحاس فيجعله  
 ذهبًا \* قال الزجاج علم الكيمياء لاحقيقته \* وفي الكواشي ومتعاطى هذا العلم الكثير كذبه  
 فلا يلتفت اليه \* يقول الفقير وهو اولى من قول الزجاج فان فيه اقرارا باصله في الجملة وكذا  
 بوجوده والكيمياء له حقيقة صحيحة وقد عمل به بعض الانبياء وكل الاولياء فانه لاشك  
 في الاستحالة والانقلاب بعد تصفية الاجساد وتطهيرها من الكدورات وقد بين في موضعه  
 ورأيت من وصل اليه بلانكير والله العليم الخبير

### زکرامات بلند اوليا \* اولا شعرست و آخر کيميا

وقال بعضهم المراد بالعلم علم التجارة والدهقة وسائر المكاسب [ گفته اند قارون چهل سال  
 برکوه متعبد بود و در عبادت وزهد بر همه بنی اسرائیل غلبه کرد و ابلیس شیاطین را  
 می فرستاد تا او را وسوسه کنند و بدینا در کنند شیاطین بر او دست نمی یافتند ابلیس خود  
 برخاست و بصورت پیری زاهد متعبد بر ابروی نشست و خدا را عبادت همی کرد تا عبادت  
 ابلیس بر عبادت وی بیفزود و قارون بتواضع و خدمت وی درآمد و هر چه می گفت  
 باشارت وی میرفت و رضای وی می جست ابلیس روزی گفت با از جمعه و جماعت بازمانده ایم  
 و از زیارت نیک مردان و تشییع جنازهای مؤمنان محروم اگر در میان مردم باشیم و آن  
 خصلتهای نیکو بر دست کبریم مگر صوابتر باشد قارون را بدین سخن از کوه بزر  
 آورد و در بیعه شدند و تعبد گاه ایشان معین ساختند مردم چون از حال ایشان باخبر شدند  
 رفقا از هر جانب روی بایشان نهاد و با ایشان نیکو میکردند و طعامها می بردند . روزی  
 ابلیس گفت اگر ما بهفته یکروز بکسب مشغول باشیم و این بار و ثقل از مردم فرو نهیم  
 مگر بهتر باشد قارون همان صواب دید و روز آذینه بکسب شدند و باقی هفته عبادت  
 همی کردند روزی چند برآمد ابلیس گفت یکروز کسب کنیم دیگر روز عبادت تا از معاش  
 و بخت چیزی بسر آید و بصدقه میدهم و مردمان را از ما منفعت بود همان کردند و بکسب  
 مشغول شدند تا دوستی کسب و دوستی مال در سر قارون شد ابلیس آنکاه از وی جدایی  
 گرفت و گفت من کار خود کردم و او را در دام دنیا آوردم پس قارون بکسب مشغول  
 گشت و دنیا بوی روی نهاد و طغیان بالا گرفت و ادعای استحقاق کرد بسبب علم مکاسب  
 و طریق او [ فقال تعالى ﴿ اولم يعلم ﴾ ] آیتند است قارون یعنی دانست [ ﴿ ان الله قدامه لک  
 من قبله من القرون ﴾ ] الکافرة : یعنی [ از اهل روز کارها ] والقرن القوم المقترنون  
 فی زمن واحد ﴿ من هو اشد منه قوة ﴾ بالعدد والعدد ﴿ واکثر جمعا ﴾ للمال کمزود  
 و غیره \* وقال بعضهم واکثر جمعا للعلم والطاعة مثل ابلیس \* قال المنشرون هذا تعجیب



منه وتوبیخ له من جهته تعالى على اغتراره بقوته وكثرة ماله مع علمه بذلك الاهلاك قراءة في التوراة وتلقينا من موسى وسما من حفاظ التواريخ فالمنى ألم يقرأ التوراة ويعلم ما فعل الله باضرابه من اهل القرون السابقة حتى لا يغتر بما اغتربه

مكن تكيه بر ملك وچاه وحشم \* كه پیش از تو بودست وبعد از توهم

بکبر عبرت از ماسوای قرون \* خورد ضرب هراسب که باشد حرون

﴿ ولا يسأل عن ذنوبهم المجرمون ﴾ عند اهلاکهم لئلا يشتغلوا بالاعتذار كما قال تعالى (ولا يؤذن لهم فيعتذرون) كما في التأويلات النجمية \* وقال الحسن لا يسألون يوم القيامة سؤال استعلام فانه تعالى مطلع عليها بل يسألون سؤال تقرير وتوبيخ \* وقال بعضهم لا يسألون بل يماقبون بلا توقف ولا حساب ولا يسألون لانهم تعرفهم الملائكة بسيماهم ﴿ فخرج على قومه ﴾ عطف على قال وما بينهما اعتراض وقوله ﴿ في زينته ﴾ امامتعلق بخرج او بمجدوف هو حال من فاعله اي كائنا في زينته والمراد الزينة الدنيوية من المال والاثاث والجداد يقال زانه كذا وزينه اذا اظهر حسنه اما بالفعل او بالقول . قيل خرج قارون يوم السبت وكان آخر يوم من عمره على بغلة شهباء عليه الارجوان يعني قطيفة ارغوانی وعليها سرج من ذهب ومعه اربعة آلاف على زيه . وقال بمضهم ومعه تسعون الفا عليهم المعصفرات وهو اول يوم رؤى فيه اللباس المعصفر وهو المصبوغ بالمصفر وهو صبغ احمر معروف وقد نهي الرجال عن لبس المعصفر لانه من لباس الزينة واسباب الكبر ولان له رائحة لاتليق بالرجال واصل الزينة عند العارفين وجوه مسفرة عليها آثار دموع الشوق والحجة ساجدة على باب الربوبية \* قال ابن عطاء ازين ماترين به العييد المعرفة ومن تزلت درجاته عن درجات العارفين فازين ماترين به طاعة ربه ومن تزين بالدنيا فهو مغرور في زينته : قال الحافظ

قلندران حقيقت به نیم چو نخرند \* قباي اطلس آنکس که از هنر عاریست

وفي المشوى

افتخار از رنگ وبو واز مکان \* هست شادی و فريب کودکان [۱]

وقال الشيخ العطار رحمه الله

همچو طفلان منکر اندر سرخ وزرد \* چون زنان مغرور رنگ وبو مکرد

وقال الشيخ السعدی

کراجامه پاکست وسیرت پلید \* در دوزخش را نباید کلید

وقال المولى الجامی

وصلش مجود را طلس شاهی که دوخت عشق \* این جامه برتنی که نهان زیر زنده بود

﴿ قال الذين يريدون الحياة الدنيا ﴾ من بنی اسرائیل جریا علی سنن الجبلۃ البشریة من الرغبة فی السعة والیسار ﴿ یألت لنا مثل ما اوتی قارون ﴾ [ یا قوم کاشکی بودی مارا ارمال همچنانکه قارون را دادند ] \* وقیل یألت یا تمنای تعالی فهذا اوانک تمنوا مثله لایعینه حذرا من الحسد فدل علی انهم كانوا مؤمنين ﴿ انه لذو حظ عظیم ﴾ لذو نصیب وافر من الدنيا

\* قال الراغب الحظ التصيب المقدر وهو تمنيهما وتأكيده \* قال في كشف الاسرار [فائدة  
 اين آيت آنست كه رب العالمين خبر ميدهد مارا كه مؤمن نبايد كه تمنى كند آنچه طفيان  
 در آنست از كثرت مال وذلك قوله (ان الانسان ليطغى ان رآه استغنى) بلكه از خدای عزوجل  
 كفاف خواهد در دنیا و بلفه عيش چنانكه در خبرست ] (اللهم اجعل رزق آل محمد كفافا)  
 وفي الحديث ( اللهم من احبني فارزقه العفاف والكفاف ومن ابغضني فارزقه مالا وولدا )  
 وفي الحديث ( طوبى لمن هدى الى الاسلام وكان عيشه كفافا وقعه به ) : قال الحافظ  
 كنج زر كرنبود كنج قناعت باقنست \* آنكه آن داد بشاهان بكديان اين داد  
 وقال

همای چون تو عالیقدر حرص استخوان حیفست  
 درین بازار اگر سودیست بدرویش خرسندست  
 الهی منعم کردان بدرویشی و خرسندی

وقال المولى الجامى  
 هر سفايه بي كننج قناعت كجارد \* اين نقد در خزينه ارباب همتست  
 وقال الشيخ السعدى

نيرزد غسل جان من زخم نيش \* قناعت نكوتر بدوشاب خویش  
 وفي التأويلات التجنية انما وقع نظرهم على عظمة الدنيا وزينتها لا على دناءتها وخساستها  
 وهوانها وقلة متاعها لانهم اغتدوا بغداه شبل حب الدنيا وزينتها المتولد من اسود ظلمات  
 صفات النفس بعضها فوق بعض فهم ينظرون بنظر ظلمات صفات النفس بعد ان كانوا  
 ينظرون بنظر نور صفات القلب يبصرون عزة الآخرة وعظمتها وخسة الدنيا وهوانها  
 فان الرضاع يغير الطباع ﴿ وقال الذين اوتوا العلم ﴾ باحوال الآخرة وزهدوا في الدنيا  
 اى قالوا للمتيمين ﴿ ويلكم ﴾ [ وای بر شما ای طالبان دنیا ] وهو دعاء بالاهلاك . بمعنى  
 الزمكم الله ويلا اى عذابا وهلاكا ساغ استعماله في الزجر عما لا يرضى وقد سبق في طه  
 ﴿ ثواب الله ﴾ في الآخرة ﴿ خير ﴾ مما تمنون ﴿ لمن آمن وعمل صالحا ﴾ فلا يليق بكم  
 ان تمنوه غير مكنتين بثوابه ونعيمه ﴿ ولا يليقها ﴾ اى ولا يوفق لهذه الكرامة كما في الجلالين  
 والمراد بالكرامة الثواب والجنة ولا يعطى هذه الكلمة التي تكلم بها العلماء وهى ثواب الله  
 خير قال الله تعالى ﴿ ولقاهم نضرة وسرورا ﴾ اى اعطاهم ولقيته كذا اذا استقبلته به : وبالفارسية  
 وتلقية وتلقين [ نخواهد کرد این کلمه كه علما گفته اند يعنى در دل و زبان نخواهند دار ]  
 ﴿ الا الصابرون ﴾ على الطاعات وعن زينة الدنيا وشهواتها

اهل صبر از جمله عالم برترند \* صابران ازواج كردون بكذرنند

هر كه كارد تخم صبر اندر جهان \* بدرود محصول عيش صابران

﴿ فحسبنا به وبداره الارض ﴾ يقال خسف المكان يخسف خسوفاً ذهب في الارض  
 كافي القاموس وخسف القمر زال ضوءه وعين خاسفة اذا غابت حداثها والباء للتعدية

والمعنى بالفارسية [ پس فرو بردیم قارون و سرای اورا بزمن ] \* قال ابن عباس رضى الله عنهما لما نزلت الزكاة على موسى صالحة على ان يعطيه عن كل الف دينار دينارا وعن كل الف درهم درهما وعن كل الف شاة شاة وذلك بالامر الالهى وكان الواجب عشر المال لاربعة فحسب قارون ماله فوجد الزكاة مبلغا عظيما فتمعه البخل والحرص عن دفعها فجمع جمعا من بنى اسرائيل فقال لهم انكم قد اطعتم موسى فى كل ما امركم به وهو الآن يريد ان يأخذ اموالكم قالوا انت كبيرنا مرنا بما شئت قال اريد ان افضحه بين بنى اسرائيل حتى لا يسمع بعد كلامه احد فامرى ان تجلبوا فلانة البنى فنجعل لها جملا حتى تقذف موسى بنفسها فاذا فعلت ذلك خرج عليه بنوا اسرائيل ورفضوه فدعوها فجعل لها قارون الف دينار وطشتا من ذهب على ان تفعل ما امر به من القذف اذا حضر بنوا اسرائيل من الغد وكان يوم عيد فلما كان الغد قام موسى خطيبا فقال من سرق قطعناه ومن زنى غير محصن جلدناه ومن زنى محصنا رجماه فقال قارون وان كنت انت قال وان كنت انا فقال ان بنى اسرائيل يزعمون انك فجرت بفلانة فاحضرت فناشدها موسى بالذى فلق البحر وانزل التوراة ان تصدق فداركها الله بالتوفيق ووجدت فى نفسها هبة آلهية من تأثير الكلام فقالت يا كلهم الله جعلنى قارون جملا على ان اقفلك بنفسى وافترى عليك [ ومن اوجود كنهكاريها وبدكر داريهاى خود چه كنه پسندم كه بر تو تهمت كويم ] ففخر موسى ساجدا لله تعالى يبكي ويشكو من قارون ويقول اللهم ان كنت رسولك فاغضب لى فاوحى الله اليه انى امرت الارض ان تطيعك فرها بما شئت فقال موسى يا بنى اسرائيل ان الله بعثنى الى قارون كما بعثنى الى فرعون فمن كان معه فليثبت مكانه ومن كان مئى فليعتزل فاعتزلوا ولم يبق مع قارون الا رجلان ثم قال لقارون يا عدو الله تبعث الى امرأة تريد فضيحتى على رؤس بنى اسرائيل يا ارض خذهم فاخذتهم الارض الى الكمين فاخذوا فى التضرع وطلب الامان ولم يلتفت موسى اليهم ثم قال خذهم فاخذتهم الى الركب ثم الى الاوساط ثم الى الاعناق فلم يبق على وجه الارض منهم شئ الا رؤسهم وناشده قارون الله والرحم فلم يلتفت موسى لشدة غضبه ثم قال يا ارض خذهم فانطبقت عليهم الارض

آزرا كه زمين كشد چون قارون \* نى موسيش آورد برون نى هارون

فاسد شده را ز روزگار وارون \* لا يمكن ان يصلحه العطارون

قال الله تعالى يا موسى استغاث بك فلم تقه فوعرتى وجلالى لو استغاث بنى لاغته قال يارب غضباك فعلت \* قال قتادة خسف به فهو يتجملجل فى الارض كل يوم قائمة رجل لا يبلغ قعرها الى يوم القيامة \* صاحب لباب [ قوموده هر روز قارون بمقدار قامت خود بزمن ميرود ] وعند نفخ الصور بارض سفلى [ خواهد رسيد ] \* وفى كشف الاسرار [ در قعر آورده اند كه هر روز يك قامت خویش بزمن فرومیشد تا آروز كه يونس در شكم ماهى در قعر بحر بدورسيد قارون از حال موسى پرسيد چنانكه خویشاترا پرسند ] فاوحى الله تعالى الى الارض لا تزیدی فى خسفه بحرمة انه سأل عن ابن عمه ووصل به رحمه . ولما خسف به قال

سفهاء بنی اسرائیل ان موسیٰ انما دعا علی قارون لیستقل بداره وکنوزه وامتعته ویتصرف  
فیها فدعا موسیٰ فخصف بجميع امواله وداره : قال الحافظ  
کنج قارون کہ فرو میرود از قهر هتوز \* خوانده باشی کہم از غیرت درویشانست  
وقال

احوال کنج قارون کایم داد برباد \* باغچه باز کویید تا زرنهان ندارد

وقل

توانکرا دل درویش خود بدست آور \* کہ مخزون زر وکنج درم نخواهد ماند  
\* قال بعضهم ان قارون نسی الفضل وادعی لنفسه فضلا فخصف الله به الارض ظاهرا وکم  
خسف بالاسرار وصاحبها لا يشعر بذلك وخسف الاسرار هو منع العصمة والرد الى  
الحول والقوة واطلاق اللسان بالدعاوى الفرضية والعمی عن رؤية الفضل والقعود عن  
القيام بالشکر علی ما اولى واعطى وحينئذ يكون وقت الزوال . وخرج قارون علی قومه  
بالزينة فهلك وهكذا حال من يخرج علی اولياء الله بالدعاوى الباطلة والكبر والرياسة لاحالة  
يسقطون من عيونهم وقلوبهم بعد سقوطهم من نظر الحق وتخصف انوار ايمانهم فی قلوبهم  
فلا يرى آثارها بعد ذلك نعوذ بالله سبحانه ﴿ فإكان له ﴾ ای لقارون ﴿ من فته ﴾ جماعة  
\* قال الراغب الفته الجماعة المتظاهرة التي يرجع بعضهم الى بعض فی التماضد انتهى من فاه  
ای رجع ﴿ ينصرونه ﴾ بدفع العذاب عنه وهو الحسف ﴿ من دون الله ﴾ ای حال كونهم  
متجاوزين نصره الله تعالى ﴿ وما كان من المتصرين ﴾ ای من الممتنعين عنه بوجه من الوجوه  
يقال نصره من عدوه فانصر ای منعه فامتنع ﴿ واصبح ﴾ ای صار ﴿ الذين تمنوا ﴾  
التمنى تقدير شيء فی النفس وتصويره فيها واكثره تصور ما لاحقیقة له والامنية الصورة الحاصلة  
فی النفس من معنى الشيء ﴿ مكانه ﴾ ای منزلته وجاهه ﴿ بالامس ﴾ ای بالوقت القريب منه  
فانه يذكر الامس ولا يراد به اليوم الذي قبل يومك ولكن الوقت المستقرب علی طریق  
الاستعارة ﴿ يقولون ويكأن الله يبسط الرزق لمن يشاء من عباده ويقدر ﴾ ای يضيق يقال  
قدر علی عياله بالتخفيف مثل قتر ضيق عليهم بالنفقة ای يفعل كل واحد من البسط والقدر  
ای التضيق بمحض مشيئته وحكمته لالكرامة توجب البسط ولا لهوان يوجب القبض  
• ويكأن عند البصريين مركب من وى للتعجب [چنانست که کسی از روی ترحم و تعجب  
بادیکری گوید « وى لم فعلت ذلك » وى این چیست که تو کردی ] كما قال الراغب وى كلمة  
تذكر للتحسر والتندم والتعجب تقول وى لعبد الله انتهى وكأن للتشبيه . والمعنى ما اشبه  
الامر ان الله يبسط الخ وعند الكوفيين من ویک بمعنى ویک وان واعلم مضمير وتقديره  
ویک اعلم ان الله الخ : وبالفارسية [ وای برتوبدای خدای تعالی الخ ] وانما استعمل عند  
التنبيه علی الخطأ والتندم . والمعنى انهم قد تنبهوا علی خطأهم فی تمنیهم وتندموا علی ذلك  
﴿ لولا ان من الله ﴾ انعم ﴿ علينا ﴾ فلم يعطنا ما تمنينا : وبالفارسية [ اگر آن نبودى که  
خدای تعالی منت نهادی بر ما ونداد بما آنچه تمنای ما بود از دنیا ] ﴿ لحسف بنا ﴾ [ مارا  
بزمین فرو بردید ] كما خسف به لتوليد الاستغناء فینا مثل ما ولده فی من الکبر والبني ونحوهما  
من اسباب العذاب والهلاک ﴿ ويكأنه لا يفلح الكافرون ﴾ لنعمة الله ای لا ينجون من عذابه

او المكذبون برسله وبما وعدوا به من ثواب الآخرة \* قال في كشف الاسرار حب الدنيا حمل قارون على جمعها وجمعها حمله على البغي عليهم وصارت كثرة ماله سبب هلاكه وفي الخبر ( حب الدنيا رأس كل خطيئة ) [ دوستی دنیا سر همه گناهها هست و مایه هرفتنه و بیخ هرفساد . و هر که از خدای باز ماند بمهر و دوستی دنیا باز ماند دنیا بی گذشته و بساطی در نوشتنی و مرتع لافکاه مدعیان و مجمع بارگاه بی خطران سرمایه بی دولتان و مصطفی بدبختان معشوقه ناکسان و قبله خسیسان دوست بی وفا و دایه بی مهر جمالی بانقاب دارد و رفقاری ناصواب و چون تودوست زیر خاك صدهزاران هزار دارد بر طارم طرازی نشسته و از شبکه بیرون می نکرد و باتو میکوید من چون تو هزار عاشق از غم کسستم نالود بخون هیچکس انكشتم مصطفى عليه السلام گفت ] ( ما من احد يصيب في الدنيا الا وهو بمنزلة الضيف وماله في يده عارية فالضيف منطلق والعارية مردودة ) وفي رواية اخرى ( ان ملككم في الدنيا كمثل الضيف وان ما في ايديكم عارية ) [ ميگويد مثل شهادرين دنیای غدار مثل مهمانی است که بیهمان خانه فرو آید هر آینه مهمان رفتنی بوده نه بودنی هم چو مرد کاروانی که بمنزل فرو آید لابد از آنجا رخت بردارد در تمنا کند که آنجا بیستد سخت نادان و بی سامان بود که آن نه بمقصود رسد و نه بخانه باز آید جهد آن کن ای جوانمرد که پل بلوی بسلامت باز گذاری و آنرا دارالقرار خود دسانی و دل درو بندی تا بر تو شیطان ظفر نیابد صد شیر کرسنه در کینه کوسفند چندان زیان بکند که شیطان باتو کند [ ان الشيطان لکم عدوفا تحذوه عدوا ] [ و صد شیطان آن نکند که نفس اماره باتو کند (اعدی عدوك نفسك التي بين جنبك) ] یکی تأمل کن در کار قارون بدبخت نفس و شیطان هر دو دست درهم دادند تا او را ز دین بر آوردند از آنکه آتش از سر چشمه خود تاريك بود يكچند او را باعمل عاریتی دادند لؤلؤ شاهوار همی نمود چون حکم ازلی و سابقه اصلی در رسید خود شبه قبر رنگ بود زبان حالش همی گوید ]

من بدارم که هستم اندر کاری \* ای بر سر بدار چون من بسیاری

اکنون که نماند با قوم بازاری \* در دیده پنداشت زدم مسماری

\* واعلم ان تمنى الدنيا مذموم الا ما كان لغرض صحيح وهو صرفها الى وجوه البر كالصدقة ونحوها \* وعن كبشة الانماري رضى الله عنه انه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ( ثلاث اقسام عليهن واحدنكم حديثا فاحفظوه . فاما انى اقسم عليهن فانه مانقص مال عبد من صدقة ولا ظلم عبد مظلمه صبر عليها الا زاده الله به عزرا ولا فتح عبد باب مسألة الا فتح الله عليه باب فقر . واما الذى احذركم فاحفظوه ) فقال ( انما الدنيا لاربعة نفر عبد رزقه الله علما وملا فهو يتقى فيه ربه ويصل فيه رحمه ويعمل لله فيه بحقه فهذا بافضل المنازل وعبد رزقه الله علما ولم يرزقه مالا فهو صادق اثية يقول لو ان لى مالا لعملت بعمل فلان فهو بنيته واجرها سواء وعبد رزقه الله مالا ولم يرزقه علما فهو لا يتقى فيه ربه ولا يصل فيه رحمه ولا يعمل لله فيه بحقه وعبد لم يرزقه الله علما ولا مالا فهو يقول لو ان لى مالا لعملت

فيه بعمل فلان فهو بذته ووزرها سواء) كما في المصاييح ﴿ تلك الدار الآخرة ﴾ اشارة  
 تعظيم كأنه قيل تلك الجنة التي سمعت خبرها وبلغك وصفها والدار صفة والخبر قوله  
 ﴿ نجعلها للذين لا يريدون علوا في الارض ﴾ اى ارتفاعا وغلبة وتسلطا كما اراد  
 فرعون حيث قال تعالى في اول السورة ﴿ ان فرعون لعال في الارض ﴾ ﴿ ولا فسادا ﴾  
 اى ظلما وعدوانا على الناس كما اراد قازون حيث قال تعالى في حقه على لسان الناصح  
 ﴿ ولا تبغ الفساد في الارض ﴾ وفي تعليق الوعد بترك ارادتهما لا بترك انفسهما مزيد  
 تحذير منهما ﴿ والعاقبة ﴾ الحميدة : وبالفارسية [ سرانجام نيكو ] ﴿ للمتقين ﴾ اى للذين  
 يتقون العلو والفساد وما لا يرضاه الله من الاقوال والافعال : وعن على رضى الله عنه ان الرجل  
 ليعجبه ان يكون شراك لعله اجود من شراك لعل صاحبه فيدخل تحتها يعنى ان من تكبر  
 بلباس يعجبه فهو ممن يريد علوا في الارض \* وعن على رضى الله عنه انه كان يمشى في الاسواق  
 وحده وهو وال يرشد الضال ويعين الضعيف ويمر بالبيع والبقال فيفتح عليه القرآن  
 ويقرأ ﴿ تلك الدار ﴾ الخ ويقول نزلت هذه الآية في اهل العدل والتواضع من الولاة واهل  
 المقدرة من سائر الناس \* وعن عمر بن عبدالعزيز كان يردد هذه الآية حتى قبض وكان عليه  
 السلام يحلب الشاة ويركب الحمار ويحجب دعوة المملوك ويجالس الفقراء والمساكين \* قال  
 بعض الكبار احذر ان تريد في الارض علوا او فسادا والزم الذل والانكسار والحول فان  
 اعلى الله كلمتك فما اعلاها الا الحق وذلك ان يرزقك الرفعة في قلوب الخلق وابطاح ذلك  
 ان الله ما انشأك الا من الارض فلا يبنى لك ان تملو على امك واحذر ان تزهد او تتعبد او  
 تتكرم وفي نفسك استجلاب ذلك لكونه يرفعك على اقراك فان ذلك من ارادة العلو  
 في الارض وما استكبر مخلوق على آخر الا لحجابه عن معية مع الحق ذلك المخلوق الآخر ولو  
 شهدا لذل وخضع \* قال في كشف الاسرار [ فردا دبرسرای عزت ساکنان مقعد صدق  
 ومقربان حضرت جبروت قومی باشند که در دنیا برتری ومهتری نجویند وخود را از همه  
 کس کمتر وکمتر دانند و بچشم پسند هرگز در خود ننکرد چنانکه آن جوانمرد طریقت  
 گفت که از موقف عرفات باز گشته بود اورا گفتند [ کیف رأیت اهل الموقف قال رأیت  
 قوما لولا انی کنت فیهم لرجوت ان یغفر الله لهم : قال الشيخ سعدی

بزرگی که خود را ز خردان شمرد \* بدینی وعقی بزرگی ببرد

تو آنکه شوی پیش مردم عزیز \* که مر خویشان را نکیری بچیز

[ یکی از بزرگان دین ابلیس را دید گفت مارا پندی ده گفت مگو من تانشوی چون من  
 شیخ حیف گفت منی بیفکندن در شریعت زلفه است ومنی اثبات کردن در حقیقت شرک  
 است چون در مقام شریعت باشی همی کوی که او خود همه از و شریعت تمایست و حقیقت  
 احوال اقوام افعال بتو ونظام احوال باو ] \* قال بعضهم العلو النظر الى النفس والفساد  
 النظر الى الدنيا والدنيا خير ابليس من شرب منها شرية لا يفيق الا يوم القيامة ويقال العلو  
 الخطرات في القلب والفساد في الاعضاء فمن كان في قلبه حب الرئاسة والجاه وحفظ النفس

وفي اعماله الرياء والسمعة فهو لا يصل الى مقام القرب وكذا من كان في قلبه سوء العقيدة وفي جوارحه عبادة غير الله والدعوة اليها واخذ الاموال وكسر الاعراض واستحلال المعاصي فهو لا يصل الى الجنة ايضا وهو قرن الشيطان والشياطين في النار مع قرنائهم \* واعلم ان العلو في ارض البشرية علو الفراغة والجباية والاكسرة والعلو في ارض الروحانية عدو الالبسة وبعض الارواح الملكية مثل هاروت وماروت وكلاهما مذموم وكذا الفساد النظر الى غير الله فله تعالى لا يجعل مملكة عالم الغيب والملوك الا في تصرف من خلص من طلب العلو والنظر الى الغير بنظر الحجة وسلم التصرف كله الى المالك الحقيقي وخرج من البين

هرچه خواهي بكن كه ملك تراست

جعلنا الله واياكم من الآخذين بذيل حقيقة التقوى وعصمنا من الاعتراض والانقباض والدعوى \* من جاء بالحسنة \* [هر كجا بيارد خصلت نيكو در روز قیامت] \* فله \* بمقابلتها \* خير منها \* ذاتا ووصفا وقدرًا اما الخيرية ذاتا فظاهرة في اجزية الاعمال البدنية لانها اعراض واجزيتها جواهر وكذا في المالية اذ لامناسبة بين زخارف الدنيا ونفائس الآخرة في الحقيقة واما وصفا فلانها ابقى واثقى من الآلام والاكدار واما قدرا فللمقابلة بعشر امثالها لا اقل يعني انه يجازي بالحسنة الواحدة عشرة فيكون المواجد ثوابا مستحقا والتسعة تفضلا وجودا والتسعة خير من الواحد من ذلك الجنس \* وقال بعضهم الحسنة المعرفة وما هو خير منها هو الرؤية . او الاعراض عما سوى الله وما هو خير منه هو مواهب الحق تعالى لان الاعراض مضاف الى الفاني ومتعلق بالخلق والمواهب مضافة الى الباقي ومتعلقة بالقديم \* ومن جاء بالسيئة \* كالشرك والرياء والجهل ونحوها \* فلا يجزى الذين عملوا السيئات \* وضع فيه الظاهر موضع الضمير لتهجين حالهم بتكرير اسناد السيئة اليهم وفائدة هذه الصورة انزجار العقلاء عن ارتكاب السيئات

هرچه در شرع و عقل بد باشد \* نكند هر كه با خرد باشد

\* الا ما كانوا يعملون \* الامثل ما كانوا يعملون فحذف المثل واقیم مقامه ما كانوا يعملون مبالغة في المماناة اخبر تعالى ان السيئة لا يضاعف جزاؤها فضلا منه ورحمة ولكن يجزى عليها عدلا فليجنب العبد عما نهت عنه الفتوى والتقوى اذ لكل نوع من السيئة نوع من الجزاء عاجلا و آجلا : وفي المتن

هرچه بر تو آید از ظلمات و غم \* آن زبی شرمی و کستایست هم

- حكي - عن ابراهيم بن ادهم رحمه الله انه كان بمكة فاشترى من رجل تمرا فاذا هو بتمر بين في الارض بين رجله ظن انهما من الذي اشتراه فرفعهما واكلهما وخرج الى بيت المقدس وفيه قبة تسمى الصخرة فدخلها وسكن فيها يوما وكان الرسم ان يخرج منها من كان فيها لتخلو للملائكة فاخرج بعد العصر من كان فيها فانحجب ابراهيم ولم يروه فبقى الليلة فيها ودخل الملائكة فقالوا ههنا حس آدمي وريحه قال واحد منهم هو ابراهيم بن ادهم زاهد

خراسان وقال آخر الذى يصعد منه كل يوم الى السماء عمل متقبل قال نعم غير ان طاعته موقوفة منذ سنة ولم تستجب دعوته منذ سنة لمكان التمرتين عليه قال ثم نزلت الملائكة واشتغلوا بالعبادة حتى طلع الفجر ورجع الخادم وفتح القبة وخرج ابراهيم وتوجه الى مكة وجاء الى باب ذلك الخانوت فاذا هو بفتى يبيع التمر فسلم عليه وقال كان ههنا شيخ فى العام الاول فاخبره انه كان والدى فارق الدنيا فقص ابراهيم قصة التمرتين فقال الفتى جعلتلك فى حل من نصيبى وانت اعلم فى نصيب اخى والذى قال فاين اختك والدتك قال هما فى الدار فجاء ابراهيم الى الباب وقرعه فخرجت عجوز متكئة على عصاها فسلم ابراهيم عليها واخبرها القصة قالت جعلتلك فى حل من نصيبى وكذا ابنتها فخرج ابراهيم وتوجه الى بيت المقدس ودخل القبة فدخلت الملائكة وقالوا هو ابراهيم وكان لاستجاب دعوته منذ سنة غير انه اسقط ما عليه من التمرتين فقبل الله ما كان موقوفا من طاعته واستجاب دعوته واعاده الى درجته فبكى ابراهيم فرحا وكان بعد ذلك لا يفطر الا فى كل سبعة ايام بطعام يعلم انه حلال وفى التأويلات النجمية يشير الى ان جزاء السيئات على حسب ما يعملون من السيئات فان كانت السيئة الشرك بالله فجزاؤه النار الى الابد وان كانت المعاصى فجزاؤها العذاب بقدر المعاصى صغيرها وكبيرها وان كانت حب الدنيا وشهواتها فجزاؤه الحرمان من نعم الآخرة بحسبها وان كانت طلب الجاه والرياسة والسلطنة الدنيوية فجزاؤه الذلة والصغار ونيل الدرجات وان كانت طلب نعم الآخرة ورفعة الدرجات فجزاؤه الحرمان من الكمالات وكشف شواهد الحق تعالى وان كانت التلذذ بفوائد العلوم واستحلاء المعانى المعقولة فجزاؤه الحرمان من كشوف العلوم والمعارف الربانية وان كانت ببقاء الوجود فجزاؤه الحرمان من الفناء فى الله والبقاء بالله تتجلى صفات الجمال والجلال انتهى كلامه قدس سره ﴿ان الذى﴾ اى ان الله الذى ﴿فرض عليك القرآن﴾ اوجب عليك تلاوته وتبليغه والعمل به ﴿لرادك﴾ اى بعد الموت والرد الصرف والارجاع ﴿الى معاد﴾ اى مرجع عظيم يفتك به الاولون والآخرين وهو المقام المحمود الموعود ثوابا على احسانك فى العمل وتحمل هذه المشقات التى لا تحملها الجبال \* وقال الامام الراغب فى المفردات الصحيح ما اشار به امير المؤمنين وذ كره ابن عباس رضى الله عنهما ان ذلك الجنة التى خلقه الله تعالى فيها بالقوة فى ظهر آدم واظهره منه يقال عاد فلان الى كذا وان لم يكن فيه سابقا \* واكثر اهل التفسير على ان المراد بالمعاد مكة تقول العرب رد فلان الى معاده يعنى الى بلده لانه يتصرف فى الارض ثم يعود الى بلده والآية نزلت بالجحفة بتقديم الجيم المضمومة على الحاء الساكنة موضع بين مكة والمدينة وهو ميقات اهل الشام وعليه المولى الفارنى فى تفسير الفاتحة . والمعنى لراجلك الى مكان هو لعظمته اهل لان يقصد العودة اليه كل من خرج منه وهو مكة المشرقة وطنك الدنيوى - وروى - انه لما خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم من الغار مهاجرا الى المدينة ومعه ابوبكر رضى الله عنه عدل عن الطريق مخافة الطلب فلم امن رجوع الى الطريق ونزل بالجحفة وكانت قرية جامعة على اثنين وثمانين ميلا من مكة وكانت تسمى مهيمة فترلها بنوا



عید و هم اخوة عاد و كان اخرجهم العما ليق من يثرب حجا هم سيل فاججهم اى ذهب  
بهم فسميت جحفة فلما نزل اشتاق الى مكة لانها مولده وموطنه ومولد آبائه وبها عشيرته  
و حرم ابراهيم عليه السلام

مشتاب سازيان که مرا باى درکست \* بيرون شدن زمزل اصحاب مشکست  
چون طاقت ز صحبت ياران بریدنست \* پیوند با کبى نکند هر که عاقلست

وقال

فتنها در انجمن پیداشود از شور من \* چون مرا در خاطر آید مسکن و مأوى دوست  
فزل جبريل عليه السلام فقال له اشتاق الى مكة قال نعم

ممکن شد شرح دهم اشتاق را

فاوحاها اى الآيه اليه وبشره بالغلبة والظهور اى لرادك الى مكة ظاهرا من غير خوف  
فلاتظن انه يسلك به سبيل ابوك ابراهيم فى هجرته من حران بلد الكفر الى الارض المقدسة فلم  
يعد اليها واسماعيل من الارض المقدسة الى اقدس منها فلم يعد اليها : قال الحافظ

سروش عالم غيم بشارتى خوش داد \* که کس همیشه بکيتى دژم نخواهد ماند

\* قال ابن عطاء رحمه الله ان الذى يسر عليك القرآن قادر على ان يردك الى وطنك الذى  
ظهرت منه حتى تشاهد سرك على دوام اوقاتك كما قال فى تأويلات الكاشفى [ معاذ فلا  
فى الله است در احديت ذات وبقا بالله در مقام تحقق بجميع صفات وبرسالك متبصر انجا  
سر منه بدا واليه يعود روشن ميگردد

چون اوزيد اين وآرا ابتدا \* هم بدو بايد که باشد انتها

نورهايى را که کرد از حق طلوع \* جمله را هم سوى او باشد رجوع

ثم قرر الوعد السابق فقال قد ربي اعلم يعلم من جاء بالهدى وما يستحقه من الثواب  
فى المعاد والنصرة فى الدنيا ومن هو فى ضلال ميين يريد به المشركين ودلت الآيه على  
ان الله تعالى يفتح على المهتدى ويقهر الضال ولكل عسر يسر فسوف يراه من يصبر فلا ينفى  
للعاقل ان يئأس من روح الله - روى - ان رجلا ركب البحر فانكسرت السفينة فوقع  
فى جزيرة فمكث ثلاثة ايام لا يرى احدا ولم يذق شيا فتمثل بقوله

اذا شاب الغراب اتيت اهلى \* وصار القير كاللبن الحليب

وصار البر مسكن كل حوت \* وصار البحر مرتع كل ذيب

فسمع هاتفا يهتف

عسى الكرب الذى امسيت فيه \* يكون وراءه فرج قريب

فيأمن خائف ويفك عان \* ويأتى اهله الرجل الغريب

قال فالبت ساعة الافرج الله عنه \* وفى تفسير الآيه اشارة الى ان حب الوطن من الايمان وكان  
عليه السلام يقول كثيرا الوطن الوطن فحقق الله سؤاله يقال الابل نحن الى اوطانها وان كان عهدا  
بعيدا والطير الى وكره وان كان موضعه مجدا والالسان الى وطنه وان كان غيره اكثر له

فعما وقدم اصیل الغناری علی رسول الله صلی الله تعالی علیه وسلم قبل ان یضرب الحجاب فقالت له عائشة رضی الله عنها کیف ترک مکة قال اخضر نباتها وابيض بطحاؤها واغدق اذخرها وات سملها فقال علیه السلام (حسبك يا اصیل لا تخزنی) قال سر رضی الله عنه لولا حب الوطن لحرب بلد السوء فحب الاوطان عمرت البلدان \* واعلم ان الميل الی الاوطان وان كان لا یقطع عن الجنان لكن یلزم للمرء ان یختار من البقاع احسنها دینا حتی یتعاون بالاخوان \* قبل لعنسی علیه السلام من نجالس یا روح الله قال من یرید فی علمکم منطقه ویذکر کم الله رؤیته ویرحکم فی الآخرة عمله : قال الشیخ سعدی قدس سره  
سعدی احب وطن کرچه حدیث است صحیح \* نتوان مرد بسختی که من اینجا زادم  
وقال حافظ

دیار یار مرد مرا مقید میکند ورنه \* چه جای فارس کین محنت جهان بکسر نمی اورد  
والعاقل یختار الفراق عن الاحباب والاطواق ولا یجتري علی الفراق عن الملك الدیان  
لکل شیء اذا فارقه عوض \* ولیس لله ان فارقت من عوض  
فاقطع الالفه عما سوى الله اختیارا قبل الانقطاع اضطرارا  
الف مکیه مچو الف هیچ با کسی \* تابسته المنشوی وقت انقطاع

\* ذوالنون مصری قدس سره [میکوید روزی در اثنای سفر که شهری رسیدم خواستم که  
در اندرون شهر روم بر دران شهر کوشکی دیدم وجونی روان بنزدیک جوی رقم و طهارت  
کردم چون چشم بر بام کوشک افتاد کمیزی را دیدم ایستاده در غایت حسن و جمال چون  
نظر او بمن افتاد گفت ای ذوالنون من ترا ازدور دیدم پنداشتم که مجنونی و چون طهارت  
کردی تصور کردم عالمی و چون از طهارت فارغ شدی و پیش آمدی پنداشتم عارفی اکنون  
محقق شدم نه مجنونی نه عالمی و نه عارفی گفتم چرا گفت اگر دیوانه بودی طهارت نکردی  
و اگر عالم بودی نظر بخانه بیکانه و نا محرم نکردی و اگر عارف بودی دل تو بما روی الله  
مایل نبودی [کذا فی جلیس الخلاء و انیس الوحدة] و ما كنت \* یا محمد \* ترجوان بلی  
ایک الکتاب \* ای یُرسل و یُنزل کما تقول المعجم خبر [یعنی افکند] کا فی کشف الاسرار  
و المعنی سیرتک ای معادک کما لقی الیک القرآن و ما كنت ترجوه فهو تقریر لالوعد السابق  
ایضا \* الارحمة من ربک \* ولكن لقاء الیک رحمة منه فاعمل به فالاستثناء منقطع  
\* و فی التأویلات التجمیة (و ما كنت ترجو ان یلقی الیک الکتاب) القرآن لقاء الاکبر علی  
النحاس لتعبدل جوهر نحاس انانیتک بابرز هویته ما کان ذاک (الارحمة من ربک) اختصک  
بهذه الرحمة عن جمیع الانبیاء لان کتبهم انزلت فی الالواح و الصحف علی صورتهم و کتابک  
نزل به الروح الامین علی قلبک لقاء کاللقاء الاکبر \* فلا تكونن ظهیرا \* [بشت و یار]  
\* لا کافرین \* علی ما کانوا علیه بل کن ظهیرا ومعینا للمؤمنین \* ولا یصدنک \* ای  
لا یصرفک و یمنعک الکافرون \* عن آیات الله \* ای عن قراءتها و العمل بها \* بعد  
\* ان \* تلك الآیات القرآنیة \* الیک \* و قرئت علیک و ذلک حین دعوه علیه السلام

الى دين آباؤهم وتعظيم اوتانهم والموافقة الى اباؤهم ﴿ وادع ﴾ الناس ﴿ الى ربك ﴾ الى عبادته وتوحيده ﴿ ولا تكون من المشركين ﴾ بمساعدتهم في الامور ﴿ وفي التأويلات النجمية ﴾ (ولا تكون من المشركين) في الدعوة بان تدعو طلاب الحق وعشاقه الى الجنة والنعم فادعهم الى ربهم خالصا عن شرك الجنة \* وفي فتح الرحمن وجميع الآيات يتضمن المهادنة والموادعة وهذا كله منسوخ بآية السيف انتهى ﴿ ولا تدع مع الله الها آخر ﴾ : قال الكاشاني [ مخاطب درين آيات حضرت پيغمبر است و مراد امت اند وفائده خطاب بآن حضرت قطع طمع مشركانست از موافقت وى با ایشان ] وفيه اظهار ان المنهى عنه في القبح بحيث ينهى عنه من لا يمكن صدوره عنه اصلا ﴿ لا اله الا هو ﴾ وحده ﴿ كل شيء ﴾ من الانسان والحيوان والجن والشيطان والملك والحور عين والجنة والنار والعرش والكرسى ونحوها ﴿ هالك ﴾ الهالك هنا بطلان الشيء من العالم وعدمه رأسا اى بغير باطل ومعدوم ولولحظة ﴿ الاوجه ﴾ الاذاته تعالى فانه واجب الوجود وكل ما عداه ممكن في حد ذاته عرضة للهلاك والعدم والوجه يعبره عن الذات « وقال ابو العالية كل شيء فان الا ما يريد به وجهه من الاعمال وفي الاثر ( يحيا بالدينا يوم القيامة فيقال ميزوا ما كان منها لله فيميز ما كان منها لله ثم يؤمر بسأرها فيلقى في النار ) \* وقال بعض اكابر العارفين الضمير راجع الى الشيء والمعنى كل شيء فان في حد ذاته الاوجه الذى يلى جهته تعالى وذلك لان الممكن له وجود ماهية عارضة على وجوده فاهيته امر اعتبارى معدوم في الخارج لا يقبل الوجود فيه من حيث هو هو ووجوده موجود لا يقبل العدم من حيث هو هو كما قال بعضهم الاعيان من حيث تعيناتها العدمية وهى الامكان والحدوث راجعة الى العدم وان كانت باعتبار الحقيقة والتعينات الوجودية عين الوجود فاذا قرع سمعك من كلام العارفين ان عين المخلوق عدم والوجود كله لله فلتلق بالقبول فانه يقول ذلك من هذه الجهة قال المغربي

غير تونست اماهستى همى نمسايد \* چون پيش چشم تشنه در باده سرايى  
وقال المولى الجامى

شهود ياردر اغيار مشرب جامينست \* كدام غير كه لاشي في الوجود سواه  
﴿ له الحكم ﴾ اى القضاء النافذ فى الخلق ﴿ واليه ﴾ الى غير تعالى ﴿ ترجعون ﴾ تردون عند البعث للجزاء بالحق والعدل فمن كان رجوعه بالاضطرار وجد الجبار القهار فوفاه حسابه ومن كان رجوعه بالاختيار وجد العفو الغفار فافرغ عليه ثوابه وذلك بالقضاء قبل القضاء بازالة حجاب التعين واذا به انايات الوجود \* قال الشيخ سعدى  
اى برادر چو عاقبت خاكست \* خاك شو پيش ازانكه خاك شوى  
[ در شرح عوارف مذكور است كه نكفت نهلك تامعلوم شود كه وجود همه اشيا در وجود او امرور هالك است وحواله مشاهده اين حال بفردا در حق محجوبانست ] (يوم يرونها بعيدا وزراه قريبا)

باوجود تو زمن راست نيابد كه منم

\* قال الشيخ ابوالحسن البكرى قدس سره استغفر الله مما سوى الله اى لان الباطل يستغفر من اثبات

وجوده لذاته والعارف لا ينظر الى الوجود الموهوم فيفيه بحقائق التوحيد ويتحقق بسر الوحدة الذاتية والهوية الالهية \* قال في كشف الاسرار [ هو يك حرفست فرد اشارت فرا خداوند فرد نه مست و نه صفت اما اشارتست فرا خداوندی که اورا نامست وصفت و آن يك حرف هاست و او قرارگاه نفس است نه بینی که چون تنبيه کنی بها کوی نه هو ما تابدانی که آن خود يك حرفست تنها دليل برخداوند یکتا همه اسامی وصفات که کوی از سر زبان کوی مکر هو که آن از میان جان بر آید از صميم سينه و قعر دل رود زبان و لبر باوی کاری نیست مردان راه دین و خداوندان عین الیقین که دلها صافی دارند و همتهاء عالی و سینها خالی چون از قعر سینه نبود خود حقیقت هویت بروی مکشوف ایشان این کله سر برزند مقصود و مفهوم ایشان جز حق جل جلاله نبود تا چنین جوائمردی نکرد آن عزیزی که در راهی میرفت درویشی پیش وی باز آمد و گفت از کجا می آیی گفت هو گفت کجا میروی گفت هو گفت مقصودت چیست گفت هو از هر چه سؤال میکردی می گفت هو این چنانست که گفته اند ]

از بس که دودیده در خیالت دارم \* در هر چه ننکه کنم تویی پندارم  
فلا معبود الا هو کما للعبادین ولا مقصود الا هو کما للعاشقین ولا موجود الا هو کما للمکاشفین  
الواجدین

تمت سورة القصص بعون الله تعالى في اواخر شهر ربيع الاول من سنة تسع ومائة والف

حجیر تفسیر سورة العنکبوت سبع وستون آیه مکيه

بسم الله الرحمن الرحيم

الم \* قال الکاشفی [ حروف مقطعه جهت تعجیز خلق است نادانند که کسی را بحقائق این کتاب راه نیست و عقل هیچ کامل از کنه معرفت این کلام آگاهانی خرد عاجز و فهم دروی کم است

در حروف اول این سوره گفته اند الف اشارتست باسم الله و لام بلطف و میم بمجید میفرماید که الله منم روی بطاعت من آر لطیف منم اخلاص در عبادت و ر و مکذار مجید منم بزرگی دیگران مسلم مدار \* يقول الفقير من لطفه الابتلاء لانه لتخليص الجوهر من النكدورات الكونية و تصفية الباطن من العلائق الامكانية . و من مجده و عظمته خضع له كل شيء فلا يقدر ان يخرج عن دائرة التسخير و يمنع عن قبول الابتلاء . و في الالف اشاره اخرى و هي استغناء عن كل شيء و احتياج كل شيء اليه كاستغناء الالف عن الاتصال بالحروف و احتياج الحروف الى الاتصال به \* أحسب الناس \* الحسابان بالكسر الظن كما في القاموس \* و قول في المفردات الحسابان هو ان يحكم لاحد التقيضين احدهما على الآخر \* تزلت في قوم من المؤمنين كانوا بمكة و كان الكفار من قريش يؤذونهم و يعذبونهم على الاسلام فكانت صدورهم تضيق لذلك و يحزّعون فتداركهم الله بالتسليه بهذه الآية \* قل ابن عطية وهذه الآية و ان كانت تزلت بهذا السبب في هذه الجماعة فهي في معناها باقية في امة محمد موجود حكمتها بقیة لدهر

والمعنى بالفارسية [ آيا پنداشتد مردمان يعنى ابن ظن منكر و مستبعد است ] ﴿ ان يتركوا ﴾ اى يهملوا ساد مسد مفعولى حسب لاشتماله على مسند و مسند اليه ﴿ ان ﴾ اى لان ﴿ يقولوا آما وهم ﴾ اى والحال انهم ﴿ لا يفتنون ﴾ لا يمتحنون فى دعواهم بما يظهرها و يثبتها اى اظنوا انفسهم متروكين بلا فتنة و امتحان بمجرد ان يقولوا آما بالله يعنى ان الله يمتحنهم بمشاق التكليف كالمهاجرة و المجاهدة و رفض الشهوات و وظائف الطاعات و انواع المصائب فى الانفس و الاموال لتمييز المحلص من المنافق و الراسخ فى الدين من المضطرب فيه و لينالوا بالصبر عليها عوالى الدرجات فان مجرد الايمان و ان كان عن خلوص لا يقتضى غير الخلاص من الخلود فى العذاب

عاشقانرا درد دل بسيار مى بايد كشيد \* جوريار و طعنه اغيار مى بايد كشيد

﴿ وفى التأويلات النجمية ﴾ ( أحسب الناس ) يعنى الناسين من اهل الغفلة و البطالة ﴿ ان يتركوا ﴾ ان يقولوا آما ﴿ بالتقليد و الجهالة بمجرد الدعوى دون المطالبة بالبلوى ﴾ ( وهم لا يفتنون ) بانواع البلاء لتخليص ابريز الولاء فان البلاء للولاء كاللهب للذهب و ان المحبة و المحنة توأمان فلا يميز بينهما الا نقطة الباء و به يشير الى ان اهل المحبة اذا وقعوا انفسهم كنقطة الباء تحتها تواضعا لله رفعهم الله كالنقطة فوق التون و من تكبر و طلب الرفعة و العلو فى الدنيا كالنقطة فوق التون وضعه الله بالذلة كالنقطة تحت الباء . و قيل عند الامتحان يكرم الرجل او يهان فمن زاد قدر معناه زاد قدر بلواه كما قال عليه السلام ( يتبلى الرجل على حسب دينه ) و قال ( البلاء موكل بالانبياء ثم الاولياء ثم الامثل فالامثل ) فالعافية لمن لا يعرف قدرها كالذئابة و البلاء لمن يعرف قدره كالذئابة فالبلاء على النفوس لاجراجها من اوطان الكسل و تصرفها فى احسن العمل و البلاء على القلوب لتصفيتها من شين الرين لقبول نقوش الغيوب و البلاء على الارواح لتجردها بالبوائق عن العلائق و البلاء على الاسرار فى اعتكافها فى شاهد الكشف بالصبر على آثار التجلى الى ان يصير مستهلكا فيه باقيا به و ان اشد الفتن حفظ وجود التوحيد لئلا يجرى عليه مكر فى اوقات غلبات شواهد الحق فيظن انه هو الحق ولا يدري انه من الحق ولا يقال انه الحق و عزيز من يتهدى الى ذلك انتهى \* قال ابن عطاء ظن الخلق انهم يتركون مع دعاوى المحبة و لا يطالبون بحقائقها و حقائق المحبة هى صب البلاء على المحب و تلذذه بالبلاء فبلاء يلحق جسده و بلاء يلحق قلبه و بلاء يلحق سره و بلاء يلحق روحه و بلاء النفس فى الظاهر الامراض و الحزن و فى الحقيقة منعها عن القيام بخدمة القوى العزيز بعد مخاطبة اياها بقوله ﴿ وما خلقت الجن و الانس الا ليعبدون ﴾ و بلاء القلب تراكم الشوق و مراعاة ما يرد عليه فى الوقت بعد الوقت من ربه و المحافظة على اقواله مع الحرمة و الهية و بلاء السر هو المقام مع من لا مقام للخلق معه و الرجوع الى من لا وصول للخلق اليه و بلاء الروح الحصول فى القبضة و الابتلاء بالمشاهدة و هذا مالا طاقة لاحد فيه و فى البستان فى حق العشاق

دمادم شراب الم در كشند \* و كر تلخ يبتند دم در كشند

بلای خمار است در عیش مل \* سلحدار خارست باشاه كل

نه تلخست صبری که بر یاد اوست \* که تا بخی شکر باشد از دست دوست  
اسیرش نخواهد رهایی زبند \* شکارش نبجود خلاص از کند

﴿ ولقد فتننا ﴾ [ و بدرستی که ما امتحان کردیم و در فتنه انداختیم ] ﴿ الذين من قبلهم ﴾  
ای من قبل الناس وهم هذه الامة ومن قبلهم هم الانبياء وائمه الصالحون یعنی ان ذلک سنة  
قدیمة الہیة مبنیة علی الحکم والمصالح جاریة فی الامم کلها فلا یفنی ان یتوقع خلافها وقد  
اصابهم من ضروب الفتن والحن ما هو اشد مما اصاب هؤلاء فصبروا كما یعرب عنه قوله  
تعالی ﴿ وکأین من نبی قاتل معه ربیون کثیر فماتوا وھنوا لما اصابھم فی سبیل اللہ وما ضعفوا  
وما استکانوا ﴾ : یعنی [ این صورت در همه ائم واقع بود و تقد دعوی هر یک را بر محک  
بلا آزموده اند ] \* و فی الحدیث ( کان من قبلکم یؤخذ فیوضع المنشار علی رأسه فینفرق  
فرقتین ما یصرفه ذلک عن دینہ ویمشط بامشاط الحدید ما دون عظم وطم وعصب ما یصرفه  
ذلک عن دینہ ) ﴿ فلیعلمن اللہ الذین صدقوا ولیعلمن الکاذبین ﴾ معنی علمه تعالی وھو  
عالم بذلک فیما لم یزل ان یعلمه موجودا عند وجوده کما علمه قبل وجوده انه یوجد . والمعنی  
فواللہ لیتعلمن علمه تعالی بالامتحان تعلقا حالیا یتیمز به الذین صدقوا فی الایمان باللہ والذین ہم  
کاذبون فیہ مستمرون علی الکذب ویرتب علیہ اجریتھم من الثواب والعقاب ولذلک قیل  
المعنی لیمیزن او لیجازین یعنی ان بعضھم فسر العلم بالتمیز والمجازاة علی طریق اطلاق السبب  
وارادة المسبب فان المراد بالعلم تعلقه الخالی الذی ھو سبب لھما قال ابن عطاء تبین صدق  
العبد من کذبه فی اوقات الرخاء والبلاء فمن شکر فی ایام الرخاء وصبر فی ایام البلاء فھو من  
الصادقین ومن بطر فی ایام الرخاء وجزع فی ایام البلاء فھو من الکاذبین

در محبت هر که او دعوی کند \* صدهزاران امتحان بروی زبند  
کر بود صادق کشد بار جفا \* و ربود کاذب کزیرد از بلا

قبل

آن بود دل که وقت بیجا بیج \* اندر جز خدا نیابی هیچ

﴿ وفي التأویلات النجمية یشیر الی ان صدق الصادقین وکذب الکاذبین الذی عجن فی تخمیر  
طینتھم لا یظھر الا اذا طرح فی نار البلاء فاذا طرح فیھا تصاعدت منها روائج الصبر وفوائج  
الشکر عن عود جوهر الصادقین او بضده یصعد من الضجر وکفران النعمة وشق جوهر  
الکاذبین وائھم فی البلاء علی ضروب منھم من یصبر فی حال البلاء ویشکر فی حال النعماء  
وھذه صفة الصادقین ومنھم من یضجر ولا یصبر فی البلاء ولا یشکر فی النعماء فھو من الکاذبین  
ومنھم من یؤثر فی حال الرخاء ولا یستمع بالعطاء ویستروح الی البلاء فیستعذب مقاساة الضر  
والعناء وھذا احد الکبراء انتھی \* واعلم ان البلاء کالملاح یصلح وجود الانسان باذن اللہ تعالی  
کما ان الملاح یصلح الطعام واذا احب اللہ عبدا جعله للبلاء غرضاً ای هدفاً وکل محنة مقدمة  
لراحة ولکل شدة نتیجة شریفة ] آورده اند کہ امیر نصر احمد سامانی را معلمی بود کہ در  
ایام کودکی اوزا بسیار رنجانیدی و امیر نصر با خود عہد کرده بود کہ چون بزرگ شود

و پادشاهی رسد از او انتقام خواهد چون بزرگ شد و پادشاهی رسید روزی در آثای فکر آن معلم را یاد آورد و خادمی را گفت بر او را حاضر گردان و از باغ چوبی چندان اخود بیار خادم برنت و به حضار او فرمان برد معلم را دریافت و تا هر دور وانه شدند حاضر در راه چوب بود پیر داشت او تحریک داد و روی بمعلم نهاد و گفت جای خود چون بینی معلم بست در آستین کرد و بی بیرون آورد و گفت عمر امیر دراز باد این میوه باین لطیفی و آبداری ازان چوبست و چندین اخلاق حمیده و استمداد پادشاهی که حاصل فرموده است از خوردن آن چوب بوده است باقی فرمان امیر راست امیر نصرا این سخن خوش آمد و تشریف و نواخت بسیار ارزانی فرمود ﴿ ام حسب الذین یعملون السیئات ﴾ ای الکفر و المعاصی فان العمل یم افعال القلوب و الجوارح ﴿ ان یسبقونا ﴾ اصل السبق التقدم فی السیر ثم تجوز به فی غیره من التقدم ای یفوتونا و یعجزونا فلا تقدز علی مجازاتهم علی مساویهم و هو ساد مسد مفعولی حسب لاشتماله علی مسند و مسند الیه و ام منقطعة بمعنی بل و الهمزة و بل لیس لابطال السابق لان انکار الحسبان الاول لیس بباطل بل للانتقال من التوبیخ بانکار حسبانهم متروکین غیر مفتونین الی التوبیخ بانکار ما هو ابطال من الحسبان الاول و هو حسبانهم ان یجاوزوا بسیئاتهم و هم وان لم یحسبوا انهم یفوتونه تعالی و لم یجدوا نفوسهم بذلك لکنهم حیث اصرروا علی المعاصی و لم یتفکروا فی العاقبة تزلوا منزلة من یحسب ذلک كما فی قوله تعالی ﴿ ایحسب ان ماله اخلده ﴾ ﴿ ناه ما یحکمون ﴾ ای ینس الحکم الذی یحکونه حکمهم ذلک فحذف المخصوص بالذم \* قال الکاشفی [ در فتوحات مذکور است که آیا می پندارند کنه کاران ما که به سیئات خود بر مغفرت و شمول رحمت من سبقت گیرند این حکم ناپسندیده است زیرا که رحمت من سبقت گرفته است بر ذنوب ایشان که موجب غضب باشد ]

کرکنه تو از عدد پیش است \* سبقت رحمت ازان پیش است

﴿ من ﴾ [ هر که ] ﴿ کان یرجو لقاء الله ﴾ الرجاء ظن ینتفی حصول ما فیہ مسرة و تفسیره بالخوف لان الرجاء و الخوف متلازمان و لقاء الله عبارة عن القيامة و عن المصیر الیه و المعنی یتوقع ملاقة جزائه ثوابا او عقابا فلیستمد لاجل الله باختیاره من الاعمال ما یؤدی الی حسن الثواب و اجتنابه عما یشوقه الی سوء العذاب ﴿ فان اجل الله ﴾ الاجل عبارة عن غایة زمان ممتد عینت لامر من الامور و قد یطلق علی کل ذلک الزمان و الاول هو الاشهر فی الاستعمال ای فان الوقت الذی عینه تعالی لذلك ﴿ لات ﴾ لامحالة و کائن البتة لان اجزاء الزمان علی الانقضاء و الانصرام دائما فلا بد من اتیان الوقت المعین و اتیان موجب لاتیان اللقاء و الجزاء ﴿ و هو السعیع ﴾ لا قوال العباد ﴿ العلم ﴾ باحوالهم من الاعمال الظاهرة و الباطنة فلا یفوت شیء ما فبادروا العمل قبل الفوت ﴿ و فی التأویلات النجمیة من اتمل الثواب یفر من اعمال تورث العذاب و یمتنع المجاهدات فانها تورث المشاهدات من مضی عمره فی رجاء لقائنا فسوف ینجح النظر الی حالنا

عظمت همه عين \* طمعت في ان تراك  
أو ما يكفي لعين \* ان ترى من قد رآك

(وهو السميع) لانين المشتاقين (العليم) بحنين الوامقين الصادقين ﴿ومن﴾ [وهركه] ﴿جاهد﴾ نفسه بالصبر على طاعة الله وجاهد الكفار بالسيف وجاهد الشيطان بدفع وساوسه . والمجاهدة استفراغ الجهد بالضم اى الطاقة فى مدافعة العدو ﴿فانما يجاهد لنفسه﴾ لان منفعتها عائدة اليها ﴿ان الله لغنى عن العالمين﴾ فلا حاجة به الى طاعتهم ومجاهدتهم وانما امرهم بها رحمة عليهم لينالوا الثواب الجزيل كما قال (خلقت الخلق ليرجوا على لا لاربح عليهم) فالعالمون هم الفقراء الى الله والمحتاجون اليه فى الدارين وهو مستغنى عنهم

برى ذاتى از تهمت ضد وچنس \* غنى ملكش از طاعت جن وانس  
مر اورا سزد كبريا وبنى \* كه ملكش قديمست وذاتش غنى  
نه مستغنى از طاعتش پشت كس \* نه بر حرف اوجاى انكشت كس

\* قال ابو العباس المشتهر بزروق فى شرح الاسماء الحسنى الغنى هو الذى لا يحتاج الى شئ فى ذاته ولا فى صفاته ولا فى افعاله اذ لا يلحقه نقص ولا يعتريه عارض ومن عرف انه الغنى استغنى به عن كل شئ ورجع اليه بكل شئ وكان له بالافتقار فى كل شئ وللتقرب بهذا الاسم تعلق باظهار الفاقة والفقر اليه ابدا \* قيل لابي حفص بماذا يلقى الفقير مولاه فقال فهل يلقى الغنى الا بالفقر قلت يلقاه بفقره حتى من فقره والافهو مستعد بفقره ولذلك قال ابن مشيش رحمه الله للشيخ ابي الحسن لئن لقيته بفقرك لتلقينه بالاسم الاعظم وبتمام فقره له يصح غناه عن غيره فيكون متخلقا بالغنى . وخاصية هذا الاسم وجود العافية فى كل شئ فن ذكره على مرض او بلاء اذهب الله عنه وفيه سر للغنى ومعنى الاسم الاعظم لمن استأهل به انتهى \* وفى الاحياء يستحب ان يقول بعد صلاة الجمعة « اللهم يا غنى يا حميد يا مبدئ يا معيد يا رحيم يا ودود اغنى بحلالك عن حرامك وبفضلك عمن سواك » يقال من داوم على هذا الدعاء اغناه الله تعالى عن خلقه ورزقه من حيث لا يحتسب ﴿والذين آمنوا وعملوا الصالحات لنكفرن﴾ [هر آينه محو كنيم] ﴿عنهم سيئاتهم﴾ الكفر بالايمان والمعاصى بما يتبعها من الطاعات وتكفير الاسم ستره وتغطيته حتى يصير بمنزلة ما لم يعمل \* قال بعضهم التكفير اذهب السيئة وابطالها بالحسنة وسترها وترك العقوبة عليها ﴿ولنجزيهم احسن الذى كانوا يعملون﴾ اى احسن جزاء اعمالهم بان نعطى بواحد عشرة او اكثر لاجزاء احسن اعمالهم فقط

رسم باشد كز غنى چیزی رسد محتاج را

\* والعمل الصالح عندنا كل ما امره الله فانه صار صالحا بامره ولونهى عنه لما كان صالحا فليس الصلاح والفساد من لوازم الفعل فى نفسه \* وقالت المعتزلة ذلك من صفات الفعل ويترب عليه الامر والنهى فالصدق عمل صالح فى نفسه يأمر الله تعالى به لذلك فعندنا الصلاح والفساد والحسن والقبح يترب على الامر والنهى وعندهم الامر والنهى يترب على الحسن والقبح



\* واعلم ان كل ما يفعله الانسان من الخير فانه تعالى يجازيه عليه ويحده عند الله حين يلقاه فزفمة خيره تعود الى نفسه وان كان نفعه الى الغير بحسب الظاهر \* وفي صحيح مسلم عن ابي هريرة رضي الله عنه (يا ابن آدم مرضت فلم تعدني قال يارب كيف اعودك وانت رب العالمين قال اما علمت ان عبادي فلانا مرض فلم تعده اما علمت لوعده لوجدتني عنده . يا ابن آدم استطعنتك فلم تطعنني قال كيف اطعمك وانت رب العالمين قال اما علمت انه استطعنتك فلان فلم تطعمه اما علمت انك لو اطعمته لوجدت ذلك عندي . يا ابن آدم استسقيتك فلم تسقي قال يارب كيف اسقيك وانت رب العالمين قال استسقاك عبادي فلان فلم تسقه اما انك لو سقيته وجدت ذلك عندي ) \* قال بعضهم كنت في طريق الحج فاعترض ثعلبان اسود امام القافلة فانحأ فاه ومنع القوم من المرور فاخذت قربة ماء وسللت سبني وقدمت ووضعت فم القربة في فيه فشرب ثم غاب فلما حججت ورجعت الى هذا المكان مع القافلة اخذني النوم وذهبت القافلة وبقيت متحيرة فاذا بشاقة مع ناقتي وقفت بين يدي فقالت لي قم واركب فركبت واخذت ناقتي وقت السحر ولحقنا القافلة فاشارت الى بالزول فقلت بالله الذي خلقك من انت قالت انا الاسود المعترض امام القافلة فانت دفعت ضروري وانا دفعت ضرورتك الآن هل جزاء الاحسان الا الاحسان

باحسانى آسوده كردن دلى \* به از الف ركعت بهر منزلى  
كر از حق نه توفيق خيرى رسد \* كي از بنده خيرى بغيرى رسد  
غم وشادمانى نمائد وليك \* جزاى عمل نمائد ونام نيك

﴿ ووصينا الانسان بولديه حسنا ﴾ اى بايتاء والديه وابلأتهما فعلا ذاحسن اى امرناهما بان يفعل بهما ما يحسن من المعاملات فان وصى ويجرى مجرى امر معنى وتصرفا غير انه يستعمل فيما كان فى المأمور به فقع عائد الى المأمور وغيره يقال وصيت زيدا بعمرو امرته بتمهده ومراعاته . والتوصية [وصيت كردن] \* قال الراغب الوصية التقدم الى الغير بما يعمل به مقترا بوعظ ﴿ وانجاهداك ﴾ اى وقتله انجاهداك : يعنى [اكر كوشش نمائد والدين وجنك وجدل كنند بتو] وان كان معنى وصينا وقتله افعال بهما حسنا فلا يضر القول هنا ﴿ لتشرك بى ﴾ [تاشرك آورى بمن واتباز كبرى] ﴿ مالىس لك به ﴾ اى بالهية على حذف المضاف واقامة المضاف اليه مقامه ﴿ علم ﴾ عبر عن نفى الالهية بنفى العلم بها للايدان بان ما لا يعلم محته لا يجوز اتباعه وان لم يعلم بطلانه فكيف بما علم بطلانه ﴿ فلا تطعهما ﴾ فى ذلك فانه لاطاعة المخلوق فى معصية الخالق كما ورد فى الحديث ويدخل فيه الاستاذ والامير اذا امرا بغير معروف وهو ما انكره الشارع عليه ﴿ الى مرجعكم ﴾ مرجع من آمن منكم ومن اشرك ومن بر بوالديه ومن عقى ﴿ فانبتكم بما كنتم تعملون ﴾ عبر عن اظهاره بالثبته لما بينهما من الملازمة فى انهما سيان للعلم اى اظهر لكم على رؤس الاشهاد واعلمكم أى شئ كنتم تفعلون فى الدنيا على الاستمرار وارتب عليه جزاءه اللائق به ﴿ والذين آمنوا وعملوا الصالحات لندخلنهم فى الصالحين ﴾ اى فى زمرة الراسخين فى الصلاح

ولنحشرنهم معهم وهم الانبياء والاولياء وكل من صلحت سريرة مع الله والكمال في الصلاح  
منتهى درجات المؤمنين وغاية مأمول الانبياء والمرسلين - روى - ان سعد بن مالك وهو  
سعد بن ابى وقاص رضى الله عنه من السابقين الاولين لما اسلم او حين هاجر كما في التكملة  
قالت له امه حنة بنت ابى سفيان بن امية ياسعد ما هذا الذى قد احدثت لتدعن دينك اولا  
انتقل من الضح الى الظل ولا آكل ولا اشرب حتى اموت فتعيرى فيقال يا قاتل امه فلبثت  
ثلاثة ايام كذلك حتى جهدت اى وقفت في الجهد والمشقة بسبب الجوع فقال سعد والله  
لو كان لك مائة نفس فخرجت نفسا نفسا ما كفرت فكلى وان شئت فلانأكلى فلما رأته  
ذلك اكلت فامرهم الله تعالى ان يحسن اليها ويقوم بامرها ويسترضيها فيما ليس بشرك ومعصية  
ويعرض عنها ويخالف قولها فيما انكره الشارع : قال الشيخ سعدى قدس سره

جون نبود خویش را دیانت و تقوى \* قطع رحم بهتر از مودت قربى  
\* وفى هدية المهديين يجب على المرء نفقة الابوين الكافرين وخدمتهما وزيارتهما وان خاف  
من ان يجلباه الى الكفر ترك زيارتهما ويقود بهما زوجته لو كان كل منهما فاقد البصر  
من البيعة الى البيت لا العكس لان الذهاب اليها معصية والى البيت لا ومنه يعلم ان الذى  
اذا سأل مسلما عن طريق البيعة لا يدلّه عليه \* سئل ابراهيم بن ادهم رحمه الله عن طريق  
بيت السلطان فارشده الى المقابر فضربه الجدى وشجه ثم عرفه واستغفاه فقال كنت عفوت  
عنك فى اول ضربة وقلت اضرب رأسا ظالما عصى الله كذا فى البرازية \* قال الامام الغزالى  
رحمه الله اكثر العلماء على ان طاعة الوالدين واجبة فى الشبهات ولم تجب فى الحرام المحض  
لان ترك الشبهة ورع ورضى الوالدين حتم اى واجب . ويحجب اذا كان فى صلاة النافلة  
دعاء امه دون دعوة ابيه اى يقطع صلاته ويقول ليك مثلاً \* وقال الطحاوى مصلّى النافلة  
اذا ناداه احد ابويه ان علم انه فى الصلاة وناداه لابس بان لا يجيبه وان لم يعلم يجيبه واما  
مصلّى الفريضة اذا دعاه احد ابويه لا يجيبه بما لم يفرغ من صلاته الا ان يستغثه بشئ لان قطع  
الصلاة لا يجوز الا لضرورة وكذلك الاجنبى اذا خاف ان يسقطه من سطح او تحرقه النار  
او يفرق فى الماء وجب عليه ان يقطع الصلاة وان كان فى الفريضة وكذا لوقال له كافر اعرض  
على الاسلام او سرق منه الدراهم او فارت قدرها او خانت على ولدها الفرض والنفل فيه  
سواء كما فى البرازية \* قال فى شرح التحفة لا يفطر فى النافلة بعد الزوال الا اذا كان فى ترك  
الافطار عقوق الوالدين ولا يتركهما لغزو او حج او طلب علم نقل فان خدمتهما افضل من  
ذلك وفى الخبر ( يسأل الولد عن الصلاة ثم عن حق الوالدين وتسأل المرأة عن الصلاة ثم  
عن حق الزوج ويسأل العبد عن الصلاة ثم عن حق المولى فان اجاب تجاوز عن موقفه الى  
موقف آخر من المواقف الحسنيين والاعذب فى كل موقف الف سنة ودعاء الوالدين على  
الولد لا يرد ) وقوله عليه السلام ( دعاء المرء على محبوبه خير بالنسبة الى غيرهما ) كما  
فى المقاصد الحسنة \* سأل الزمخشري بعض العلماء عن سبب قطع رجلاه قال امسكته عصفورا  
فى صباى وربطته بخيط فى رجلاه وافلت من يدي ودخل فى خرق فحذبتة فانقطعت رجلاه

فَقَالَتْ وَالَّذِي قَطَعَ اللَّهُ رَحِمَ الْإِبْدِكَ كَمَا قَطَعْتَ رَجُلَهُ فَلَمَّا رَحَلَتْ إِلَى بَحَارَى اطْلُبِ  
الْعِلْمَ سَقَطَتْ مِنَ الدَّابَّةِ فَانْكَسَرَتْ رَجُلِي وَقِيلَ أَصَابَهُ الْبَرْدُ فِي الطَّرِيقِ فَسَقَطَتْ رَجُلَهُ وَكَانَ  
يَمْشِي بِخَشَبٍ كَذَا فِي رَوْضَةِ الْأَخْبَارِ \* وَيَجِبُ عَلَى الْإِبْرِينِ أَنْ لَا يَحْمِلَا الْوَلَدَ عَلَى الْعَقُوقِ  
بِسَبَبِ الْجَفَاءِ وَسُوءِ الْمَعَامَلَةِ وَيَعِينَاهُ عَلَى الْبِرِّ . فَمَنْ الْبِرُّ وَهُمَا حَيَّانٌ أَنْ يَنْفَقَ عَلَيْهِمَا وَيَمْتَلِ  
أَمْرُهُمَا فِي الْأُمُورِ الْمَشْرُوعَةِ وَيَحَامِلَ فِي مَعَامِلَتِهِمَا . وَمَنْ الْبِرُّ بَعْدَ مَوْتِهِمَا التَّصَدُّقُ لَهُمَا وَزِيَارَةُ  
قَبْرِهِمَا فِي كُلِّ جُمُعَةٍ وَالِدَعَاءُ لَهُمَا فِي أَدْبَارِ الصَّلَاةِ وَتَنْفِيزُ عَهْدِهِمَا وَوَصَايَاهُمَا وَنَحْوُ ذَلِكَ  
﴿ وَفِي التَّأْوِيلَاتِ ﴾ ( وَوَصَيْنَا الْإِنْسَانَ بِوَالِدَيْهِ حَسَنًا ) يُشِيرُ إِلَى تَعْظِيمِ الْحَقِّ تَعَالَى وَعَظْمِ  
سَيِّئِهِ وَعِزَّةِ الْإِنْيَاءِ وَاعْزَازِهِمْ وَعِرْفَانِ قَدْرِ الْمَشَاجِخِ وَإِكْرَامِهِمْ لِأَنَّ الْأَمْرَ بِرِيعَاةِ حَقِّ  
الْوَالِدَيْنِ لِمُعَيَّنٍ أَحَدُهُمَا أَنَّهُمَا كَانَا سَبَبَ وَجُودِ الْوَلَدِ وَالثَّانِي أَنَّ لَهُمَا حَقَّ التَّرْبِيَةِ فَكُلَا  
الْمُعَيَّنَيْنِ فِي أَنْعَامِ الْحَقِّ تَعَالَى عَلَى الْعِبَادِ حَاصِلٌ بِأَعْظَمِ وَجْهِ وَاجِلٍ حَقِّ مَنَّهُمَا لِأَنَّ حَقَّهُمَا كَانَ  
مَشْهُوبًا بِحَقِّ نَفْسِهِمَا وَحَقِّ الْحَقِّ تَعَالَى مَنَزَعٌ عَنِ الشُّبُوبِ وَأَنَّهُمَا وَإِنْ كَانَا سَبَبَ وَجُودِ الْوَلَدِ  
لَمْ يَكُونَا مُسْتَقْلِلَيْنِ بِالسَّبَبِيَّةِ بَغَيْرِ الْحَقِّ تَعَالَى وَإِرَادَتِهِ لَأَنَّهُمَا كَانَا فِي السَّبَبِيَّةِ مُحْتَاجِينَ إِلَى مُنَبِّئِهِ  
وَإِرَادَتِهِ بِأَنْ يَجْعَلَهُمَا سَبَبًا لَوْجُودِ الْوَلَدِ فَإِنَّ الْوَلَدَ لَا يَحْصُلُ بِمَجْرَدِ تَسْبِيهِمَا بِالتَّكْحَانِ بَلْ يَحْصُلُ  
بِمَوْهَبَةِ اللَّهِ تَعَالَى كَمَا قَالَ تَعَالَى ( يَهَبُ لِمَنْ يَشَاءُ إِنَاءًا وَيَهَبُ لِمَنْ يَشَاءُ الذَّكُورَ ) الْآيَةُ فَالسَّبَبُ  
الْحَقِيقِيُّ فِي إِيجَادِ الْوَلَدِ هُوَ اللَّهُ تَعَالَى فَإِنْ شَاءَ بِوَجْهِهِ بِوَاسِطَةِ تَسْبِيهِ الْوَالِدَيْنِ وَإِنْ شَاءَ بِغَيْرِ  
تَسْبِيهِمَا كَأَيِّجَادِ آدَمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَأَمَّا التَّرْبِيَةُ فَتَنْسِبُهَا إِلَى اللَّهِ تَعَالَى حَقِيقَةً فَإِنَّهُ رَبُّ كُلِّ شَيْءٍ  
وَمَرْبِيهِ وَإِلَى الْوَالِدَيْنِ مَجَازِيَةً لِأَنَّ صُورَةَ التَّرْبِيَةِ إِلَيْهِمَا وَحَقِيقَةَ التَّرْبِيَةِ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى كَمَا  
رَبَّى نَظْفَ الْوَلَدِ فِي الرَّحِمِ حَتَّى جَعَلَهُ عِلْقَةً ثُمَّ مَضْغَةً ثُمَّ عِظَامًا ثُمَّ كَسَاهُ اللَّحْمَ ثُمَّ أَنْشَأَ حُلُقًا  
آخَرَ فَاللَّهُ تَبَارَكَ وَتَعَالَى أَعْظَمُ قَدْرًا فِي رِعَايَةِ حَقُوقِهِ بِالْعِبُودِيَّةِ مِنْ رِعَايَةِ حَقِّ الْوَالِدَيْنِ  
لِإِحْسَانٍ وَإِنْ الْوَاجِبُ عَلَى الْعَبْدِ أَنْ يُخْرِجَ مِنْ عَهْدِهِ حَقَّ الْعِبُودِيَّةِ بِالْإِخْلَاصِ أَوَّلًا ثُمَّ  
يُحْسِنُ بِالْوَالِدَيْنِ كَمَا قَالَ تَعَالَى ( وَقَضَى رَبُّكَ أَنْ لَا تَعْبُدُوا إِلَّا إِيَّاهُ وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا ) وَأَمَّا  
النَّبِيُّ وَالشَّيْخُ فَكَانَا سَبَبَ الْوِلَادَةِ الثَّانِيَةِ بِالْقَاءِ نَظْفَةِ التَّبَوُّةِ وَالْوِلَايَةِ فِي رَحِمِ قَلْبِ الْأُمَةِ  
وَالْمُرِيدِ وَتَرْبِيَّتِهَا إِلَى أَنْ يُولَدَ الْوَلَدُ عَنْ رَحِمِ الْقَلْبِ فِي عَالَمِ الْمَلَكُوتِ كَمَا أَخْبَرَ النَّبِيُّ عَلَيْهِ السَّلَامُ  
رَوَاةً عَنْ عِيْسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ أَنَّهُ قَالَ ( لَنْ يُلِجَ مَلَكُوتُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ الْأَمْنُ يُولَدُ  
مَرَّتَيْنِ ) وَكَانَا سَبَبَ وِلَادَتِهِ فِي عَالَمِ الْأَرْوَاحِ وَأَعْلَى عِلَيْنِ الْقَرَبِ وَالْوِلْدَانِ كَانَا سَبَبَ وِلَادَتِهِ  
فِي عَالَمِ الْأَشْبَاحِ وَأَسْفَلَ سَافِلِينَ الْبَعْدِ وَلِهَذَا السَّرْكَانُ يَقُولُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ( إِنَّمَا  
أَنَا لَكُمْ كَالْوَالِدِ لَوْلَدِهِ ) وَقَدْ كَانَتْ أَزْوَاجُهُ أَمَهَاتٍ لِلْأُمَةِ وَقَدْ قَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ ( الشَّيْخُ فِي قَوْمِهِ  
كَالنَّبِيِّ فِي أُمَّتِهِ ) وَلَمَّا كَانَ اللَّهُ تَعَالَى فِي الْإِحْسَانِ الْأَمِيمِ بِالْعَبْدِ وَالْأَمْتَانِ الْقَدِيمِ الَّذِي خَصَّهُ بِهِ  
قَبْلَ وَبَعْدِ أَحَقَّ وَأَوْلَى بِرِعَايَةِ حَقُوقِهِ عَنْ وَالِدَيْهِ قَالَ تَعَالَى ( وَإِنْ جَاهَدَاكَ لِتُشْرِكَ بِي  
مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ فَلَا تُطِعْهُمَا ) وَفِيهِ إِشَارَةٌ إِلَى أَنَّ الْمُرِيدَ أَصَادِقَ وَالطَّالِبَ الْعَاشِقَ إِذَا  
تَمَسَّكَ بِذِيلِ إِرَادَةِ شَيْخٍ كَامِلٍ وَدَلِيلٍ وَاصِلٍ بِصَدَقِ الْإِرَادَةِ وَعَشَقَ الطَّلِبَ بَعْدَ خُرُوجِهِ  
عَنِ الدُّنْيَا بَرَكَهَا بِالْكَلِيَّةِ عَنْ جَاهِهَا وَمَالِهَا وَقَدْ سَمِيَ بِقَدْرِ الْوَسْعِ فِي قَطْعِ تَمَلُّقَاتِ تَمَنُّهِ

عن السير الى الله متوجها الى الحضرة بعزيمة كعزيمة الرجال فان كان له الولدان وهما بمزل عما يهيج من الصدق والمحبة فهما بحبهما عن حال الولد يمنعان عن حجة الشيخ وطلب الحق بالاعراض ويقبلان به الى الدنيا ويرغبانه في طلب جاهها ومالها ويحثان على التزويج في غير اوانه فالواجب على المريد ان لا يطيعهما في شئ من ذلك فان ذلك بالكليّة طاغوت وقته وعليه ان يكفر بالطاغوت ويؤمن بالله ليستمسك بالعروة الوثقى لا انفصام لها وهما يجاهدانه على ان يشرك بالله لجهلهمما بحاله وحال انفسهما وأنه يريد ان يخرج عن عهدة العبودية الخالصة لربه كما قضى ربه ان لا يعبد الاياه ولا يعبد مادونه من الدنيا والآخرة وما فيهما وما يعلمان انهما من عبدة الهوى وانهما يدعوانه الى عبادة غير الله فالواجب عليه ان لا يطيعهما في ذلك ولكن عليه ان يردهما باللطف ولا يزرجهما بالعنف الى ان يخرج عن عهدة ما قضى ربه من العبودية بالاخلاص ثم الواجب عليه ان يحسن اليهما ويسمع كلامهما ويطيعهما فيما لا يقطعه عن الله على وفق امره ثم اوعد الجميع بالرجوع اليه فقال (الى مرجعكم فانبتكم) ايها الولد والولدان (بما كنتم تعملون) من العبادة الخالصة لله ومن عبادة الهوى على لسان جزائكم ليقول لكم ان مرجع عبدة الهوى الهاوية (والذين آمنوا) بمحبة الحق (و) طلبه بان (عملوا الصالحات) اي اعمالا تصلح للسير الى الله والوصول الى حضرة جلاله (لندخلنهم في الصالحين) اي نجعل مدخلهم مقام الانبياء والاولياء بجذبات العناية تفهم ان شاء الله تعالى وتؤمن به ﴿ومن الناس﴾ مبتدأ باعتبار مضمونه اي وبعض الناس والخبر قوله ﴿من يقول آمنا بالله فاذا اودى في الله﴾ اي في شأنه تعالى بان عذبهم الكفرة على الايمان وهو مجهول اذى يؤذى اذى واذية ولا تقل ايداء كما في القاموس والاذى ما يصل الى الانسان من ضرر اما في نفسه او في جسمه او في قياته دنيويا كان واخرويا ﴿جعل فتنة الناس﴾ اي ما يصيبه من اذيتهم والفتنة الامتحان والاختبار تقول فتنت الذهب اذا ادخلته النار لتظهر جودته من رداته واطلقت على المحنة لانها سبب نقادة القلب ﴿كذاب الله﴾ في الآخرة في الشدة والهول ويستولى عليه خوف البشرية اذ من لم يكن في حماية خوف الله وخشيته يفترسه خوف الحق فيسرى بين العذابين فيخاف العاجل الذي هو ساعة ويهمل الآجل الذي هو باق لا ينقطع فيرتد عن الدين ولو علم شدة عذاب الله وان لا قدر لعذاب الناس عند عذابه تعالى لما اوتد ولو قطع اربا اربا ولما خاف من الناس ومن عذابهم وفي الحديث [من خاف الله خوف الله منه كل شئ ومن لم يخف الله يخوفه من كل شئ] \* وقال بعضهم جعل فتنة الناس في الصرف عن الايمان كعذاب الله في الصرف عن الكفر: يعني [ترك ايمان كند ازخوف عذاب خلق چنانكه ترك كفرى بايد كرد ازخوف خدای تعالى] ﴿ولئن جاء نصر من ربك﴾ اي فتح وغنيمة للمؤمنين فالآية مدنية ﴿ليقولن﴾ بضم اللام نظرا الى معنى من كما ان الافراد فيما سبق بالنظر الى لفظها ﴿انا كنا معكم﴾ اي متابعين لكم في الدين فاشركونا في المغنم وهم ناس من ضعفة المسلمين كانوا اذا مسهم اذى من الكفار وافقوهم وكانوا يكتمونونه

من المسلمين فرد عليهم ذلك بقوله ﴿أوليس الله باعلم بما في صدور العالمين﴾ أي باعلم منهم بما في صدورهم من الاخلاص والنفاق حتى يفعلوا ما يفعلون من الارتداد والاختفاء وادعاء كونهم منهم لتبيل النعمة : وبالفارسية [ آيا نيست خدای تعالی دانایان از همه دانا یان با آنچه در سینه عالمیانست در صفای اخلاص و کدورت نفاق ] ﴿وليعلمن الله الذين آمنوا﴾ بالاخلاص ﴿وليعلمن المنافقين﴾ سواء كان نفاقهم بافية الكفرة اولا اي ليجزيهم على الايمان والنفاق فان المراد تعلق علمه تعالى بالامتحان تعلقا حاليا يتنى عليه الجزاء كما سبق فجوهر الايمان والنفاق المودع في القلب انما يظهر بالصبر او بالتزلزل عند البلاء والحنة كما ان عيار التقدين يظهر بالنار

بشكل وحيات انسان زره مرو زنهار \* توان بصبر و تحمل شناخت جوهر مرد  
اكرنه پاك بود از بلا نخواهد جست \* و كردر اصل بود پاك صبر خواهد كرد  
\* وفي الآية تنبيه لكل مسلم ان يصبر على الاذى في الله \* وحقيقة الايمان نور اذا دخل قلب المؤمن لا تخرجه اذية الخلق بل يزيد بالصبر على اذاهم والتوكل على الله فانه نور حقيقي اصلي ذاته لا يتكدر بالعوارض كنور الشمس والقمر فانهما اذا طلعا يزداد نورهما بالارتفاع ولا يقدر احد ان يطفى نورهما وكنور الحجر الشفاف المضي بالليل فانه لا يقبل الانطفاء مثل الشمعة لان نوره اصلي ونور الشمعة عارضي ثم ان في الحن والاذى تفاوتا فمن كانت محنته بموت قريب من الناس اوفقد حبيب من الخلق او نحوه فحقير قدره وكثير من الناس مثله ومن كانت محنته لله وفي الله فعزير قدره وقليل مثله وقد كان كفار مكة يؤذون النبي عليه الصلاة والسلام بانواع الاذى فيصبر وقد قال (ما اودى نبي مثل ما اوديت) اي ماصفي نبي مثل ماصفيت لان الاذى سبب لصفوة الباطن وبقدر الوقوف في البلاء تظهر جواهر الرجال وتصفو من الكدر مرآتي قلوبهم الا ترى الى ايوب عليه السلام حيث خلص له جوهر نعم العبدية عن معدن الانسانية مدة ايام البلاء والصبر عليه وكذا كانوا يؤذون الاصحاب رضي الله عنهم تؤذي كل قبيلة من اسلم منها وتعذبه وتفتنه عن دينه وذلك بالحبس والضرب والجوع والعطش وغير ذلك حتى ان الواحد منهم ما يقدر ان يستوى جالسا من شدة الضرب الذي به وكان ابو جهل ومن يتابعه يحرص على الاذى وكان اذا سمع بان رجلا اسلم له شرف ومنعة جاء اليه ووبخه وقال له ليغلبن رأيك وليضعفن شرفك وان كان تاجرا قال والله لتكسدن تجارتك ويهلك مالك وان كان ضعيفا حرص على اذاه حتى ان بعض الضعفاء فتن عن دينه ورجع الى الشرك نعوذ بالله تعالى وكان بلال رضي الله عنه ممن يعذب في الله ولا يقول الا احد احد اي الله لاشريك له وهكذا الاقوياء من اهل السعادة ثبتوا على دينهم واختاروا عذاب الدنيا وفضوحها على عذاب الآخرة وفضوحها فان عذاب الآخرة اشد من عذاب الدنيا اضعافا كثيرة ويدل عليه النار فانها جزء من الاجزاء السبعين لنار الآخرة وهي بهذه الحرارة في الدنيا مع ما غسلت في بعض انهار الجنة \* قال الواسطي رحمه الله لا يؤذى فيها الا الانبياء وخواص الاولياء واكابر العباد فالصبر لازم في موطن الاذى والملام : قال المولى الجامي

عاشق ثابت قدم آنکس بود کز کوی دوست \* رو نکرد اند اگر شمشیر بارد بر سرش  
﴿ وقال الذين كفروا للذين آمنوا ﴾ اللام للتبليغ ای قال كفار مكة مخاطبين للمؤمنين  
استألة ليرتدوا ﴿ اتبعوا سبيلنا ﴾ ای اسلكوا طريقنا التي نسلکها في الدين عبر عن ذلك  
بالاتباع الذي هو المشي خلف ماش آخر تزيلا للمسلک منزلة السالك فيه ﴿ ولنحمل  
خطاياكم ﴾ ای ان كان لكم خطيئة تؤاخذون عليها وان كان بعث ومؤاخذه كما تقولون  
ای لا بعث ولا مؤاخذه وان وقع فرضاً نحمل آثامكم عنكم وهي جمع خطيئة من الخطأ  
وهو العدول عن الجهة فرد الله عليهم بقوله ﴿ وما هم بحاملين من خطاياهم من شيء ﴾  
ای والحال انهم ليسوا بحاملين شيأ من خطاياهم التي التزموا ان يحملوها كلها على ان من  
الاولى للتبيين والثانية مزيدة للاستغراق ﴿ انهم لكاذبون ﴾ في دعوى الحمل بانهم  
قادرون على تجاوز ما وعدوا ﴿ ولحملن ﴾ ای هؤلاء القائلون ﴿ اتقاهم ﴾ ای ذنوبهم  
التي عملوها وذلك يوم القيامة جمع ثقل بالكسر وسكون القاف كحمل واحمال والنقل  
والحفة متقابلان وكل ما يرجع على ما يوزن به او يقدر به يقال هو ثقیل واصله في الاجسام  
ثم يقال في المعاني اثقله الغرم والوزر \* قال الراغب اتقاهم ای آثامهم التي تثقلهم وتبطلهم  
عن الثواب ﴿ واتقوا ﴾ آخر ﴿ مع اتقاهم ﴾ وهي اتقال الاضلال فيعذبون بضلال  
انفسهم واضلال غيرهم من ان ينقص من اتقال من اضلوه شيء ما اصلا فتكون اتقال المضلين  
زائدة على اتقال الضالين لان من دعا الى ضلالة فاتبع فعليه حمل اوزار الذين اتبعوه وكذا  
من سن سنة سيئة كما ورد في الحديث : وفي المتنوى

هر که بنهد سنت بد ای فتنی \* تا در افتد بعد او خلق از عمی  
جمع کردد بروی آن جمله بزه \* کوسری بودست وایشان دم غزیه

﴿ ولسألن يوم القيمة ﴾ سؤال تقریع وتبکیت لم فعلوه ولا شيء حجة ارتكبه ﴿ عما كانوا  
يفترون ﴾ ای یخترقونه في الدنيا من الاكاذيب والباطيل التي اضلوا بها ومن جعلتها كذبهم  
هذا ويدخل في هذا بعض الجهلة حيث يقول لمثله اقل هذا واثمفي عنقي ثم التعبير عن  
الخطايا بالاتقال للايذان بغاية ثقلها : قال الشيخ سعدی قدس سره  
مرو زیر بارکناه ای پسر \* که حمال عاجز بود در سفر

یعنی ان الحمال یعجز عن حمل الثقیل خصوصا اذا کان المنزل بعيدا وفي الطريق عقبات . ثم  
ان الخطايا على تفاوت في الثقل وفي الخبر ( التهمة على البري ) اتقل من سبع سموات وسبع  
ارضين واثقل من جميع الموجودات ( جبل الوجود والانانيات كما ورد ) ( وجودك ذنب  
لا يقاس عليه ذنب آخر )

جمعست خیرها همه در خانه ونیست \* آن خانه را کلید بغیر از فروتنی  
شرها بدین قیاس بیکخانه داست جمع \* وانرا کلید نیست بنجزمائی ومنی  
وکیال ان عذاب الاضلال والحمل على الکفر والمعاصی اشد فیکذا عذاب افساد استعداد  
الغیر وحمله على الانکار ومنعه عن سلوک طریق الحق ومثل هذا الافساد اشد من الزنی

لان في الزنى يهلك الولد الصورى لبقائه بلا والد وفي الافساد يهلك الولد المعنوى لبقائه بلا فيض وفساد المعنى اشد من فساد الصورة \* ففي الآية اشارة الى حال ارباب الاخاد والدعوى مع من يتبعهم ممن لا يفرق بين الفساد والصالح والبقاء والهلاك اللهم اجعلنا من الثابتين على الطريق القويم ﴿ ولقد ارسلنا ﴾ للدعوة الى التوحيد وطريق الحق من قبل ارسلنا اياك يا محمد ﴿ نوحا ﴾ واسمه عبدالغفار كما ذكره السهيلي رحمه الله في كتاب التعريف والشاكر كما ذكره ابو الليث في البستان . وسمى نوحا لكثرة نوحه وبكائه من خوف الله ولد بعد مضي الف وستائة واثنين واربعين سنة من هبوط آدم عليه السلام وبعث عند الار قومهم ﴿ وهم اهل الدنيا كلها . والفرق بين عموم رسالته وبين عموم رسالة ان نبينا عليه السلام مبعوث الى من في زمانه والى من بعده الى يوم القيامة . لان نوح فانه مرسل الى جميع اهل الارض في زمانه لابعده كما في انسان العيون وهو اول نبي بعث الى عبدة الاصنام لان عبادة الاصنام اول ما حدثت في قومه فارسله الله اليهم ينهاهم عن ذلك . وايضا اول نبي بعث الى الاقارب والاجانب واما آدم فاول رسول الله الى اولاده بالايمان به وتعليم شرائعه وهو اى نوح عليه السلام ابونا الاصغر وقبره برك بك بالفتح من ارض الشام كما في فتح الرحمن ﴿ فلبث فيهم ﴾ بعد الارسال ولبت بالمكان اقام به ملازماله ﴿ الف سنة ﴾ الالف العدد المخصوص سمي بذلك لكون الاعداد فيه مؤلفة فان الاعداد اربعة آحاد وعشرات ومئون والوف فاذا بلغ الالف فقد ائتلف وما بعده ويكون مكررا قال بعضهم الالف من ذلك لانه مبدأ النظام والسنة اصلها سنة لقولهم سانهت فلانا اى عامته سنة فسنة وقيل اصلها من الواو لقولهم سنوات والهاء للوقف ﴿ الاخسين عاما ﴾ العام كالسنة لكن كثيرا ما تستعمل السنة في الحول الذى فيه الشدة والجذب ولهذا يعبر عن الجذب بالسنة والعام فيما فيه الرخاء وفي كون المستثنى منه بالسنة والمستثنى بالعام لطيفة وهى ان نوحا عاش بعد اغراق قومه ستين سنة ن طيب زمان وصفاء عيش وراحة بال وقيل سمي السنة عاما لعموم الشمس في جميع بروجها والعموم السباحة ويدل على معنى العموم قوله تعالى ﴿ كل في فلك يسبحون ﴾ . ومعنى الآية فلبث بين اظهرهم تسعمائة وخسين عاما يخوفهم من عذاب الله ولا يلتفتون اليه وانما ذكر الالف تخيلا لطول المدة الى السامع اى ليكون افخم في اذنه ثم اخرج منها الخمسون ايضا لمجموع العدد فان المقصود من القصة تسليية رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وتثبيتته على مايكابد من الكفرة : يعنى [ ايزاد قصة نوح بجهت تسليية سيد انام است وتثيت بر كشيدين اذى از قوم و تهديد يكزيبان بذكر طوفان يعنى نوح نهصد و نجاه سال جفاى قوم كشيد و همچنان دعوت ميفرمود وكسى نمى كرويد ] الا القليل الذين ذكرهم في قوله ﴿ وما آمن معه الا قليل ﴾ فاذنله في الدعاء فدعا عليهم بالهلاك ﴿ فاخذهم الطوفان ﴾ اى عقيب تمام المدة المذكورة ففرق من في الدنيا كلها من الكفار . والطوفان يطلق على كل مايطوف بالثى ويحيط به على كثرة وشدة وغلبة من السيل والريح والظلام والقتل والموت والطاعون والجدرى والحصبة والحجامة وقد

غلب على طوفان الماء وقد طاف الماء ذلك اليوم بجميع الارض ﴿وهم ظالمون﴾ اى  
والحال انهم مستمرون على الظلم والكفر لم يستمعوا الى داعى الحق هذه المدة المتأدية  
﴿فانجينا﴾ اى نوحا من الغرق والابتلاء بمشاق الكفرة ﴿واصحاب السفينة﴾ اى  
ومن ركب معه فيها من اولاده واتباعه وكانوا ثمانين ذكورا واناثا \* قال الكاشفى يعنى  
[ هر كه باوى بود از مؤمنان و هر چه در سفينه بود از انواع جانوران ] والسفينة من  
سفينه يسفنه قشره ونحته كانها تسفن الماء اى تقشره فيها فعبلة بمعنى فاعلة ﴿وجعلناها﴾  
اى السفينة او القصة ﴿آية للعالمين﴾ اى عبرة لمن بعدهم من الالهالى يتعظون بها او دلالة  
يستدلون بها على قدرة الله \* قال ابوالبيث فى تفسيره وقد بقيت السفينة على الجودى الى  
قريب من وقت خروج النبي عليه السلام وبين الطوفان والهجرة الشريفة ثلاثة آلاف  
وتسعمائة واربع وسبعون سنة على ما فى فتح الرحمن وكان ذلك علامة وعبرة لمن رآها  
ولمن لم يرها لان الخبر قد بلغه \* وقال بعضهم سفينة نوح اول سفينة فى الدنيا فابقيت السفن آية  
وعبرة للخلائق وعلامة من سفينة نوح وهو قوله تعالى ﴿ولقد تركناها آية﴾ - روى - ان  
نوحا بعث على رأس الاربعين ودعا قومه تسعمائة وخمسين عاما وعاش بعد الطوفان ستين  
سنة حتى كثر الناس وفشوا وذلك من اولاده حام وسام ويافت لانهم لما خرجوا من السفينة  
ماتوا كلهم الا اولاد نوح كما فى البستان فيكون عمره الفا وخمسين عاما وهو اطول الانبياء  
عمرا ومن ذلك قيل له كبير الانبياء وشيخ المرسلين وهو اول من تشق عنه الارض بعد نبينا  
عليه السلام \* قال الكاشفى [ ملك الموت بوقت قبض روح ازوى پرسيد كه اى دراز ترين  
بيغمبران از جهت عمر دنيا را چون يافتى فرمود كه يا قم مانند خانه كه دودر داشته باشد  
از يكي در آيند و از ديكرى بيرون روند ]

كر عمر تو عمر نوح و لقمان باشد \* آخر بروى چنانكه فرمان باشد  
در بودن دنيا و برون رفتن ازو \* يكروز و هزار سال يكسان باشد

قيل

ألا انما الدنيا كظل سحابة \* اظلتك يوما ثم عنك اضمحلت  
فلاتك فرحانا بها حين اقبلت \* ولاتك جزعانا بها حين ولت

\* قال الحسن افضل الناس ثوبا يوم القيامة المؤمن المعمر \* وعن عبيد بن خالد رضى الله عنه  
ان النبي عليه السلام اخى بين الرجلين فقتل احدهما فى سبيل الله ثم مات الآخر بعده بجمعة  
او نحوها فصلوا عليه فقال عليه السلام ( ما قاتم ) قالوا دعونا الله ان يغفر له ويرحمه ويلحقه  
بصاحبه فقال عليه السلام ( فاين صلاته بعد صلاته وعمله بعد عمله ) اوقال ( صيامه بعد صيامه  
لما بينهما ابعدهما بين السماء والارض فطوبى لمن طال عمره وحسن عمله ) والفيض الحاصل  
للأمة المتقدمة فى المدة المتطاولة حاصل لهذه الامة فى المدة القصيرة لكمال الاستعداد الفطرى  
فلا ينبغي للمرء ان يتنى اعمال القرون الاولى فان السبعين عمر حريل والمائة اطول بل يتنى  
كثرة المدد والخلاص من يد النفس الامارة فانه اذا لم تصلح النفس فلا يقنى طول العمر عن



قهر الله شيا وصلاحيها باستعمال احكام الشريعة التي اشارت اليها السفينة فكما ان السفينة  
تجى راكبها فكذا الشريعة تجى عاملها وهى دلالة للناس الى يوم القيامة تدل بظاهرها  
الى طريق الجنة وبباطنها الى طريق القرية والوصلة بعبادتها نور واشارتها بمرور واهل  
الاشارة مقربون والمتقربون اليهم متخلصون : قال الحافظ

يار مردان خدا باش كه در كشتى نوح \* هست خاكى كه با بى نخرى طوفانرا  
فليجده من وقع فى طوفان نفسه حتى يجد الخلاص واليه الملجأ والمناص ﴿ و ابراهيم ﴾  
نصب بالعطف على نوحا اى ولقد ارسلنا ابراهيم ايضا من قبل ارسلنا اياك يا محمد ﴿ اذ قال ﴾  
نصب باذكر المقدر هكذا الهمت اى اذكر لقومك وقت قوله ﴿ لقومه ﴾ وهم اهل بابل  
ومنهم نمرود ﴿ و اعبدا الله ﴾ وحده ﴿ و اتقوه ﴾ ان تشركوا به شيا ﴿ ذلكم ﴾ اى  
ما ذكر من العبادة والتقوى ﴿ خير لكم ﴾ مما اتم عليه من الكفر ومعنى التفضيل مع انه  
لاخير فيه قطعيا باعتبار زعمهم الباطل ﴿ ان كنتم تعلمون ﴾ اى الخير والشر وتميزون  
احدهما عن الآخر ﴿ انما تعبدون من دون الله اوتانا ﴾ هى فى نفسها تماثيل مصنوعة لكم  
ليس فيها وصف غير ذلك جمع وثن \* قال بعضهم الصنم هو الذى يؤلف من شجر او ذهب  
او فضة فى صورة انسان والوثن هو الذى ليس كذلك بل كان تأليفه من حجارة وفى غير  
صورة الانسان ﴿ ان افكنا ﴾ \* قال الراغب الخلق لا يستعمل فى كافة الناس الاعلى  
وجهين احدهما فى معنى التقدير والثانى فى الكذب انتهى يقال خلق واختلق اى افترى  
لسانا او يدا كنحت الاصنام كما فى كشف الاسرار. والافك اسوأ الكذب وسمى الافك كذبا  
لانه مأفوك اى مصروف عن وجهه . والمعنى وتكذبون كذبا حيث تسمونها آلهة وتدعون  
انها شفعاؤكم عند الله وهو استدلال على شرارة ما هم عليه من حيث انه زور وباطل ثم  
استدل على شرارة ذلك من حيث انه لا يجدى بظائل فقال ﴿ ان الذين تعبدون من دون الله  
لا يملكون لكم رزقا ﴾ يقال ملكت الشئ اذا قدرت عليه ومنه قول موسى لا املك  
الانفسى واخى اى لا اقدر الا على نفسى واخى ورزقا مصدر وتشكيره للتقليل . والمعنى لا  
يقدران على ان يرزقوكم شيا من الرزق ﴿ فابتغوا ﴾ فاطلبوا ﴿ عند الله الرزق ﴾ كله  
فانه القادر على اصال الرزق ﴿ و اعبدوه ﴾ وحده ﴿ واشكروا له ﴾ على نعمائه متوسلين  
الى مطالبكم بعبادته مقدين للنعمة بالشكر ومستجلين للمزيد \* قال ابن عطاء اطلبوا الرزق  
بالطاعة والاقبال على العبادة \* وقال سهل اطلبوا الرزق فى التوكل لا فى الكسب وهذا سبيل  
العوام ﴿ اليه ﴾ لا الى غيره ﴿ ترجعون ﴾ تردون بالموت ثم البعث فافعلوا ما امرتكم به  
﴿ وان تكذبوا ﴾ اى وان تكذبوني فيما اخبرتكم به من انكم ترجعون الى الله فترجعون ﴿ فقد كذب  
ايم من قبلكم ﴾ تعليل للجواب اى فلا تضروني بتكذيبكم فان من قبلكم من الامم قد  
كذبوا من قبل من الرسل وهم شيت وادريس ونوح فاضرمهم تكذيبهم شيا وانما ضر  
انفسهم حيث تسبب لما حل بهم من العذاب فكذا تكذيبكم ﴿ وما على الرسول الا البلاغ  
المبين ﴾ اى التبليغ الذى لا يبق معه شك وما عليه ان يصدق ولا يكذب البتة وقد خرجت

عن عهدة التبليغ بما لا مزيد عليه فلا يضرنى تكذيبكم بعد ذلك اصلا وكل احد بعد ذلك مأخوذ بعمله \* قال فى الاسئلة المفحمة معنى البلاغ هو القاء المعنى الى النفس على سبيل الافهام وان لم يفهم " مع فقد حصل منى ذلك الابلاغ والاسماع والافهام من الله تعالى

پيش وحى حق اكر كرسر نهد \* كبريا از فضل خود سمعش دهد

جزمكر جاني كه شدي نور وفر \* همچو ماهي كنك بد از اصل كر

\* وفى الآية تسلية للرسول عليه السلام ودعائه الى الصبر وزجر الخالفه فيما فعلوا من التكذيب والجمود فعلى المؤمن الطاعة والتقوى وقبول وصية الملك الاقوى فان التقوى خير الزاد يوم التلاق وسبب النجاة وجالبة الارزاق واعظم اسباب التقوى التوحيد وهو اساس الايمان ومفتاح الجنان ومغلاق النيران - روى - ان عمر رضى الله عنه مر بعثمان رضى الله عنه وسلم عليه فلم يرد سلامه فشكا الى ابي بكر رضى الله عنه فقال لعنه لعذر ثم ارسل الى عثمان وسأل عن ذلك فقال لم اسمع كلامه فاني كنت فى امر وهو انا صاحبنا النبي زمانا فلم نسأل عما تفتح به الجنان وتغلق ابواب النيران فقال ابو بكر رضى الله عنه سألت عن ذلك من النبي صلى الله عليه وسلم فقال هى الكلمة التى عرضتها على عمى ابي طالب فابى لاله الا الله محمد رسول الله وذكر الله اكثر الاشياء تأثرا فاذكروا الله ذكرا كثيرا \* قال السرى رحمه الله صحبت زنجيا فى البرية فرأيت كلسا ذكر الله تغير لونه وابيض فقلت يا هذا ارى عجبا فقال يا اخى امانك لو ذكرت الله تغيرت صفتك \* قال الحكيم الترمذى رحمه الله ذكر الله يربط اللسان فاذا خلا عن الذكر اصابته حرارة النفس ونار الشهوة فتعس وييس وامتنعت الاعضاء عن الطاعة كالشجرة اليابسة لا تصلح الا للقطع وتصير وقود النار وبالتوحيد تحصل الطهارة التامة عن لوث الشرك والسوى فالنفس تدعو مع الشيطان الى اسفل السافلين والله تعالى يدعو بلسان نبيه الى اعلى عليين وقد دعا الانبياء كلهم فقبحوا الاوثان والشرك والدنيا وحسنوا عبادة الله والتوحيد والاخرى ورجعوا الى الشكر والطاعة فى الدنيا التى هى الساعة بل كلمح البصر لا يرى لها اثر ولا يسمع لها خبر فالعاقل يستمع الى الداعى الحق ولا يكذب الخبر الصادق فيصل بالتصديق والقبول والرضى الى الدرجات العلى والراحة العظمى مدته براحت فانى حيات باقى را \* بمنحت دوسه روز از غم ابد نكريز

﴿ اولم يروا كيف يبدئ الله الخلق ﴾ اعراض بين طرفى قصة ابراهيم عليه السلام لتذكير اهل مكة وانتكار تكذيبهم بالبعث مع وضوح دليله والهمزة لانكار عدم رؤيتهم الموجب لتقريرها والواو للعطف على مقدر وابداء الخلق اظهارهم من العدم الى الوجود ثم من الوجود الغيبى الى الوجود العينى \* قال الامام الغزالى رحمه الله اليجاد اذا لم يكن مسبوقا بمثله يسمى ابداء وان كان مسبوقا بمثله يسمى اعادة والله تعالى بدأ خلق الانسان ثم هو يعيدهم اى يرجعهم ويردهم بعد العدم الى الوجود ويحشرهم والاشياء كلها منه بدت واليه تعود . ومعنى الآية ألم ينظروا اى اهل مكة وكفار قريش ولم يعلموا علما جاريا مجرى الرؤية فى الجلاء والظهور كيفية ان الله ابتداء من مادة ومن غير مادة اى قد علموا ﴿ ثم يعيده ﴾

ای برده الی الوجود عطف علی اُولم یروا لا علی یبدأ لعدم وقوع الرؤیة علیہ فهو اخبار  
بأنه تعالیٰ یعيد الخلق قیاسا علی الابداء وقد جوز العطف علی یبدأ بتأویل الاعادة بانشاءه  
تعالیٰ کل سنة ما انشاء فی السنة السابقة من الثبات والثمار وغیرها فان ذلک مما یستدل به علی  
صحۃ البعث ووقوعه من غیر ریب : قال الشیخ سعدی قدس سره

بامرش وجود از عدم نقش بست \* که داند جزا و کردن از نیست هست

دکرره بکتم عدم در برد \* واز آنجیا بصحراى محشر برد

﴿ان ذلک﴾ ای ما ذکر من الاعادة ﴿علی الله یسیر﴾ سهل لائنصب فیہ : وبالفارسیة  
[آسانست] اذ لا یفتقر فی فعله الی شیء من الاسباب ﴿قل﴾ یا محمد لمنکرى البعث ﴿یسروا﴾  
فی الارض ﴿سافروا فی اقطارها﴾ فانظروا کیف بدأ الخلق ﴿خلقتهم ابتداء علی کثرتهم﴾  
مع اختلاف الاشکال والافعال والاحوال ﴿ثم الله ینشی النشاء الآخرة﴾ یقال نشأ نشاءة  
حیی وربا وشب \* قال الراغب الانشاء ای بار الشئ و تربیته واکثر ما یقال ذلک فی الحیوان  
انتهی والنشاء مصدر مؤکد لینشی بخذف الزوائد والاصل الانشاء او یخذف العامل ای  
ینشی فینشأون النشاء الآخرة کما فی قوله تعالیٰ ﴿وانبتاها نباتا حسنا﴾ ای فنبت نباتا حسنا  
والنشاء الآخرة هی النشاء الثانیة وهی نشاءة القیام من القبور والجملة معطوفة علی جملة سیروا  
فی الارض داخلة معها فی حیز القول وعطف الاخبار علی الانشاء جائز فیما له محل من الاعراب  
وانما لم تعطف علی قوله بدأ الخلق لان النظر غیر واقع علی انشاء النشاء الاخری فان الفکر  
یکون فی الدلیل لا فی النتيجة . والمعنی ثم الله یوجد الایجاد الآخر . ویحیی الحیاة الثانیة ای بعد  
النشاء الاولی الیی شاهدتموها وهی الابداء فانه والاعادة نشأتان من حیث ان کلا اختراع واخراج  
من العدم الی الوجود : وبالفارسیة [پس الله باز فردا بافرینش پسین خلق را زنده کند و نظام  
کرداند آفریدن دیگر را ملخص سخن آنست که چون بدیدید و بدانستید که خالق همه در ابتدا الله  
است حجت لازم شود بر شما در اعادت و بضرورت دانید آنکه مبدی خلاق است میتواند آنکه  
معید ایشان باشد] ﴿ان الله علی کل شیء قدیر﴾ لان قدرته لذاته ونسبة ذاته الی کل الممکنات علی سواء  
فیقدر علی النشاء الاخری کما قدر علی النشاء الاولی ﴿یعذب﴾ ای بعد النشاء الآخرة ﴿من﴾  
یشاء ﴿ان یعذبه وهم المنکرون لها﴾ ویرحم من یشاء ﴿ان یرحمه وهم المصدقون بها و تقدیم  
التعذیب لما ان الترهیب انسب بالمقام من الترغیب﴾ والیه ﴿تعالی لا الی غیره﴾ ﴿تقبلون﴾  
تردون بالبعث فیفعل بکم ما یشاء من التعذیب والرحمة مجازاة علی اعمالکم \* قال الکاشفی  
[در کشف الاسرار آورده که عذابش از روی عدلست و رحمتش از راه فضل پس هر کرا  
خواهد باوی عدل کند از پیش براند و آنرا که خواهد باوی فضل نماید لطف  
خویش بخواند]

اگر رانی ز راه عدل رانی \* و کر خوانی ز روی فضل خوانی

مرا بارانند و خوانند چه کارست \* اگر خوانی و کر رانی تو دانی

[در زاد المسیر آورده که عذاب بزشست خویشست و رحمت بخوش خلقی . و نزد بعضی عذاب

ورحمت بميل دنياست وترك آن يا بحر ص وقناعت يا متباعت بدعت وملازمت سنت يا متفرقة  
خاطر وجميعت دل . امام قشيري فرموده كه عذاب با آنست كه بنده را با او كذارد ورحمت  
آنكه بخود متولى كار اوشود ]

تاتونياشى يارماروفق نيابد كارما

﴿ وما لآتم بمعجزين ﴾ ر ونيستيد شما اي مردمان عاجز كنند كان پروردگار خود را [ اي عن اجراء حكمه وقضائه عليكم وان هربتم ﴿ في الارض ﴾ الواسعة بالتواري فيها : يعنى [ درزير زمين ] ﴿ ولا في السماء ﴾ ولا بالتحصن في السماء التي هي اوسع منها لو استطعتم الترقى فيها . يعنى في الارض كنتم اوفي السماء لا تقدر ان تهربوا منه فهو يدرككم لا محالة ويجرى عليكم احكام تقديره ﴿ وما لكم من دون الله من ولي ﴾ [ دوست كار ساز ] ﴿ ولا نصير ﴾ يارى ومعين . يعنى ليس غيره تعالى يحرسكم بما يصيبكم من بلاء يظهر من الارض او ينزل من السماء ويدفعه عنكم ان اراد بكم ذلك \* قال بعضهم الولي الذي يدفع المكروه عن الانسان والنصير الذي يأمر بدفعه عنه والولي اخص من النصير اذ قد ينصر من ليس بولي ﴿ والذين كفروا بآيات الله ﴾ اي بدلائله التكوينية والتزييلية الدالة على ذاته وصفاته وافعاله فيدخل فيه النشأة الاولى الدالة على تحقق البعث والآيات الناطقة به دخولا اوليا \* قال في كشف الاسرار الكفر بآيات الله ان لا يستدل بها عليه وتنسب الى غيره ويجحد موضع النعمة فيها ﴿ ولقائه ﴾ الذي تنطق به تلك الآيات ومعنى الكفر بلقاء الله جحود الورد عليه وانكار البعث وقيام الساعة والحساب والجنة والنار ﴿ اولئك ﴾ الموصوفون بما ذكر من الكفر بآياته تعالى ولقائه ﴿ يئسوا من رحمتي ﴾ اليأس انتفاء الطمع كافي المفردات : وبالفارسية [ نويميد شدن ] كافي تاج المصادر اي يئسون منها يوم القيامة وصيغة الماضي للدلالة على تحققه او يئسوا منها في الدنيا لانكارهم البعث والجزاء ﴿ واولئك ﴾ الموصوفون بالكفر بالآيات واللقاء وباليأس من الرحمة الممتازون بذلك عن سائر الكفرة ﴿ لهم ﴾ بسبب تلك الاوصاف القبيحة ﴿ عذاب اليم ﴾ لا يقادر قدره في الشدة والايلام \* قال في كشف الاسرار [ بدانكه تأثير رحمت الله دوحق بتدكان پيش از تأثير غضب است ودرقرآن ذكر صفات رحمت پيش از ذكر صفات غضب است ودر خبرست كه (سبقت رحمتي غضبي) اين رحمت وغضب هر دو صفت حق است وروا نباند كه كويي يكي پيش است ويكي پس يا يكي پيش است ويكي كم زيرا كه اگر يكي پيش كويي ديكر را نقصان لازم آيد واگر يكي را پيش كويي ديكر را حدوث لازم آيد پس مراد از اين تأثير ورحمت است يعنى پيشي كرد تأثير رحمت من بر تأثير غضب من تأثير غضب اوست نويميدي كافران از رحمت اوتا مى كويد جل جلاله ﴿ اولئك يئسوا من رحمتي ﴾ وتأثير رحمت اوست اميد مؤمنان بمغفرت او دل نهادن بر رحمت او تا ميكويد [ عز وجل ﴿ اولئك يرجون رحمة الله ﴾ ] فينبغي للمؤمن ان لا يئس من رحمة وان لا يأمن من عذابه فان كلام اليأس والامن كفربل يكون راجيا خافوا اما الكافر فلا يخطر بباله رجاء ولا خوف ، واذا ترقى العبد عن حالة الخوف والرجاء يعرض له حالنا القبض

والبسط فالقبض للعارف كالخوف للمستأنف والبسط له كالرجاء له . والفرق بينهما ان الخوف والرجاء يتعلقان بامر مستقبل مكروه او محبوب فالقبض والبسط بامر حاضر في الوقت يغلب على قلب العارف من وارد غيبي فتارة يغلب القبض فيقول ذلي كذل اذل اليهود واليه الاشارة بالابداء في الآية واخرى يغلب البسط فيقول اين السموات والارضون حتى احملهما على شجرة جفن عني واليه الاشارة بالاعادة في الآية ومن هذا القيل ماقال عليه السلام ( ليت رب محمد لم يخلق محمدا ) وماقال ( اتاسيد ولد آدم ) وفي قوله تعالى ( أولم يروا ) الخ اشارة الى انه تعالى كبداً خال الخلق باخراجهم من العدم الى الوجود الى عالم الارواح ثم اهبطهم من عالم الارواح الى عالم الاشباح عابرين على الملكوت والنفوس السماوية والافلاك والانجم وفلك الاثير والهواء والبحار وكرة الارض ثم على المركبات والمعادن والنبات والحيوان الى ان يبلغ اسفل سافلين الموجودات وهو القالب الانساني كماقال ( ثم رددناه اسفل سافلين ) اي بتدبير النفخة الخاصة كماقال ( ونفخت فيه ) فكذلك يميده بجذبات العناية الى الحضرة راجعا من حيث هبط عابرا على المنازل والمقامات التي كانت على ممره بقطع تعلق نظره الى خواص هذه المنازل وترك الانتفاع بها فانه حالة العبور على هذه المنازل استعمار خواصها وبعض اجزائها منها لاستكمال الوجود الانساني روحانيا وجسمانيا فصار محجوبا مبعدا عن الحضرة فنجد رجوعه الى الحضرة بمجذبة ارجعى يرد في كل منزل ما استعار منه فان العارية مردودة الى ان يعاد الى العدم بلا انانية بتصرف جذبة العناية وهو معنى الفناء في الله : قال المولى الجامى .

طى كن بساط كون كه اين كبة مراد \* باشد وراى كون ومكان چند مرحله

وقال الشيخ المغربي

زتشكناى جسد چون برون نهى قد مى \* بجز حظيره قدسى پادشاه مهرش

وفي المتنوى

از جمادى مردم نامى شدم \* وزنما مردم بچوان بر زدم  
مردم از حیوانى و آدم شدم \* پس چه ترسم کی زمردن کم شدم  
جمله دیکر بمرم از بشر \* تا بر آدم از ملائک باوسر  
وزملك هم بایدم جستن ز جو \* کل شیء هالک الا وجهه  
بار دیگر از ملك قربان شوم \* آنچه اندر وهم ناید آن شوم  
پس عدم کردم عدم چون ارغنون \* کویدم کانا الیه راجعون

وفي قوله ( والذين كفروا ) الخ اشارة الى الطائفة من ارباب الطلب واصحاب السلوك العابرين على بعض المقامات المشاهدين آثار شواهد الحق الذين كوشفوا ببعض الاسرار ثم ادركتهم العزة بحجاب الغيرة فابتلاههم الله للغيرة بالالتفات الى الغير فحجبوا بعد ان كوشفوا وستروا بعد ان تجردوا واستدرجوا بعد ان رفعوا وبعثوا بعد ان قربوا وردوا بعد ان دعوا فغاروا بعد ان كاروا نعوذ بالله من الحور بعد الكور كذا في التأويلات النجمية ﴿ فاكان جواب قومه ﴾ اى قال ابراهيم عليه السلام اعبدوا الله واتقوه فاكان جواب قومه آخر الامر

وهو بالنصب على انه خبر كان واسمها قوله ﴿الان قالوا﴾ الاقول بعضهم لبعض ﴿اقتلوه﴾ اصل القتل ازالة الروح عن الجسد كالموت لكن اذا اعتبر بفعل المتولى لذلك يقال قتل واذا اعتبر بفوت الحياة يقال موت ﴿واحرقوه﴾ التحريق [نيك سوزايندن] والفرق بين التحريق والاحراق وبين الحرق ان الاول ايقاع ذات لهب في الشيء ومنه استعير احرقني بلومه اذا بالغ في اذيته بلوم والثاني ايقاع حرارة في الشيء من غير لهيب كحرق الثوب بالدق كما في المفردات وفيه تسفيه لهم حيث اجابوا من احتج عليهم بان يقتل او يحرق وهكذا ديدن كل محجوج مغلوب ﴿فانجيه الله من النار﴾ الفاء فصيحة اى قالوه في النار فانجاء الله من اذاها بان جعلها عليه بردا وسلاما روى انه لم ينتفع يومئذ بالنار في موضع اصلا وذلك لذهاب حرها ﴿ان في ذلك﴾ اى في انجائه منها ﴿لايات﴾ بينة عجيبة هي حفظه تعالى اياه من حرها واحمادها مع عظمتها في زمان يسير يعنى عقيب احتراق الجبل الذي اوثقوه به لانه ما احترقت منه النار الا وناقه وانتهى روض في مكانها يعنى كل وريحان ﴿لقوم يؤمنون﴾ لانهم المنتفعون بالتفحص عنها والتأمل فيها واما الكافرون فمحرومون من الفوز بمنام آثارها وفيه اشارة الى دعوة ابراهيم الروح نمرود النفس وصفاتها الى الله تعالى ونهيهم عن عبادة الهوى والدنيا وما سوى الله والى اجابته اياه من لؤم طبعهم وغاية سفههم لقولهم اقتلوه بسيف الكفر والشرك او اوقدوا عليه نار الشهوات والاخلاق الذميمة وحرقوه بها فخلص الله جوهر الروحية من حرقة النار الشهوات والاخلاق الذميمة ومثمة بالخصائص المودعة فيها مما لم يكن في جبلة الروح مركوزا وكان به محتاجا في سيره الى الله ولهذه الاستفادة بعث الى اسفل سافلين القالب ﴿وقال﴾ ابراهيم مخاطبا لقومه ﴿انما اتخذتم من دون الله اوتانا﴾ اى اتخذتموها آلهة لالحجة قامت بذلك بل ﴿مودعة بينكم﴾ اى لتوادوا بينكم وتلاطفوا لاجتماعكم على عبادتها ﴿في الحياة الدنيا﴾ يعنى مدة بقائكم في الدنيا : وبالفارسية [ميخايد تاشمارا در عبادت آن ايتان اجتماعي باشد و دوستي بايكديگر تا يكديگر را اتباع ميكنيد و بر آن اتباع دوست يكدىكر ميشويد همچنانكه مؤمنان در عبادت الله بايكديگر مهر دارند و دوستي و تا در دنيا باشيد آن دوستي باقيست] ثم يوم القيمة ﴿بعد الخروج من الدنيا تنقلب الامور ويتبدل التواد تباعضا والتلاطف تلاعنا حيث﴾ يكفر بعضكم ﴿وهم العبد﴾ ببعض ﴿وهم الاوتان﴾ ويلعن بعضكم بعضا ﴿اى يلعن ويشتم كل فريق منكم ومن الاوتان حيث ينطقها الله الفريق الآخر واللعن طرد وابعاد على سبيل السخط وهو من الانسان دعا على غيره وفي التأويلات التجمية تكفر النفس بشهوات الدنيا اذا شاهدت وبال استعمالها وخسران حرمانها من شهوات الجنة وتلعن على الدنيا لانها كانت سببا لشقاوتها وتلعن الدنيا عليها كما قال عليه السلام (ان احدم اذ لعن الدنيا قالت الدنيا لعن الله اعضائنا الله) ﴿وماؤيكم﴾ جميعا العابدون والمعبودون والتابعون والمتبعون ﴿النار﴾ اى هي منزلكم الذي تأوون اليه ولا ترجعون منه ابدا ﴿وما لكم من ناصرين﴾ يخلصونكم منها كما خلصني ربي من النار التي القيتوني

فيها وجمع الناصر لوقوعه في مقابلة الجمع اى وما لاحد منكم من ناصر اصلا  
 چون بت سكين شمارا قبله شد \* لغت وكورى شمارا ظاهر شد  
 نيست هر كز از خدا نكرت شما \* شد محرم جنت و رحمت شما  
 ﴿ فآمن له لوط ﴾ آمن له وآمن به متقارب في المعنى ولوط ابن اخته : يعنى [ خواهر زاده  
 ابراهيم بود وبقولى برادر زاده او ] والمعنى صدقه في جميع مقالاته لافى نبوته ومادعا اليه  
 من التوحيد فقط فانه كان منزها عن الكفر وما قيل انه آمن له حين رأى النار لم تحرقه فبني  
 ان يحمل على ما ذكرنا او على انه يراد بالايمان الرتبة العالية منه وهى التى لا يرتقى اليها الا هم  
 الافراد وهواول من آمن به ﴿ وقال ﴾ اى ابراهيم للوط وسارة وهى ابنة عمه وكانت  
 آمنت به وكانت تحت نكاحه ﴿ انى مهاجر ﴾ اى تارك لقومى وذاهب ﴿ الى ربى ﴾ اى  
 حيث امرنى . والمهاجرة [ از زمينى شدن واز كسى بريدن ] ومنه الحديث ( لا يذكر الله  
 الامهجرة ) اى قلبه مهاجر للسانه غير مطابق له \* قال في المفردات الهجر والهجران مفارقة  
 الانسان غيره اما بالبدن او باللسان او بالقلب \* قال بعض العارفين انى راجع من نفسى  
 ومن الكون اليه فالرجوع اليه بالانفصال عمادونه ولا يصح لاحد الرجوع اليه وهو متعلق  
 بشئ من الكون حتى ينفصل عن الاكوان اجمع ولا يتصل بها : قال الكمال الحنجدى  
 وصل ميسر نشود جز قطع \* قطع نخست از همه بريدنست

﴿ انه هو العزيز ﴾ الغالب على امره فيمنعنى من اعدائى ﴿ الحكيم ﴾ الذى لا يفعل الا  
 ما فيه حكمة ومصلحة فلا يأمرنى الا بما فيه صلاحى ومن لم يقدر فى بلدة على طاعة الله فليخرج  
 الى بلدة اخرى \* وفي التأويلات التجمية ( انه هو العزيز ) اى ان الله اعز من ان يصل اليه  
 احد الا بعد مفارقه لغيره ( الحكيم ) الذى لا يقبل بمقتضى حكمته الاطيا من لوث انايته  
 كما قال عليه السلام ( ان الله طيب لا يقبل الا الطيب ) انتهى - روى - ان ابراهيم عليه السلام  
 اول من هاجر ولكل نبي هجرة ولا ابراهيم هجرتان فانه هاجر من كوثى وهى قرية من سواد  
 الكوفة مع لوط وسارة وهاجر الى حران ثم منها الى الشام فزل فلسطين ونزل لوط سدوم  
 [ صاحب كشاف آورده كه ابراهيم در وقت هجرت هفتاد و پنج ساله بود و در همين سال  
 خدا اسماعيل را بوى داد از هاجر كه كنيزك ساره خاتون بود و چون سن مبارك آن حضرت  
 بصد و بيست رسيد حق تعالى ويرا از ساره فرزندى بخشيد چنانچه ميفرمايد ] ﴿ ووهبنا  
 له ﴾ من مجوز عاقر وهى سارة ﴿ اسحق ﴾ ولدا لصلبه اى من بعد اسماعيل من هاجر  
 ﴿ ويعقوب ﴾ نافله وهى ولد الولد حين ايس من الولادة \* قال القاضى ولذلك لم يذكر اسماعيل  
 يعنى ان المقام مقام الامتان والامتان لهما اكثر لما ذكر - روى - ان الله تعالى وهب له  
 اربعة اولاد اسحاق من سارة واسماعيل من هاجر ومدين ومدبان من غيرهما ﴿ وجعلنا  
 في ذريته ﴾ في نسله يعنى في بنى اسماعيل وبنى اسرائيل ﴿ النبوة ﴾ فكثرت منهم الانبياء يقال  
 اخرج من ذريته الف نبي وكان شجرة الانبياء ﴿ والكتاب ﴾ اى جنس الكتب المتناول  
 الكتب الاربعة يعنى التوراة والانجيل والزبور والفرقان ﴿ وآتيناه اجره ﴾ بمقابله

هجرة البنا ﴿ في الدنيا ﴾ باعطاء الولد في غير اوانه والمال والذرية الطيبة واستمرار النبوة فيهم واتماء اهل الملل اليه والتناء والصلاة عليه الى آخر الدهر [ ماوردى كويد مزداو در دنيا بقاء ضيافت اوست يعنى همچنانكه در حال حياه در مهمانخانه وى بساط دعوت انداخته خلا نيز هست وخاص وعام ازان مائده پرفاذه بهره مندند

سفره اش مبسوط براهل جهان \* نعمتش مبذول شد بي امتنان

﴿ وانه في الآخرة لمن الصالحين ﴾ لني عداد الكاملين في الصلاح وهم الانبياء واتباعهم عليهم السلام \* قال ابن عطاء اعطيناه في الدنيا المعرفة والتوكل وانه في الآخرة لمن الراجعين الى مقام العارفين فالدنيا والآخرة حظ العارفين وذلك بمقاساتهم الشدائد ظاهرا وباطنا كالهجرة ونحوها \* اعلم ان الهجرة على قسمين صورية وقد انقطع حكمها بفتح مكة كما قال عليه السلام ( لا هجرة بعد الفتح ) ومعنوية وهي السير من موطن النفس الى الله تعالى بفتح كعبة القلب وتخليصها من اصنام الشرك والهوى فيجرى حكمها الى يوم القيامة واذا سار الانسان من موطن النفس الى مقام القلب فكل ما اراده يعطيه الله وهو الاجر الدنيوى كما قال ابو سعيد الخراز رحمه الله اقنا بمكة ثلاثة ايام لم نأكل شياً وكان بجذائنا فقير معه ركوة مغطاة بحشيش وربما اراه يأكل خبزاً حواري فقلت له نحن ضيفك فقال نعم فلما كان وقت العشاء مسح يده على سارية فناولني درهمين فاشترينا خبزاً فقلت بم وصلت الى ذلك فقال يا ابا سعيد بحرف واحد تخرج قدر الخلق من قلبك تصل الى حاجتك \* ثم اعلم بان الله تعالى من على ابراهيم عليه السلام بهية الولد والولد الصالح الذي يدعو لوالديه من الاجور الباقية الغير المتقطعة كالواقف الجارية والمصاحف المثوبة والاشجار المنتفع بها ونحوها وكذلك من عليه بان جعل في ذريته النبوة \* والاشارة فيه ان من السعادات ان يكون في ذرية الرجل اهل الولاية الذين هم ورثة الانبياء فان بهم تقوم الدنيا والدين وتظهر الترقيات الصورية والمعنوية للمسلمين وتسطع الانوار الى جانب الارواح المقربين واعلى عليين فيحصل الفخر التام والشرف الشامل والانتفاع العلم وهؤلاء ان كانوا من النسب الطينى فذاك وان كانوا من النسب الدينى فالاولاد الطيبون والاحفاد الطاهرون مطلقا من نعم الله الجليلة

نعم الاله على العباد كثيرة \* واحلهم بحبابة الاولاد

ربنا هب لنا من ازواجنا الخ ﴿ ولوطا ﴾ اى ولقد ارسلنا لوطا من قبلك يا محمد اذكر لقومك ﴿ اذ قال لقومه ﴾ من اهل المؤثقات ﴿ انكم ﴾ [ بدر ستى كه شما ] ﴿ لتأتون الفاحشة ﴾ اى الخصلة المتناهية في القبح : وبالفارسية [ فباحشه مى آييد يعنى ميكسيد كارى كه بغايت زشت است ] كان قائلاً قال لم كانت تلك الخصلة فاحشة فليل ﴿ ماسبقكم بها ﴾ اى بتلك الفاحشة ﴿ من احد من العالمين ﴾ [ هيچكس از جهانيان ] اى لم يقدم احد قبلكم عليها لافراط قبحها وكونها ممانفر عنها النفوس والطباع واتم اقدمتم عليها لحبائنة طبيعتكم \* قالوا لم ينز ذكر على ذكر قبل قوم لوط قط اى مع طول الزمان وكثرة القرون



﴿ انكم لتأتون الرجال ﴾ [ ايها مريد ومي كرايد بمردان بطريق مباشرة وآن  
 كار زشت ميكنيد ] ﴿ وتقطعون السيل ﴾ السيل من الطرق ما هو معتاد السلوك وفيه  
 سهولة وقطع الطريق يقال على وجهين احدهما يراد به السير والسلوك والثاني يراد به  
 النصب من المادة والسالكين للطريق لانه يؤدي الى انقطاع الناس عن الطريق فجعل قطعا  
 للطريق . والمعنى تعرضون لابناء السيل بالفاحشة حتى انقطع الناس عن طريقكم  
 - روى - انهم كانوا كثيرا ما يفعلونها بالفراة ويجبرونهم عليها او يقطعونها بالقتل واخذ  
 المال وكانوا يفعلون ذلك لكيلا يدخلوا في بلدهم ولا يتناولوا من ثمارهم او يقطعون سبل  
 النسل بالاعراض عن الحرث واتيان ماليس بحرث ﴿ وتأتون ﴾ تفعلون وتتعاطون من غير  
 مبالاة ﴿ في ناديتكم ﴾ في مجلسكم ومتحدثكم الجامع لاصحابكم فانه لا يقال النادى والندى  
 الا لما فيه اهله فاذا قاموا عنه لم يبق ناديا \* قال في كشف الاسرار النادى مجمع القوم للسر  
 والانس وجمعه اندية ﴿ المنكر ﴾ \* قال الراغب المنكر كل شئ تحكم العقول الصحيحة بقبحه  
 او تتوقف في استقباحه العقول وتحكم بقبحه الشريرة انتهى \* وهو ههنا امور . منها الجماع  
 والواطاة في المجالس بالملانية والضراط وهو بالفاسية [ بادرا رهاى كردن ] زعمت الهند  
 ان حبس الضراط داء وارساله دواء ولا يحبسون في مجالسهم ضرورة ولا يرون ذلك عيا  
 وافلتت من معاوية ربح على المنبر فقال ايها الناس ان الله خلق ابدانا وجعل فيها ارباحا فنى  
 يملك الناس ان لا يخرج منهم فقال صمصمة بن صوحان فقال اما بعد فان خروج الارباح  
 في المتوضئة سنة وعلى المنابر بدعة واستغفر الله لى ولكم . ومنها حل ازرار القبا وضرب  
 الاوتار والمزامير والسخرية بمن يمرهم وفي هذا اعلام انه لا ينبغي ان يتعاشر الناس على  
 المناكير وان لا يجتمعوا على الهزؤ والمناهى - سئل - الجنيد رحمه الله عن هذه الآية فقال  
 كل شئ يحب جمع الناس عليه الا الذكر فهو منكر وعن ابن عباس رضى الله عنهما هو اى المنكر  
 الحذف بالحصى : يعنى [ بسراكتك سبابه وناخن انكشت سترك سنك بمردم انداختن ]  
 وكانوا يجلسون على الطريق وعند كل واحد قصعة فيها حصى فمن مر بهم حذفوه فمن  
 اصابه منهم فهو احق به فيأخذ مامه وينكحه ويفترمه ثلاثة دراهم ولهم قاض يقضى بينهم  
 بذلك . ومنه هواجور من قاضى سدوم ، وفي الحديث ( اياكم والحذف فانه لا ينكى عدوا ولا يقتل  
 صيدا ولكن يفتق العين ويكسر السن ) وكان من اخلاق قوم لوط الرمى بالبنادق والجلالاق  
 والصفير وتطريف الاصابع بالحناء والفرقة اى مد الاصابع حتى تصوت ولذا كرهت في الصلاة  
 وخارجها لتلايلزم التشبه بهم . ومن اخلاقهم مضغ الملك ولا يكره للمرأة ان لم تكن صائمة  
 لقيامه مقام السواك في حقهن لان سننها اضعف من سن الرجال كسائر اعضائها فيخاف  
 من السواك سقوط سننها وهو ينقى الاسنان ويشد اللثة كالسواك ويكره للرجل اذا  
 لم يكن من عالة كالبحر لمسا فيه من تشبه النساء . ومن اخلاقهم السباب والفحش في المزاح  
 يقال المزاح يجلب صفيرة الشرك وكيرة الحرب . ومن اخلاقهم اللعب بالحمام \* عن سفيان  
 الثوري انه قال كان اللعب بالحمام من عمل قوم لوط وان من لعب بالحمام الطيارة لم يمت حتى

يذوق ألم الفقر كما في حياة الحيوان ﴿ فما كان جواب قومه ﴾ لما انكر عليهم قبايحهم ﴿ الا ان قالوا ﴾ له استهزاء [ مترك ابن عملها نخواستهم كرد ] ﴿ ائتنا بعذاب الله ﴾ [ بيار عذاب خديرا بما ] ﴿ ان كنت من الصادقين ﴾ فيما تعدنا من نزول العذاب : وبالفارسية [ از راست كويان در آنكه اين فعلها قبيح است وبسبب آن عذاب بشما نازل خواهد شد ] \* قال في الارشاد فما كان جواب من جهنهم بشئ من الاشياء الا هذه الكلمة الشنيعة اى لم يصدر عنهم في هذه المرة من مرات مواعظ لوط وقد كان اوعدهم فيها العذاب واما ما في سورة الاعراف من قوله ( فما كان ) الخ وما في سورة النمل من قوله ( فما كان ) الخ فهو الذى صدر عنهم بعد هذه المرة وهى المرة الاخيرة من مرات المقاولات الجارية بينهم وبينه عليه السلام ﴿ قال ﴾ لوط بطريق المناجاة لما ايس منهم ﴿ رب ﴾ [ اى پروردگار من ] ﴿ انصرنى ﴾ اى بازال العذاب الموعود ﴿ على القوم المفسدين ﴾ بابتداء الفاحشة وسنها فيمن بعدهم والاصرار عليها فاستجاب الله دعاه [ وفرشتگان فرستاد تا قوم او را عذاب كنند وايشان را فرموده كه نخست با ابراهيم بكذريد و او را بشارت دهيد ] كما سيأتى وانما وصفهم بالافساد ولم يقل عليهم او على قومى مبالغة في استئزال العذاب عليهم واشعارا بانهم احقاء بان يعجل لهم العذاب \* قال الطيبي الكافر اذا وصف بالفسق او الافساد كان محمولا على غلوه في الكفر ﴿ ولما جاءت ﴾ [ آن هنگام كه آمدند ] ﴿ رسلنا ﴾ يعنى الملائكة وهم جبريل ومن معه ﴿ ابراهيم بالبشرى ﴾ اى بالبشارة والولد النافلة ﴿ قلوا ﴾ لابراهيم في تضاعيف الكلام ﴿ انا مهلكوا اهل هذه القرية ﴾ اى قرية سدوم والاضافة لفظية لان المعنى على الاستقبال ﴿ ان اهلها كانوا ظالمين ﴾ بالكفر والتكذيب وانواع المنكرات ﴿ قال ﴾ ابراهيم للرسل اشفاقا على المؤمنين ومجادلة عنهم ﴿ ان فيها لوطا ﴾ [ لوط دران شهرست ] اى فكيف تهلكونها سعى بلوط لان حبه ليط بقلب عمه ابراهيم اى تعلق ولصق وكان ابراهيم يحبه حبا شديدا ﴿ قالوا ﴾ اى الملائكة ﴿ نحن اعلم ﴾ منك ﴿ بمن فيها ﴾ ولسنا بغافلين عن حال لوط فلانحن ان يقع حيف على مؤمن ﴿ لنجينه ﴾ اى لوطا ﴿ واهله ﴾ اتباعه المؤمنين وهم بناته ﴿ الا امرأته كانت من الغابرين ﴾ اى الباقيين في العذاب او القرية : يعنى [ خواهم گفت تا لوط ارميان قوم بيرون آيد باهل خود وهمه كسان وى بيرون روند مكر زن او كه درميان قوم بماند وبايشان هلاك شود ] ﴿ ولما ان ﴾ صلة لتأكيد الفعلين ومافيهما من الاتصال ﴿ جاءت رسلنا ﴾ المذكورون بعد مفارقة ابراهيم ﴿ لوطا سبي بهم ﴾ اى اعتراه المساء بسبيهم مخافة ان يتعرض لهم قومه بسوء اى الفاحشة لانهم كانوا يتعرضون للغرباء ولم يعرف لوط انهم ملائكة وانما رأى شبانا مردا حسانا بتياب حسان وريح طيبة فظن انهم من الانس ﴿ وضاق بهم ذرعا ﴾ اى ضاق بشأنهم وتدير امرهم ذرعه اى طاقته فلم يدر أيا أمرهم بالخروج ام بالنزول كقولهم ضاقت يده وبازانه رحب ذرعه بكذا اذا كان مطيقا به قادرا عليه وذلك ان طويل الذراع ينال ما لا يناله قصير الذراع ﴿ وقالوا ﴾ لما رأوا فيه اثر الضجرة : يعنى [ فرشتگان اثر ملال برجين مبارك لوط مشاهده کرده

اورا تسلی دادند و گفتند [ ﴿ لاشئ ﴾ من قومك علينا ﴿ ولا تحزن ﴾ على شيء ﴿ انا منجوك واهلك ﴾ نما یصیب القوم من العذاب ﴿ الامرأتك كانت من الغابرين انا منزلون على اهل هذه القرية ﴾ یعنی سدوم وکانت مشتملة على سبعمئة الف رجل کما فی کشف الاسرار ﴿ رجزا من السماء ﴾ عذابا منها یعنی الحسف والحصب والرجز العذاب الذي یقلق المعبذ ای یزعجه من قولهم ارتجز اذا ارتعش واضطرب ﴿ بما كانوا یفسقون ﴾ بسبب فسقهم المستمر فانتسف جبریل المدینة وما فیها باحد جناحیه فجعل علیها سافلها وانصبت الحجارة علی من کان غائبا ای بعد خروج لوط مع بناته منها [ پس بحکم خدای لوط با اهالی خود خلاص یافت و کفار موفکة هلاک شدند و شهر خراب شده ایشان عبرت عالمیان گشت چنانچه میفرماید ] ﴿ ولقد ترکنا منها ﴾ ای من القرية ومن اللتیین لالتبعض لان المتروک الباقي لیس بعض القرية بل کلها ﴿ آية بینة ﴾ [ نشانه روشن ] و هی قصتها العجیبة وحکایتها السابقة او آثار دیارها الحربة او الحجارة الممطرة التي علی کل واحد منها اسم صاحبها فانهما كانت باقية بعدها وادركها اوائل هذه الامة وقيل ظهور الماء الاسود علی وجه الارض حین خسف بهم وکان منتقا یتأذى الناس برائحته من مسافة بعيدة ﴿ لقوم یعقلون ﴾ یستعملون عقولهم فی الاعتبار وهو متعلق اما بترکنا او بینة و فیه اشارة الی شرف العقل فانه هو الذي یعتبر ویردع الانسان عن الذنب والوقوع فی الخطر : وفي المثوی

عقل ایمانی چو شخه عادلست \* پاسبان و حاکم شهر دلست [۱]  
همچو کربه باشد او بیدار هوش \* دزد در سوارخ ماند همچو موش  
در هر آنجا که بر آرد موش دست \* نیست کربه یا که نقش کربه است  
کربۀ چون شیر شیر افکن بود \* عقل ایمانی که اندر تن بود  
غرۀ او حاکم درندگان \* نعرۀ او مانع چرندگان  
شهر پر دزدست و بر جامه کنی \* خواه شخه باش کوو خواهی

\* وعن انس رضی الله عنه انی قوم علی رجل عند رسول الله حتی بالغوا فی الثناء بخصال الخیر فقال رسول الله ( کیف قتل الرجل ) فقالوا یا رسول الله نخبرک عنه باجتهاده فی العبادة واصناف الخیر وتسلنا عن عقله فقال نبی الله علیه السلام ( ان الاحق بحمقه اعظم من فجور الفاجر وانما یرتفع العباد غدا فی الدرجات وینالون الزلفی من ربهم علی قدر عقولهم ) قیل کل شیء اذا کثر رخص غیر العقل فانه اذا کثر غلا \* قال اعرابی لو صور العقل لاطلمت معه الشمس ولو صور الحق لاضاء معه الیل ای لکان الیل ضیئا بالنسبة الیه مع انه لا ضوء فیه من حیث انه لیل : وفي المثوی

گفت پیغمبر که احق هر که هست \* او عدو ماست غول و رهن است [۲]  
هر که او عاقل بود از جان ماست \* روح او ورخ اوریحان ماست  
مأنده عقلست فی نان و شوی \* نور عقلست ای پسر جان را غدی

نيسست غير نور آدم را خورش \* ازجز آن جان نبايد پرورش  
زين خورشها اندك اندك بازر \* زين غداى خربود نى آن حر  
تاغداى اصل را قابل شوى \* لقمهاى نور را آكل شوى

\* ثم ان الآية تدل على كمال قدرته على الانجاء والانتقام من الاعداء والله غالب على امره ألا  
ان حزب الله هم المفلحون وهم الانبياء والاولياء ومن يليهم وعلى ان الاعتبار في باب النجاة  
والحشر اهل الفلاح والرشاد وهو حبههم وحسن اتباعهم لان الاتصال المعنوى بذلك  
الاختلاط الصورى فقط ألا يرى الى امرأة لوط وامرأة نوح حيث قيل لهما ادخلا النار  
مع الداخلين لحياتهما وعدم اطاعتها وقد نجت بنتا لوط لايمانها فسبحان من يخرج الحى  
من الميت ﴿ والى مدين ﴾ اى وارسلنا الى اهل مدين ﴿ اخاهم شعيبا ﴾ لانه من نسيهم  
وقد سبق تفسير الآية على التفصيل مرارا ﴿ فقال ﴾ شعيب بطريق الدعوة ﴿ يا قوم ﴾  
[ اى كروه من ] ﴿ اعبدوا الله ﴾ وحده ﴿ وارجوا اليوم الآخر ﴾ المراد يوم القيامة  
لانه آخر الايام اى توقعوه وماسيقع فيه من قون الاحوال وافعلوا اليوم من الاعمال  
ما تنتفعون به فى العاقبة وتؤمنون من عذاب الله ويقال وارجوا يوم الموت لانه آخر عمرهم  
﴿ ولا تشعروا ﴾ عنا افسد من الباب الاول ﴿ فى الارض ﴾ فى ارض مدين حال كونكم  
﴿ مفسدين ﴾ بنقص الكيل والوزن اى لا تمتدوا حال افسادكم وانما قيده وان غلب  
فى الفساد لانه قديكون فيه ما ليس بفساد كقابلة الظالم المعتدى بفعله ومنه ما يتضمن صلاحا  
راجحا كقتل الحضر الغلام وخرقه السفينة ﴿ فكذبوه ﴾ اى شعيبا ولم يمتنعوا من الفساد  
﴿ فاخذتهم الرجفة ﴾ اى الزلزلة الشديدة حتى تهدمت عليهم دورهم وفى سورة هود  
﴿ فاخذت الذين ظلموا الصيحة ﴾ اى صيحة جبريل فانها الموجبة للرجفة بسبب تمويجها للهواء  
وما يجاوره من الارض ﴿ فاصبحوا ﴾ اى صاروا ﴿ فى دارهم ﴾ اى بلدهم او منازلهم  
ولم يجمع بان يقال فى ديارهم لامن اللبس ﴿ جاثنين ﴾ باركين على الركب متين مستقبلين  
بوجوههم الارض وذلك بسبب عدم استماعهم الى داعى الحق وتزلزل باطنهم فالجزء من  
جنس العمل ﴿ وعادا ﴾ منصوب باضمار فعل دل عليه ما قبله اى واهلكنا عادا قوم هود  
﴿ ونمود ﴾ قوم صالح وهو غير مصروف على تأويل القبيلة ﴿ وقد تين لكم من مساكنهم ﴾  
اى وقد ظهر لكم يا اهل مكة اهلاكنا اياهم من جهة بقية منازلهم باليمن ديار عاد والحجر  
ديار نمود بالنظر اليها عند ضرورتكم بها فى افاركم ﴿ وزين لهم الشيطان اعمالهم ﴾ من  
قنن الكفر والمعاصى وحسنها فى اعينهم ﴿ فصدهم عن السبيل ﴾ صرفهم عن السبيل  
الذى وجب عليهم سلوكه وهو السبيل السوى الموصل الى الحق على التوحيد ﴿ وكانوا  
مستبصرين ﴾ يقال استبصر فى امره اذا كان ذا بصيرة اى والحال انهم اى عادا ونمود قد  
كانوا ذوى بصيرة عقلاء متمكنين من النظر والاستدلال ولكنهم لم يفعلوا ذلك لتابعهم  
الشيطان فلم ينتفعوا بعقولهم فى تمييز الحق من الباطل فكانوا كالحیوان : وفى المتنوى  
مهر حق بر چشم وبركوش خرد \* كر فلاطونست حيوانش كند

در اواسط دفتر چهارم در بیان کزو زندن باد بر سببان علیه السلام الخ

﴿ وفارون وفرعون وهامان ﴾ معطوف على عادا وتقديم فارون لشرف نسبه كما سبق فيه تنبيه لكفار قريش ان شرف نسبهم لا يخلصهم من العذاب كما لم يخلص فارون ﴿ ولقد جاءهم موسى بالبينات ﴾ بالدلالات الواضحة والمعجزات الباهرة ﴿ فاستكبروا ﴾ وتعظموا عن قبول الحق ﴿ في الارض ﴾ [ در زمين مصر ] ﴿ وما كانوا سابقين ﴾ منفلتين فائتين بل ادركهم امر الله فهلكوا من قولهم سبق طالبه اذا فاته ولم يدركه \* قال الراغب اصل السبق التقدم في السير ثم تجوز به في غيره من التقدم كما قال بعضهم ان الله تعالى طالب كل مكلف بجزاء عمله ان خيرا فخير وان شرا فشر ﴿ فكللا ﴾ تفسير لما ينبي عنه عدم سبقهم بطريق الاتهام اى كل واحد من المذكورين ﴿ اخذنا بذنبه ﴾ اى عاقبناه بجنايته لا بعضهم دون بعض كما يشعر به تقديم المفعول \* قال بعضهم الاخذ اصله باليد ثم يستعار في مواضع فيكون بمعنى القبول كما في قوله ﴿ واخذتم على ذلكم اصرى ﴾ اى قبلتم عهدى وبمعنى التعذيب في هذا المقام \* قال في المفردات الاخذ حوز الشيء وتحصيله وذلك تارة بالتناول نحو ﴿ معاذ الله ان نأخذ الامن وجدنا متاعنا عنده ﴾ وتارة بالقهر نحو ﴿ لا تأخذ سنة ولا نوم ﴾ ويقال اخذته الحمى ويعبر عن الاسير بالماخوذ والاخذ \* قال في الاسئلة المقحمة قوله ﴿ فكللا اخذنا بذنبه ﴾ دليل على انه تعالى لا يعاقب احدا الا بذنبه وانهم يقولون انه تعالى لو عاقب ابتداء جاز والجواب نحن لا نشكر انه تعالى يعاقب الكفار على كفرهم والمذنبين بذنبهم وانما الكلام في انه لو عاقب ابتداء لا يكون ظلما لانه يفعل ما يشاء بحكم الملك المطلق ﴿ فمنهم من ارسلنا عليه حاصبا ﴾ تفصيل للاخذ اى ربحا عاصفا فيه حصبا وهى الحصى الصغار وهم عاد او ملكا رماهم بها وهم قوم لوط ﴿ ومنهم من اخذته الصيحة ﴾ كمدن وشمود صاح بهم جبريل صيحة فانشقت قلوبهم وزهقت ارواحهم: وبالفارسية [بانك گرفت ايشانرا تا زهره ايشان ترقيد] ﴿ ومنهم من ﴾ [ واز ايشان كسى بود كه ] ﴿ خسفنا به الارض ﴾ [ فرو برديم اورا بر زمين چون قارون واتساع او ] قاله للتهدية وهو الجزاء الوفاق لعمله لان المال الكثير يوضع غالبا تحت الارض ﴿ ومنهم من اغرقنا ﴾ كقوم نوح وفرعون وقومه والاغراق [ غرقه كردن ] كما في التاج والفرق الرسوب في الماء اى السفول والنزول فيه ﴿ وما كان الله ليظلمهم ﴾ بما فعل بهم بان يضع العقوبة في غير موضعها فان ذلك محال من جهته تعالى لانه قد تبين بارسال الرسل ﴿ ولكن كانوا انفسهم يظلمون ﴾ بالاستمرار على ما يوجب العذاب من انواع الكفر والمعاصي

اى كه حكم شرع را رد ميكنى \* راه باطل ميروى بدميكنى  
چون توبه كردى بدى يابى جزا \* پس بديها جمله باخود ميكنى

وفى المتنوى

پس تراهرغم كه پيش آيد زدرد \* بر كسى تهمت منه برخويش كرد

\* قال وهب بن منبه قرأت في بعض الكتب حلاوة الدنيا مرارة الآخرة ومرارة الدنيا حلاوة الآخرة ونظماً الدنيا ردى الآخرة ورتى الدنيا ظمأ الآخرة وفرح الدنيا حزن الآخرة

وحزن الدنيا فرح الآخرة ومن قدم شيئا من خير او شر وجده والامر بآخره ألا ترى ان هؤلاء المذكورين لما صار آخر امرهم التكذيب اوخذوا عليه ولوصار التصديق لسوحوها فيما صدر عنهم اولا . والحاصل انهم لما عاشوا على الاصرار هلكوا على المذاب ويحشرون على ماماتوا عليه ولذا يقولون عند القيام من قبورهم واويلاه فقط وعظا الله بهذه الآيات اهل مكة ومن جاء بعدهم الى يوم القيام ليعتبروا وينتفعوا بقولهم ويحذروا عن الظلم والاذى والاستكبار والافساد فان فيه الصلاح والنجاة والفوز بالمراد لكن التربية والارشاد انما تؤثر في المستعد من العباد : قال الشيخ سعدى قدس سره

چون بود اصل جوهری قابل \* تربیت را درو اثر باشد  
هیچ صیقل نکو نداند کرد \* آهنی را که بدکهر باشد  
والقرآن کالبحر وانما يتطهر به من كان من شأنه ذلك كالانسان واما الكلب فلا  
سك بدریای هفت کانه مشوی \* که چو ترشد نلیدتر باشد  
خر عیسی اکرم بمکه برند \* چون بیاید هنوز خرابد

— حکى — ان بعض المتشيخين ادعى الفضل بسبب انه خدم فلانا العزيز اربعين سنة فقال واحد من العرفاء كان لذلك العزيز بغل قد ركب اربعين سنة فلم يزل من ان يكون بغلا حتى هلك على حاله اى لم يؤثر فيه ركوب الانسان الكامل لعدم استعداده لكونه انسانا فالغم المدعى والله دره نسال الله الخروج من موطن النفس والاقامة في حظيرة القدس ﴿ مثل الذين اتخذوا من دون الله اولياء ﴾ مثل الشئ بفحيتين صفة كما في المختار والاتخاذ افتعال من الاخذ والمراد بالاولياء الالهة اى الاصنام . والمعنى صفتهم العجيبة فيما اتخذوه مقعدا ﴿ كمثل العنكبوت ﴾ يقع على الواحد والجمع والمذكر والمؤنث والغالب في الاستعمال التأنيث وتاؤه كناء طاغوت اى زائدة للتأنيث ﴿ اتخذت ﴾ لنفسها ﴿ بيتا ﴾ اى كمثلها فيما نسجته في الوهن بل ذلك اوهن من هذا لان له حقيقة وانتفاعا في الجملة فالآية من قبيل تشبيه الهيئة بالهيئة لتشبيه حال من اتخذ الاصنام اولياء وعبدها واعتمد عليها راجيا فقها وشفاعتها بحال العنكبوت التي اتخذت بيتا فكما ان بيتها لا يدفع عنها حرا ولا بردا ولا مطرا ولا اذى ويتنقض بادنى ريح فكذلك الاصنام لا تملك لعابديها نفعا ولا ضرا ولا خيرا ولا شرا

پیش چوب ویش سنک نقش کند \* که بسا کولان سرها می نهند

ومن تخيل السراب شرابا لم يلبث الا قليلا حتى يعلم انه كان تخيلا ومن اعتمد شيئا سوى الله فهو هباء لا حاصل له وهلاكه في نفس ما اعتمد ومن اتخذ سواء ظهيرا قطع من نفسه سبيل العصمة ورد الى حوله وقوته \* وفي الآية اشارة الى ان الذين اتخذوا الله وليا وعبدوه واعتمدوا عليه وهم المؤمنون مثلهم كمثل من بنى بيتا من حجر وجص له حائط يحول عن طرق الشرور الى من فيه وسقف مظل يدفع عنه البرد والحر

دوستهای همه عالم بروب از دل کمال \* پاک باید داشتن خلوت سراى دوست را

﴿ وان اوهن البيوت ﴾ اى اضعفها : و بالفارسية [سست ترين خانه ها] ﴿ ليئت العنكبوت ﴾

لايت اوهن منه فيما تحذه الهوام لانه بلا اساس ولا جدار ولا سقف لا يدفع الحر والبرد ولذا كان سريع الزوال \* وفيه اشارة الى انه لا اصل لموالاة ماسوى الله فانه لا اس لبنائها يقول الفقير

تكيه كم كن صوفى برديوار غير \* غير او ديار فى خلاق دير

﴿ لو كانوا يعلمون ﴾ اى شيا من الاشياء لجزموا ان هذا مثلهم وابعدوا عن اعتقاد ما هذا مثله \* قال الكاشفى [ صاحب بحر الحقائق آورده كه عنكبوت هر چند برخود مى تند زندان براى نفس خود ميسازد و قيدى بدست و پاى خود مى نهد پس خانه او محبس اوست آنها نيز كه بدون خداى تعالى اوليا كيرند يعنى پرستش هوا و پيروى دنيا و متابعت بـ شيطان ميكند بسلاسل و اغلال و وزر و بال مقيد كشته روى خلاصى ندارند و عاقبت در مهلكه نيران و دركه بعد و حرمان افتاده معاقب و معذب كردند و بعضى هواى نفس را در بى اعتبارى بتار عنكبوت تشبيه كرده اند ] كما قيل

از هوا بكذر كه پس بى اعتبار افتاده است \* رشته دام هوا چون تار بيت عنكبوت اللهم ارزقنا دنيا بلا هوى و خلصنا مما يطلق عليه السوى \* قال بعض العارفين [ عاشقان در دمي دو عيد كنند عنكبوتان مكس قديد كنند . دو عيد عبارتست از نيستى و هستى كه هر لحظه در نظر عارف واقع است چه عيد در اصلاح ما يعود على القلب است . و جماعتى كه بدام تعينات گرفتارند كه عنكبوتان عبارت از ان جماعت است مكس قديد كنند يعنى وجودات موهومة عالم را متحقق مى شمارند و از حقيقت حال غافلند كه اشيبارا وجود حقيقى نيست و موجوديت اشيا عبارت از نسبت وجود حقيقت با ايشان و چون آن نسبت قطع كرده ميشود اشيا معدوم مانند كه ] التوحيد اسقاط الاضافات

جهانرا نيست هستى جز مجازى \* سراسر حال او لهواست و بازى

كذا قال بعض اهل التأويل يقول الفقير لعل العبد ين اشارة الى النفس الداخلة والخارج وللعارفين فى كل منهما عيد اكبر باعتبار كونهم مع الحق وشهوده والعناكب اشارة الى العباد الذين يتقيدون بالعبادات الظاهرة من غير شهود الحق فاين من يأكل القديد بمن يأكل الحلاوى ﴿ ان الله ﴾ على اضمار القول اى قل للكفرة تهديدا ان الله ﴿ يعلم ما يدعون ﴾ يعبدون وما استفهامية منصوبة بيدعون ويعلم معلق عنها ﴿ من دونه ﴾ اى من دون الله ﴿ من شئ ﴾ من للتبيين اى سواء كان ما يدعون سما او نجما او ملكا او جنيا او غيره لا يخفى عليه ذلك فهو يحازيهم على كفرهم ﴿ وهو العزيز ﴾ الغالب القادر على انتقام اعدائه ﴿ الحكيم ﴾ ذو الحكمة فى ترك المعالجة بالعقوبة \* ولما كان الجهلة والسفهاء من قريش يقولون ان رب محمد لا يستحي ان يضرب مثلا بالذباب والبعوضة والعنكبوت ويضحكون من ذلك قال تعالى ﴿ وتلك الامثال ﴾ اى هذا المثل وامثاله والمثل كلام سائر يتضمن تشبيه الآخر بالاول اى تشبيه حال الثانى بالاول ﴿ نضربها للناس ﴾ نذكرها ونبينها لاهل مكة وغيرهم تقريبا لما بعد عن افهامهم \* قل فى المفردات ضرب المثل هو من ضرب الدرهم اعتبارا بض به

بالمطرفة وهو ذكر شئ اثره يظهر في غيره ﴿ وما يعقلها ﴾ اى وما يفهم حسن تلك الامثال وفائدتها ﴿ الا العالمون ﴾ اى الراسخون في العلم المتدبرون في الاشياء على ما ينبغي وهم الذين عقلوا عن الله اى ما صدر عنه فعملوا بطاعته واجتنبوا سخطه والعالم على الحقيقة من حجزه علمه عن المعاصى فالعاصى جاهل وان كان عالماً بصورة \* فان قيل لم لم يقل وما يعلمها الا العالمون والعقل يسبق العلم \* قلنا لان العقل آلة تدرك بها معانى الاشياء بالتأمل فيها ولا يمكن التأمل فيها والوصول اليها بطريقها الا بالعلم \* ودلت الآية على فضل العلم على العقل ولا عالم منا الا وهو عاقل فاما العاقل فقد يكون غير عالم \* قال الامام الراغب فى المفردات العقل يقال للقوة المتهيئة لقبول العلم ويقال للعلم الذى يستفيدة الانسان بتلك القوة عقل ولهذا قال امير المؤمنين على رضى الله عنه اقول

العقل عقلان \* فطبيع ومسموع

ولا ينفع مطبوع \* اذا لم يك مسموع

كما لا تنفع الشمس \* وضوء العين ممنوع

والى الاول اشار عليه السلام بقوله (ما خلق الله خلقاً اكرم عليه من العقل) والى الثانى اشار بقوله (ما كسب احد شئاً افضل من عقل يهديه الى هدى ويرده عن ردى) وهذا العقل هو المعنى بقوله (وما يعقلها الا العالمون) وكل موضع ذم فيه الكفار بعدم العقل فاشارة الى الثانى دون الاول وكل موضع رفع فيه التكليف عن العبد لعدم العقل فاشارة الى الاول انتهى : وفى المتنوى

عقل دو عقلست اول مكسبى \* كه در آموزى چودر مكتب صبي

از كتاب واوستاد وفكر و ذكر \* از علوم واز معانى خوب وبكر

عقل تو افزون شود بر ديكران \* ليك توباشى ز حفظ آن كران

لوح حافظ باشى اندر دور وكشت \* لوح محفوظ اوست كوزين در كذشت

عقل ديكر بخشش يزدان بود \* چشمه آن درميان جان بود

چون ز سينه آب دانش جوش كرد \* نى شود كنده نى ديرينه نى زرد

ورره نبش بود بسته چه غم \* كو همى جوشد ز خانه دمدم

عقل تحصيلى مشال جويها \* كان رود درخانه از كويها

راه آبش بسته شد شدي نوا \* از درون خويشتن چون چشمه را

جهد كن تاير عقل ودين شوى \* تاچو عقل كل توباطن بين شوى

﴿ خلق الله السموات والارض بالحق ﴾ اى حال كونه محققاً مراعيّاً للحكم والمصالح على انه حال من فاعل خلق او ملتبسة بالحق الذى لا محيد عنه مهتبة للمنافع الدينية والدنيوية على على انه حال من مفعوله فانها مع اشتغالها على جميع ما يتعلق به معاشهم شواهد دالة على وحدانيته وعظم قدرته وسائر صفاته كما اشار اليه بقوله ﴿ ان فى ذلك ﴾ اى رخليقهما ﴿ لاية ﴾ دالة على شؤونه ﴿ للمؤمنين ﴾ تخصيص المؤمنين بالذكر مع عموم الهداية والارشاد فى خلقهما



للكل لانهم المتفعون بذلك ٨٨ وفي التأويلات النجمية ( خلق الله السموات والارض بالحق )  
لمرآية صفات الحق تعالى ليكون مظهرها ( ان في ذلك لآية ) اى في السموات والارض آية  
حق مودعة ولكن ( للمؤمنين ) الذين ينظرون بنور الله فان النور لا يرى الا بالنور ومن لم  
يجعل الله له نورا قاله من نور

جهان مرآت حسن شاهد ماست \* فشاهد وجهه في كل ذرات

فعلى العاقل النظر الى آثار رحمة الله والتفكر في عجائب صنعه وبدائع قدرته حتى يستخرج  
الدر من بحار معرفته - روى - ان داود عليه السلام دخل في تجرأه فرأى دودة صغيرة فتفكر  
في خلقها وقال ما يعبأ الله بخلق هذه فانطقها الله تعالى فقالت يا داود أتعجبك نفسك وانا على ما انا  
والله اذكرك الله واشكره اكثر منك على ما اتاك الله - وحكى - ان رجلا رأى خنفساء فقال ماذا  
يريد الله تعالى من خلق هذه أحسن شكلها ام طيب ريحها فابتلاه الله بقرحة عجز عنها اطباء  
حتى ترك علاجها فسمع يوما صوت طيب من الطريقين ينادى في الدرب فقال هاتوه حتى  
ينظر في امرى فقالوا ما تصنع بطرقى وقد عجز عنك خذاق اطباء فقال لا بدلى منه فلما حضره  
ورأى القرحة استدعى الخنفساء فضحك الحاضرون فتذكر العليل القول الذى سبق منه فقال  
احضروا ما طلب فان الرجل على بصيرة فاحرقها ووضع رمادها على قرحته فبرئت باذن الله تعالى  
فقال للحاضرين ان الله تعالى اراد ان يعرفنى ان احسن المخلوقات اعز الادوية كذا في حياة  
الحيوان فظهر ان الله تعالى ما خلق شيئا باطلا بل خلق الكل حقا مشتملا على المصلحة سواء  
عرفها الانسان او لم يعرفها واللائق بشأن المؤمن ان يسلك طريق التفكير ثم يترقى منه حتى  
يرى الاشياء على ما هي عليه كما هو شأن ارباب البصيرة . وقد قالوا المشاهدة ثمرة المجاهدة فلا بد  
من استعمال العقل وسائر القوى وكذا الاعضاء بالخدمة تزداد الحرمة ويحصل الانكشاف  
وتزول الحيرة ويحيى الاطمئنان : قال المولى الجامى

بى طلب نتوان وصالت يافت آرى كى دهد \* دولت حج دست جزراه بيا بان برده را  
ومعنى الطالب ليس القصد القلبى والذكر اللسانى فقط بل الاجتهاد بجميع الظاهر والباطن  
بقدر الامكان وهو وظيفة الانسان ثم الفتح بيد الله ان يشاء اياه ملكوت السموات والارض  
وجعله مكاشفا ومعابنا ومحققا واحدا وان شاء اوقفه في مقامه وائل الامر حصول التفكير  
بالعقل المودع ويلزم شكره فان الله تعالى اخرجه بذلك عن دائرة الغافلين المعرضين اللهم  
اجعلنا من المتفكرين المتيقظين والمدركين لحقائق الامور في كل شئ من خلق السموات  
والارضين ﴿ اتل ما وحي اليك من الكتاب ﴾ التلاوة القراءة على سبيل التوالى والايحاء  
اعلام في الحفاء ويقال لتكلمة الالهية التى تاتى الى الانبياء والاولياء وحى . والمعنى اقرا يا محمد  
ما نزل اليك من القرآن تقربا الى الله بقراءته وتحفظا لنظامه وتذكرا لمعانيه وحفاظه  
فان القارئ المتأمل ينكشف له في كل مرة ما لم ينكشف قبل وتذكيرا للناس وحملهم على  
العمل بما فيه من الاحكام ومحاسن الآداب ومكارم الاخلاق كما روى ان عمر رضى الله عنه ابنى  
بسارق فامر بقطع يده فقال لم تقطع يدي وكان جاهلا بالاحكام فقال له عمر بما امر الله في كتابه

فقال اتل على فقال (اعوذ بالله من الشيطان الرجيم: والمساوق والسارقة فاقطعوا ايديهما جزاء بما كسبا نكالا من الله والله عزيز حكيم) فقال السارق والله ما سمعتها ولو سمعتها ما سرقت فامر بقطع يده ولم يذره. فسن التراويح بالجماعة ليسمع الناس القرآن \* وعن علي رضي الله عنه من قرأ القرآن وهو قائم في الصلاة كان له بكل حرف مائة حسنة ومن قرأ وهو جالس في الصلاة فله بكل حرف خمسون حسنة ومن قرأ وهو في غير الصلاة وهو على وضوء فخمسون وعشرون حسنة ومن قرأ على غير وضوء فعشر حسنة \* وعن الحسن البصري رحمه الله قراءة القرآن في غير الصلاة افضل من صلاة لا يكون فيها كثير القراءة كقَالَ النخعي، طول القيام افضل من كثرة السجود لقوله عليه السلام (افضل الصلاة طول القنوت) اي القيام وبكثرة الركوع والسجود يكثر التيسيح والقراءة افضل منه. قالوا افضل التلاوة على الوضوء والجلوس نحو القبلة وان يكون غير مربع ولا متكى ولا جالس جلسة متكبر ولكن نحو ما يجلس بين يدي من يها به ويحتشم منه وقد سبق في آخر سورة النمل بعض ما يتعلق بالتلاوة من الآداب والاسرار فارجع ﴿واقم الصلوة﴾ اي داوم على اقامتها وحيث كانت الصلاة منتظمة للصلوات المكتوبة زيادة بالجماعة وكان امره عليه السلام باقامتها متضمنا لامر الامة بها علل بقوله تعالى ﴿ان الصلوة﴾ المعروفة وهي المقرونة بشرائطها الظاهرة والباطنة ﴿تنتهي﴾ من شأنها وخاصيتها ان تنتهائهم وتنتهائهم ﴿عن الفحشاء﴾ [از كاري كه نزد عقل] ﴿والمذكر﴾ [واذ عملي كه بحكم شرع منهي باشد] \* قال في الوسيط المذكر لا يعرف في شريعة ولا سنة اي سواء كان قولاً او فعلاً والمعروف ضده: يعني [نماز سبب باز استادن مي باشد از معاصي چه مداومت برو موجب دوام ذكر ومورث كمال خشيت است وبخاصيت بنده را از كناه باز دارد] - كاري - ان فتى من الانصار كان يصلي مع رسول الله صلى الله عليه وسلم الصلوات الخمس ثم لا يدع شيئاً من الفواحش الا ركه فوصف لرسول الله فقال (ان صلاته ستهاه) فلم يلبث ان تاب وحسن حاله وصار من زهاد الصحابة رضي الله عنه وعنهم \* يقول الفقير لاشك ان لكل عمل خيراً او شراً خاصة فخاصية الصلاة اثاره الحشية من الله والنهي عن المعاصي كما ان خاصية الكفر الذي قبول به ترك الصلاة في قوله عليه السلام (من ترك الصلاة متعمدا فقد كفر) اثاره الخوف من الناس والاقبال على المناهي دل عليه قوله تعالى (سنلقى في قلوب الذين كفروا الرعب بما اشركوا بالله ما لم ينزل به سلطاناً) وفي الحديث (من لم تنته صلاته عن الفحشاء والمذكر لم يزد من الله الا بعداً) يعني تكون صلاته وبالا عليه ويكون سبب القرب في حقه سبب البعد لعل ذلك لعدم خروجه عن عهدة حقيقة الصلاة كقَالَ بعضهم حقيقة الصلاة حضور القلب بنعت الذكر والمراقبة بنعت الفكر فالذكر في الصلاة يطرد الغفلة التي هي الفحشاء والفكر يطرد الخواطر المذمومة التي هي المنكر فهذه الصلاة كما تنتهي صاحبها وهو في الصلاة عما ذكر كذلك تنتهاه وهو في خارجها عن رؤية الاعمال وطلب الاعواض ومثل هذه الصلاة قرة عين العارفين لانها مبنية على المعاينة لا على المغايبه والصلاة فريضة كانت او نافلة افضل الاعمال البدنية لان لها تأثيراً عظيماً في اصلاح النفس التي هي مبدأ جميع الفحشاء والمذكر

وفي الخبر ( قال عيسى عليه السلام يقول الله بالفرائض تنجا مني عبدي وبالتوافل يتقرب الى )  
 \* واعلم ان الصلاة على مراتب فصلاة البدن باقامة الأركان المعلومة . وصلاة النفس بالحشوع  
 والطمانينة بين الخوف والرجاء . وصلاة القلب بالحضور والمراقبة . وصلاة السر بالمناجات  
 والمكاملة . وصلاة الروح بالمشاهدة والمعاينة . وصلاة الجني بالمناغة والملاطفة ولا صلاة في المقام  
 السابع لانه مقام الفناء والحجة الصرفة في عين الوحدة . فنهاية الصلاة الصورية بظهور الموت  
 الذي هو صورة اليقين كما قال تعالى ( واعبد ربك حتى يأتيك اليقين ) اي الموت . ونهاية الصلاة  
 الحقيقية بالفناء المطلق الذي هو حق اليقين فكل صلاة تنهى عن الفحشاء في مرتبتها : يعني  
 [ نماز تن ناهيست از معاصي و ملامي . و نماز نفس مانعت از رذائل و علائق و اخلاق رديه  
 و هيآت مظلمه . و نماز دل باز دارد از ظهور و رفضول و وفور غفلت را . و نماز سر منع نمايد از التفات  
 بغير سوای حضرت را . و نماز روح نهی کند از استقرار بملاحظه اغيار . و نماز خفي بگذارد  
 ساكن را از شهود آئينيت و ظهور آنايت يعني برون ظاهر كردد كه از روی حقت ]

جزیكى نیست تقداین عالم \* باز بین وبالمش مفروش

\* قال بعض ارباب الحقيقة رعاية الظاهر سبب للصحة مطلقا وأرى ان فوت مافات من ترك الصلوات  
 \* يقول الفقير هذا يحتمل معنيين . الاول انه على سبيل الفرض والتقدير يعني لو فرض للمرء ما يكون  
 سببا لبقائه في الدنيا لكان ذلك اقامة الصلاة فكان وفاته انما جاءت من قبل ترك الصلاة كما  
 ان الصدقة والصلة تزيدان في الاعمار يعني لو فرض للمرء ما يزيد به العمر لكان ذلك هو  
 الصدقة وصلة الرحم ففيه بيان فضيلة رعاية الاحكام الظاهرة خصوصا من بينها الصلاة  
 والصدقة والصلة . والثاني ان لكل شئ حيا او جادا اجلا علق ذلك بانقطاعه عن الذكر لانه  
 ما من شئ الا يسبح بحمده فالشجر لا يقطع وكذا الحيوان لا يقتل ولا يموت الا عند انقطاعه  
 عن الذكر وفي الحديث ( ان لكل شئ اجلا فلا تضربوا اماكم على كسر انائمكم ) فعنى ترك  
 الصلاة ترك التوجه الى الله بالذكر والحضور معه لان العمدة فيها هي اليقظة الكاملة فاذا  
 وقعت النفس في الغفلة انقطع عرق حياتها وفاتت بسببها وهذا بالنسبة الى الغافلين الذاكرين  
 واما الذين هم على صلاتهم دائمون فالموت يطراً على ظاهريهم لا على باطنيهم فانهم لا يموتون  
 بل ينقلون من دار الى دار كما ورد في بعض الآثار هذا هو اللانح والله اعلم \* ولذكر الله  
 اكبر \* اي والصلاة اكبر من سائر الطاعات وانما عبر عنها بالذكر كما في قوله تعالى  
 ( فاسموا الى ذكر الله ) للايذان بان ما فيها من ذكره تعالى هو العمدة في كونها مفضلة على  
 الحسنات ناهية عن السيئات او ولذكر الله افضل الطاعات لان ثواب الذكر هو الذكر كما قال  
 تعالى ( فاذكروني اذكركم ) وقال عليه السلام ( يقول الله تعالى انا غدظن عبدي بي وانا معه  
 حين يذكرني فان ذكرني في نفسه ذكرته في نفسي وان ذكرني في ملأ ذكرته في ملأ اكثر من  
 الملأ الذي ذكرني فيهم ) فالمراد بهذا الذكر هو الذكر الخالص وهو اصفى واجلى من الذكر  
 المشوب بالاعمال الظاهرة وهو خير من ضرب الاعناق وعق الرقاب واعطاء المال للاجباب  
 واول الذكر توحيد ثم تجريد ثم تفريد كما قال عليه السلام ( سبق المفردون ) قالوا يا رسول

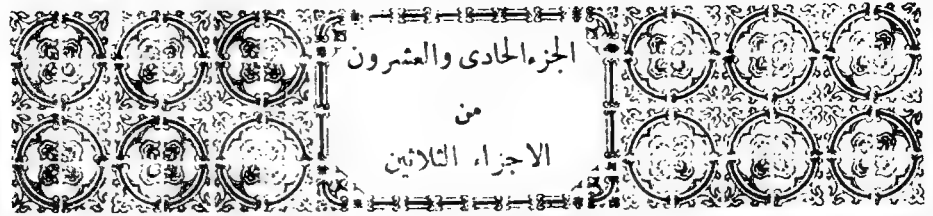
الله وما المفردون قال (الذاكرون الله كثيرا والذاكرات) : قال الشيخ العطار

اصل مجريدت وداع شهوتت \* بلکہ کلی انقطاع لذتست  
کرتوبیریدی زموجودات امید \* آنکہ ازتفرید کردی مستفید

والذكر طرد الغفلة ولذا قالوا ليس في الجنة ذكر اي لانه لا غفلة فيها بل حال اهل الجنة الحضور الدائم وفي التأويلات النجمية ما حاصله ان الفحشاء والمنكر من امارات مرض القلب ومرضه نسيان الله وذكر الله اكبر في ازالة هذا المرض من تلاوة القرآن واقامة الصلاة لان العلاج انما هو بالصد \* فان قلت اذا كانت تلاوة القرآن واقامة الصلاة والذكر صادرة من قلب مريض معلول بالنسيان الطبيعي للانسان لا يكون كل منها سببا لازالة المرض المذكور \* قلت الذكر مختص بطرح اكسير ذكر الله للعبد كما قال (فاذكروني اذكركم) ابطل خاصية المعلولية وجعله ابرزا خاصا بخاصيته المذكورة فذكر العبد في ذكر الله فلذا كان اكبر \* وقال بعض الكبار ذكر اللذات في مقام الفناء المحض وصلاة الحق عند التمكن في مقام البقاء اكبر من جميع الاذكار واعظم من جميع الصلوات \* قال ابن عطاء رحمه الله ذكر الله اكبر من ذكر كم لان ذكره للفضل والكرم بلاعة وذكر كم مشوب بالملل والاماني والسؤال \* وقال بعضهم اذا قلت ذكر الله اكبر من ذكر العبد قابلت الحادث بالقديم وكيف يقال الله احسن من الخلق ولا يوازي قدمه الاقدمه ولا ذكره الا ذكره ولا يبقى الكون في سطوات المكون \* وقال بعضهم [ ذكر خدای بزکرت است ازهمه چیز پرا که ذکر او طاعتست و ذکر غیر او طاعت نیست ] فويل لمن مروقه بذكر الاغيار : قال الحافظ

اوقات خوش آن بود که بادوست بسر رفت \* باقی همه بیحاصل و بیخبری بود

والله يعلم ما تصنعون \* من الذكر وسائط الطاعات لا يتحقق عليه شيء فيجازيكم بهما احسن المجازاة \* وقال بعض الكبار والله يعلم ما تصنعون في جميع المقامات والاحوال فمن تيقن ان الله يعلم ما يصنعه تجنب عن المعاصي والسيئات وتوجه الى عالم السر والخفيات بالطاعات والعبادات خصوصا الصلوات ولا بد من تفرغ القلب عن الشواغل فصلاة بالحضور افضل من الف صلاة بدونه - حتى - ان واحدا كان يتضرع الى الله ان يوفقه لصلاة مقبولة فصلى مع حبيب العجبي فلم يعجبه ظاهرها من امر القراءة فاستأنف الصلاة فقل له في الرؤيا قد وفقك الله لصلاة مقبولة فلم تعرف قدرها فاصلاح الباطن اهم فان به يتفاضل الناس وتتفاوت الحسنات ويحصل الفلاح الحقيقي هو الخلاص من حبس الوجود بجمود واجب الوجود ونظر العبد لا يدرك كماله الجزء المدة له مباشرة اركان الشريعة وملازمة آداب الطريقة للوصول الى العالم الحقيقي ولكن الله يعلم ما تصنعون باستعمال مفتاح الشريعة وصناعة الطريقة بفتح ابواب طلسم الوجود المجازي والوصول الى الكثرة الخفي من الوجود الحقيقي نسأل الله سبحانه ان يوفقنا للفعل الحسن والصنع الجميل ويسعدنا بالمقام الارفع والاجر الجزيل



﴿ ولا تجادلوا اهل الكتاب ﴾ المجادلة والجدال [ ييكار سحت كردن . بايكديكر ] كما  
 في الساج \* قل الراغب الجدال المفاوضة على سبيل المنازعة والمغالبة واصله من جدلت  
 الجبل اى احكمت قتله فكان المتجادلين يقتل كل واحد الآخر عن رايه . والمعنى ولا  
 تخاصموا اليهود والنصارى : وبالفارسية [ وييكار مكئيد وجدال مناييد باهل كتاب ]  
 ﴿ الا بالتي هي احسن ﴾ اى بالحسنة التى هى احسن كعاملة الحسنة باللين والغضب  
 بالحلم والمشغبة اى تحريك الشر واثارته بالنصح اى بتحريك الخير واثارته والعجلة بالتأني  
 والاحتياط على وجه لا يؤدى الى الضعف ولا الى اعظام الدنيا الدنية ﴿ الا الذين ظلموا ﴾  
 منهم ﴿ بالافراط في الاعتداء والعتاد فان الكافر اذا وصف بمثل الفسق والظلم حمل على  
 المبالغة فيما هو فيه او باثبات الولد وهم اهل نجران او بنذ العهد ومنع الجزية ونحو ذلك  
 فانه يجب حينئذ الموافقة بمايلق بحالهم من الغلظة باللسان وبالسيف والسنان ﴿ وقولوا ﴾  
 آمنا ﴿ بالصدق والاخلاص ﴾ بالذى ازل النبا ﴿ من القرآن ﴾ وانزل اليكم ﴿ اى ﴾  
 وبالذى ازل اليكم من التوراة والانجيل وسمع النبي عليه السلام ان اهل الكتاب يقرأون  
 التوراة ويفسرونها بالعربية لاهل الاسلام فقال ( لاتصدقوا اهل الكتاب ولا تكذبوهم  
 وقولوا آمنا بالله وبكتبه وبرسله فان قالوا باطلا لم تصدقوهم وان قالوا حقا لم تكذبوهم ) قال  
 ابن الملك انما نهى عن تصديقهم وتكذيبهم لانهم حرفوا كتابهم وما قالوه ان كان من جملة  
 ماغيروه فتصديقهم يكون تصديقا بالباطل وان لم يكن كذلك يكون تكذيبهم تكذيبا لما هو حق  
 وهذا اصل في وجوب التوقف فيما يشكل من الامور والعلوم فلا يقضى فيه بجوار ولا بطلان  
 وعلى هذا كان السلف رحمهم الله ﴿ والهناء والهكم واحد ﴾ لاشريك له في الالوهية  
 ﴿ ونحن له مسلمون ﴾ اى مطيعون له خاصة وفيه تعريض بحال الفريقين حيث اتخذوا  
 احبارهم ورهبانهم اربابا من دون الله ﴿ وكذلك ﴾ اشارة الى مصدر الفعل الذى بعده اى  
 ومثل ذلك الانزال البديع الموافق لاتزال سائر الكتب ﴿ انزلنا اليك الكتاب ﴾ اى  
 القرآن ﴿ فالذين آتيناهم الكتاب ﴾ من الطائفتين ﴿ يؤمنون به ﴾ اريد بهم عبدالله بن  
 سلام واضرا به من اهل الكتاب خاصة كان من عداهم لم يؤتوا الكتاب حيث لم يعلموا بما  
 فيه او من تقدم عهد الرسول عليه السلام حيث كانوا مصدقين بنزوله حسبا شاهدوا  
 في كتابها ومنهم قس بن ساعدة وبحيرا ونسطورا وورقة وغيرهم رخصيصهم بايتاء  
 الكتاب للايدان بان من بعدهم من معاصري رسول الله قد نزع عنهم الكتاب بالنسخ فلم  
 يؤتوه والفاء لترتيب ما بعدها على ما قبلها فان ايمانهم به مترتب على انزاله على الوجه المذكور

﴿ ومن هؤلاء ﴾ اى من العرب ﴿ من يؤمن به ﴾ اى بالقرآن ﴿ وما يجحد ﴾ الجحد نفى ما فى القلب اثباته او اثبات ما فى القلب نفيه ﴿ بآياتنا ﴾ اى بالكتاب المعظم بالاضافة اليها عبر عنه بالآيات للتنبيه على ظهور دلالاته على معانيه وعلى كونه من عند الله ﴿ الا الكافرون ﴾ المتوغلون فى الكفر المصممون عليه فان ذلك يصدهم عن التأمل فيما يؤديهم الى معرفة حقيقتها \* وفى الآية اشارة الى ان ارباب القلوب واصحاب العلوم الباطنة الذين علومهم من مواهب الحق يجب ان يجادلوا اهل علم الظاهر الذين علومهم من طريق الكسب والدراسة بالرفق واللين والسكون ونحوها لئلا تهيج الفتنة الامارية ويزدادوا انكارا فمن رحمه الله منهم صدق الدلائل الكشفية والبراهين الحقية فى دلالتها الى الحق واهتدى ومن حرمة الله استقبال الانكار وزاد بعدا من الوصول الى الله الغفار : وفى المتنوى

هر كرا مشك نصيحت سود نيست \* لاجرم بابوى بدخو كزديست [١]

مغزرا خالى كن از انكار يار \* تا كه ريحان يابد از كلزار يار [٢]

كاشكى چون طفل از حيل پاك آمدى \* تاجو طفلان چنك در مادر زدى [٣]

يا بعلم و نقل كم بودى ملى \* علم وحى دل ربودى ازولى

با چنين نورى چو پيش آرى كتاب \* جان وحى آساي تو آرد عتاب

چون تيم با وجود آب دان \* علم نقلى بادم قطب زمان

خو پيش ابله كن تبيع مى روز پس \* رستكى زين ابلى يابى وبس

اكثراهل الجنة ابله اى پدر \* بهراين گفتست سلطان البشر

زيركى چون كبرباد انكيز تست \* ابلى شو تا بماند دل درست

ابلى نى كو بمسخر كى دو توست \* ابلى كو وال و حيران هوست

الهمانند آن زنان دست بر \* از كف ابله وزرخ يوسف نذر

«واعلم ان المجادلة فى الدين تبطل ثواب الاعمال اذا كانت تعنتا وترويجا للباطل واما الجدال بالحق لاظهاره فمأمور به وقد جادل على رضى الله عنه شخصا قال انى املك حرقاتى وسكناتى وطلاق زوجتى واعتق امتى فقال على رضى الله عنه املكها دون الله اومع الله فان قلت املكها دون الله فقد اثبت دون الله مالكا وان قلت املكها مع الله فقد اثبت له شريكا كذا فى شرح المواقف \* قال الشيخ سعدى [يكى در صورت درويشان در محفلى ديدم نشسته و دفتر شكايه باز کرده و ذم توانكاران آغاز كتم اى ياز توانكران مقصد زائران و كهف مسافرانند عبادت اينان بمحل قبول نزديكترست كه جمعند و حاضرند پراكنده خاطر و در خبر است (الفقر سواد الوجه فى الدارين) كفت آن نشيدى كه بيمبر عليه السلام فرموده است [الفقر فخرى] كتم خاموش كه اشارت سيد عالم بفقر طائفه ايست كه مردان ميدان رضاوند و تسليم تير قضا درويش بى معرفت نيارايد تا فقرش بكفر آنجايد (كاد الفقر ان يكون كفرا)

با كرسنگى قوت و پرهيز نمائند \* افلاس عنان از كف تقوى بستاند

(كفت)

[١] در اوائى دفتر چهارم در بيان قصه رستم خروپ در كوشه مسجد آقاي آخ

[٢] در اواسط دفتر چهارم در بيان قصه رستم خروپ در كوشه مسجد آقاي آخ

[٣] در اوائى دفتر چهارم در بيان قصه رستم خروپ در كوشه مسجد آقاي آخ

[ گفتم: توانگران مشتی طافه اند مغرور نظر نکنند بغیر الا بکراحت سخن ننویسند الا بسفاهت علماء بکدائی منسوب کنند و فقرارابه بی سر و پای معیوب گردانند گفتم مذمت ایشان روامدار که خداوندان کردند گفت خطا گفتمی بنده درمند چه فائده اگر ابر آذرند بر کس نمی بارند گفتم بر بخل خداوندان و قوف نیافته الابعلت کدائی ورنه هر که طمع یکسونهد کریم و بخایش یکسان نمایند گفتا بتجربه آن میگویم که متعائن بر در بدارند تا دست بر سینه صاحب تمیز دهند و گویند که کسی اینجا نیست و راست گفته باشند زیرا آنرا که عقل و همت و تدبیر و رای نیست \* خوش گفت برده دار که کس در سرای نیست گفتم این حرکت از ایشان بعد از انست که از دست سائلان بجان آمده اند و محال عقلست که اگر ریک بیابان در شود چشم کدایان بر نشود گفتا که من بر حال ایشان رحمت می برم « ای لان لهم ملا ولا یشترون ثوابا » گفتم نه که بر مال ایشان حسرت می خوری « ای لحرصک » مادرین گفتار و هردو بهم گرفتار هر یکدیگر براندی بدفع آن بکوشیدم تا نقد کیسه همت همه در باخت عاقبه الامر دلیلش نماید دلیلش کردم دست تعدی دراز کرد و سنت جاهلانند که چون بدلیل فرومانند سلسله خصومت بجنبانند دشنام داد سقطش گفتم کریسمانم درید ز نخدانش گرفتم مرافعه این سخن پیش قاضی بردیم قاضی چون هیئات ما دید و منطق ما شنید بعد از تأمل بسیار گفت ای آنکه توانگران را شنا گفتمی بدانکه هر جا کلت خار هست و بر سر کنج مار همچنان در زمره توانگران شاکر اند و کفور و در حلقه درویشان صابر اند و فخور و ای که گفتمی توانگران مشغول تباهی و مست ملاهی اند قومی از ایشان برین صفتند و طائفه دیگر طالب نیک نامند و مفقرت و صاحب دنیا و آخرت قاضی چون این سخن بگفت بمقتضای حکم قضا رضادادیم و از ماضی در گذشتیم و بوسه بر سر و روی همد کردادیم و ختم سخن بدین دو بیت بود ]

مکن ز کردش کیتی شکایت ای درویش \* که تیره بخنی اگر هم برین نسق مردی

توانکرا چودل و دست کامرانت هست \* بخور ببخشی که دنیا و آخرت بردی

وهذه الحکایة طویلة قد اختصرناها ﴿ و ما کنت تسلو من قبله ﴾ ای و ما کانت عادتك یا محمد قبل انزالنا الیک القرآن ان تتلوشیا ﴿ من کتاب ﴾ من الکتب المنزلة ﴿ ولا تحطه ﴾ و لان تکتب کتابا من الکتب والخط کالد و یقال لاله طول و یعبّر عن الکتابه بالخط ﴿ بمینک ﴾ حسبما هو المعتاد یعنی ذکر الیمین و لکون الکتابه غالبا بالیمین لانه لا یخط بیمینه و یخط بشماله فان الخط بالشمال من ابعاد النوادر \* قال الشیعه انه علیه السلام کان یحسن الخط قبل الوحی ثم نهی عنه بالوحی وقالوا ان قوله ولا تحطه نهی فلیس ینفی الخط \* قال فی کشف الاسرار قرئ ولا تحطه بالفتح علی التهی وهوشاذ والصحیح انه لم یکن یکتب انتهی \* و فی الاسئلة المقحمة قول الشیعه مردود لان لا تحطه لو کان نهیا لکان بنصب الطاء او قال لا تحطه بطریق التضعیف ﴿ اذا ﴾ [ آن هنگام ] ای لو کنت ممن یمتاد التلاوة والخط ﴿ لا رتاب المبطلون ﴾ \* قال فی المختار الرب الشک \* قال الراغب الرب ان

يتوهم بالشيء امرا ينكشف عما يتوهمه ولهذا قال تعالى ( لا ريب فيه ) والارابة ان يتوهم فيه امرا فلا ينكشف عما يتوهمه والارتياب يجرى مجرى الارابة ونفى عن المؤمنين الارتياب كما قال ( ولا يرتاب الذين اتوا الكتاب والمؤمنون ) والمبطل من يأتى بالبطل وهو تقيض الحق وهو من يأتى بالحق لما ان الباطل تقيض الحق \* قال في المفردات الابطال يقال في افساد الشيء وازالته حقا كان ذلك الشيء او باطلا قال تعالى ( ليحق الحق ويبطل الباطل ) وقد يقال فيمن يقول شيئا لا حقيقة له . والمعنى لا رتابوا وقالوا لعلمه تعلمه او التقطه من كتب الاوائل وحيث لم تكن كذلك لم يبق في شأنك منشأ ريب اصلا \* قال الكاشي [ در شك افتادى تباه كاراى و كجروان يعنى مشركان عرب گفتندى كه چون مى خواند و مى نويسد پس قرآنرا از كتب پيشينان التقاط کرده و بر ما مى خواند يا جهودان در شك افتادند كه در كتب خود خوانده ايم كه بغير آخر زمان امى باشد و اين كس قارى و كاتب است ] \* فان قلت لم يهاهم المبطلين ولو لم يكن اميا بوقالوا ليس بالذى نبحه فى كتبنا لكانوا محقين ولكن اهل مكة ايضا على حق فى قولهم لعلمه تعلمه او كتبه فانه رجل قارى كاتب \* قلت لانهم كفروا به وهو امى بعيد من الرب فكأنه قال هؤلاء المبطلون فى كفرهم به لو لم يكن اميا لا رتابوا اشد الرب حيث انه ليس بقارى ولا كاتب فلاموجه لارتياهم بحاله فى الاسئلة المقحمة كيف من الله على نبيه بانه امى ولا يعرف الخط والكتابة وهما من قيل الكمال لا من قيل النقص والجواب انما وصفه بعدم الخط والكتابة لان اهل الكتاب كانوا ينجدون من نعمته فى التوراة والانجيل انه امى لا يقرأ ولا يكتب فاراد تحقيق ما وعدهم به على نعمته اياه ولان الكتابة من قيل الصناعات فلا توصف بالمدح والبالغ ولان المقصود من الكتابة والخط هو الاحتراز عن الغفلة والنسيان وقد خصه الله تعالى بما فيه غنية عن ذلك كالعين بها غنية عن العصا والقائد انتهى \* وقال فى اسئلة الحكم كان عليه السلام يعلم الخطوط ويحبر عنها فلما ذالم يكتب والجواب انه لو كتب لقليل قرأ القرآن من محف الاولين \* وقال التيسابورى انما لم يكتب لانه اذا كتب وعقد الخصر يقع ظل قلمه واصبعه على اسم الله تعالى وذكره فلما كان ذلك قال الله تعالى لا جرم يا حبيبى لما لم ترد ان يكون قلمك فوق اسمى ولم ترد ان يكون ظل القلم على اسمى امرت الناس ان لا يرفعوا اصواتهم فوق صوتك تشربفالك وتعظيما ولا ادع بسبب ذلك ظلك يقع على الارض صيانة له ان يوطأ ظله بالاقدام \* قيل انه نور محض وليس للنور ظل \* وفيه اشارة الى انه افنى الوجود الكونى الظلى وهو نور متجسد فى صورة البشر وكذلك الملك اذا تجسد بصورة البشر لا يكون له ظل وبذلك علم بعض العارفين تجسد الارواح القدسية واذا تجسدت الارواح الحية وقعت كثافة ظلها وظلمته على الارض اكثر من سائر الاظلال الكونية فليحفظ ذلك \* قال الكاشي [ در تيسر آورده كه خط و قرائت فضيلت بوده است مرغبر بغير مارا وعدم آن فضل معجزه آن حضرت بوده و چون معجزه ظاهر شده و در اميت اوشك و شبه نماد حق سبحانه در آخر عمر اين فضيلت بيزبوى اوزانى داشته تا معجزه ديكر باشد و ابن ابى شيبه در مصنف خود از طريق عون بن عبد الله نقل ميكنند كه « مامات رسول الله حتى كتب وقرأ » و اين صورت منافي قرآن نيست زيرا كه در آيت نفي كتابت مقرر ساخته بزمانى قبل از نزول قرآن و مذهب آنانكه ويرا امى دانند از اولى عمر تا آخر بصواب اقربست



بقلم كرنسید انكشتش \* بود لوح وقلم اندر مشتش  
از سواد خطا كرده بدست \* بكمالش نرسد هیچ شكست  
بود او نور خط تیره ظلم \* نشود نور وظلم جمع بهم

ولذا قال بعضهم من كان القلم الا على يخدمه والواح المحفوظ مصحفه ومنظره لا يحتاج الى تصوير الرسوم وتمثيل العلوم بالآلات الجسمانية لان الخط صنعة ذهنية وقوة طبيعية صدرت بالآلات الجسمانية \* قال رجل من الانصار للنبي عليه السلام اني لاسمع الحديث ولا اخذه ظهه فقال ( استمع يمينك ) اى اكتبه \* قيل اول من كتب الكتب العربى والفارسى والسريانى والعبرانى وغيرها من بقية الاثنى عشر وهى الحميرى واليونانى والرومى والقبطى والبربرى والاندىسى والهندي والصينى آدم عليه السلام كتبها فى طين وطبخه فلما اصاب الارض وانقرض وجد كل قوم كتابا فكتبوه فاصاب اسماعيل عليه السلام كتاب العربى واما ما جاء ( اول من خط بالقلم ادريس عليه السلام ) فالمراد به خط الرمل ۞ وفى التأويلات النجمية القلب اذا تجرد عن المعلومات والسر تقدس عن المرقومات والروح تنزه عن المؤهومات كانوا اقرب الى الفطرة ولم يشتغلوا بقبول النفوس السفلية من الحسيات والخيالات والوهيات فكانوا لما صادفهم من الغيات قابلين من غير ممازجة طبع ومشاركة كسب وتكلف بشرية ولما كان قلب النبي عليه السلام فى البداية مشروطا بعمل جبريل اذ اخرج منه ما اخرج وقال هذا حظ الشيطان منك \* وفى النهاية لما كان محفوظا من النقوش التعليمية بالقراءة والكتابة كان قابلا للانزال عليه مختصا عن جميع الانبياء كما قال ( نزل به الروح الامين على قلبك ) ثم اثبت هذه بتبعيته لتابعيه فقال ۞ بل هو ۞ اى القرآن ۞ آيات بينات ۞ واضحات ثابتات راسخات ۞ فى صدور الذين اتوا العلم ۞ من غير ان يلتقط من كتاب يحفظونه بحيث لا يقدر احد على تحريفه \* قال الكاشفى [ درسيته آنا نيکه داده شده اند علم را يعنى مؤمنان اهل كتاب يا حبايئه كرام كه آنرا ياد ميگردند تا هيچ كس تحريف نتوان كرد واما خواندن قرآن از ظهر القلب خاصة امت مرحومه است چه كتب مقدمه را از اوراق مى خوانده اند ] يعنى كونه محفوظا فى الصدور من خصائص القرآن لان من تقدم كانوا لا يقرأون كتبهم الا نظرا فاذا اطبقوها لم يعرفوا منها شيئا سوى الانبياء وما نقل عن قارون من انه كان يقرأ التوراة عن ظهر القلب فغير ثابت [ وازينجاست كه موسى عليه السلام در مناجاة حضرت گفت ] يارب انى اجد فى التوراة امة اناجيلهم فى صدورهم يقرأون ظاهرا لو لم يكن رسم الخطوط لكنوا يحفظون شرائعه عليه السلام بقلوبهم لكمال قوتهم وظهور استعداداتهم ولما اختلف رسم التوراة اختلف شريعتهم \* وفى بعض الآثار ما حسدكم اليهود والنصارى على شئ كحفظ القرآن \* قال ابو امامة ان الله لا يعذب بالنار قلبا وعى القرآن وقال عليه السلام ( القلب الذى ليس فيه شئ من القرآن كالبيت الخراب ) وفى الحديث ( تعاهدوا القرآن فوالذى نفس محمد بيده لهواشد قفلا من الابل من عقلها ) اى من الابل المعقلة اذا اطلقها صاحبها والتعاهد والتعهد التحفظ اى المحافظة وتجديد الامر به والمراد هنا

الامر بالمواظبة على تلاوته والمداومة على تكمراه فمن سنة القارئ ان يقرأ القرآن كل يوم وليلة كيلا ينساه وعن النبي عليه السلام ( عرضت على ذنوب امتى فلم اذنبوا اكبر من آية او سورة اوتيتها الرجل ثم نسيها ) والنسيان ان لا يمكنه القراءة من المصحف كذا فى الفقه \* وكان ابن عيينة يذهب الى ان النسيان الذى يستحق صاحبه اللوم ويضاف اليه الاثم ترك العمل به والنسيان فى لسان العرب الترك قال تعالى ( فلما نسوا ما ذكروا به ) اى تركوا وقال تعالى ( نسوا الله ) اى تركوا طاعته ( فنسيهم ) اى فترك رحمتهم \* قال شارح الجزرية وقراءة القرآن من المصحف افضل من قراءة القرآن من حفظه هذا هو المشهور عن السلف ولكن ليس هذا على اطلاقه بل ان كان القارئ من حفظه يحصل له التدبر والتفكير وجمع القلب والبصر اكثر مما يحصل له من المصحف فالقراءة من الحفظ افضل وان تساوى فى المصحف افضل لان النظر فى المصحف عبادة واستماع القرآن من الغير فى بعض الاحيان من السنن

دل از شنیدن قرآن بکبردت همه وقت \* چو باطلان ز کلام حقت ملول چيست  
 \* قال فى كشف الاسرار قلوب الخواص من العلماء بالله حرائن الغيب فيها براهين حقه وبنات سره ودلائل توحيده وشواهد ربوبيته فقانون الحقائق قلوبهم وكل شىء يطلب من موطنه ومحلّه [ در شب افروز از صدف جویند و آفتاب تابان از برج فلک و غسل مصفى از نخل ونور معرفت و وصف ذات احدیت از دلهاى عارفان جویند که دلهاى ایشان قانون معرفت است و محل تجلی صفات ] بل يطلب خضرة جلالة عند حظائر قدس قلوب خواص عباده كما سأل الله موسى عليه السلام قال \* الهى اين اطلبك قال انا عند المنكسرة قلوبهم من اجلى \* : وفى المتنوى

از درون و اهل دل آب حیات \* چند نوشیدی و و اشد چشمهات

پس غذای سکر و وجد و بخودی \* از در اهل دلان بر جان زدی

قال المولى الجامى

نکته عرفان مجو از خاطر آلودگان \* کوهر مقصود را دلهاى پاک آمد صدف  
 ﴿ وما يجحد بآياتنا ﴾ مع كونها كاذكر ﴿ الا الظالمون ﴾ اى المتجاوزون للحدود فى الشر والتمكبر والفساد - روى - ان المسيح بن مريم عليه السلام قال للاحواريين « انا اذهب وسأتيكم الفار قليط يعنى محمدا صلى الله عليه وسلم روح الحق الذى لا يتكلم من قبل نفسه ولكنه ما يسمع به يكلمكم ويسوسكم بالحق ويخبركم بالحوادث والغيوب وهو يشهد لى كما شهدت له فاني جئتكم بالامثال وهوأتاكم بالتأويل ويفسر لكم كل شىء \* » قوله يخبركم بالحوادث . يعنى ما يحدث فى الازمنة المستقبلية مثل خروج الدجال وظهور الدابة وطلوع الشمس من مغربها واشباه ذلك ويعنى بالغيوب امر القيامة من الحساب والجنة والنار ما لم يذكر فى التوراة والانجيل والزبور وذكره نبينا صلى الله عليه وسلم كذا فى كشف الاسرار \* وفى الآية اشارة الى ان الحرمان من رؤية الآيات من خصوصية ربي الجحد والانكار اذا غلب على القلوب فتصدأ كاتصدأ المرأة فلا تظهر فيها نقوش الغيوب وتعمى عن رؤية الآيات : قال الكمال الحنجدى

له فی کل موجود علامات و آثار \* دوعالم پرز معشوقست کویک عاشق صاد

قال الشيخ المغربي قدس سره

نخست دیده طلب کن پس آنکهی دیدار \* ازانکه یار کند جلوه یز اولو الابصار  
ترا که چشم نباشد چه حاصل از شاهد \* ترا که کوش نباشد چه سود از کفالتار  
اکر چه آینه داری از برای رخس \* ولی چه سود که داری همیشه آینه تار  
بیا بصیقل توحید ز آینه بز دای \* غبار شرک که تاپاک گردد از ژنکار

\* قال ابراهيم الخواص رحمه الله دواء القلب خمسة . قراءة القرآن بالتدبر . والخلا . وقيام الليل . والتضرع الى الله عند السحر . ومجالسة الصالحين جعلنا الله واياكم من اهل الصلاح والفلاح . انه القادر الفتح فائق الاصباح خالق المصباح ﴿ وقولوا ﴾ اى كفار قريش ﴿ لولا ﴾ تحضيضه بمعنى هلا : وبالفارسية [ چرا ] ﴿ ازل ﴾ [ فرو فرستاه نمى شود ] ﴿ عليه ﴾ على محمد ﴿ آيات من ربه ﴾ مثل ناقة صالح وعصا موسى ومائدة عيسى عليهم السلام ﴿ قل انما الآيات عند الله ﴾ فى قدرته وحكمه ينزلها كما يشاء وليس بيدى شئ فأتىكم بما تقرحونه ﴿ وانما انا نذير مبين ﴾ ليس من شأنى الا الانذار والتحذير من عذاب الله بما عطيت من الآيات : يعنى [ تخويف ميکنم بلغتى که شاد درياييد ] وهو معنى الظهور \* قال فى كشف الاسرار والحكمة فى ترك اجابة النبي عليه السلام الى الآيات المقترحة انه يؤدى الى ما لا يتناهى وان هؤلاء طلبوا آيات تضطروهم الى الايمان فلو اجابهم اليها لما استحقوا الثواب على ذلك انتهى ولولم يؤمنوا لاستأصلوا وعذاب الاستئصال مرفوع عن هذه الامة ببركة النبي عليه السلام ثم قال تعالى بيانا لبطلان اقتراحهم ﴿ أولم يكفهم ﴾ الهمة للانكار والواو للعطف على مقدر يقتضيه المقام والكفاية ما فيه سد الخلة وبلوغ المراد فى الامراى اقصر ولم يكفهم آية مفنية عما اقترحوه ﴿ انا انزلنا عليك الكتاب ﴾ الناطق بالحق المصدق لما بين يديه من الكتب السماوية وانت بمزل من مدارستها وممارستها ﴿ يتلى عليهم ﴾ بلغتهم فى كل زمان ومكان فلا يزال معهم آية ثابتة لاتزول ولا تضمحل كما تزول كل آية بعد كونها وتكون فى مكان دون مكان \* وفيه اشارة الى عمى بصر قلوبهم حيث لم يروا الآية الواضحة التى هى القرآن حتى طلبوا الآيات والى ان تيسر قراءة مثل هذا القرآن فى غير كاتب وقارى وانزاله عليه وحفظه لديه واحالة بيانه اليه آية واضحة ﴿ ان فى ذلك ﴾ الكتاب العظيم الشأن الباقي على عمر الدهور والازمان ﴿ لرحمة ﴾ اى نعمة عظيمة ﴿ وذكري ﴾ اى تذكرة : وبالفارسية [ پندى و نصيحتى ] ﴿ لقوم يؤمنون ﴾ اى لقوم همهم الايمان لا التمت كأولئك المقترحين : وفي المتنوى

بند کفتن باجهول خبايىناك \* تخم افکندن بود در شوره خاك

﴿ قل كفى بالله ﴾ اى كفى الله والباء صلة ﴿ بينى وبينكم شهيدا ﴾ بما صدر عنى وعنكم  
﴿ يعلم ما فى السموات والارض ﴾ اى من الامور التى من جملتها شأنى وشأنكم ﴿ والذين آمنوا بالباطل ﴾ الذى لا يجوز الايمان به كالصنم والشيطان وغيرهما \* وفيه اشارة الى ان من

ابصر بعين النفس لا يرى الا الباطل فيؤمن به ﴿ وكفروا بالله ﴾ الذى يجب الايمان به مع تعاضد موجبات الايمان ﴿ اولئك هم الخاسرون ﴾ المغبونون فى صفتهم الاخروية حيث اشتروا الكفر بالايمان وضيعوا الفطرة الاصلية والادلة السمعية الموجبة للايمان

عمرتو كنيج وهر نفس ازوى بكل كهر \* كنجي جنين لطيف مكن راىكان تلف  
﴿ ويستعجلونك بالعذاب ﴾ الاستعجال طلب الشئ قبل وقته : يعنى [ شتاب ميكنند كافران ترا بمذاب آوردن بايشان ] اى يقول نضر بن الحارث وامثاله بطريق الاستهزاء متى هذا الوعد وامطر علينا حجارة من السماء \* وفيه اشارة الى ان من استعجل العذاب ولم يصبر على العافية لعجل خلق منه وهو مركوز فى جبلته كيف يصبر على البلاء والضراء لولم يصبره الله كما قال لثب عليه السلام ( واصبر وما صبرك الا بالله ) نسأل الله العافية من كل بلية ﴿ ولولا اجل مسمى ﴾ اى وقت معين لعذابهم وهو يوم القيامة كما قال ( بل الساعة موعدهم ) وذلك ان الله تعالى وعد النبي عليه السلام انه لا يعذب قومه استئصالا بل يؤخر عذابهم الى يوم القيامة وقد سمت الارادة القديمة بالحكمة الازلية لكل مقدور كائن اجلا فلا تقدم له ولا تأخر عن المضروب المسمى ﴿ لجاءهم العذاب ﴾ عاجلا \* وفيه اشارة الى ان الاستعجال فى طلب العذاب فى غير وقته المقدر لا ينفع وهو مذموم فكيف ينفع الاستعجال فى طلب مرادات النفس وشهواتها فى غير اوانها [ وكيف لم يكن مذموما ﴾ وليأتينهم ﴾ العذاب الذى عين لهم عند حلول الاجل : وبالفارسية [ وبى شك خواهد آمد عذاب بدیشان ] بقتة ﴿ [ ناكاه ] ﴾ قال الراغب البغت مفاجأة الشئ من حيث لا يحتسب ﴿ وهم لا يشعرون ﴾ باتيانه : يعنى [ و حال آنكه ايشان ندانند كه عذاب آيد بايشان وايشان نا آگاه ] \* يقول الفقير ان قلب عذاب الآخرة ليس من قبيل المفاجأة فكيف يأتى بقتة \* قلت الموت يأتىهم بقتة اى فى وقت لا يظنون انهم يموتون فيه وزمانه متصل بزمان القيامة ولذا عد القبر اول منزل من منازل الآخرة ويدل عليه قوله عليه السلام ( من مات فقد قامت قيامته ) وفى البرزخ عذاب ولو كان نصفاً من حيث انه حفظ الروح فقط \* وقال بعضهم لعل المراد باتيانه كذلك ان لا يأتىهم بطريق التعجيل عند استعجالهم والاجابة الى مسئولهم فان ذلك اتيان برأيهم وشعورهم \* وفى بعض الآثار من مات مصححاً لامره مستعداً لموته ما كان موته بقتة وان قبض نائماً ولم يكن مصححاً لامره ولا مستعداً لموته فموت فجأة وان كان صاحب الفراش سنة \* قال فى لطائف المنن وقد تحاورت الكلام انا وبعض من يشتغل بالعلم فى انه ينبغى اخلاص النية فيه وان لا يشتغل به الا الله فقلت الذى يطلب العلم لله اذا قيل له غدا تموت لا يضع الكتاب من يده اى لكونه وفى الحقوق فلم ير افضل مما هو فيه فيجب ان يأتى الموت على ذلك

تو غافل در اندیشه سود و مال \* كه سرمايه عمر شد ناپاى مال

طريق بدست آرو صلاحي بجوى \* شفيى برانكين و غدرى بكوى

كليك لحظه صورت نبند امان \* چو پناه پرشد بدور زمان

﴿ يستعجلونك بالعذاب ﴾ [ تعجيل ميكنند ترا بمذاب آوردن ] ﴿ وان جهنم ﴾ اى

والحال ان محل العذاب الذى لا عذاب فوقه ﴿ لمحيطه بالكافرين ﴾ اى ستحيط بهم عن قريب لان ماهوآت قريب \* قال فى الارشاد وانما جئ بالاسمية دلالة على تحقق الاحاطة واستمرارها وتنزيلا لحال السبب منزلة المسبب فان الكفر والمعاصى الموجبة لدخول جهنم محيطة بهم \* وقال بعضهم ان الكفر والمعاصى هى النار فى الحقيقة ظهرت فى هذه النشأة بهذه الصورة ﴿ يوم يغشاهم العذاب ﴾ ظرف لمضمر اى يوم يملوهم ويسترهم العذاب الذى اشير اليه باحاطة جهنم بهم يكون من الاحوال والاهوال ما لا ينفى به المقال ﴿ من فوقهم ﴾ [ اى ازبر سرهاى ايشان ] ﴿ ومن تحت ارجلهم ﴾ [ وازير بابهاى ايشان ] والمراد من جميع جهاتهم ﴿ ويقول ﴾ الله او بعض الملائكة مامره ﴿ ذوقوا ﴾ [ بمحشد ] والذوق وجود الطعم بالقلم واصله مما يقل تناوله فاذا اكثر يقال له الاكل واختير فى القرآن لفظ الذوق فى العذاب لان ذلك وان كان فى التعارف للقليل فهو مستصلح للكثير فخصه بالذكر ليعلم الامرين كما فى المفردات ﴿ ما كنتم تعملون ﴾ اى جزاء ما كنتم تعملونه فى الدنيا على الاستمرار من السيآت التى من جعلتها الاستعجال بالعذاب \* قال الكاشفى [ دنيا دار عمل بود وعقى دار جزاست هر چه آنجا كاشته ايد آنجا مى درويد ]

توتخمى بيفشان كه چون بدروى \* ز محصول خود شاد و خرم شوى  
 ﴿ وفى التأويلات النجمية قوله ﴾ ويستعجلونك بالعذاب ﴿ يشير الى ان استعجال العذاب لاهل العذاب وهو نفس الكافر لاحاجة اليه بالاستدعاء ﴾ وان جهنم ﴿ الحرص والشره والشهوة والكبر والحسد والغضب والحقد ﴾ لمحيطه بالكافرين ﴿ بالفوس الكافرة الآن بنفاد الوقت ﴾ يوم يغشاهم العذاب ﴿ باحاطة هذه الصفات ﴾ من قوفهم ﴿ الكبر والغضب والحسد والحقد ﴾ ومن تحت ارجلهم ﴿ الحرص والشره والشهوة ولكنهم بنوم الغفلة نائمون ليس لهم خبر عن ذوق العذاب كالتائم لا شعوره فى النوم بما يجرى على صورته لانه نائم الصورة فاذا انتبه يجد ذوق ما يجرى عليه من العذاب كما قال ﴿ ويقول ﴾ يعنى يوم القيامة ﴿ ذوقوا ما كنتم تعملون ﴾ اى عذاب ما كنتم تعاملون الخلق والحال فى الذى يؤكد هذا التأويل قوله تعالى ﴿ وان الفجار لفي جحيم ﴾ يعنى فى الوقت ولا شعور لهم ﴿ يصلونها يوم الدين ﴾ الذى يكون فيه الصلى والدخول يوم القيامة ﴿ وما هم عنها بنائين ﴾ اليوم ولكن لا شعور لهم بها فن تطلع له شمس الهداية والعناية من مشرق القلب فيخرج من ليل الدين الى يوم الدين واشرقت ارض بشريته بنور ربها يرى نفسه محاطة جهنم اخلاقها فيجد ذوق المهاد بقصد الخروج والخلاص منها فان ارض الله واسعة كما يأتى نسأل الله الخلاص ﴿ يا عبادى الذين آمنوا ﴾ خطاب تشریف لبعض المؤمنين الذين لا يتمكنون من اقامة امور الدين كما ينبغي لممانعة من جهة الكفر وارشادهم الى الطريق الاسلام \* قال الكاشفى [ آورده اند كه جمعى از مؤمنان درمكه اقامت كرده از جهت قلت زاد وكى استعداد باسبب محبت اوطان يا صحبت اخوان هجرت نمي كردند و بترس و هراس پرستش خدا نمودند ]  
 وربما يعذبون فى الدين فانزل الله هذه الآية وقال يا عبادى المؤمنين اذا لم تسهل لكم

العبادة فى بلد ولم يتسر لكم اظهار دينكم فهاجروا الى حيث يتمشى لكم ذلك ﴿ ان ارضى ﴾ الارض الحرم المقابل للسماء اى بلاد الموضح التى خلقها ﴿ واسعة ﴾ لامتياقة لكم فيها فان لم تخلصوا العبادة لى فى ارضى ﴿ فاى فاعبدون ﴾ اى فاخلصوها فى غيره فالفاء جواب شرط محذوف ثم حذف الشرط وعوض عنه تقديم المفعول مع افادة تقديم معنى الاختصاص والاختلاص \* قال الكاشفى [ واكر از دوستى اهل وولد پايسته بلده شده ايد روزى مفارقت ضرورت خواهد بود زیرا كه ] ﴿ كل نفس ﴾ من النفوس سواء كان نفس الانسان او غيرها وهو مبتدأ وجاز الابتداء بالنكرة لما فيها من العموم ﴿ ذائقة الموت ﴾ اى واجدة مرارة الموت ومتجرعة غصص المفارقة كما يجد الذائق ذوق المذوق وهذا مبنى على ان الذوق يصلح للقليل والكثير كما ذهب اليه الراغب \* وقال بعضهم اصل الذوق بالقم فيما يقل تناوله فالمعنى اذا ان النفوس تزهق بملابسة البدن جزأ من الموت \* واعلم ان للانسان روحا وجسدا وبخارا لطيفا بينهما هو الروح الحيوانى فادام هذا البخار باقيا على الوجه الذى يصلح ان يكون علاقة بينهما فالحياة قائمة وعند انطفائه وخروجه عن الصلاحية تزول الحياة ويفارق الروح البدن مفارقة اضطرارية وهو الموت الصورى ولا يعرف كيفية ظهور الروح فى البدن ومفارقته وقت الموت الا اهل الانسلاخ التام ﴿ ثم الينا ﴾ اى الى حكمنا وجزائنا ﴿ ترجعون ﴾ من الرجوع وهو الرد اى تردون فمن كانت هذه عاقبته ينبى ان يجتهد فى التزود والاستعداد لها ويرى مهاجرة الوطن سهلة واحتمال الغربة هونا هذا اذا كان الوطن دار الشرك وكذا اذا كان ارض المعاصى والبدع وهو لا يقدر على تغييرها والمنع منها فيها جرح الى ارض المطيعين من ارض الله الواسعة

سفر کن چو جای تو ناخوش بود \* کزین جای رفتن بدان ننگ نیست

وگرفتنت کرد ترا جایگاه \* خدای جهانرا جهان ننگ نیست

﴿ والذين آمنوا وعملوا الصالحات ﴾ ومن الصالحات الهجرة للدين ﴿ لتبوءنهم ﴾ لتزولهم : وبالفارسية [ هر آينه فرود اديم ايشانرا ] قال فى التاج التبوء [ كسى را جاى فرآورده ] ﴿ من الجنة غرفا ﴾ مفعول ثان لتبوءنهم اى قصورا عالية من الدر والزبرجد والياقوت وانما قال ذلك لان الجنة فى جهة عالية والثار فى سافلة ولان النظر من الغرف الى المياه والحضر اشهى وألذ ﴿ تجري من تحتها الانهار ﴾ صفة لغرفا ﴿ خالدين فيها ﴾ اى ما كثرين فى تلك الغرف الى غاية ﴿ نعم اجر العاملين ﴾ الاعمال الصالحة : يعنى [ نيك مزدبست مزد عمل کنندگان خیر را کوشکهای بهشت ] ﴿ الذين صبروا ﴾ صفة للعاملين او نصب على المدح اى صبروا على اذية المشركين وشدائد الهجرة للدين وغير ذلك من الحن والمشاق ﴿ وعلى ربهم يتوكلون ﴾ اى لا يعتمدن فى امورهم الا على الله تعالى وهذا التوكل من قوة الايمان فاذا قوى الايمان يخرج من الكفر ملاحظة الاوطان والاموال والارزاق وغيرها وتصير الغربة والوطن سواء ويكفى ثواب الله بدلا من اكل وفى الحديث ( من فرّ بدينه من ارض الى ارض ولو كان شبرا استوجب الجنة وكان رفيق ابراهيم ومحمد ) عليهما السلام اما

استیجاب الجنة والذرف فلترکه المسکن المألوف لاجل الدین وامثال امر رب العالمین واما رفاقه لهما فلمتابتهما فی باب الهجرة واحیاء سنتهما فان ابراهیم علیه السلام هاجر الى الارض المقدسة ونینا علیه السلام هاجر الى ارض المدینة \* وفيه اشارة الى ان السالك ینبغی ان یهاجر من ارض الجاه وهو قبول الخلق الى ارض الحول

— حکایت کنند از ابوسعید خراز قدس سره — گفت ذر شهری بودم ونام من در آنجا مشهور شده در کار من عظیم برفتند چنانکه پوست خربزه که از دست من بیفتاد برداشتند واز یکدیگر بصد دینار می خریدند و بر آن می افزودند با خود گفتم این نه جای منست و لائق روزگار من پس از آنجا هجرت کردم بجای افتادم که مرا زندیق می گفتند و هر روز دیوار بر من سنک باران می کردند همان جای مقام ساختم و آن رنج و بلا می کشیدم و خوش می بودم — و از ابراهیم ادهم قدس سره حکایت کنند — که گفت در همه عمر خویش در دنیا سه شادی دیدم و باذن الله تعالی شادی نفس خویش را قهر کردم . در شهر انطاکیه شدم برهنه پای و برهنه سر میرفتم هر یکی طعنه بر من می زد یکی گفت « هذا عبد آبق من مولاہ » مرا این سخن خوش آمد بانفس خویش گفتم اگر کریخته ورمیده گاه آن نیامد که بطریق صاحب بازاری . دوم شادی آن بود که در کشتی نشسته بودم مسخره در میان آن جمع بود و هیچ کس را از من حقیر تر و خوار تر نمی دید هر ساعتی بیامدی و دست در قفای من داشتی سوم . آن بود که در شهر مطیه در مسجدی سر برانوی حسرت نهاده بودم در وادی کم و کاست خود افتاده بی حرمتی بیامد و بند میزد بکشد و آب در من ریخت یعنی قبول کرد و گفت « خدماہ الورد » و نفس من آن ساعت از آن حقارت خوش بکشت و دلم بدان شاد شد و این شادی از بارگاه عزت در حق خود تحفه سعادت یافتم . پیر طریقت گفت بسا مغرور در سیر الله و مستدرج در نعمت الله و مفتون بتئای خلق [ فعلى الماقل ان يموت عن نفسه و یذوق ألم الفناء المنفوی قبل الفناء الصوری فان الدنيا دار الفناء ] هر نفسی چشنده مرگست و هر کسی را راه کند بر مرگست راهی رفتی و بی گذشتی و شرابی آشامیدی سید صلوات الله علیه پیوسته امت را این وصیت کردی ( اکثرُوا ذکر هاذم الذات ) زینهار مرگ را فراموش مکنید و از آمدن او غافل مباشید \* از ابراهیم بن ادهم قدس سره سؤال کردند که ای قدوة اهل طریقت وای مقدمه زمره حقیقت آن چه معنی بود که در سویدای دل و سینه تو پدیدار آمد تا تاج شاهی از سر نهادهای و لباس سلطانی از تن بر کشیدی و مرقع درویشی در پوشیدی و محنت و بی نوایی اختیار کردی گفت آری روزی بر تخت مملکت نشسته بودم و بر چهار بالش حشمت تکیه زده که ناگاه آینه در پیش روی من داشتند در آینه که کردم منزل خود در خاک دیدم و مرا مونس نه سفر دواز در پیش و مرا زاد نه زندانی تا بته دیدم و مرا طاقت نه قاضی عدل دیدم و مرا محبت نه ای مردی که اگر بساط امل تو کوشه باز کنند از قاف تا قاف بگیرد باری بشکر که صاحب قاب قوسین چه میگوید ( والله ما رفعت قدما و ظننت انی وضعتها و ما اکلت لقمة و ظننت انی ابتلعتها ) گفت بدان خدایی که مرا بمخلوق فرستاد که هیچ قدمی از زمین

برنداشتم که کان بردم که پیش از مرگ من آنرا بزمین باز توانم نهاد و هیچ لقمه در دهان نهادم که چنان بنداشتم که من آن لقمه را پیش از مرگ توانم فرو برد او که سید اولین و آخرین و مقتدای اهل آسمان و زمین است چنین میگوید و تو مغرور و غافل امل دراز در پیش نهاده و صد ساله کار و بار ساخته و دل بر آن نهاده خبر نداری که این دنیا غدار سرای ضرورت نه سرور و سرای فرارست نه سرای قرار [

تا کی از دار الفروری ساختن دار السرور \* تا کی از دار الفراری ساختن دار القرار  
ای خداوندان مال الاعتبار الاعتبار \* وی خداوندان قال الاعتذار الاعتذار  
پیش از آن کین جان عذر آرد فرو ماند ز نطق \* پیش از آن کین چشم عبرت آید فرو ماند ز کار  
کذا فی کشف الاسرار ﴿ و کاین من دابة لا تحمل رزقها ﴾ کاین للتکثیر بمعنی کم الخبریه  
رکب کاف التشبیه مع أى تجرد عنها معناها الافرادى فصار المجموع کأنه اسم مبنى على  
السکون آخره نون ساکنه کما فی من لا تنوین تمکین و لهذا یکتب بعد الیاء نون مع ان التنوین  
لا صورته فی الخط و هو مبتدأ. و جملة قوله الله یرزقها خبره. و لا تحمل صفة دابة. و الدابة  
کل حیوان یدب و یتحرك على الارض مما یعقل و مما لا یعقل. و الحمل بالفتح [ برداشتن بسروبه  
پشت ] و بالکسر اسم للمحمول على الرأس و على الظهر. و الرزق لغة ما یتفع به و اصطلاحا  
اسم لما یسوقه الله الى الحيوان فیا کله - روى - ان النبی صلی الله علیه و سلم لما امر المؤمنین  
الذین کانوا بمکه بالمهاجرة الى المدينة قالوا کیف تقدم بلدة لیس لنا فیها معیشة فترلت  
و المعنی و کثیر من دابة ذات حاجة الى الغذاء لا تطیق حمل رزقها لضعفها اولاد خیره و انما تصبح  
و لا معیشة عندها [ و ذخیره کتند از جانوران آدمیست و موش و مور و کفته اند سیاه کوش  
ذخیره نهد و فراموش کند. و در کشاف از بعضی نقل میکنند که بلبل را دیدم خوردنی در زیر  
بالهای خود نهان میکرد القصه جانوران بسیارند از دواب و طیور و وحوش و سباع و هوام  
و حیوانات آبی که ذخیره نهند و حامل رزق خود نشوند ] ﴿ الله یرزقها ﴾ یعطی رزقها  
یوما فیوما حیث توجهت ﴿ و ﴾ یرزق ﴿ ایاکم ﴾ حیث کنتم ای ثم انها مع ضعفها  
و توکلها و ایاکم مع قوتکم و اجتهادکم سواء فی انه لا یرزقها و ایاکم الا الله لان رزق الكل  
باسباب هو المسبب لها وحده فلا تخافوا الفقر بالمهاجرة و الخروج الى دار الغربة

هست ز فیض کرم ذوالجلال \* مشرب از ذاق بر آب زلال

شام و کداری ز ازان میخورند \* نور و ملخ قسمت از او میبرند

﴿ و هو السميع العليم ﴾ المبالغ فی السمع فیسمع قولکم هذا فی امر الرزق المبالغ فی العلم  
فیعلم ضمائرکم \* و قال الکاشفی [ دانا بآنکه شمارا رزوی از یکجادهد ] ﴿ و لئن سألتهم ﴾  
ای اهل مکه ﴿ من ﴾ استفهام ﴿ خلق السموات و الارض و سخر الشمس و القمر ﴾  
لمصالح العباد حیث یجریان على الدوام و التسخیر جعل الشئ مقادا للآخر و سوقه الى  
الغرض المختص به قهرا ﴿ ليقولن ﴾ خلقهن ﴿ الله ﴾ اذ لا سبیل لهم الى الانکار لما تقرّر  
فی العقول من وجوب انتهاء امکانات الى واحد واجب الوجود ﴿ فانی ﴾ [ پس کجا ]



﴿ يَوْفُكُونَ ﴾ الْأَفْكَ بِالْفَتْحِ الصَّرْفُ وَالْقَلْبُ وَبِالْكَسْرِ كُلُّ مَصْرُوفٍ عَنْ وَجْهِهِ الَّذِي يَحِقُّ أَنْ يَكُونَ عَلَيْهِ أَيْ عَكِيفٌ يَصْرِفُونَ عَنِ الْإِقْرَارِ بِتَفَرُّدِهِ فِي الْإِلَهِيَّةِ مَعَ إِقْرَارِهِمْ بِتَفَرُّدِهِ فَيُؤَادِرُ مِنَ الْخَلْقِ وَالْمُسَخِّرِ فَهُوَ الْكَارِ وَاسْتِعْمَادُ لَتَرْكِهِمُ الْعَمَلُ بِمَوْجِبِ الْعِلْمِ وَتَوْبِيخُ وَتَقَرُّعٌ عَلَيْهِ وَتَعْجِيبٌ مِنْهُ ﴿ اللَّهُ يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ ﴾ أَنْ يَبْسُطَهُ ﴿ مِنْ عِبَادِهِ ﴾ مُؤْمِنِينَ أَوْ كَافِرِينَ

ادیم زمین سفره عام اوست \* برین خوان یغماچه دشمن چه دوست

﴿ وَيَقْدِرُ ﴾ [ تَنْكِ مِيسَادُ ] ﴿ لَهُ ﴾ أَيْ لِمَنْ يَشَاءُ أَنْ يَقْدِرَ لَهُ مِنْهُمْ كَأَنَّا مِنْ كَانَ عَلَى أَنْ الضَّمِيرُ مَبْهُمٌ حَسَبَ إِيْهَامِ مَرَجَعِهِ وَيَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ الْمَوْسِعُ لَهُ وَالْمُضَيِّقُ عَلَيْهِ وَاحِدًا عَلَى أَنْ الْبَسْطُ وَالْقَبْضُ عَلَى التَّعَاقُبِ أَيْ يَهْدُرُ لِمَنْ يَبْسُطُهُ عَلَى التَّعَاقُبِ \* قَالَ الْحَسَنُ يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِعَدُوِّهِ مَكْرًا بِهِ وَيَقْدِرُ عَلَى وَلِيهِ نَظَرًا لَهُ فَيُطَوِّي لِمَنْ نَظَرَ إِلَيْهِ ﴿ أَنْ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ﴾ فَيَعْلَمُ مَنْ يَلِيقُ بِبَسْطِ الرِّزْقِ فَيَبْسُطُهُ وَيَعْلَمُ مَنْ يَلِيقُ بِقَبْضِهِ فَيَقْبِضُ لَهُ أَوْ يَعْلَمُ أَنْ كَلَامًا مِنَ الْبَسْطِ وَالْقَبْضِ فِي أَيْ وَقْتٍ يُوَافِقُ الْحِكْمَةَ وَالْمَصَاحَةَ فَيَفْعَلُ كَلَامًا مِنْهُمَا فِي وَقْتِهِ وَفِي الْحَدِيثِ الْقُدْسِيِّ ( أَنْ مَنْ عِبَادِي مَنْ لَا يَصْلُحُ إِيمَانُهُ إِلَّا أَلْفَنِي وَلَوْ أَفْقَرْتَهُ لَأَفْسَدَهُ ذَلِكَ وَأَنْ مَنْ عِبَادِي مَنْ لَا يَصْلُحُ إِيمَانُهُ إِلَّا الْفَقْرُ وَلَوْ أَغْنَيْتَهُ لَأَفْسَدَهُ ذَلِكَ ) ﴿ وَلَئِنْ سَأَلْتَهُمْ ﴾ أَيْ مُشْرِكِي الْعَرَبِ ﴿ مِنْ ﴾ [ كِهْ ] ﴿ نَزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَآهِيَ ﴾ [ بِسْ زَنْدِهْ كَرْد وَتَاَزَهْ سَاخْت ] ﴿ بِهِ ﴾ [ بِسَبَبِ أَنْ آبَ ] ﴿ الْأَرْضَ ﴾ بِإِخْرَاجِ الزَّرْعِ وَالنَّبَاتِ وَالْأَشْجَارِ مِنْهَا ﴿ مِنْ بَعْدِ مَوْتِهَا ﴾ يَسْبِهَا وَقَطْعُهَا : وَبِالْفَارْسِيَّةِ [ بِسْ أَزْ مُرْدَكِي وَافْسَرْدَكِي ] \* وَيُقَالُ لِلْأَرْضِ الَّتِي لَيْسَتْ بِمَنْبَتَةِ مَيْتَةٍ لِأَنَّهُ لَا يَنْتَفِعُ بِهَا كَمَا لَا يَنْتَفِعُ بِالْمَيْتَةِ ﴿ لَيَقُولُنَّ ﴾ نَزَلَ وَاجِبِي ﴿ اللَّهُ ﴾ أَيْ يَعْتَرِفُونَ بِأَنَّهُ الْمَوْجِدُ لِأَنَّهُ مَكْنَنَاتُ بَاسِرِهَا أَصُولُهَا وَغُرُوعُهَا ثُمَّ أَنَّهُمْ يَشْرِكُونَ بِهِ بَعْضَ مَخْلُوقَاتِهِ الَّتِي لَا يَكَادُ يَتَوَهَّمُ مِنْهُ الْقُدْرَةُ عَلَى شَيْءٍ مَا أَصْلًا ﴿ قُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ ﴾ عَلَى أَنْ جَعَلَ الْحَقَّ بِحَيْثُ لَا يَجْتَرَى الْمُبْطَلُونَ عَلَى جُحُودِهِ وَأَنْ أَظْهَرَ حُجَّتِكَ عَلَيْهِمْ ﴿ بَلْ أَكْثَرُهُمْ ﴾ أَيْ أَكْثَرُ الْكَافِرِ ﴿ لَا يَعْقِلُونَ ﴾ أَيْ شَيْءًا مِنَ الْأَشْيَاءِ فَلِذَلِكَ لَا يَمْلِكُونَ بِمَقْضَى قَوْلِهِمْ فَيَشْرِكُونَ بِهِ سُبْحَانَهُ أَحْسَ مَخْلُوقَاتِهِ وَهُوَ الصَّنَمُ \* يَقُولُ الْفَقِيرُ اغْنَاهُ اللَّهُ التَّدِيرُ قَدْ ذَكَرَ اللَّهُ تَعَالَى آيَةَ الرِّزْقِ ثُمَّ آيَةَ التَّوْحِيدِ ثُمَّ كَرَّرَهَا فِي صَوْرَتَيْنِ أُخْرَيْنِ تَنْبِيْهُنَّ مِنْ عِبَادَةِ الْمُؤْمِنِينَ عَلَى أَنَّهُ سُبْحَانَهُ لَا يَقْطَعُ ارْزَاقَ الْكَافِرِ مَعَ وَجُودِ الْكُفْرِ وَالْمَعَاصِي فَكَيْفَ يَقْطَعُ ارْزَاقَ الْمُؤْمِنِينَ مَعَ وَجُودِ الْإِيمَانِ وَالطَّاعَاتِ أَيْ كَرِيمِي كِهْ أَزْ خَزَانَهْ غَيْبِ \* كَبَرِ وَتَرَسَا وَظِيْفَهْ خُورْدَارِي

دوست ترا کجا کنی محروم \* تو که بادشمنان نظر داری

وَأَنَّهُ سُبْحَانَهُ لَا يَسْأَلُ مِنَ الْعِبَادِ إِلَّا التَّوْحِيدَ وَالتَّقْوَى وَالتَّوَكُّلَ فَإِنَّمَا الرِّزْقُ عَلَى اللَّهِ الْكَرِيمِ وَقَدْ قَدَّرَ مَقَادِيرَ الْخَلْقِ قَبْلَ خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ بِخَمْسِينَ أَلْفَ سَنَةٍ وَمَا قَدَّرَ فِي الْخَلْقِ وَالرِّزْقِ وَالْأَجَلَ لَا يَتَبَدَّلُ بِقَصْدِ الْقَاصِدِينَ الْآتِرِ إِلَى الْوَحُوشِ وَالطُّيُورِ لَا تَدْخِرُ شَيْءًا إِلَى الْقَدِّ تَقْدُو خَمَاصًا وَتُرُوحُ بَطَانًا أَيْ ثَمَانَةً الْبَطُونُ وَالْحَوَاصِلُ لَا تَكَالِهَا عَلَى اللَّهِ تَعَالَى بِمَا وَصَلَ إِلَى قُلُوبِهَا مِنْ نُورِ مَعْرِفَةِ خَالِقِهَا فَكَيْفَ يَهْتَمُّ الْإِنْسَانُ لِأَجْلِ رِزْقِهِ وَيَدْخِرُ شَيْءًا لِنَفْسِهِ وَلَا يَعْرِفُ

حقيقة رزقه واجله قربما يأكل ذخيره غيره ولا يصل الى غده ولذلك كان صلى الله عليه وسلم لا يدخر شيئا لعدا الا الرزاق مجددة كالانفاس المجددة فى كل لحظه والرزق يطلب الرجل كما يطلبه اجله [خواجة عالم صلى الله عليه وسلم فرموده كه اى مردم رزق قسمت كرده شده است تجاوز نمى كند از مرد آنچه از براى وى نوشته شده است پس خوبى كنيد در طلب روزى يعنى بطاعت جوييد نه بمعصيت اى مردم در قناعت فراخى است و در ميانه رفتن و اندازه بكار داشتن پسندكى و كفايت است در زهد راحت است و خفت حساب و هر عملى را جزاى است و كل آت قريب]: قال المولى الجامى

درين خرابه مكش بهر كنج غصه ورنج \* چو نقد وقت توشد فقر خاك بر سر كنج  
بقصر عشرت و ايوان عيش شاهان يين \* كه زاغ نفه سرا كشت و جفد قافيه سنج

\* وعن بعضهم قال كنت انا وصاحبى نمتبعا فى بعض الجبال وكان صاحبى بعيدا منى فجاءنى يوما وقال قد نزل بقربنا بدو فقم نتمش اليهم لعلهم يحصل لنا منهم شئ من لبن غيره فامتنعت فلم يزل يلح على حتى وافقته فذهبنا اليهم فاطعمونا من طعامهم ورجعنا وعاد كل واحد منالى مكانه الذى كان فيه ثم انى انتظرت الظية فى الوقت الذى كانت تأتىنى فيه فلم تأتى ثم انتظرتها بعد ذلك فلم تأتى فاقطعت عنى فعرفت ان ذلك بشؤم ذنبى الذى احدثته بعد ان كنت مستغنيا بلبنها وهذا الذنب الذى ذكر ثلاثة اشياء احدها خروجه من التوكل الذى كان دخل فيه والثانى طمعه وعدم قناعته بالرزق الذى كان مستغنيا به والثالث اكله طعاما خبيثا فحرم رزقا حلالا طيبا محضا اخرجته القدره الالهيه من باب العدم وادخلته فى باب اليجاد بمحض الجود والكرم آتيا من طريق باب خرق العادة كرامة لولى من اوليائه اولى السعادة ذكره الياقنى فى الرياض ﴿ وما هذه الحيوه الدنيا ﴾ اشاره تحقير للدنيا وكيف لا وهى لاترن عند الله جناح بعوضه : والمعنى بالفارسيه [ ونيست اين زندگانى دنيا ] \* قال الامام الراغب الحياه باعتبار الدنيا والآخرة ضربان الحياه الدنيا والحياه الآخرة فهى اشاره الى ان الحياه الدنيا بمعنى الحياه الاولى بقرينه المقابله بالآخرة فانه قد يعبر بالادنى عن الاول المقابل للآخر والمراد بالحياه الاولى ما قبل الموت لدنوه اى قربه وبالآخرة ما بعد الموت لتأخره ﴿ الالهو ﴾ وهو ما يلهمى الانسان ويشغله عما ينيه ويهمه والملاهى آلات اللهو ﴿ ولعب ﴾ يقال لعب فلان اذا لم يقصد بفعله مقصدا صحيحا \* قال الكاشفى ﴿ الالهو ﴾ [مكر مشغولى وبيكارى ولعب وبارزى يعنى در سرغت انقضا وزوال بيازى كود كان مى ماند كه يكجا جمع آيند وساعتى بدان متعجب كردند واندك زمانى را ملول ومانده كشته متفرق شوند وجه زيبا گفته است]

بازيحه ايست طفل قريب اين متاع دهر \* بى عقل مردمان كه بدين مبتلا شوند  
﴿ وفى التأويلات التجميه يشير الى ان هذه الحياه التى يعيش بها المرء فى الدنيا بالنسبه الى الحياه التى يعيش بها اهل الآخرة فى الآخرة وجوار الحق تعالى لهو ولعب وانما شبهها باللهو واللعب لمعنيين \* احدها ان امر اللهو واللعب سريع الانقضاء لا يداوم عليه فالمعنى ان الدنيا وزينتها وشهواتها لظل زائل لا يكون لها بقاء فلا تصالح

لاطمثان القلب بها والركون اليها \* والثاني ان اللهو واللعب من شأن الصبيان والسفهاء دون العقلاء وذوى الاحلام ولهذا كان النبي عليه السلام يقول (ما اتاكم من دد ولا الدد مني) والدد اللهو واللعب فالعاقل يصون نفسه منه انتهى \* قال في كشف الاسرار فان قيل لم سماها الهوا ولما وقد خلقها لحكمة ومصلحة قلنا انه سبحانه بنى الخطاب على الاعم الاغلب وذلك ان غرض اكثر الناس من الدنيا اللهو واللعب انتهى ورد في الخبر النبوي حين سئل عن الدنيا فقال (دينك ما يشغلك عن ربك) : وفي المتنوى

جست دنیا از خدا غافل شدن \* فی قشاش تفره فرزند وزن [۱]  
مال را کر بهر دین باشی محول \* نعم مال صالح خواندش رسول  
آب در کشتی هلاکت کشتی است \* آب اندر زیر کشتی پستی است  
چونکه مال و ملک را ازدل براند \* زان سایمان خویش جز مسکین نخواند  
کوزه سر بسته اندر آب رفت \* ازدل پر باد فوق آب رفت  
باد درویشی چو در باطن بود \* بر سر آب جهان ساکن بود  
کرچه جمله این جهان ملک و یست \* ملک در چشم دل اولاشی است  
قیل الشریکه فی بیت واحد ومفتاحه حب الدنيا وما احسن من شبهها بخيال الظل حيث قال  
رأيت خيال الظل اعظم عبرة \* لمن كان في علم الحقائق راق  
شخوص واصوات يخالف بعضها \* لبعض واشكال بغير وفاق  
تمر وتقضى اوبة بعد اوبة \* وتقضى جميعا والمحرك باقى  
ومن اشارات المتنوى ما قال

ای دریده پوستین یوسفان \* کرک بر خیزی ازین خواب کران [۲]  
کشته کرکان یک بیک خواهی تو \* می درانند از غضب اعضای تو  
خون نخسبد بعد مرگ در قصاص \* تو مگو که مردم و یا هم خلاص  
این قصاص نقد حیلست ساز نیست \* پیش زخم آن قصاص این بازیست  
زین لعب خواندست دنیا را خدا \* کین جزا لعبست پیش آن جزا  
این جزا تسکین جنک و فتنه است \* آن جزا خصاست و این چون خسته است

﴿ وان الدار الآخرة لهی الحيوان ﴾ ای وان الجنة لهی دار الحیة الحقيقية لامتناع طربان الموت والفناء علیها او هی فی ذاتها حیاة للمبالغة. والحيوان مصدر حي سمي به ذو الحیاة واصله حیوان فقلبت الیاء الثانية واوا لثلاثی حذف احدى الالفات وهو بالغ من الحیاة لما فی بناء فعلان من الحركة والاضطراب اللازم للحيوان ولذلك اختير على الحیاة فی هذا المقام المقضى للمبالغة ﴿ لو كانوا يعلمون ﴾ لما آثروا علیها الدنيا التي اصمها عدم الحیاة ثم ما يحدث فیها من الحیاة عارضة سريعة الزوال ﴿ وفي التأویلات التجمیة یشیر الى ان دار الدنيا لهی الموتان لانه تعالى سمي الكافر وان كان حیا بالميت بقوله (انك لاتسمع الموتى) وقال (لتند من كان حیا) فثبت ان الدنيا وما فیها من الموتان الا من احياه الله بنور الايمان فهو

الحى والآخرة عبارة عن عالم الارواح والملکوت فى حياة کلها وانما سماها الحيوان والحيوان ما يكون حيا وله حياة فيكون جميع اجزائه حيا فالآخرة حيوان لان جميع اجزائها حى فقد ورد فى الحديث (ان الجنة بما فيها من الاشجار والثمار والغرف والحيطان والانهار حتى ترابها وحصاها كلها حى) فالحياة الحقيقية التى لا تشينها الفصص والمحن والامراض والعلل ولا يدكها الموت والقوت لهى حياة اهل الجنات والقربات لو كانوا يعلمون قدرها وغاية كآلتها وحقيقة عزتها لكانوا أشد حرصا فى تحصيلها ههنا فمن فاتته لا يدركها فى الآخرة ألا ترى ان من صفة اهل النار ان لا يموت فيها ولا يحيى يعنى ولا يحيى بحياة حقيقية يستريح بها وانهم يتمنون الموت ولا يجدونه انتهى \* قال فى كشف الاسرار [ غافل بى حاصل ناشد شربت مرادى آميزى وناكى ارزوى پزى . كاه چون شیر هرجت پیش آبدى شكى . كاه چون كرك هرجه بنى همى درى . كاه چون بكك در كوههاى مرادى پرى كاه چون آهو در مرغزار ارزو همه جبرى . خبرندارى كه اين دنيا كه توبدان همى نازى وترا همى فرییدو در دام غرورى كشد لهو ولعبست سراى بى سرمايكان و سرمايه بى دولتان وبازيجه بى كاران وبند معشوقه فتانست ورعناى بى سرو سامان دوستى بى وفا وايله بى مهر دشمنى پر كزند بوالعجى برقد هر كرا بامداد بنوازد شبانگاه بكدازد وهر كرا يك دو زدل بشادى بيفروزد وديكروزش بانث هلاك مى سوزد ]

احلام نوم او كظل زائل \* ان الليب بمنلها لا ينجد

وفى المتنوى

صوفى در باغ از بهرى كشد \* صوفيانه روى بر زانو نهاد  
پس فرورفت او بخود اندر نقول \* شد ملول از صورت خوابش فضول  
كه چه خسبى آخر اندر رزنكر \* اين درختان بين و آثار خضر  
امر حق بشنو كه گفتست انظروا \* سوى اين آثار رحمت آرزو  
كفت آثارش دلست اى بوالهوس \* آن برون آثار آثارست وبس  
باغها و سبزهها بر عين جان \* بر برون عكش چودر آب روان  
آن خيال باغ باشد اندر آب \* كه كند از لطف آب آن اضطراب  
باغها و ميوها اندر دلست \* عكس لطف آن برين آب وكلست  
كرنبودى عكس آن سر و سرور \* پس بخواندى ايزدش دار الغرور  
اين غرور آنست يعنى اين خيال \* هست از عكس دل جان رجال  
جمله مغروران برين عكس آمده \* بر كافي كين بود جنت كده  
مى كيرزند از اصول باغها \* بر خيالى ميكند آن لاغها  
چونكه خواب غفلت آيد شان بسر \* راست بينند وجه سودست آن نظر  
پس بكورستان غريو افتادوا \* تا قيامت زين غلط واحمر تاه  
اى خنك آنرا كه پيش از مرگ مرد \* جان او از اصل اين رز بوي برد

( اين )

در اقبال دفتر چهارم در بيان نفع صوفى كه در بيان كستان سر بر زانو مى نهاده بود

[ این حیات لعب و لهو در چشم کسی آید که از حیات طیب و زندگانی مهر خبر ندارد مراورا دوستانند که زندگانی ایشان امروز بذکر است و بمهر و فردا زندگانی ایشان بمشاهدت بود و معاینات زندگانی ذکررا ثمره انس است و زندگانی مهر را ثمره فنا ایشانند که يك طرف ازو محجوب نیند و هیچ محجوب مانند زنده نمانند ]

غم کی خورد آنکه شادمانیش تویی \* یا کی میرد آنکه زندگانش تویی

فالعاقل لا یضیع العمر العزیز فی الهوی و اشتغال الدنیا الدنیه الرذیلة بل یسارع فی تحصیل الباقی \* قال الفضیل رحمه الله لو كانت الدنیا من ذهب یفنی والآخرة من خرف یتقی لكان ینبئ لنا ان نختار خرفا یتقی علی ذهب یفنی کا روی ان سلیمان علیه السلام قال لتسیحیة فی صحیفه مؤمن خیر مما اوتی ابن داود فانه یذهب والتسیحیة تبقی ولا یتقی مع العبد عند الموت الا ثلاث صفات صفاء القلب ای عن کدورات الدنیا وائسه بذکر الله وحبه لله ولا یخفی ان صفاء القلب وطهارته عن ادناس الدنیا لان تكون الا مع المعرفة والمعرفة لا تكون الا بدوام الذکر والفکر وخیر الاذکار التوحید ﴿ فاذا ركبوا فی الفلك ﴾ متصل بما دل علیه شرح حالهم . والركوب هو الاستعلاء علی الشئ المتحرك وهو متعبد بنفسه كما فی قوله تعالى ﴿ والحیل والبال والحمیر لتركبوها ﴾ واستعماله ههنا وفی امثاله بکلمة فی اللایذان بان المركوب فی نفسه من قبیل الامکنة وحركته قسریة غیر ارادیة . والمعنی ان الکفار علی ما وصفوا من الاشراك فاذا ركبوا فی السفینة لتجاراتهم وتصرفاتهم وهاجت الریاح واضطربت الامواج وخافوا الفرق : وبالفارسیة [ پس چون نشینند کافران در کشتی و بسبب موج در کرداب اضطراب افتند ] ﴿ دعوا الله ﴾ حال کونهم ﴿ مخلصین له الدین ﴾ ای علی صورة المخلصین لدینهم من المؤمنین حیث لا یدعون غیر الله لعلمهم بانه لا یکشف الشدائد عنهم الا هو . وقال فی الاسئلة المقحمة مامعنی الاخلاص فی حق الکافر والاخلاص دون الایمان لا یتصور وجوده والجواب ان المراد به التضرع فی الدعاء عند مسیس الضرورة والاخلاص فی العزم علی الاسلام عند النجاة من الفرق ثم العود والرجوع الی الغفلة والاصرار علی الکفر بعد کشف الضر ولم یرد الاخلاص الذی هو من ثمرات الایمان انتهى ویدل علیه ما قبل عکرمه کان اهل الجاهلیة اذا ركبوا البحر حملوا معهم الاصنام فاذا اشتدت بهم الریح القوا تلك الاصنام فی البحر وصاحوا « یاخذای یاخذای » کافی الوسیط و « یارب یارب » کافی کشف الاسرار ﴿ فلما نجیهم الی البر ﴾ البر خلاف البحر وتصور منه التوسع فاشتق منه البر ای التوسع فی فعل الخیر كما فی المفردات : والمعنی بالفارسیة [ پس آن هنگام که نجات دهد خدای تعالی ایشانرا از بحر و غرق و برون آرد بسلامت بسوی خشک و دشت ] ﴿ اذاهم ﴾ [ آنکاه ایشان ] ﴿ یشرکون ﴾ ای فاجأوا الملة وودة الی الشریک . یعنی [ باز کردند بعبادت خویش ] ﴿ لیکفروا بما آتیناهم ﴾ اللام فی لام کی ای لیکونوا کافرین بشرکهم بما آتیناهم من نعمة النجات الی حقها ان یشکروها ﴿ ولیتمعوا ﴾ ای ولیتنعموا باجتماعهم علی عبادة الاصنام وتوادهم علیها ویمجوز ان تكون لام الامر

فى كليهما ومعناه التهديد. والوعيد كما فى اعمالوا ما شئتم ﴿فسوف يعلمون﴾ اى عاقبة ذلك وغائلته حين يرون العذاب ۞ وفى التأويلات ويقولوه ﴿فاذا ركبوا فى الفلك﴾ يشير الى ان الاخلاص تقرىخ القلب من كل ما سوى الله والثقة بان لا تقع ولا ضرر الا منه وهذا لا يحصل الا عند زول البلاء والوقوع فى معرض التلف وورطة الهلاك ولهذا وكل بالانبياء والاولياء لتخليص الجوهر الانسانى القابل للفيض الالهى من قيد العلاقات بالكونين والرجوع الى حضرة المكون فان الرجوع اليها مركز فى الجوهر الانسانى لوخلى وطبعه لقوله ﴿ان الى ربك الرجعى﴾ فالفرق بين اخلاص المؤمن واخلاص الكافر بان يكون اخلاص المؤمن مؤيدا بالتأييد الالهى وانه قد عبد الله مخلصا فى الرخاء قبل زول البلاء فقال درجة الاخلاص المؤيد من الله بالسر الذى قال تعالى ﴿الاخلاص سر بينى وبين عبدى لا يسمعه فيه ملك مقرب ولا نبي مرسل﴾ فلا يتغير فى الشدة والرخاء ولا فى السخط والرضى واخلاص الكافر اخلاص طبعى قد حصل له عند زول البلاء وخوف الهلاك بالرجوع الطبعى غير مؤيد بالتأييد الالهى عند خلود العلاقات كرا كى الفلك ﴿دعوا الله مخلصين له الدين﴾ دعاء اضطراريا فاجابهم من يجيب المضطر بالنجاة من ورطة الهلاك ﴿فلما نجاهم الى البر﴾ وزال الخوف والاضطرار عاد المشوم الى طبعه ﴿اذا هم يشركون ليكفروا بما آتيناهم﴾ اى ليكون حاصل امرهم من شقاوتهم ان يكفروا بنعمة الله ليستوجبوا العذاب الشديد ﴿وليتمتعوا﴾ اياما قلائل ﴿فسوف يعلمون﴾ ان عاقبة امرهم دوام العقوبة الى الابد انتهى : قال الشيخ سعدى

ره راست بايد نه بالاي راست \* كه كافرهم از روى صورت چو ماست

ترا آنكه چشم و دهان داد و كوش \* اكر عاقل در خلافتش مكوش

مكن كردن از شكر منم ميسج \* كه روز پسين سر بر آرى بهيج

قال الشيخ الشهير بزروق الفاسى فى شرح حزب البحر اما حكم ركوب البحر من حيث هو فلا خلاف اليوم فى جوازه وان اختلف فيه نظرا لمشقته فهو ممنوع فى احوال خمسة . اولها اذا ادى لترك الفرائض او نقصها فقد قال مالك للذى يبعد فلا يصلى الراكب حيث لا يصلى ويل لمن ترك الصلاة . والثانى اذا كان مخوفا بارتجاعه من الفرق فيه فانه لا يجوز ركوبه لانه من الالقاه الى التهلكة قالوا وذلك من دخول الشمس المقرب الى آخر الشتاء . والثالث اذا خيف فيه الاسر واستهلاك العدو فى النفس والمال لا يجوز ركوبه بخلاف ما اذا كان معه امن والحكم للمسلمين لقوة يدهم واخذ رهائنهم وما فى معنى ذلك . والرابع اذا ادى ركوبه الى الدخول تحت احكامهم والتذلل لهم ومشاهدة منكرهم مع الامن على النفس والمال بالاستئمان منهم وهذه حالة المسلمين اليوم فى الركوب مع اهل الطرائد ونحوهم وقد اجراها بعض الشيوخ على مسألة التجارة لارض الحرب ومشهور المذهب فيها الكراهة وهى من قيل الجائر وعليه يفهم ركوب أئمة العلماء والصلحاء معهم فى ذاك وكانهم استخفوا الكراهة فى مقابلة تحصيل الواجب الذى هو الحج وما فى معناه . والخامس اذا خيف بركوبه عودة كركوب المرأة فى مركب صغير لا يقع لها فيه سترها فقد منع مالك

ذلك حتى في حجها الا ان يختص بموضع ومركب كبير على المشهور. ومن اوراد البحرة الحى  
القيوم، ويقول عند ركوب السفينة (بسم الله بحريها ومرساها ان ربي لغفور رحيم. وماقدروا  
الله حق قدره والارض جميعا قبضته يوم القيامة والسموات مطويات بيمينه سبحانه وتعالى  
عما يشركون) فانه امان من الفرق ﴿ او لم يروا ﴾ اى ألم ينظر اهل مكة ولم يشاهدوا  
﴿ انا جعلنا ﴾ اى بلدهم ﴿ حرما ﴾ محترما ﴿ آمنا ﴾ مصونا من النهب والتعدى سالما  
اهله آمنا من كل سوء ﴿ ويتخطف الناس من حولهم ﴾ التخطف بالفارسية [ربودن] وحول  
الشيء جانبه الذى يمكنه ان يتحول اليه اى والحال ان الارب يختلسون ويؤخذون من  
حولهم قتلا وسبيا اذ كانت العرب حوله في تفاور وتناهب ﴿ اقبال باطل يؤمنون ﴾ اى  
أبعد ظهور الحق الذى لا ريب فيه بالباطل وهو الصنم او الشيطان يؤمنون دون الحق  
وتقديم الصلاة لاطهار شناعة ما فعلوه وكذا في قوله ﴿ وبنعمة الله ﴾ المستوجبة للشكر  
﴿ يكفرون ﴾ حيث يشركون به غيره ﴿ وفي التأويلات النجبية ﴾ (أقبال باطل) وهو ما سوى  
الله من مشارب النفس (يؤمنون) اى يصرفون صدقهم (وبنعمة الله) وهى مشاهدة الحق  
(يكفرون) بان لا يطلبوها انتهى انما فسر الباطل بما سوى الله لان ما خلا الله باطل مجازى  
اما بطلانه فلكونه عدما في نفسه واما مجازيته فلكونه مجلى ومראה للوجود الاضافى  
\* واعلم ان الكفر بالله اشد من الكفر بنعمة الله لان الاول لا يفارق الثانى بخلاف العكس  
والكفار جمعوا بينهم فكانوا اذم ﴿ ومن اظلم ﴾ [وكيست شمسكار تر] ﴿ بمن افترى ﴾  
[بيدا كرد از نفس خویش] ﴿ على الله ﴾ الاحد الصمد ﴿ كذبا ﴾ بان زعم ان له شريكا  
اى هو اظلم من كل ظالم ﴿ او كذب بالحق ﴾ بالرسول او بالقرآن ﴿ لما جاءه ﴾ من غير  
توقف عنادا ففى لما تسفيه لهم بان لم يتوقفوا ولم يتأملوا قط حين جاءهم بل سارعوا الى  
التكذيب اول ما سمعوه ﴿ أليس في جهنم مثوى للكافرين ﴾ تقرير لثوابهم فيها اى اقامتهم  
فان همزة الاستفهام الانكارى اذا دخلت على النفي صار ايجابا اى لا يستوجبون الاقامة والخلود  
في جهنم وقد فعلوا ما فعلوا من الافتراء والتكذيب بالحق الصريح مثل هذا التكذيب الشنيع او  
انكار واستبعاد اجترائهم على الافتراء والتكذيب اى ألم يعلموا ان في جهنم مثوى للكافرين  
حتى اجترأوا هذه الجرأة ﴿ وفي التأويلات النجبية ﴾ (ومن اظلم بمن افترى على الله كذبا)  
بان يرى من نفسه بان له مع الله حالا او وقتا او كسفا او مشاهدة ولم يكن له من ذلك شئ  
وقالوا اذا فعلوا فاحشة وجدنا عليها آباءنا به يشير الى ان الاباحية واكثر مدعى زماننا هذا اذا  
صدر منهم شئ على خلاف السنة والشريعة يقولون انا وجدنا مشايخنا عليه والله امرنا بهذا  
اى مسلم لنا من الله هذه الحركات لمكانة قربنا الى الله وقوة ولايتنا فانها لا تضرب بل تنفعنا  
وتفيد (او كذب بالحق) اى بالشريعة وطريقة المشايخ وسيرتهم لما جاءه ﴿ أليس في جهنم ﴾  
النفس (مثوى) محبس (للكافرين) اى لكافرى نعمة الدين والاسلام والشريعة والطريقة  
بما يفترون وبما يدعون بلا معنى القيام به كذا بين في دعواهم انتهى : قال الحافظ  
مدعى خواست كه آيد بتماشا كدراز \* دست غيب آمد و بر سينه نامحرم زد

فالدعى اجنبى عن الدخول فى حرم المعنى كما ان الاجنبى ممنوع عن الدخول فى حرم السلطان  
وقال الكمال الحجندى

مدعى نيسب محروم دربار \* خادم كعبه بولهب نبود

فالواجب الاجتناب عن الدعوى والكذب وغيرهما من صفات النفس واكتساب المعنى  
والصدق ونحوهما من اوصاف القلب : قال الحافظ

طريق صدق بيا موز از آب صافى دل \* براسى طلب ازاد كى چوسرو چن

- حكى - عن ابراهيم الخواص رحمه الله انه كان اذا اراد سفرا لم يعلم احدا ولم يذكره وانما  
ياخذ ركوته ويمشى قال حامد الاسوار فيينا نحن معه فى مسجده تناول ركوته ومشى  
فاتبعته فلما وافينا القادسية قال لى يا حامد الى اين قلت ياسيدى خرجت لحروك قال  
انا اريد مكة ان شاء الله تعالى قلت وانا اريد ان شاء الله مكة فلما كان بعد ايام اذا بشاب قد  
انضم اليه فمشى معنا يوما واية لا يسجد لله تعالى سجدة فعرفت ابراهيم فقلت ان هذا  
الغلام لا يصلى فجلس وقال يا غلام مالك لاتصلى والصلاة اوجب عليك من الحج فقال  
يا شيخ ما على صلاة قال ائت مسلما قال لا قال فأى شئ انت قال نصرانى ولكن اشارنى  
فى النصرانية الى التوكل وادعت نفسى انها قد احكمت حال التوكل فلم اصدقها فيما ادعت  
حتى اخرجتها الى هذه القلعة التى ليس فيها موجود غير المعبود اثير ساكنى وامتنحن  
خاطرى فقام ابراهيم ومشى وقال دعه يكون معك فلم يزل يسايرنا حتى وافينا بطن مرو  
فقام ابراهيم ونزع خالفاه فطهرها بالماء ثم جلس وقال له ما اسمك قال عبد المسيح فقال يا عبد  
المسيح هذا دهليز مكة يعنى الحرم وقد حرم الله على امثالك الدخول اليه قال الله تعالى (انما  
المشركون نجس فلا يقربوا المسجد الحرام بعد عامهم هذا) والذي اردت ان تستكشف من  
نفسك قد بان لك فاحذر ان تدخل مكة فان رأيتك بمكة انكرنا عليك قال حامد فتركناه  
ودخلنا مكة وخرجنا الى الموقف فيينا نحن جلوس بعرفات اذا به قد اقبل عليه ثوبان  
وهو محرم يتصفح الوجوه حتى وقف علينا فاكب على ابراهيم يقبل رأسه فقال له ما الحال  
يا عبد المسيح فقال له هيهات انا اليوم عبد من المسيح عبده فقال له ابراهيم خذنى حديثك  
قال جلست مكانى حتى اقبلت قافلة الحاج فتممت وتشكرت فى رضى المسلمين كأنى محرم فساعة  
وقعت عيني على الكعبة اضمحل عندى كل دين سوى دين الاسلام فاسلمت واغتسلت  
واحرمت فهما انا اطلبك يومى فالتفت الى ابراهيم وقال يا حامد انظر الى بركة الصدق  
فى النصرانية كيف هداه الى الاسلام ثم صحبنا حتى مات بين الفقراء رحمه الله تعالى \* يقول  
الفقيه اصلحه الله القدير فى هذه الحكاية اشارات . منها كما ان حرم الكعبة لا يدخله مشرك  
متلوث بلوث الشرك كذلك حرم القلب لا يدخله مدع متلوث بلوث الدعوى . ومنها ان  
النصرانى المذكور صحب ابراهيم ايمانا فى طريق الصورة فلم يضعه الله حيث هداه الى الصيغة  
به فى طريق المعنى . ومنها ان صدقه فى طريقه اذاه الى ان آمن بالله وكفر بالباطل . ومنها ان  
من كان نظره صحيحا فاذا شاهد شئاً من شواهد الحق يستدل به على الحق ولا يكذب بآيات



ربه كما وقع للنصراني المذكور حين رأى الكعبة التي هي صورة سر الذات وكما وقع لعبد الله ابن سلام فانه حين رأى النبي عليه السلام آمن وقال عرفت انه ليس بوجه كذاب نسأل الله حقيقة الصدق والاخلاص والتمتع بثمرات اهل الاختصاص **﴿١﴾** والذين جاهدوا فينا **﴿٢﴾** الجهاد والمجاهدة استفرغ الروسع في مدافعة العدو اى جدوا وبذلوا وسعهم في شأننا وحققنا ولوجهنا خلاصا . واطلق المجاهدة ليعم جهاد الأعداء الظاهرة والباطنة اما الاول فكجهاد الكفار المحارين واما الثانى فكجهاد النفس والشيطان وفي الحديث (جاهدوا أهواءكم كما تجاهدون أعداءكم) ويكون الجهاد باليد واللسان كما قال عليه السلام (جاهدوا الكفار بأيديكم والسنة) اى بما يسوهم من الكلام كالهجو ونحوه . قال ابن عطاء المجاهدة صدق الاقتدار الى الله بالانقطاع عن كل ماسواه وقال عبدالله بن المبارك المجاهدة علم ادب الخدمة فان ادب الخدمة اعز من الخدمة . وفي الكواشى المجاهدة غض البصر وحفظ اللسان وخطرات القلب وبجمعها الخروج عن العادات البشرية انتهى فيدخل فيها الغرض والقصد **﴿٣﴾** لتهديهم سبلنا **﴿٤﴾** الهداية الدلالة الى ما يوصل الى المطلوب . والسبل جمع سبل وهو من الطرق ما هو معتاد السلوك ويلزمه السهولة ولهذا قال الامام الراغب السبل الطريق الذى فيه سهولة انتهى . وانما جمع لان الطريق الى الله بعدد انفس الخلائق والمنفى سبل السير اليه والوصول الى جانبنا وقال ابن عباس رضى الله عنهما يريد المهاجرين والانصار اى والذين جاهدوا المشركين وقتلوه في نصرة ديننا لتهديهم سبل الشهادة والمغفرة والرضوان . وقال بعضهم معنى الهداية ههنا التثبيت عليها والزيادة فيها فانه تعالى يزيد المجاهدين هداية كما يزيد الكافرين ضلالة فالمنفى ليزيدهم هداية الى سبل الخير وتوفيقا لسلوكها كقوله تعالى **﴿٥﴾** والذين آمنوا زادهم هدى **﴿٦﴾** وفي الحديث (من عمل بما علم ورثه الله علم ما لم يعلم) وفي الحديث (من اخلص الله اربعين صباحا انفجرت بنايبع الحكمة من قلبه على لسانه) . وقال سهل بن عبدالله التستري رحمه الله والذين جاهدوا في اقامة السنة لتهديهم سبل الجنة ثم قيل مثل السنة في الدنيا كمثل الجنة في العقبى من دخل الجنة في العقبى سلم كذلك من لزم السنة في الدنيا سلم . ويقال والذين جاهدوا بالتوبة لتهديهم الى الاخلاص . والذين جاهدوا في طلب العلم لتهديهم الى طريق العمل به . والذين جاهدوا في رضانا لتهديهم الى الوصول الى محل الرضوان . والذين جاهدوا في خدمتنا لتفتحن عليهم سبل المناجاة مغنا والانس بنا والمشاهدة لنا . والذين اشغلوا ظواهرهم بالوظائف اوصلنا الى اسرارهم اللطائف والمجب من يعجز عن ظاهره ويطمع في باطنه ومن لم يكن اوائل حاله المجاهدة كانت اوقاته موصولة بالامانى ويكون حظه البعد من حيث يأمل القرب . والحاصل انه بقدر الجهد تكتسب المعالى فنجاهد بالشريعة وصل الى الجنة ومن جاهد بالطريقة وصل الى الهدى ومن جاهد بالمعرفة والانفصال عما سوى الله وصل الى العين واللقاء . ومن تقدمت مجاهدته على مشاهدته كادلت الآية عليه صار مریدا مرادا وسالكا مجذوبا وهو اعلى درجة من تقدمت مشاهدته على مجاهدته وصار مرادا مريدا ومجذوبا سالكا لان سلوكه على وفق العادة الالهية ولانه متمكن

هاضم بخلاف الثانى فانه متلون مغلوب وربما تكون مفاجاة الكشف من غير ان يكون المحل متهيئله سببا للالحاد والجنون والعاذ بالله تعالى ﴿ وفي التأويلات ﴾ (لهديهم سبلنا) اى سبيل وجداننا كما قال (ألا من طلبنى وجدنى ومن تقرب الى شبرا تقرب اليه ذراعا) \* قال الكاشفى در ترجمه بعضى از كلمات زبور آمده

انا المطلوب فاطلبنى تجدىنى \* انا المقصود فاطلبنى تجدىنى  
اكر در جست وجوى من شتابد \* مراد خود بزودى باز يابد

وفى المستوى

كر كران وكر شتابنده بود \* آنكه جوينده است يابنده بود  
در طلب زن دائما توهر دودست \* كه طلب در راه نيكو رهبرست

قالت المشايخ المجاهدات تورث المشاهدات ولو قال قائل للبراهمة والفلاسفة انهم يجاهدون النفس حق جهادها ولا تورث لهم المشاهدة قلنا لانهم قاموا بالجهادات فجاهدوا وتركو الشرط الاعظم منها وهو قوله فينا اى خالصاتنا وهم جاهدوا فى الهوى والدنيا والخلق والرياء والسمعة والشهرة وطلب الرياسة والعلو فى الارض والتكبر على خلق الله فاما من جاهد فى الله جاهد اولا بترك المحرمات ثم بترك الشبهات ثم بترك الفضلات ثم بقطع العلاقات تزكية للنفس ثم بالتقى عن شواغل القلب على جميع الاوقات وتخليته عن الاوصاف المذمومات تصفية للقلب ثم بترك الالتفات الى الكونين وقطع الطمع عن الدارين تحلية للروح فالذين جاهدوا فى قطع النظر عن الاغيار بالانقطاع والافتصال لهديهم سبلنا بالوصول والوصال \* واعلم ان الهداية على نوعين هداية تتعلق بالمواهب وهداية تتعلق بالمكاسب فالتى تتعلق بالمواهب فمن هبة الله وهى سابقة والتى تتعلق بالمكاسب فمن كسب العبد وهى مسبوقه ففى قوله تعالى ﴿ والذين جاهدوا فينا ﴾ اشارة الى ان الهداية الموهبية سابقة على جهد العبد وجهده ثمرة ذلك البذر فلو لم يكن بذر الهداية الموهبية مزروعا بنظر العناية فى ارض طينة العبد لما نبتت فيها خضرة الجهد ولو لم يكن المزروع مربى جهد العبد لما اثمر بثمار الهداية المكتسبية : قال الحافظ

قوى بجد وجهد نهاند وصل دوست \* قوبى دكر حواله بتقدير ميكنند  
\* قال بعض الكبار النبوة والرسالة كالسلطنة اختصاص الهى لا مدخل لكسب العبد فيها واما الولاية كالوزارة فللكسب العبد مدخل فيها فكما تمكن الوزارة بالكسب كذلك تمكن الولاية بالكسب ﴿ وان الله لمع المحسنين ﴾ بجميع النصرة والاعانة والعصمة فى الدنيا والثواب والمغفرة فى العقبى ﴿ وفي التأويلات النجمية لمع المحسنين الذين يعبدون الله كأنهم يرونه ﴾ \* وفى كشف الاسرار ﴿ جاهدوا ﴾ [ درين موضع سه منزل است . يكى جهاد اندر باطن باهوا ونفس . ديكر جهاد بظاهر اعداى دين وكفار زمين . ديكر اجتهاد باقامت حجت وطلب حق وكشف شبهت باشد مر آنرا اجتهاد كويند . وهرچه اندر باطن بود اندر رعايت عهد الهى مر آنرا جهاد كويند اين ﴿ جاهدوا فينا ﴾ بيان هر سه حالست او كه بظاهر جهاد كنند

رحمت نصیب وی او که باجتهاد بود عصمت بهره وی او که اندر نعمت جهد بود کرامت وصل نصیب وی و شرط هر سه کس آنست که آن جهد فی الله بود تا در هدایت خلعت وی بود آنکه گفت ( واز الله لمع المحسنين ) چون هدایت دادم من با وی باشم روی بامن بود زبان حال بنده میگوید الهی بعنایت هدایت دادی بمعونت زرع خدمت رویانیدی به پیغام آب قبول دادی بنظر خویش میوه محبت و وفا رسانیدی اکنون سزد که سموم مکر ازان بازدارای و بنایی که خود افراشته بحرم ما خراب، نکنی الهی توضیفانرا پناهی قاصدانرا بر سر راهی واجدانرا گواهی چه بود که افزایی و نکاهی [

روضه روح من رضای تو باد \* قبله کاهم در سرای تو باد  
سرمه دیده جهان بینم \* نابود کرد خاکبای تو باد  
کر همه رای توقای منست \* کار من بر مراد رای تو باد  
شد دلم ذره وار در هوسست \* دایم این ذره در هوای تو باد

انتهی ما فی کشف الاسرار لحضرة الشيخ رشید الدین الیزدی قدس سره  
هذا آخر ما اودعت فی المجلد الثاني \* من التفسیر الموسوم بـ «روح الیان» من جواهر المعانی \*  
ونظمت فی سلكه من فوائد العبارة والاشارة والالهام الربانی \* وسیحمدہ اولوا الالباب \*  
ان شاء الله الوهاب \* ووقع الاتمام بمون الملك الصمد \* وقت الضحوة الکبری من يوم الاحد  
\* وهو العشر السابع من الثلث الثاني من السدس الخامس من النصف الاول من العشر  
التاسع من العشر الاول من العقد الثاني من الالف الثاني من الهجرة النبویة \* علی صاحبها  
الف الف تحية \* وقلت بالفارسیة

چو زهجرت گذشت بی کم وکاست \* نه وصد سال یعنی بعد هزار  
آخر فصل خزان شد موسم \* که نماید ورقی از گلزار  
در جادای نخستن آخر \* بلبل خامه دم گرفت از زار  
به نهایت رسید جلد دوم \* شد بتاریک روز این بازار  
جد وجهدی که اوقتاده درین \* شد بنوک قلم حق زار

تمت المجلد السادس ولبه المجلد السابع انه شاء الله تعالى اوله سورة الروم